



தஞ்சை பிரம்மநிஷ்ட பண்டித வே. துப்புஸ்வாமி ராஜா

என்னும் பூர்வாசிரம நாமம் பூண்ட

ஸ்ரீஸ்ரீ பிரஹ்மாநந்தஸ்வாமிகள்.

ஓம்
தத்ஸத் ப்ரஹ்மணேநமஃ

சாது ஸ்ரீ நிச்சலதாஸர் அவர்கள்
இயற்றி அருளிய
ஸ்ரீ விருத்திப் பிரபாகரம்



தஞ்சை பிரம்ம நிஷ்டை பஞ்சாபி ராஜா
என்னும் பூர்வாசிரம காமம் பூண்ட
ஸ்ரீ பிரஹ்மாதந்த வ்ஸவாமிகள்
அவர்களால் ஹிந்தி பாஷையிலிருந்து தமிழில்
மொழிபெயர்க்கப்பட்டது.

மதராஸ் ரிப்பன் அச்சியந்திரசாலை,
87, தம்புசெட்டி வீதி, சென்னை

1926

லிலை ரூபா 5

[All Rights Reserved]

மு க வு ரை

“அகம்பிரமாஸ்மி” என்னும் விருத்திவடிவப் பிரமை ஞானத்தான் விஷயத்தோடு கூடிய அப்பிரமை ஞான வடிவப் பந்தத்தின் நீக்கமும் பரமாத்மந்நப் பேறுமாய் மோக்ஷ முண்டா மென்பது வேதாந்த சித்தாந்தம். ஆண்டுப் பொதுவாய் விருத்தியின் சொரூபம் காரணம் பயன் என்பவற்றை அறிந்தாலன்றி முற்கூறிய விருத்தியின் சொரூபம் காரணம் பயன் என்பவை அறியப்படாவாகலின், அம் மூன்று வஸ்துக்களின் நிரூபணம் அவசியம் செய்யற்பாற்றும். பிரமாணதிகளை அநாதம் பதார்த்தங்களென் றறிந்து அவற்றைப் பிரதிபாதித்தலில் சருதியும் சூத்திரகார பாஷியகாரர்களும் உதாசீனமாயிருக்கினும், அவற்றின் பிரதிபாதனம் மோக்ஷகாமிகளுக்கு வேதாந்தப்பொருளைச் சிந்தித்தலில் மிக்க உபயோகமுள்ளதாமாகலின் விருத்தியின் சொரூபம், பிரமை அப்பிரமை முதலிய வேறுபாடுகள், காரணம், பயன் என்பவற்றை நிரூபித்தல் தகுதியாம். முற்கூறிய பொருள்களின் நிரூபணம் நியாயாதி அநேக நூல்களில் நிரூபிக்கப்பட்டிருத்தலோடு வேதாந்தபரிபாஷை தத்துவாங்கு சந்தானம் பேத்திக்கார முதலிய வேதாந்த நூல்களினும் இவ்விசாரம் செவ்வையாய் எழுதப்பட்டுள்ளது. அங்ஙனமாயினும் அவை சம்ஸ்கிருத பரிபாஷை யுணர்ச்சி யுடையாருக் குபயோகமாதலே யன்றிப் பிராகிருதபரிபாஷைமாத்நிர முணர்ந்தார்க் குபயோகமாதலில்லையென் றுணர்ந்து பரமகாருணிகரும், தீவிர புத்திசாலியும், ஷட்சாத்திர முணர்ந்தவரும், சுரோத்திரியப் பிரஹ்ம் நிஷ்டரும், அநேக குணகணங்கள் லலங்கரிக்கப்பட்ட ஆசாரியகோடியிலிருப்பவரும், ஸ்ரீ தானுஜ் அவர்களின் சம்பிரதாயமாகிய ஆகாயமண்டலத்தில் தினமணியாய் விளங்கியவருமாகிய ஸ்ரீ நிச்சலதாசரென்பவர் நாமொழியுணர்ந்தார்மாட்டின்புகர்ந்து முதலிற் றனது நிஷ்டையைச் சூசிப்பீக்கும் ஸ்ரீ விசாரகார மென்னும் நூலை யியற்றியருளிப், பின்னர் ஏழு

வருடபரியந்தம் மெல்ல மெல்ல இருபத்தேழு லக்ஷம் சுலோகக் கணக்குள்ள நூல்களைத் தான் சங்கிரகம் செய்து அவற்றை விசாரித்து, தீவிர புத்திமான்களாகிய ஹிந்திபாஷை யுணர்ச்சியுள்ளார் பொருட்டு எல்லாவற்றின் நிண்ணய வடிவ ஸ்ரீ விருத்திப்பிரபாகர மென்னும் நூலினை யிபற்றியருளினர். அதன்கண் விருத்தியின் சொரூபம், பிரமை அப்பிரமை வடிவ அதன் பேதம், பிரமாணமுதலிய வடிவ அதன் காரணம், வியவகாரசித்தியும் மோக்ஷசித்தியுமாகிய அதன் பயன் என்பவை நிரூபிக்கப்பட்டுள்ளன. அதனை நூலாசிரியர், வித்துவான் என்னும் பட்டம் பெற்ற ஸ்ரீ ராமசிம்ஹஜீ என்னும் பூர்திகோட்டை யாசனிடத்து வசிக்குங்காலத்து, நியாய வேதாந்த முதலிய பொருள்களா லமையப்பெற்றதாய், விருத்தியின் சொரூபத்தையும் காரணத்தையும் நிரூபிக்கும் ஏழாவது பிரகாசம் வரையிற் செய்து முடித்து “விருத்தி தீபிகை” என்னும் பெயரிட்டிருந்தார். அதனை அவ் விடத்திற்றானே அவ்விராஜா பதிப்பித்திருந்தனர், பின்னர்க் கேவல வேதாந்த சித்தாந்தத்தின் சித்தாந்தலேச முதலிய நூல்களின் பொருள்களால் அமையப்பெற்றதும் விருத்தியின் பயனை நிரூபிப்பதுமாகிய இதன் எட்டாவது பிரகாசத்தைச் செய்து, விக்கிரமசகாப்தம் 1920 - ல் டில்லியில் பரப்பிரஹ்ம சமாசபாவத்திற்கு அடுத்த முற்காலத்தில் தம் மாணுக்கர்களைப் பிரேரித்தல்வாயிலாக எட்டாவது பிரகாசத்தைச் சேர்த்தலால் இந் நூலிற்கு “விருத்திப்பிரபாகரம்” என்னும் பெயரைக் கற்பிக்கலாயினர். இந்நூல் பண்டிதர் ஸ்ரீ நிச்சலதாஸரவர்களது பாண்டித்தியத்தின் பிரக்கியாதிக் கேதுவும், முழுக்ஷுக்களது மதியின் புஷ்டியைத் தரும் நல்லெளஷதமும், அநேக நூல்களைப் பார்த்தலாகிய ஆசைக்குச் சாந்தி வடிவ சந்தோஷத்தின் சரணியு (மார்க்கமு) மாம். இந்நூல் ஏற்பட்ட பின்னர் ஹிந்தி பாஷையை யப்பியசித்தவர்களிற் பலர் பண்டிதராய்விட்டனர். ஆதலால், ஸ்ரீநிச்சலதாசர்: ஸ்ரீவிசார சாகரம் ஸ்ரீவிருத்திப்பிரபாகர மென்னும் இரண்டு நூல்களையும் இயற்றி ஜீவர்களிடத்து மிக்க அநுக்கிரகம் செய்திருக்கின்றனர். ஸ்ரீவிருத்திப்பிரபாகரத்தை அறிதலிற் சாமர்த்தியமின்றிய அற்ப மதியினராகிய அதிகாரிகளின் பொருட்டுப் பண்டிதர் ஸ்ரீபிதாம்பரஜீயானவர் “ஸ்ரீவிருத்திரத்நாவலி” என்னும்

நூலைச் செய்திருக்கின்றனர். அதுவும் விருத்திப்பிரபாகரமென்னும் மஞ்சத்திற்கு நிச்சிரேணி (ஏணி) யாம். வெருகாலத்திற்குமுன், உதாசீன பரமஹம்ஸரும்; சாதுக்கூட்டங்களின் சிரோமணியும், சாஸ்திரங்களிற் கூறிய சகல சற்குணங்களமைந்தவரும், நிரந்தரவேதாந்த விசாரதற்பாரும், பிரபஞ்சோபாதரும், ஸ்ரீநிச்சலதாசர் மாணுக்கருமாகிய ஸ்வாமி திரிலோகராம்ஜீ என்பவர் பிரயாசையுடன் இந்நூல் முழுவதையும் சுத்தமாய் எழுதுவித்து, மும்பயி (பம்பாய்) நகர்க் கெழுந்தருளி அங்குப்பதிப்பித்து, பண்டித பீதாம்பரர் முதலிய சர்ச்சனர்களுக்குச் செவ்வையாய்ச் சிரவணஞ் செய்வித்து, விக்கிரமசகம் 1925-ல் அங்கிருந்து புறப்பட்டு மகிமண்டனத்தில் வசிக்கொண்டிருந்தனர். வெருகாலத்திற்குப் பின்னர்ப் பிரஹ்மநிஷ்டபண்டித ஸ்ரீ பீதாம்பரஜீ அவர்கள் இதனைச் செவ்வையாய்ப் பரிசோதித்து சில முக்கியப் பிரசங்கங்களும் அநேக மத்தியப்பிரசங்கங்களுமாகப் பிரித்து அமைத்துக்கொடுக்க அவ்வாறே பதிப்பிக்கப்பட்டுள்ளது. விசாரசாகரம் விருத்திப்பிரபாகரமென்னும் இரண்டனையும் செவ்வையாய் ஆய்ந்துணர்ந்தோர்: பிரஹ்மசூத்திர பாஷிய முதல் ஸ்ரீ அப்பயதிக்ஷிதஸ்வாமிகளா வியற்றப்பட்ட சித்தாந்த லேசமுதலிய அத்தவைத நூல்களையும், நியாயமுதலிய ஏனைய நூல்களிற் பலவற்றையும் பலநாள் முயன்று கற்பதனாலாம் பயனை எளிதிற் பெறுவதோடு, நல்லாசிரியர்வாயிலாகக் கேட்டலால் நிரதிசயாநந்தத்தையு முறுவரென்பது திண்ணம்.

ஆனால், இந் நூல்கள் பிறமொழியி் விருத்தலால் இத் தமிழ் நாட்டாருக் குபயோகமாகா திருத்தல்கண்டு, அவற்றைத் தமிழ் நாட்டாருக் குபயோக மாக்குவிப்பான் முயன்றகாலத்து, அவற்றுள் முன்னையதாகிய விசாரசாகர மென்னும் நூல் முன்னமே தமிழில் மொழிபெயர்க்கப்பட்டிருத்தலின், அதனை விட்டுப் பின்னையதாகிய இவ் விருத்திப்பிரபாகரமென்னு நூல் மொழிபெயர்க்கப்பட்டது. இந் நூலாசிரியர் இவ்வரிய நூலை மிக வெளிய நடையில் வசனரூபமாக எழுதியிருத்தல்பற்றி அவ்வாறே இங்கும் யாவரும் எளிகி லுணருமாறு இஃது எளிய தமிழ்நடையில் மொழிபெயர்க்கலாயிற்று. இதனைக் கண்ணுறும் நல்லோர் யாரும் பிரமாதத்தா லேற்படும் எழுத் துப்பிழை-சொற்பிழை முதலியவற்றைக் கருதாது, இவ்வரிய

பொருள் வெளிப்பட நேர்ந்த திருவருட்பாங்கை நோக்கி யெ
மது குற்றத்தைப் பொறுத்தருள்வாராக.

பிரத்தியக்ஷமுதல் அறுவகைப் பாகியம் சுகமுதலியவற்
றைக் கோசரிக்கும் ஆந்தரம் ஈசுவராசிரிதம் என்னும் வேறு
பாட்டால் எண்வகைப் பிரமாவிருத்தியும், சம்சயம் பிரமம்
தர்க்கம் சொப்பனப் பிரமவிருத்தி அபதார்த்த ஸ்மிருதி யென்
னும் வேறுபாட்டால் ஐவகை அபதார்த்த அப்பிரமா விருத்தி
யும், யதார்த்த ஸ்மிருதி பென்னும் யதார்த்த அப்பிரமையு
மாய இவை விருத்தி ஞானவடிவ பதினான்கு இரத்தினங்கள்.
இவற்றை இந்நூல் சூரியன்போல் விளக்குவதா யிருத்தலின்
இதற்கு விருத்திப்பிரபாகர மென்றும், இதன் எட்டுப்பிர
காணங்களுக்கும் பிரகாச மென்றும் பெயரிடப்பட்டது.
இதன்கண் உள்ள விஷயங்களை இதன் அநுக்கிரமணிகையி
னால் தெரிந்துகொள்ளலாம்.

இந் நூலாசிரியர் ஸ்ரீ நிச்சலதாஸர்சரித்திர முழுவதனையும்
எழுதுவதற்குத் தக்க ஆதாரம் அகப்படாமையின் ஈண்டுச்
சிறிது வரையப்படுகின்றது:—

ஸ்ரீ நிச்சலதாஸரது ஜன்மகாலமும் இடமும் அறியப்பட
வில்லை. வித்தியாப்பியாசத்தில் இவருக்கு மிக்க விசுவாச
மிருந்தது. 14-வது வருஷமுதல் 70-வது வருஷபரியந்தம்
வித்தியாப்பியாசத்திலேயே காலத்தைக் கழித்தனர். அது
விசாரசாகரத்தின் 526-வது பிரசங்கத்தில் வர்ணிக்கப்பட்
டிருக்கின்றது. இத்தகைய அப்பியாசமுடையோர் இக்
காலத்து அரிதாய்க்காணப்படுகின்றனர். விசாரசாகரத்தினுனே
அவரது அற்புத நிஷ்டை அநுமிக்கற்பாற்று. என்னை, சித்தா
ந்தக் கூற்றெதனையும் ஓரிடத்தும் ஒளித்துக் கூறினாில்லை;
அன்றியும், மோக்ஷகாமருக்கு நிஷ்டை கூடுதற் றன்மையினையு
ம் செவ்வனே அதன்கண் அமைத்திருக்கின்றனராகலின்.

அவர் வியவகாரம் மிக உத்தமமானதும் சங்கை யில்லா
ததுமா யிருந்தது. சிலர் ஞானித்தன்மை யபிமானத்தைக் கொ
ண்டு தேகாபிமான முதலியவற்றில் அமிழ்ந்திருக்கின்றனர்.
அவ்வாறு இம் மகாத்ம புருஷ ரிருந்தாரில்லை. மகாவிரக்த நிஷ்டை

யினை யுடையராய்ப் பெருத்த பிரஹ்ம நிஷ்டராயிருந்தனர். பிரஹ்மாகார விருத்தியிலேயே எப்போதும் மூழ்கியிருப்பர்.

நியாய வியாகரண முதலியன புத்தியைத் தீவிரமாக்குகின்றன. தீவிரபுத்தி வேதாந்தத்தில் உபயோககரம். அங்ஙனமாயினும் அதிகமாய்ப் படித்தலால் அவை அநாத்மாவின் (துவைதத்தின்) கண் புத்தியைச் சேர்ப்பித்து மதியை மலினமாக்கிவிடும் என்று கூறுவர். அதாவது, நூறு மடங்கு வேதாந்தத்தை விசாரித்தால் அப்போது நியாயத்தாற் றாஷிக்கப்பட்ட புத்தி சாரதியை யடையும் என்று முதியோர் மொழிவர். ஸ்ரீ நிச்சலதாஸர்: வியாகரணம் நியாய முதலியவற்றில் மிக்கச் சமர்த்தராயினும் அவருக்கு வேதாந்தத்தின்கண்ணேயே பிரபல நிஷ்டையிருந்தது.

தாம் சிற்சிலருக்கு நியாயாதி சாஸ்திரங்களைப் படிப்பித்துக்கொண்டிருப்பர். ஆங்கு எவரேனும் காலையில் நியாய முதலியவற்றைப் படிக்க வருவரேல், அவர்களைப் படிப்பிக்காது “காலையில் யாம் அநாத்மப் பிரதிபாதக நூல்களைப் படிப்பியேம்” என்று பகர்வர்.

இத் திருஷ்டாந்தங்களால் நிச்சலதாஸர் அற்புத நிஷ்டையுடையவராயிருந்தனரென்பது பெறப்பட்டதாகின்றது.

ஸ்ரீ நிச்சலதாஸரது பாண்டித்தியம் மிக அற்புதமானதென்பது அவரது அப்பியாசத்தினாலே பெறப்படுகின்றது. விருத்திப்பிரபாகர நூலைப்பார்த்துப் பெரிய பெரிய வித்துவான்களும் அவரது பாண்டித்தியத்தைப் புகழ்கின்றார்கள். அதிகமாய்ச் சொல்லுவதினா லென்னை? அவர் காலத்திலும் இப்போதும் சாது புருஷர்களில் பரிபக்குவ வித்தையினை யுடைய பண்டிதர் ஸ்ரீ நிச்சலதாஸருக்குச் சமானமானவர் ஒருவரும் இல்லை.

ஸ்ரீ நிச்சலதாஸர் பிருதீவியின்கண் யாண்டுச் சரித்துக் கொண்டிருந்தனரோ, ஆண்டுத் தினந்தோறும் வேதாந்த சாஸ்திரத்தின் கதை செய்துகொண்டிருப்பர். விசாரசாகரத்தையும் தாம் அநேகமுறை கதை செய்திருக்கின்றனர். அவர் கிரவீணம் செய்வித்துக்கொண்டிருந்த விடங்கள் தோறும் கிரவணத்தின்

பொருட்டி அநேக சாதுக்களின் சபை சேர்ந்து அதிகாரிக பாஷணத்தைக் கேட்டு ஆதந்த முடையராவர்.

அநேகமாய் ஸ்ரீ நிச்சலதாஸர் ஸ்ரீ கர்சிஷேந்திரத்திலே யே வசித்தனர். அங்குத் தாமும் சில சிரவணங்களிற் செல்லு வர். ஒரு சமயம் ஸ்ரீ காசியில் இராமாயண கர்த்தாவின் வில சூணரான் மஹாத்மா ஸ்ரீ துளஸிதாஸ ரென்பவர் கதை செ ய்துகொண்டிருந்த விடத்துத் தாம் சென்றார். தொடர்பாட் டால் ஸ்ரீ துளஸிதாஸர் “நசுவரனிடத்து ஆவரண சக்தி யில்லை, விக்ஷேபசக்தி யுண்டு” என்று சொல்ல, அதனை ஸ்ரீ நிச்சலதாஸர் கேட்டு “நசுவரனிடத்து இரண்டு மில்லை” என் றார். இவ் விஷயமாய்ச் சிலநேரம் வார்த்தை நடந்தது. அதன் பின் அவர் அம் மகாத்மாவின் கதைக்குப் போனூரில்லை. காரணம் யாதெனின், நம்முடைய வார்த்தையினால் யாருக்கும் துன்ப முண்டாகலாகாது என்பதாம். ஆனால், அம் மகாத்மா வின் நிஷ்டையையப்பற்றித் தாம் புகழ்ந்து பேசுவர். அவ்வாறே துளஸிதாஸரும் நிச்சலதாஸரது பாண்டித்தியத்தையும் அந் புத நிஷ்டையினையும் அடிக்கடி ஸ்துதி செய்வார். “நசுவர னிடத்து ஆவரண சக்தி, விக்ஷேப சக்தி இரண்டுமில்லை” என் பது விசாரசாகரத்தின் 206, 207 - வது பிரசங்கங்களிற் செவ்வையாய்ப் பிரதிபாதனஞ் செய்யப்பட்டுள்ளது. விசாரசாகர மேன்னு நூலைச் செய்யுங்காலத்து எந் நூலின் சகாயமு மின்றி ஒருவர் சகசமாய் நிரூபம் எழுதுவதுபோலச் செய்து முடித்தனர். விருத்திப்பிரபாகரத்தைச் செய்யுங் காலத்தில் வேறு நூல்களைப் பார்ப்பர். அதுவும்தமது நூலைத் தோஷ மின்றிய தாக்குதற் பொருட்டாம். விருத்திப்பிரபாகரத்தில் அநேக பிரமாணமுடைய நூல்களின் பிரமாணங்கள் காட்டப் பட்டன. அதன்கண் நூல்களின் தோஷமும் ஸ்பஷ்டமாகக் காட்டப்பட்டுள்ளது. இப்போதும் சிற்சில சமஸ்கிருத முணர்ந்த பண்டிதர்கள் அந் நாட்டில் விருத்திப்பிரபாகரத்தை மறை வாக வைத்து வாசித்து வருவ தென்னை? சமஸ்கிருதவுணர்ச்சி யுடையோராயிருந்தும் பாஷை நூலின் சகாயத்தைக் கொள்ளு தல் அவர்களுக்கு நாணமா யிருத்தலின் என்க. ஆனால், மிக் மேன்மை யுடையதா யிருத்தலின் அதன் சகாயத்தைக் கொ ள்ளுகின்றனர். விருத்திப்பிரபாகரத்தில் நியாயமுதஸிபி

அநேக பாண்டித்திய மதங்கள் காட்டப்பட்டிருக்கின்றன. கடைசிப் பிரகரணத்தில் சகல மதங்களையும் கண்டித்து வேதாந்த மதத்தைப் பிரதிபாதனம் செய்திருக்கின்றனர்.

ஹிந்துஸ்தானத்தில் புந்தியென்னும் நகரத்தில் ராமசிம்ஹ ராஜாவானவர் நிச்சலதாசரை மிக்க ஆதரவோடு தம்மிடத்து வைத்திருந்தனர். இராஜா இராணி இருவரும் அவரிடம் குரு பாவம் வைத்திருந்தனர். நிச்சலதாஸரது சேர்க்கையினால் அவ் விராஜா பண்டிதபதவியை யடைந்தனர். இராஜாவானவர் ஒரு கால் பெரிய பண்டிதர்களின் சபை சேர்த்திருந்தார். அதில் சாஸ்திரார்த்தங்கள் நிகழ்ந்தன. அதனை இராஜா உள்ளவாறே பரீக்ஷித்தனர். அன்றுமுதல் பண்டிதர்கள் யாவரும் அவ்வரசு னுக்கு வித்துவானென்று பெயர்வைத்தனர். அவ்வரசன் நிச்சல தாசரை வணங்கி “ஹிந்துஸ்தானி பாஷையில் பண்டிதர்களுக் குபயோகமாகத்தக்க வேதாந்த நூல்கள் ஒன்றுமில்லை யாக லின் தாம் செய்யுமிடத்து அது சகஜமாயாகும்” என்று பிரே ரிக்க, தாம் பாஷை யுணர்ச்சி உடையாரிடத்துக் கிருபா நோக் கத்தால் விருத்திப்பிரபாகரத்தைச் செய்தருளினர். ஸ்ரீ நிச்சல தாசர் ஸ்ரீ காசியி லிருந்துகொண்டு 2700000 சம்ஸ்கிருத சுலோகங்களைச் சங்கிரகித்தார். தாம் சம்ஸ்கிருத வுணர்ச்சியில் வல்லவராயினும், பாஷை யுணர்ச்சி உள்ளார்பொருட்டு இரண்டு உத்தம நூல்களை வெளிப்படுத்தினு ரென்பது விசாரசாகரத் தில் 526-வது பிரசங்கத்தாற் தெரியவருகின்றது.

ஸ்ரீ நிச்சலதாஸர் ஸ்ரீ கடவல்வி யுபநிஷத்தின்பேரில் சம்ஸ் கிருத வியாக்பானமும் வைதிக சாஸ்திரத்தின் ஒரு நூலும் செய்திருப்பதாகக் கேள்விப்படுகின்றோம். 39 யுக்திகளுள்ள யுக்திப்பிரகாசமென்னும் நூலும் செய்திருப்பதாகத் தெரியவரு கின்றது. காவ்விய சாஸ்திரங்களிலும் சமர்த்தரென்பது அவர் செய்த விசாரசாகர நூலின் சந்தசுகளினாலேயே விளங்கும்.

ஸ்ரீ சுந்தரவிலாச மென்னும் நூலின் கர்த்தாவாகிய ஸ்ரீ சுந்தரதாஸரும் ஸ்ரீ நிச்சலதாஸரும் சேர்ந்து ஸ்ரீ தாதுஜீ அவர்கள் மார்க்கத்தை (சம்பிரதாயத்தை) மிகப் பிரகாசப் படுத்தினர்.

ஸ்ரீ நிச்சலதாஸருக்குச் சம்பிரதாயத்தின் அபிமான மிருந்ததில்லை. அவர் பெரிய நிரபிமானியா யிருந்தார். பாஷியா வஸ்தையிற்கும் சாதுதையிலேயே யிருந்தனர். அதில் பெருத்த வித்தியாப்பியாசத்தைச் செய்து, பின்னர்ப் பெரும்பா லும் பிரஹ்ம சிந்தனத்திலேயே அமிழ்ந்தியிருப்பர். விக்ரம சகம் ௧௯௨௦-ல் டில்லிப் பட்டணத்தில் தேகவியோக மெய்தி னர். அவருக்கு ஸ்ரீ கிஹடோலியில் யாண்டு விசாரசாகரம் சமாப்தி யடைந்ததோ ஆண்டிக் குரு சம்பிரதாயமு மிருக்கின் றது. இப்போதும் அங்கு அவர் சிஷ்யர்களு மிருக்கின்றார்கள். இம் மகாத்மாவின் சரித்திரம் சம்பூரணமாய்க் கிடைக்குமாயின் அப்போது விஸ்தாரமாய் எழுதிப் பிரசுரிக்கப்படும்.

பரோபகாரத்தையே தமக் கங்கமார்க்கக் கொண்டொழுகிய ம-ா-ா-ஸ்ரீ சை. இரத்நசெட்டியார் அவர்கள் ஜீவர்கள் சம்சய விபரீதங்க ளொழிந்து நிரதிசயாந்த முறுதற்பொருட்டு இந் நூலை அச்சியற்றி வெளிப்படுத்த வேண்டுமென் றெண்ணி முயன்றவாறு முடிவுபெறச்செய்த ஈசனாகிய எம்பெருமான் இந் நூல் இந் நிலவுலகில் என்று நிலைபெறும்படி அருள்புரிவாராக.

தஞ்சை - வெ - குப்புஸ்வாமி ராஜு.



ஸ்ரீ விருத்திப்பிரபாகரத்தின் அநுக்கிரமணிகை

பிரசங் கம்	விஷயம்	பக்கம்
	முதற் பிரகாசம்	
	பிரத்தியக்ஷப் பிரமாண நிருபணம்	
1	விருத்தியின் சமானிய லக்ஷணமும் பேதமும் ...	1
2	பிரமாணப் பேதம் ...	5
3	கரண லக்ஷணம் ...	6
4	பிரத்தியக்ஷப் பிரமையின் பேதம் ...	7
5	பிரத்தியக்ஷப் பிரமையின் சுரோத்திரஜப்-பிரமையின் நிருபணம் ...	8
6	துவாசப்பிரமையின் நிருபணம் ...	15
7	சாக்ஷவதப்பிரமையின் நிருபணம் ...	21
8	இராசனப்பிரமையின் நிருபணம் ...	25
9	கிராணஜப்பிரமையின் நிருபணம் ...	26
10	மானசப்பிரத்தியக்ஷப் பிரமையின் நிருபணம் ...	28
11	பிரத்தியக்ஷப் பிரமையின் து-கரணத்தின் விசாரம் ...	33
12	ஞானத்தின் ஆசிரயத்தைக் கூறுதல் ...	34
13	நியாயமத்தின் அநுசாரமான பிரமத்தின் தன்மை ...	35
14	வஸ்துவின் ஞானத்தில் விசேஷணஞானம் வஸ்துவதல் ...	"
15	விசேஷண விசேஷியங்களின் சொரூபம் ...	39
16	விசேஷண விசேஷியங்களினது ஞானத்தின் பேத பூர்வகமான நியாயமத்தினது பிரமஞானத்தின் சமாப்தி ...	42
17	வேதாந்த சித்தாந்தத்தின் அநுசாரமாக இந்திரிய ஜந் நியமாகாத பிரமஞானத்தின் தன்மை ...	46
18	நியாயத்திற்கும் வேதாந்தத்திற்குமுள்ள } அந்நிய வேற்றுமை ...	48
19	சாரக்கிராகி (சாரத்தைக் கிரகிக்கும்) திருஷ்டியினால் வாசஸ்பதி மதத்தின் (மனதினது இந்திரியத் தன்மையின்) அங்கீகாரம் ...	49
20	நியாயத்திற்கும் வேதாந்தத்திற்கும் பிரத்தியக்ஷ விசாரத்திலுள்ள பேதம் ...	54
21	பிரத்தியக்ஷப் பிரமையின் உபசங்காரம் ...	56
	இரண்டாவது பிரகாசம்	
	அநுமானப் பிரமாண நிருபணம்	
22	அநுமிதியின்து சாமக்கிரியின் பேதமும் சொரூபமும் ...	57
23	அநுமிதிஞானத்தில் வியாப்தியின்து ஞானம் அபேக்ஷிக்கப்படுமாறு ...	62
24	சகல நையாயிக மதத்திலுமுள்ள அநுமிதியின் கிரமம் ...	64
25	அநுமிதியின்கண் மீமாம்ஸை மதம் ...	66
26	அத்வைத மதாநுசாரமான அநுமிதியின் கிரமம் ...	"
27	வியாப்தியினது ஸ்மிருதியின் வியாபாரத்தன்மையும் சம்ஸ்காரத்தின் அவ்வியாபாரத்தன்மையும் ...	68

பிரசங் கம்	விஷயம்	பக்கம்
28	சுவார்த்தாதுமிதி அதுமானங்களின் சொரூபம் ...	70
29	பரார்த்த அதுமானம், அதுமிதி, தர்க்க மென் பவற்றின் சொரூபம் }	71
30	வேதாந்தமத்தில் தர்க்கத்தோடு கூடிய பரார்த தாதுமானத்தின் சொரூபம் ...	74
31	வேதாந்தத்தில் அதுமானத்தின் பிரயோஜனம் முற்றுவது பிரகாசம் சப்தப்பிரமாண நிருபணம்	75
32	சாப்திப்பிரமையின் பேதம் ...	76
33	சாப்திப்பிரமையின் தன்மை ...	77
34	சப்தத்தின் சக்திவிருத்தியைக் கூறுதல் ...	80
35	சாப்திப்பிரமையின் கிரமபூர்வகமாகச் சத்தியில் விவா தம் ...	82
36	வாக்சியங்களின் பேதம் ...	89
37	சத்தத்தின் சக்திவிருத்தி லக்ஷணவிருத்திகளைச் சுரு க்கமாகக் கூறுதல் ...	90
38	வாக்சியார்த்த ஞானத்தின் கிரமம் ...	92
39	இலக்ஷணையின் மன்மை ...	95
40	கௌணிவிருத்தியைக் கூறுதல் ...	108
41	நான்காவது வியஞ்சனவிருத்தியைக் கூறுதல் ...	"
42	இலக்ஷணையின் பேதத்தைக் கூறுதல் ...	110
43	சாப்தஞானத்திற்கு ஏதுவாதன்மையின் விசாரம் ...	116
44	மகாவாக்சியத்தில் இலக்ஷணையின் உபயோகமும் அதன்கண் சங்கை சமாதானங்களும் }	120
45	இலக்ஷணையின் நிச்சக்திவிருத்தியால் மகாவாக்சியத் திற்கு அத்வைதப் பிரஹ்மத்தை யறிவிக்குந் தன் மை யுளதெனல் ...	123
46	மீமாம்ஸை மதம் ...	134
47	பிரானேவிருத்திகாரர் மதம் ...	135
48	ஆறு வைதிக வாக்சியங்களினது தாற்பரியத்தின் இலிங்கம் }	140
49	அவாய்நிலமுதலிய நான்கும் சாப்தபேர்த்தத்தின் சககாரிகளா மெனல் }	142
50	தீவிரமான ஞானவிருப்பம் போதத்திற்கு ஏதுவாதல்	152
51	வேதாந்தத்தின் தாற்பரியமும், வேதத்தினையும் சொல் லினையும் விசாரித்தலும் ...	156
	நான்காவது பிரகாசம் உவமானப்பிரமாண நிருபணம்	
52	கிரமபங்கத்தின் அபிப்பிராய பூர்வகமான இரண்டு நியாயக் கிரமத்தான் உவமான உவமிதிகளின் இருவகைச் சொரூபம் }	164
52	வேதாந்தத்தின்படி உவமான உவமிதிகளின் சொரூபம்	167
54	விசாரகாரத்தில் நியாயக்கிரமமாய் உவமிதியைச் சொல்லுதலின் அபிப்பிராயம் }	168

பிரசங் கம்	விஷயம்	பக்கம்
55	முற்கூறிய வேதாந்தக்கிரம நியாயக்கிரமங்களின் விலக்ஷணமான உவமிதி உவமானங்களின் இலக்கணம்	170
56	வேதாந்த பரிபாஷையினும் அதனுரையினும் } ...	171
57	கூறியதன் கண்டனம் } ...	176
	கரணத்தினது இலக்ஷணத்தின் நிர்ணயம்	
	ஐந்தாவது பிரகாசம்	
	அர்த்தாபத்திப் பிரமாணம்	
58	நியாயமதத்தில் அர்த்தாபத்தியின் அங்கீகாரமின்மையும், மூலவகை அனுமானங்களின் வர்ணனமும் } ...	180
59	வேதாந்தத்தின்படி ஒரே அந்நுவயி (அந்நுவயிவெதிரேகி) அதுமானமும், அர்த்தாபத்தியைக் கொள்ளுதலும் } ...	183
60	அர்த்தாபத்திப்பிரமாண பிரமைகளின் } ...	185
	சொருபபேதமும், உதாரணமும்	
61	அர்த்தாபத்தியின் ஜிஞ்ஞாசவுக் கதுகூலமான உதாரணம் } ...	190
	ஆறாவது பிரகாசம்	
	அநுபலப்திப் பிரமாணம்	
62	அபாவத்தின் சாமானிய லக்ஷணமும் பேதமும் } ...	193
63	பிராசீன நியாயமதத்தில் அபாவங்களின் ஒன்றற்கொன்றுள்ள விலக்ஷணத்தன்மையின் சாதகவுணர்ச்சி	196
64	நவீன நியாயமதத்தில் அபாவங்களின் ஒன்றற்கொன்றுள்ள விலக்ஷணத்தன்மையின் சாதகவுணர்வு } ...	197
65	அபாவத்தின் இரண்டாவது இலக்கணமும் } ...	198
	விலக்ஷண வுணர்வும்	
66	அந்நியோந்நியாபாவ லக்ஷணமும், அதிற் } ...	199
	சங்கை சமாதானமும்	
67	நவீனக்கிரமமாகச் சம்ஸர்க்காபாவத்தின் நான்கு } ...	204
	பேதமும், அவற்றி னிலக்கணமும், பரீகையுமும்	
68	நான்கு சம்ஸர்க்காபாவங்களுக்கும் பிரதியேர்கியோடு விரோதமும், அந்நியோந்நியாபாவத்திற்கு அவிரோதமு முண்டெனல் } ...	212
69	நாலவகைச் சம்ஸர்க்காபாவங்கட்கும் ஒன்றற்கொன்றுள்ள விரோதமும், அந்நியோந்நியாபாவத்திற்கு அவற்றோடுள்ள அவிரோதமும் } ...	216
70	பிராசீனமதத்தில் அபாவங்களுக்கு ஒன்றற்கொன்றும் பிரதியோகியோடு முள்ள விரோதாவிரோதங்களை விவராய்க் கூறுதல் } ...	217
71	நவீன தார்க்கிகர் சாமயிகாபாவஸ்தானத்தில் அநித்திய அத்தியந்தாபாவத்தை யுங்கீகரித்தலும், அதிற் சங்கை சமாதானமும் } ...	236
72	நவீன தார்க்கிகரது முற்கூறிய மதத்தின் கண்டனம் } ...	238
73	நியாய சம்பிரதாயத்தில் கடப்பிரத்துவம்சத்தின் பிராகபாவம் கடமும் கடப்பிராக்பாவமும் மெனல் } ...	242

பிரசங் கம்	விஷயம்	பக்கம்
74	முற்கூறிய மதத்தின் கண்டனமும், கடப்பிரத்துவம் ஸத்தினது அபாவப்பிரதியோகியினையுடைய பிராக பாவத்தின் சித்தியும் ...	243
75	சாமயிகாபாவத்தின் பிராகபாவம் அபாவப்பிரதியோகி யினையுடையதாதல் ...	244
76	பிராசினர் பிராகபாவத்தினது பிரத்துவம்ஸம் பிர தியோகிப் பிரதியோகியிலும் பிரதியோகிப் பிரதி யோகியின் துவம்ஸத்திலும் அடங்குமென்றல் நவீ னராம் கண்டிக்கப்படுதலும், அதன் அபாவப்பிரதி யோகித்தன்மையும் ...	247
77	கடாந்நியோந்நியாபாவத்தினது அத்தியந்தாபாவத்தின் கடத்தன்மைவடிவாதன்மையும், அதில்தோஷமும் ...	246
78	அத்தியந்தாபாவத்தின் அத்தியந்தாபாவம் முதலத்தி யந்தாபாவத்தின் பிரதியோகிவடிவினதாதலைப் பிரதிபாதித்தலும், அதன் கண்டனமும் ...	247
79	அபாவப்பிரதியோகியினையுடைய அந்நியோந்நியாபா வத்தின் உதாரணமும், முற்கூறிய அர்த்தத்தின் அநுவாதமும் ...	250
80	முற்கூறிய நியாயமதத்தில் வேதாந்தத்திற்கு விருத்த மான ஆசங்கையைக் காட்டலும், அநாதிப்பிராகபா வத்தின் கண்டனமும் ...	251
81	அநந்தப்பிரத்துவம்ஸாபாவத்தின் கண்டனம் ...	258
82	அந்நியோந்நியாபாவத்திற்கு, ஸாதி ஸாந்தத் தன்மை யுடைய, அநாதித்தன்மையையும் அங்கீகரித்தல் ...	259
83	அபாவப்பிரமைக்கு ஏதுவாகிய பிரமாணத்தின் நிரூப ணமும், அபாவஞானத்தின் பேதபூர்வகமாக நியாய மதத்தில் பிரம்ப்பிரத்தியக்ஷத்தில் விஷயாபேனைக் யின்மையும் ...	261
84	சித்தாந்தத்தில் பரோக்ஷப்பிரமத்தில் விஷயத்தின் அபேனைக் யின்மையும், அபரோக்ஷப்பிரமத்தில் அதன் அபேனைக் யுண்மையும் ...	262
85	சித்தாந்தத்தில் அபாவப்பிரமமதவிய விடங்களில் அந்நியதாக்கியாதியின் அங்கீகாரம் ...	265
86	பிரத்தியக்ஷ பரோக்ஷ யதார்த்தப் பிரமரூப அபாவப்பிர மைக்கு இந்நிரியமும் அநுபலம்முதலியனவும் சாமக்கிரியாதலைக் கூறுதல் ...	265
87	ஸ்தம்புத்திப் பிராசின திருஷ்டாந்தத்தால் சங்கைசமா தான பூர்வகமான அநுபலம்பத்தின் நிர்ணயம் ...	270
88	உபலம்பத்தை ஆரோபித்தலாலும் ஆரோபியாமையா லும் அபாவத்தின்பிரத்தியக்ஷமும் அப்பிரத்தியக்ஷமு முண்டாமென்பதில் உதாரணம் ...	281
89	எவ் விந்நிரியத்தால் உபலம்பத்தின் ஆரோப முண்டா கின்றதோ, அவ் விந்நிரியத்தினால் உபலம்பத்தை ஆரோபித்தலால் அபாவம் பிரத்தியக்ஷமா மெனல் ...	284

பிரசங் கம்	விஷயம்	பக்கம்
90	நியாயமதத்தில் சாமக்கிரியையோடுகூடிய அபாவப் பிரமையைக் கூறுதல் ...	288
91	பட்ட வேதாந்த மதங்களில் நியாயமதத்தினும் அபா வப்பிரமையின் சாமக்கிரியிலுள்ள வேறுபாடு ...	291
92	வேதாந்த முறைப்படி இந்திரியத்தாற் பெறப்படாத பிரத்தியக்ஷ லக்ஷணத்தின் நிர்ணயம் ...	293
93	பிரத்தியபிஞ்ஞைப் பிரத்தியக்ஷ ஞானம், அபிஞ்ஞைப் பிரத்தியக்ஷ ஞானம், ஸ்மிருதிமுதலிய பரோக்ஷஞா னம் என்பவற்றைச் சாமக்கிரியோடு நிர்ணயித்தல்	295
94	இந்திரிய ஐந்தியத்தன்மையின் நியமமின்றிய பிரத்தி யக்ஷ ஞானத்தின் அறுசந்தானம் ...	300
95	அபாவத்தின் ஞானம் யாண்டுப் பரோக்ஷமா } மென்பதின் நிர்ணயம் ...	302
96	அதுபலத்திப் பிரமாணத்தை அங்கீகரித்தலில்நையாயி க் சங்கையும் சித்தாந்தியின் சமாதானமும் ...	307
97	அதுபலத்திப் பிரமாணத்தின் நிரூபணம் ஜிஞ்ஞாசவு க்கு உபயோகமாகாமாறு ...	318
ஏழாவது பிரகாசம்		
விருத்திபேதமும் அநிர்வசனீயக் கியாதியின் மண்டனமும், கியாதிகண்டனமும், தானே பிரமாணமாந்தன்மைப் பிரமாண நிரூபணமும்		
98	உபாதானம் (சமவாயி), அசமவாயி, நிமித்தகாரணம், சையோகம் என்பவற்றின் இலக்கணம் ...	319
99	இரண்டு காரணங்களை அங்கீகரித்தலோடுமுன்னருவது அசமவாயி காரணத்தைக் கண்டித்தல் ...	326
100	விருத்திஞானத்தின் உபாதான நிமித்த காரணங்க ளும், சாமானிய லக்ஷணமும் ...	332
101	பிரத்தியக்ஷத்தினது இலக்ஷணத்தோடு பிரமை அப்பிர மை வடிவின் தாபிய விருத்திஞானத்தின் பேதம்	335
102	சம்சயவடிவமான பிரமத்தின் இலக்ஷணமும் பேதமும்	348
103	நிச்சய வடிவமான பிரமஞானத்தின் இலக்ஷணம் ...	353
104	அத்தியாசத்தின் இலக்ஷணமும் பேதமும் ...	354
105	அந்நியோந்நியாதியாசத்திற் சங்கை சமாதானம் ...	357
106	அநாத்மாவில் அத்தியஸ்தமாதிய ஆத்மாவிற்குப்பரமா ந்த சத்தையில் தாற்பரியம் ...	359
107	அத்தியாசத்தின் வேறு இலக்கணம் ...	361
108	ஒரு அதிகாரணத்தில் பாவாபாவங்கட்கு விரோதமுள தெனும் சங்கையும் சமாதானமும் ...	363
109	அத்தியாசப்பிரசங்கத்திலுண்டாகும்நான்குசங்கைகள்	364
110	முற்கூறிய நான்கு சங்கைகளின் சமாதானம் ...	364
111	முற்கூறிய அத்தியாசத்தினது பேதத்தின் அதுவாத மும் அதில் உதாரணமும் ...	368

பிரசங் கம்	விஷயம்	பக்கம்
	112-136. சித்தாந்த சம்மதமான அநிர்வசநீயக்கியாதியின் கிரமம்	
112	சாம்பிரதாயிக மதம் ...	372
113	முற்கூறிய அநிர்வசநீயக்கியாதி வடிவமாகிய அர்த்தத் தில் சங்கையும், சம்க்ஷேபசாரீரகத்தின் சமாதான மும் ...	375
114	கவிதார்க்கிக சக்கரவர்த்தி. நிருசம்ஹபட்டோபாத்தி யாயரது மதத்தின் அதுவாதமும் அநாதாமும் ...	376
115	அத்தியாசத்தின் காரணத்தன்மையில் பஞ்சபாதிகை விவரணங்களின் மதம் ...	378
116	பஞ்சபாதிகை சம்க்ஷேப சாரீரகங்களினது மதத்தின் விலக்ஷணத்தன்மையும் அதில் இரகசியமும் ...	379
117	விஷயவுபகித விருத்தியுபகித சேதனங்களின் அபே தத்தில் சங்கை சமாதானம் ...	381
118	இரஜ்ஜு-முதலியவற்றின் இதுவெனும் வடிவப்பிர மையினால் சர்ப்பமுதலியவற்றின் பிரமஞான முண்டாவதிலுள்ள இரண்டு பகம் ...	384
119	கவிதார்க்கிக சக்கரவர்த்திநிருசம்ஹ பட்டோ } பாத்தியாயர் மதம் ...	387
120	உபாத்தியாயரது மதத்தில் சாமாரியஞான (தர்மி ஞான) வாதியின் சங்கையும் சமாதானமும் ...	389
121	பிரசீன ஆசாரியராகிய தர்மிஞானவாதியின் மதம்	393
122	தர்மிஞானவாதியின் மதத்தில் உபாத்தியாயரது சங் கையும் சமாதானமும் ...	395
123	உபாத்தியாயர் சாதிகைய ஞானம் அத்தியாசத்திற் குக் காரணமாதலைக் கண்டித்தல்	398
124	தர்மிஞானவாதியினால் உபாத்தியாயரது மதத்தில் தோஷமும் அதன் ஸரிகாரமும் ...	400
125	உபாத்தியாயரது மதத்தில் தர்மிஞான வாதியின் சங் கையும் சமாதானமும் ...	403
126	உபாத்தியாயரது மதத்தில் சங்கையும் சமாதானமும்	406
127	தர்மிஞானவாதி அத்தியாசத்தில் பாரம்பரியாகநேத் திரத்தின் உபயோகமுளதெனலும், உபாத்தியாயர் சங்கின் பீதத்தன்மை அத்தியாசத்தில் நேத்திராத் தின் சர்க்காத உபயோக முளதெனலும் ...	408
128	தர்மிஞானவாதி கூறும் சங்குப் பொன்மையின் அத் தியாச அபாவமும், உபாத்தியாயர் கூறும் அதன் அதுவாதமும், தோஷமும் ...	409
129	முற்கூறிய தோஷத்திற்குத் தர்மிஞான வாதியினாற் சொல்லப்படும் (இருமுறை) சமாதானமும், உபாத் தியாயரால் சொல்லப்படும் (இருமுறை) தோஷமும்	412
130	மதாரமாகிய பாலில் கைப்பிரசாத்தியாசத்தின் இர ஸனையால் கோசரிக்குந்தன்மை பூர்வகமான உபாத் தியாயரது மதத்தின் நிச்சயம் ...	414

பிரசங் கம்	விஷயம்	பக்கம்
131	ஆசாரியரது வாக்கியத்திற்கும் உபாத்தியாயரது மதம் விரோதப்படுதலும், தர்மிஞான வாதியின் மதத் திற்குரிய தோஷத்திற்குச் சமாதானமும் ...	416
132	கைப்பிரசாததியாசத்தில் சிலரது வேறுவார்த்தையும் கண்டனமும் ...	419
133	முக்கிய சித்தாந்தத்தைக் கூறுதல் ...	420
134	தர்மிஞானவாதத்தில் ஆகாயத்தில் நீலத்தன்மையத்தி யாசத்தின் அசம்பவமும் அதன் பரிசாரமும் ...	421
185	சர்ப்பமுதலிய பிரமஸ்தலத்தில் நான்கு மதங்களும், நான்காவது மதத்தில் உள்ள தோஷமும் ...	423
136	அநிர்வசநியக்கியாதியில் முற்கூறிய நான்கு மதங்க ளின் அநுவாதமும், அதன் சமாப்திச் செய்யுந்ம ...	428
137	பிறநூல்களின் கூறிய ஐந்து கியாதிகளின் பெயர் ... 138-144. சத்தியாதியின் கிரமம்	429
138	சத்தியாதியின் சித்தாந்தம் ...	"
139	சத்தியாதிவாதத்தின் கண்டனம் ...	430
140	சத்தியில் சத்திய ரஜதத்தினது சாமக்கிரியின் அங்கீ காரமும் கண்டனமும் ...	431
141	சத்தியாதிவாதியினால் முற்கூறிய தோஷத்தின் பரி சாரமும் அதன் கண்டனமும் ...	432
142	இராஜதஞானத்தின் நிவிருத்தியினால் பிரதிபாவிச மும் வியாவகாரிகமுமாகிய இராஜதத்தின் நிவிருத்தி யும் அதன் கண்டனமும் ...	433
143	சத்தியாதிவாதத்துள்ள பிரபல தோஷம் ...	434
144	144-148. ழுவதை அசத்தியாதியின் கிரமம் சூனியவாதியின் கிரமமாக அசத்தியாதிவாதத்தின் கண்டனம் ...	436
145	ஓர் தாந்திரிகரது கிரமமாக அசத்தியாதிவாதம் ...	437
146	நியாயவாசஸ்பதிகாரர் கிரமப்படி அசத்தியாதிவாதம் ...	439
147	இருவதை அசத்தியாதிவாதத்தின் கண்டனம் ...	440
148	148-154. ஆத்மக்கியாதியின் கிரமமும் கண்டனமும் ஆந்தர பதார்த்தங்களை அங்கீகரிக்கும் ஆத்மக்கியாதி வாதியின் அபிப்பிராயம் ...	441
149	ஆந்தர பதார்த்தத்தை அங்கீகரிக்கும் ஆத்மக்கியாதி வாதியினது மதத்தின் கண்டனம் ...	442
150	செனகதர்களது இரண்டு பீடதங்களில் பாகியபதார்த்த வாதிகளது ஆத்மக்கியாதியின் அநுவாதம் ...	"
151	பாகிய பதார்த்தத்தை அங்கீகரிக்கும் ஆத்மக்கியாதி வாதியினது மதத்தின் கண்டனம் ...	444
152	ஆத்மக்கியாதி வாதத்தின் விலக்ஷணமான அத்தைவத வாதத்தின் சித்தாந்தம் ...	445
153	சித்தாந்தத்திற்கு கூறிய கௌரவ தோஷத்தின் பரி சார பூர்வமாக இருவதை விஞ்ஞானவாதத்தின் அசம்பவம் ...	447

பிரசங் கம்	விஷயம்	பக்கம்
170	பிரபாகரது மதத்தில் சகல ஞானங்களினாலும் திரி புடி பிரகாசித்தல்	509
171	முராரி மிகிரர் மதம்	..
172	பட்டர் சித்தாந்தம்	..
173	நியாய வைசேஷிகமத நிச்சயம்	511
174	நியாயவைசேஷிகமத கண்டநம்	513
175	முராரிமிகிரர் மதத்தின் கண்டநம்	516
176	பட்டமத கண்டநம்	..
177	பிரபாகரர் மதத்தின் கண்டநம்	517
178	தன்னும் பிராமானியவாதத்தின் அங்கீகாரமும், சித் தாந்தமதத்தில் முற்கூறிய சம்சயத்தின் அதுப பத்தி வடிவதோஷத்தின் பரிகாரமும்	518
179	நியாயமதத்தில் (பிறிதாற் பிராமானிய வாதத்தில்) தோஷம்	520
180	அக்கியாதிவாதியினது வசனத்தின் பரிகாரம்	521
181	பிராந்திஞானத்தின் மூலகைத்தன்மையும், விருத்தி பேதத்தின் பரிகாரமும்	523
எட்டாவது பிரகாசம் ஜீவேசுவரசோநுப விருத்திப்பிரயோஜனத்தோடு கற்பித நிவிர்த்தி சோநுப நிருபணம் 182-187. அஞ்ஞானத்தில் விசாரம்		
182	விருத்தியின் பிரயோஜனத்தைக் கூறுதலின் பிர தினனா	524
183	அஞ்ஞானத்தின் ஆசிரயமும் விஷயமும்	..
184	அஞ்ஞானத்தின் நிருபணம்	525
185	அஞ்ஞானத்தின் அநாதிபாவரூபத்தன்மையில் சங்கை	..
186	முற்கூறிய சங்கைக்குச் சமாதானம்	527
187-203. ஜீவேசுவார்களிடத்து விசாரம்		
187	மாயை அவித்தை பூர்வகமாக ஜீவேசுவார்களது வடி வத்தில் நான்குபகம்	528
188	முற்கூறிய நான்கு பகங்களிலும் முக்தஜீவர்களுக் குச் சுததப் பிரஹ்மத்தோடு அபேத முள்தாதல்..	530
189	முற்கூறிய நான்குபகங்களிலும் ஆறு அநாதிபதார்த தங்களைக் கூறி, மூலகைச் சேதனத்தை அங்கி கரித்தல்	..
190	சித்திரதிபத்தில் வித்தியாரணிய சுவாமிதனாற் சொல் லப்பட்ட சேதனத்தின் நான்கு பேதம்	531
191	பிம்பப்பிரதிபிம்பவாதத்தோடு ஆபாச வாதத்திற்குள்ளுள் பேதம்	532
192	ஆபாசவாதத்தின்படி ஜீவப்பிரஹ்மங்களின் அபேத வாக்கியங்களில், பாதசமாஸூதிக்ண முன்தெனல்	..

பிரசங் கம்	விஷயம்	பக்கம்
193	கூடஸ்தப்பிரஹ்மங்களின் அபேதஸ்தலத்தில் அபேத (முக்கிய) சமாஸூதிகாரண முளதெனல் ...	533
194	முகூறிய பர்தசமாஸூதிகாரணத்தில் விவரண்காரரது வசனத்தோடு விரோதமின்மை ...	"
195	விவரணத்திற்கூறிய ஜீவனுக்குப் பிரஹ்மத்தோடுள்ள முக்கிய சமாஸூதிகாரணமும், வித்தியாரணியரது வாக்கியத்தின் பிரௌடிவாதத்தன்மையும் ...	534
196	வித்தியாரணியர் கூறிய சேதனத்தின் நான்குபேதங் களது அநுவாதம் ...	535
197	வித்தியாரணியசுவாமிகள் கூறிய புத்திவாசனையி லுள்ள பிரதிபிம்பத்தினது ஈசுவரத்தன்மையின் கண்டநம் ...	536
198	வித்தியாரணியசுவாமி கூறிய ஆந்தமய கோசத்தி னது ஈசுவரத்தன்மையின் கண்டநம் ...	537
199	மாண்கேகிய உபநிஷத்தில் கூறிய ஆந்தமயனது சர் வஞ்ஞத்தன்மை முதலியவற்றின் அபிப்பிராயம் ...	538
200	ஆந்தமயனுக்கு ஈசுவரத்தன்மையில் வித்தியாரணிய சுவாமிகளுக்குத் தாற்பரிய மில்லாமை ...	540
201	சேதனத்தின் மூன்று பேதங்களை வித்தியாரணிய சுவாமியோடு எல்லோரும் அங்கீகரித்தல் ...	541
202	ஜீவனுக்கு மோக்ஷதசையில் முற்கூறிய பக்ஷங்களில் சுத்தப்பிரஹ்மத்தோடும்; விவரணபக்ஷத்தில் ஈசுவர னோடும் அபேத முண்டெனல் ...	542
	203-210. வேதாந்தத்தின் சித்தாந்தத்தில் பிரக்கிரியையின் பேதம்	
203	விவரண்காரரமதத்தில் அஞ்ஞானத்தில் பிரதிபிம்ப ஜீவனையும் பிம்ப ஈசுவரனையும் நிரூபித்தல் ...	"
204	அவச்சேதவாதியினால் ஆபாசவாதத்தின் கண்டநமும் தனது மதத்தின் நிரூபணமும் ...	544
205	அவச்சேதவாதத்தின் கூற்று ...	546
206	அந்தக்கரண அவச்சின்ன சேதனம் ஜீவன், அநவச் சின்னசேதனம் ஈசுவரன் என்னும் பக்ஷத்தின் கண்டநம் ...	547
207	திருப்திதிபத்தில் வித்தியாரணிய சுவாமிகள் கூறிய அந்தக்கரணத்தின் சம்பந்தம் அதன் அபாவம் என் பவற்றினது உபாதித்தன்மையின் அபிப்பிராயம் ...	"
208	அவச்சேதவாதத்தின் பேதபூர்வகமாக அதன் சமாப்தி ...	548
209	சித்தாந்தமூக்தாவலி முதலியவற்றிற் கூறிய ஏகஜீவ (திருஷ்டி சிருஷ்டி) வாதத்தின் நிரூபணம் ...	"
	210-216. வேதாந்தசித்தாந்தத்தின் நாநாப் பிரக்கிரியைகளின் தாற்பரியம்	
210	சகல அத்தைவதக்கிரந்தங்களினது தாற்பரிய த்தின் விஷயம் ...	552

பிரசங் கம்	விஷயம்	பக்கம்
211	ஜீவேசுவரர்களிடத்துச் சகல் நூலாசிரியருடைய சும் மதியின் ஒருமித்த நிச்சயம் ...	552
212	விவரணகாரர் முறைப்படி பிரதிபிம்பத்தின் சொரூ பத்தை நிரூபித்தல் ...	553
213	வித்தியாரணியசுவாமி விவரணகாரர்களது மதங்க ளின் வேற்றுமை ...	554
214	இருவர் பகஷங்களும் கொள்ளத்தக்கனவாமெனல்	556
215	பிம்பப் பிரதிபிம்பங்களின் அபேதபகஷத்தின் கிரமம் அபேதத்தை அறிவித்தலில் எளிதாமெனல் ...	55
216-237. பிரதிபிம்பத்தில் விசாரம்		
216	ஆபாசவாதம் பிரதிபிம்பவாதத்தினும் சிறிது பேத மாமாறு ...	557
217	பிரதிபிம்பத்திற்கு நிழல்வடிவத்தன்மையை } நிஷேதித்தல் ...	”
218	பிரதிபிம்பம் பிம்பத்தினும் வேருகிய விவாவகாரிகத் திரவியவடிவமா மென்பதை நிஷேதித்தல் ...	558
219	ஆபாசவாதப் பிரதிபிம்பவாதங்களின் யுக்தியோடு கூடிய தன்மையைக் கூறி, இரண்டு பகஷங்களிலும் அஞ்ஞானம் உபாதானமாதலைக் கூறுகின்றார் ...	560
220	மூலாஞ்ஞானத்திற்கு அல்லது நூலாஞ்ஞானத்திற் குப் பிரம்பிம்பத்தின் அல்லது அதன் தர்மங்களின் உபாதானத்தன்மை சம்பவியாமையின் சங்கை ...	”
221	முற்கூறிய சங்கைக்கு ஓர் நூலாசிரியரது } கிரமப்படி சமாதானம் ...	561
222	முற்கூறிய சங்கைக்குப் பிற நூலாசிரியர் } முறைப்படி சமாதானம் ...	”
223	மூலாஞ்ஞான நூலாஞ்ஞானங்களின் பேதத் தில் சிறிது விசாரம் ...	562
224	ஆபாசவாதப் பிரதிபிம்பவாதங்களில் தர்மி அல்லது தர்மத்தின் அத்தியாசத்தினது உற்பத்திக்கு உபா தானமாகத் தூலாஞ்ஞானத்தைக்கொண்டு அதிஷ்ட டானத்திற்குப் பேதங் கூறுதல் ...	563
225	இரண்டு பகஷங்களிலும் மூலாஞ்ஞானத்திற்கு உபா தானத்தன்மையை அங்கீகரித்து, அதிஷ்டானத் திற்குப் பேதமும் மூலாஞ்ஞானத்திற்கு முற் கூறிய அத்தியாசத்திற்கு உபாதானமாதன்மை யின் யோக்கியமையும் கூறுதல் ...	”
226	நூலாஞ்ஞானத்திற்குப் பிரதிபிம்பத்தியாசத்தின் உபாதானத்தன்மையைக் கூறுவோர் மதம் ...	564
227	முற்கூறிய மதத்தை நிஷேதித்தலோடு மூலாஞ் ஞானமே பிரதிபிம்பத்தியாசத்திற்கு உபாதான மெனல் ...	565

பாசங் தம்	விஷயம்	பக்கம்
228	மூலாஞ்ஞான்ம் உபாதானமாம் என்னும் பக்ஷத்திற் சங்கை ...	566
229	இச் சங்கைக்குச் சமாதானம் ...	567
230	ஏகதேசியின் கிரமமாகப் பாதத்தின் இலக்ஷணம் ...	568
231	அநேக தூலாசிரியர்கள் மதப்படி பாதத்தின் இலக்ஷ ணமும், பிரஹ்மஞானமின்றிப் பிரதிபிம்பபாத்தியா சத்தினது பாதத்தின் சித்தியும் ...	"
232	முகம் கண்ணாடி முதலிய அதிஷ்டாணத்தின் ஞானம் பிரதிபிம்பபாத்தியாசத்தின் நிவிருத்திக்கு ஏதுவா தல். ...	570
233	முகம் கண்ணாடி முதலியவற்றின் ஞானத்திற்கு மூலாஞ்ஞானத்தின் நிவிருத்தியின்றிப் பிரதிபி ம்பாத்தியாசத்தைக் கெடுக்குந் தன்மை ...	"
234	முற்கூறிய பக்ஷத்தில் பதம்பாதாசாரியாரற் செய் யப்பட்ட பஞ்சபாதிகையின்படி தூலாஞ்ஞானத் திற்கு அத்தியாசத்தின் ஏதுத்தன்மையைக் கூறும் வாதியின் சங்கை ...	573
235	முற்கூறிய சங்கை பொருந்தாமை ...	574
236	மூலாஞ்ஞானத்திற்கு முற்கூறிய அத்தியாசத்தினது ஏதுத்தன்மையை யங்கீகரிக்கின் பஞ்சபாதிகை யின் வசனத்தோடு விரோதமும், மூலாஞ்ஞானத் திற்கு ஏதுவார்தன்மையை அங்கீகரிக்கின் அவி ரோதமும் உளதாதல் ...	576
237	பிரதிபிம்பபாத்தியாசத்தின் வியாவகாரிகத்தன்மை பிரதிபாஸிகத்தன்மைகளின் விசாரபூர்வமான சொப்பனத்தியாசத்தினது உபாதான விசாரத் தின் பிரதிஞ்ஞானம் ...	579
238 - 257. சொப்பனத்தில் விசாரம்		
238	தூலாஞ்ஞானம் சொப்பனத்திற்கு உபாதான மாத லின் கிரமம் ...	580
239	முற்கூறிய பக்ஷத்திற் சங்கை ...	581
240	முற்கூறிய சங்கைக்குச் சமாதானம் ...	582
241	வியாவகாரிக ஜீவனும் ஜகத்தும் சொப்பனத்தின் பிரதிபாஸிக ஜீவனுக்கும் ஜகத்திற்கும் அதிஷ ்டானமாதல் ...	"
242	முற்கூறிய பக்ஷத்தின் பொருத்தமின்மையோடு சே தனத்திற்குச் சொப்பனத்தின் அதிஷ்டாணத் தன்மை ...	583
243	அக்ஷராவச்சினை சேதனத்தைச் சொப்பனத் தின் அதிஷ்டாணமாக்கக் கொண்டு தூலாஞ்ஞா னம் அதற்கு உபாதானமாதலும், ஜாக்மிகத்தின் ஞானத்தால் அதன் நிவிருத்தியும் கூறுதல் ...	"

பிரசங் கம்	விஷயம்	பக்கம்
244	அகங்கார அநவச்சின்ன சேதனத்தைச் சொப்பனத்தின் அதிஷ்டானமாகக் கொண்டு மூலாஞ்ஞானத்திற்கு அதன் உபதானத்தன்மையும், உபாதானத்தில் விலயவடிவமான அதன் நிவிருத்தியும்கூறுதல்	584
245	அகங்கார அநவச்சின்ன சேதனத்தினையே அதிஷ்டானமெனக் கொண்டு விரோதிஞ்ஞானத்தினால் அஞ்ஞானத்தின் விசேஷ ஏதுவான சத்தி ஒன்றை நாசத்தின் அங்கீகாரம் ...	"
246	முற்கூறிய சேதனத்திற்குச் சொப்பனத்தின் அதிஷ்டான வரதத்திலும் சரீரத்தின் உள்ளிடத்திருக்கும் சேதனத்திற்கே அதிஷ்டானத்தன்மை சம்பவித்தல் ...	585
247	சரீரத்தின் உள்ளிடத்திருக்கும் அகங்கார அநவச்சின்ன சேதனத்திற்குச் சொப்பனத்தின் அதிஷ்டானத்தன்மையின் யோக்கியதை ...	"
248	வெளியும் உள்ளும் சாதாரணமான தேசத்திருக்கும் சேதனத்தில் சொப்பனத்தின் அதிஷ்டானத்தன்மையைக் கூறுதலில் கௌடபாதர் பாஷியகாரர் முதலியோரது வசனத்திற்கு விரோத முனதாதல்	586
249	அகங்கார அநவச்சின்ன சேதனம் அவித்தையில் பிரதிபிம்பமும் பிம்பமூமாகிய இரண்டினாம் அவற்றில் பிரதிபிம்பவடிவ ஜீவசேதனத்திற்கு அதிஷ்டானத்தன்மையின் சம்பவம்	587
250	முற்கூறிய பக்கத்தில் சம்க்ஷேப சாரீரகத்திற்கூறிய அத்தியாசத்தின் அபரோக்தத்தன்மையின்பொருட்டு அதிஷ்டானத்தின்மூலித அபரோக்தத்தன்மை	588
251	முற்கூறிய பக்கத்தில் சங்கை சமாதானபூர்வகமான ஜீவசேதன வடிவ அதிஷ்டானத்தின் சொரூபப் பிரகாசத்தினால் சொப்பனத்தின் பிரகாசம் ...	"
252	அத்தைததிபிகையில் இருகிம்ஹாகிரம் ஆசாரியர் கூறிய ஆகாச கோசர சாக்ஷ விருத்தியை நிரூபித்தலோடு சம்க்ஷேபசாரீரகத்திற்கூறிய ஆகாச கோசரமானச் விருத்தியின் அபிப்பிராயம் ...	589
253	இரண்டு மதங்களுக்கும் அங்கீகரித்தலோடு அத்தைததிபிகையிற்கூறிய தன்மை நலமுடையதெனல் ...	590
254	இரண்டு சரீரப் முதலியவற்றிற்கு எல்லா மதங்களிலும் தூலாஞ்ஞானமே உபாதானமாகத் தல் ...	591
255	சொப்பனத்தின் அதிஷ்டானமாகிய ஆத்மாவின் ஈயம்பிரகாசத்தன்மையில் பிரமாண வடிவமாயுள்ள பிரகாரணிய சுருதியின் அபிப்பிராயம் ...	592
256	சொப்பனத்தில் இந்நிதிய அநதக்கரணங்கள் ஞான சாதன மாகாமையைக் கூறி தூணே அபரோகாமம் ஆத்மாவினால் சொப்பனத்தின் அபரோக்தத்தன்மையைக் கூறுதல் ...	"

பிரசு கம்	விஷயம்	பக்கம்
	257-259. திருஷ்டி சிருஷ்டி, சிருஷ்டி திருஷ்டி வாதங்களின் பேதம்	
257	திருஷ்டி சிருஷ்டி வாதத்தில் சகல அநாதமாக்களின் நூதசத்தை (சாக்ஷிபாலியத்தன்மை) யைக் கூறி, திருஷ்டி சிருஷ்டி பதத்திற்கு இரண்டு பொருள் கூறுதல் ...	593
258	சிருஷ்டி திருஷ்டிவாத (வியாவகாரிகபக்ஷ)த்தைக் கூறுதல் ...	594
	259-266. மீத்தியாப்பிரபஞ்சகீதின் மீத்தியாத் தன்மையின் சங்கை சமாதானம்	
259	முற்கூறிய இரண்டு பக்ஷங்களிலும் மீத்தியாபதார்த் தங்களின் மீத்தியாத் தன்மைத்தர்மத்தில் துவைத வாதிகளின் ஆக்ஷேபம் ...	595
260	முற்கூறிய ஆக்ஷேபத்திற்கு அத்வைததீபிகையிற் கூறிய சமாதானம் ...	596
261	மீத்தியாப்பிரபஞ்சத்தின் மீத்தியாத் தன்மைத் தர் மத்தில் வேறு வகையால் துவைதவாதிகளின் ஆக்ஷேபம் ...	597
262	முற்கூறிய ஆக்ஷேபத்திற்கு முற்கூறிய சமாதான மே பொருந்துமாறு ...	598
263	அத்வைததீபிகையிற் கூறிய சமாதானம் சத்தை யின்பேதத்தை அங்கீகரிக்கிற் சம்பவித்தலும், ஒரு சத்தையை அங்கீகரிக்கின் சம்பவியாமையும் ...	599
264	முற்கூறிய ஆக்ஷேபத்திற்கு நூலாசிரியர் நிச்சல தாசர் கூறிய சமாதானம் ...	600
265	முற்கூறிய ஆக்ஷேபத்திற்கு வேறு நூலாசிரியர் கூறிய சமாதானம் ...	600
	266-271. மதபேதத்தால் ஐந்துவகைப் பிரபஞ்சகீதின் சத்தியத்தன்மையினது பிரதிக்கேஷம் (திரஸ்காரம்)	
266	தத்துவசத்திகாரர் கிரமப்படி பிரபஞ்சத்தின் சத்தி யத்தன்மையினது பிரதிக்கேஷம் ...	601
267	பிறநூலாசிரியர் கிரமப்படி பிரபஞ்சத்தின் சத்தியத் தன்மையினது பிரதிக்கேஷம் ...	602
268	நியாயசுதாசரர் கிரமப்படி பிரபஞ்சத்தினது சத்தி யத்தன்மையின் பிரதிக்கேஷம் ...	603
269	வேறு ஆசிரியர் கிரமப்படி பிரபஞ்சத்தினது சத்தி யத்தன்மையின் பிரதிக்கேஷம் ...	604
270	சம்க்ஷேப சாரீரகத்தின்படி பிரபஞ்சத்தினது சத்தி யத்தன்மையின் பிரதிக்கேஷம் ...	605

பிரசங்கம்	விஷயம்	பக்கம்
	271 - 280: கர்மம் ஞானசாதனமாதலில் விசாரம்	
271	மித்தையாகிய பிரபஞ்சத்தின் நிவிருத்தியில் கர்மத்தின் உபயோக மின்மையை அதுவதித்தலோடு சித்தாந்தத்தின் இருவகைச் சமுச்சயத்தை நிச்சயித்தல்	606
272	பாவியகாரர் கூறிய சாதனத்தன்மை	...
273	வாசஸ்பதிமிகிரர் ஞானவிருப்பத்திற்குச் சாதனமாமெனல்	607
274	விவரணகாரர் கூறிய கர்மம் ஞானத்திற்குச் சாதனமாதன்மை	...
275	வாசஸ்பதி விவரணகாரர்களது மதத்தின் விலக்கணத்தன்மையிற் சங்கை	609
276	முற்கூறிய சங்கைக்குச் சமாதானம்	...
277	ஓர் ஆசிரியர் மதப்படி வர்ணமாத் திரத்தின் தர்மங்கள் வித்தையில் உபயோகமாமெனல்	610
278	கல்பதருகாரர் மதப்படி சகல நித்திய கரும்ங்களும் வித்தையில் உபயோகமாமெனல்	611
279	சமீகூப சாரீரக கர்த்தாவின் மதப்படி காமியமும் நித்தியமுமாகிய சகல சுபகர்மங்களுக்கும் வித்தையில் உபயோக முண்டெனல்	...
	280-283: சந்நியாசம் ஞானத்திற்குச் சாதனமாமென்பதில் விசாரம்	
280	பாவ நிவிருத்திவாயிலாக ஞானத்திற்கு ஏதுவாதலால் கர்மமாகக் கர்மமும் சந்நியாசமுமாகிய இரண்டும் கர்த்தவ்வியமா மெனல்	612
281	ஓர் ஆசிரியர் மதத்தில் சந்நியாசத்திற்குப் பிரதிபந்தமாகிய பாவத்தின் நிவிருத்தியும், புண்ணியத்தின் உற்பத்திவாயிலாகச் சிவவணத்தின் சாதனத்தன்மையும்	...
282	விவரணகாரர் மதத்தில் சந்நியாசம் ஞானப்பிரதிபந்தக் விக்கேபத்தின் நிவிருத்திவடிவ திருஷ்ட பலத்திற்கு ஏதுவாதல்	613
	283-291: ஸுத்திரிய வைசியர்களுக்குச் சந்நியாசத்திலும் சிவவணத்திலும் அதிகார விசாரத்தின் பிரதிஞ்ஞை	
283	ஸுத்திரிய வைசியர்களுக்குச் சந்நியாசத்திலும் சிவவணத்திலும் உள்ள அதிகார விசாரத்தின் பிரதிஞ்ஞை	614
284	ஓர் ஞாலாசிரியரின் மதப்படி சந்நியாசத்திலும், அங்ஙனமே பிறரும் சிவவணத்திலும் பிறாஹ்மண னுக்கே அதிகாரமுண்டு; ஸுத்திரிய வைசியர்க ளுக்கு அதிகார மில்லையெனல்	...

பிரசு கம்	விஷயம்	பக்கம்
285	வேறு நூலாசிரியர் மதப்படி சந்நியாசத்தில் கேவ லம் பிராஹ்மணனுக் கதிகார முண்டு; கூத்திரிய வைசியர்களுக்குச் சந்நியாசத்தைவிட்டுக் கேவலம் பிராஹ்ம, சிரவணத்தில் அதிகார முண்டெனல் ...	614
286	அவர்களினும் வேறு நூலாசிரியர் மதப்படி கூத் திரிய வைசியர்களுக்குப் பிராஹ்ம சிரவணத்திற் பேரல் வித்வத் ஸந்நியாசத்திலும் அதிகார முண் டெனல் ...	615
287	வார்த்திகாரர் மதத்தில் விவிதிஷா ஸந்நியாஸத்தி லும் கூத்திரிய வைசியர்களுக் கதிகார முண் டெனல் ...	”
288	வேரூர் நூலாசிரியர் மதப்படி பிராஹ்மணர்களுக்கு ஞானத்தில் சந்நியாசத்தின் அபேகையும், கூத்தி ரிய வைசியர்களுக்குச் சந்நியாசத்தில் அதிகார மின்மையும், ஞானத்திற்கு உபயோகமுள்ள கர்மத் திலும் வேதாந்த சிரவணத்திலும் அதிகார முண் மையும் ...	616
289	ஓர் நூலாசிரியர் மதத்தில் சூத்திரனுக்குச் சிரவ ணத்தி லதிகார முண்டெனல் ...	618
290	வேறு நூலாசிரியர் மதப்படி சூத்திரனுக்கும் வேதத் திற்கு சந்நியமாண் புராண இதிகாச முதலிய வடிவ அத்யாத்தம் நூல்களின் சிரவணமுதலியவற்றி லதி கார முண்டெனல் ...	”
291 - 293. மனிதர்மாத்திரத்திற்குப் பகீத ஞானங்களின் அதிகார முண்டெனல்		
291	அந்நியஜர்முதலிய மனுவர்களுக்கு தத்துவ ஞானத்தி னதிகாரம் ...	619
292	தத்துவஞானத்தில் தெய்வசம்பத்தை அபேகித்த லோடு மனுவர்மாத்திரத்திற்குப் பகவத்பக்தி தத் துவ ஞானங்களின் அதிகாரத்தினது நிச்சயம்....	620
293-295 தத்துவஞானத்தினால் கல (தனது) ஏதுவான அஞ்ஞானத்தின் நிவிர்த்தியில் சங்கை சமாதானம்		
293	அஞ்ஞானத்தின் காரியமான அந்தக்காணத்தின் விருத்திவடிவ தத்துவஞானத்தினால் அதற்குக் கார ணமான அஞ்ஞானத்தின் நிவிர்த்தியிற் சங்கை.	621
294	முற்கூறிய சங்கைக்குச் சமாதானம் ...	”
295-303. அவிய்யாலேச சம்பந்தியின் விசாரம்		
295	தத்துவஞானத்தினால் அவித்தை வடிவ உபாதானத் திற்கு நாச முண்டானபின் ஜீவன்முத்தியுடைய வித்வானது தேகஸ்திதியின் சங்கை ...	623

பிரசங் கம்	விஷயம்	பக்கம்
296	முற்கூறிய சங்கைக்கு ஓர் ஆசிரியரின் கிரமப்படி சமாதானம் ...	623
297	முற்கூறிய சமாதானத்தின் அசம்பவம் ...	"
298	அவித்தியாலேசத்தின் மூலகை ...	"
299	இவ் வர்த்தத்தில் சர்வஞ்ஞாதம்முனிவர் மதம் ...	624
300	முற்கூறிய மதத்திற்கு ஞானியின் அதுபவத்திலுள்ள விரோதம் ...	"
301	அவித்தையின் நிவிருத்திகாலத்தில் தத்துவஞானத் தின் நிவிருத்திக்கிரமம் ...	625
302	பிரகிருத அர்த்தத்தில் பஞ்சபாதிக்கைக்காரர் மதம்...	"
303-309. தத்துவஞானத்தின் காரணமும் சககாரியு மாகிய சாதனத்தில் விசாரம்		
303	உத்தம மத்திம அதிகாரிகளின் பேதத்தால் தத்துவ ஞானத்தின் இரண்டு சாதனங்களைக் கூறுதல் ...	626
304	முற்கூறிய இரண்டு பக்ஷங்களிலும் பிரசங்கியானத் தைத் தத்துவஞானத்திற்குக் காரணமாகிய பிர மாண மெனல் ...	"
305	பாமதிகார வர்சஸ்பதியின் மதத்தில் பிரசங்கியானத் திற்கு மனதின் சககாரியாதலும் மனம் பிரஹ்ம ஞானத்திற்குக் காரணமாதலும் ...	627
306	அத்தைவதக் கிரந்தங்களின் முக்கிய மதம் ...	"
307	சப்தத்தினால் அபரோக்தஞானத்தின் உற்பத்தியில் சங்கை சமாதானம் ...	629
308	வேறு நூலின்படி சப்தத்திற்கு அபரோக்தஞானத் தை யுண்டுபண்ணுந் தன்மை ...	630
309-325. விஷய ஞானங்களின் அபரோக்தத் தன்மையில் விசாரம்		
309	வேறு நூலாசிரியர் மதப்படி ஞானமும் விஷயமு மாகிய இரண்டிலும் அபரோக்தத்தன்மை வியவ காரத்தைக் கூறுதல் ...	"
310	முற்கூறிய அர்த்தத்தில் சங்கை சமாதானம் ...	631
311	விஷயத்தில் பரோக்தத்தன்மை அபரோக்தத்தன்மை களைச் சம்பாதிக்கும் பிரமாத்திருசேதனத்தின் பேத அபேதத்தோடு விஷயத்தின்கண் உள்ள பரோக்தத்தன்மை அபரோக்தத் தன்மைகளின் அதினமே ஞானத்தின் பரோக்தத்தன்மை அப ரோக்தத்தன்மைகளா மென்பதின் நிரூபணம் ...	632
312	முற்கூறிய மதத்தில் அவாந்தரவர்க்கிய ஜ்ஞிய பிரஹ்மஞானத்தினது அபரோக்தத்தன்மையின் பிராப்தி வடிவ தோஷம் ...	633

பிரசங் கம்	விஷயம்	பக்கம்
313	முற்கூறிய தோஷத்தினால் அபரோகூத்தன்மைக்கு வேறு இலக்கணம் ...	634
314	அபரோகூ ஞானத்தில் சர்வஞ்ஞாதம் முனிவரது மதத்தின் அநுவாதம் ...	635
315	சமீபத்திலேயே தூஷிக்கப்பட்ட விஷயத்தின்கண் உள்ள அபரோகூத்தன்மையின் அதிநமாம் ஞானத்தின்கண் உள்ள அபரோகூத்தன்மை என் னும் மதத்தின் அநுவாதம் ...	”
316	அத்வைத வித்தியாசாரியர் மதப்படி விஷயத்தின் கண் உள்ளதும் ஞானத்தின்கண் உள்ளதுமான அபரோகூத்தன்மையை வேறுவிதமாகச் சொல் வதலும், தூஷிக்கப்பட்ட முற்கூறிய மதத்தில் வேறு தூஷணத்தைச் சொல்வதலும் ...	636
317	அபரோகூத்திற்கு முற்கூறிய இலக்ஷணம் சம்பவியா தென்பதை அநுவதித்தல் ...	637
318	முற்கூறிய தோஷயின்றிய அபரோகூத்தின் இலக்ஷ ணம் ...	”
319	விருத்திவழிவப் பிரத்தியக்ஷ ஞானத்தில் முற்கூறிய அபரோகூத்தின் இலக்ஷணத்தினது அவலியாப்தி. ...	638
320	முற்கூறிய அவலியாப்திக்கு அத்வைத வித்தியாசாரி யர் முறைப்படி பரிகாரம் ...	639
321	முற்கூறிய பக்ஷத்திற் சங்கை ...	640
322	முற்கூறிய சங்கைக்குச் சமாதானம் ...	”
323	முற்கூறிய பக்ஷத்தில் வேறு சங்கை ...	”
324	முற்கூறிய சங்கைக்குச் சமாதானம் ...	641
325	சப்தத்தினால் அபரோகூ ஞானத்தின் உற்பத்தியில் சொல்லப்பட்ட மூன்று மதங்களில் முதல் மதத் தின் நலமுடைமை ...	642
326 - 342. விருத்தியின் பிரயோஜனத்தைக் கூறுதல்.		
326	கிரந்தத்தின் ஆரம்பத்திற் கூறிய மூன்று வினாக்களை யும் அவற்றிற் சொல்லப்பட்ட இரண்டன் விடை யையும் அநுவதித்தல் ...	643
327	விருத்தியின் பிரயோஜன சம்பந்தியாகிய மூன்று வது வினாவினது விடையின் ஆரம்பம் ...	643
328	விருத்தியின் பிரயோஜனத்தைக் கூறும் அவசரத் தில் ஜாக்கிரத்தின் இலக்ஷணம் ...	”
329	சில தூலாகிரியர் மதப்படி ஆவரணத்தின் அபிபவம் விருத்தியின் பிரயோஜனமா மெனல் ...	644

பிரசங் கம்	விஷயம்	பக்கம்
330	சமஷ்டி அஞ்ஞானம் ஜீவனது உபாதியாகும்பகூத் தில் பிரஹ்ம, அல்லது ஈசுவர, அல்லது ஜீவசேத னங்களின் சம்பந்தத்தால் ஆவரணத்தினது அபிப வம் சம்பவியாமை ...	644
331	இப் பகூத்தில் அபரோகூ விருத்தியினால் அல்லது அபரோகூ விருத்தி விசிஷ்டசேதனத்தினால் ஆவ ரணத்தினது அபிபவத்தின் சம்பவம் ...	645
332	முற்கூறிய பகூத்தின்படி ஆவரண நாசமாகிய விரு த்தியின் பிரயோஜனத்தைக் கூறுதல் ...	646
333	இரண்டாவது பகூத்தின்படி ஜீவசேதனத்தோடு விஷயத்தின் சம்பந்தமாகிய விருத்தியின் பிரயோ ஜனத்தைக் கூறுதல் ...	647
334	அந்தக்காண விசிஷ்டசேதனம் ஜீவஞமென்னும் பகூத்தில் விஷய சம்பந்தத்தின் பொருட்டு விருத்தி யின் அபேகை உண்டெனல் ...	648
335	முற்கூறிய இரண்டு பகூங்களின் விலக்ஷணத்தன்மை.	648
336	மதஜேதத்தால் சம்பந்தத்தில் விலக்ஷணத்தன்மை யைக் கூறுதல் அசங்கதமா மெனல் ...	649
337	நான்கு சேதனங்களைக் கூறுதலோடு முற்கூறிய பொருளின் சித்தி ...	650
338	ஜாக்கிரத்தில் உண்டாவதாகிய விருத்தியின் அநுவா தத்தோடு சொப்பனாவஸ்தையின் இலக்ஷணம் ...	651
339	சுழுத்தியவஸ்தையின் இலக்ஷணம் ...	652
340	சுழுத்தி சம்பந்தமுள்ள பொருளினைக் கூறுதல் ...	653
341	முற்கூறிய அவஸ்தையின் பேதம் விருத்தியின் அதினமா மெனல் ...	654
342	விருத்தியின் பிரயோஜனத்தைக் கூறுதல் ...	655
343 - 352.	கற்பித்தத்தின் நிவிர்த்தியில் விசாரம்.	
343	கற்பித்தத்தினது நிவிர்த்தியின் அதிஷ்டானவடிவத் தன்மை பூர்வகமாக மோகூத்தில் துவைதாபத்தி (துவைதம் நோதல்) தோஷத்தைக் கூறுதலின் அயுக்தத்தன்மை ...	656
344	நியாயகாரந்தகாரர் கூறிய அதிஷ்டானவடிவ கற்பி தத்தின் நிவிர்த்திபகூத்தில் தூஷணம் ...	657
345	நியாயகாரந்தகாரர் முறைப்படி அதிஷ்டானத்திற்கு வேறுகிய கற்பித்தத்தினது நிவிர்த்தியின் நிர் பணம். ...	658

பிரசங் கம்	விஷயம்	பக்கம்
346	நியாயமகரந்தகாரர் கிரமப்படி கற்பித் நிவிருத்தியி னது சொரூப நிச்சயத்தின்பொருட்டு அநேக விகற்பங்களை எழுதுதல் ...	654
347	நியாயமகரந்தகாரர் கிரமப்படி முற்கூறிய நான்கு விதத்தினும் விலக்ஷணமானதும் பிரஹ்மத்திற்கு வேறானதுமான ஐந்தாவது வகையாகிய கற்பித் நிவிருத்தியின் சொரூபம் ...	657
348	நியாயமகரந்தகாரர் மதத்தின் நலமின்மை ...	”
349	நியாயமகரந்தகாரர் ஞாத அதிஷ்டான வடிவ கற்பித் த்தின் நிவிருத்திபக்ஷத்தில் கூறிய தோஷத்தின் பரிகாரமும், பிரசங்கத்தால் விசேஷண உபாதி உபலக்ஷணங்களின் லக்ஷணமும் ...	658
350	அதிஷ்டான வடிவ நிவிருத்தியின் பக்ஷத்தில் ஐந்தா வது வகை வாதியின் சங்கை ...	661
351	முற்கூறிய சங்கையின் சமாதானம் ...	”
352	நியாயமகரந்தத்தினும் வேறுவகையாக அதிஷ்டா னத்திற்கு வேறான கற்பித் நிவிருத்தியின் சொரூ பம் ...	662
353	முற்கூறிய மதத்தில் புருஷார்த்தத்தின் சொரூபம் (துக்காபாவம் அல்லது கேவல சுகம்) ...	663

விருத்திப்பிரபாகரத்தின்

அநுக்கிரமணிகை முடிந்தது.

ஓம்

தத்ஸத் ப்ராஹ்மணேநமஃ

ஸ்ரீ

விருத்திப் பிரபாகரம்

முதற் பிரகாசம்

பிரத்தியக்ஷப் பிரமாண நிருபணம்

மங்கலம்

சத்திய ஞான நந்தத் தனிப்பெருஞ் சுடரே மேலார்
தத்துவ முணர்த்து மாறு சங்கரா சார்ய நென்னு
மெய்த்தனிப் பெயர்பூண் டிந்த மேதினி தன்னில் வந்த
தத்தகு பொருளை யாமு மறுதினஞ் சிந்தை செய்வாம்.

நூல் வரலாறு

பெருத்த மாறையழியவெய்தும் பேரின் பரியான் பிரமமெனும்.
விருத்தி யதனாற் பெறுவதென வேதம் விளம்பு மதனாவ்
விருத்தி ஹேது பயன்யாதென் வினாவின் விடையாத் தமிழ்மொழியில்
விருத்திப் பிரபாகரமெனநூல் விளம்பப் பெறால்-வினக்கமுற.

அகம் *பிரஹ்மாஸ்மி (யான் பிரஹ்மம்) என்னும் விருத்தி
யால் காரியத்தோடு அஞ்ஞானத்தின் நிவிர்த்தியும், பரமாத்ந்
தப் பிராப்தியு முண்டாகின்றன் வென்பது வேதாந்த சித்தாந்
தம். ஆண்டு, 'விருத்தி யென்பது யாது? அதன் காரணம் யாது?
அதன் பிரயோஜனம் யாது?' என் நிவணாறு அறியும் வேட்கை
யுண்டாக, அக் காரணமாய் இவ் "விருத்திப் பிரபாகரம்"
என்னும் நூல் சொல்லப்படுகின்றது.

1. விருத்தியின் சாமானிய லக்ஷணமும் பேதமும்

அந்நக்கரண அஞ்ஞானங்களின் பரிணாமம் விருத்தி யென்ப
படும். குரோதம் சுகம் முதலியன அந்நக்கரணத்தின் பரிணாம

* இந்நூலில் யாண்டும் ஸ்ரீ ஹ்ம் - ப்ராஹ்மம் என்னும் பதத்திற்குப்
பிரஹ்மம் என்றும், ஹ்ம் - ப்ரமம் என்னும் பதத்திற்குப் பிரமம் என்
றும், ப்ரஹ் - ப்ரமா என்னும் பதத்திற்குப் பிரமை யென்றும் வழங்கப்
படும்.

மாகவும், ஆகாயாதிகள் அஞ்ஞானத்தின் பரிணாமமாகவு மிருக்கின்றன; என்றாலும் அவற்றை விருத்தியென்று சொல்லுவதில்லை. விஷயத்தை விளக்கும் அந்தக்காண அஞ்ஞானங்களின் பரிணாமம் எதுவோ, அது விருத்தி யெனப்படும். குரோதம் சுகம் முதலிய வடிவினவாகிய அந்தக்காண பரிணாமங்களால் எப்பொருளின் விளக்கமு முண்டாகிறதில்லை. அவ்வாறே, ஆகாய முதலியவற்றினும் விளக்க முண்டாகிறதில்லை. ஆதலால், அவை விருத்தியன்று; ஞானரூப பரிணாமத்தால் விளக்க முண்டாகின்ற தாகலின், அதனையே விருத்தி யென்பர். சுகம், துக்கம், காமம், திருப்தி, குரோதம், பொறை, தைரியம், அதைரியம், நாணம், பயமுதலிய எத்துணை அந்தக்காண பரிணாம முளவோ, அவை யனைத்தும் அநேக விடங்களில் விருத்தியென்னுஞ் சொல்லால் விவகரிக்கப்பட்டிருக்கின்றன; என்றாலும், “தத்துவாநுசந்தானம்” “அத்துவைத கேஸ்துபம்” முதலிய நூல்களில் விளக்க பரிணாமமே விருத்தி யெனப்பட்டது. ஆகலின், மாயை யந்தக்காணங்களின் ஞானரூப பரிணாமமே விருத்தி யென்னுஞ் சொல்லிற்கு அத்துவைத மதத்தில் பாரிபாஷிகப் பொருளாம்.

அவ் விருத்தி ஞானமும் (1) பிரமை வடிவினது, (2) அப்பிரமை வடிவினது என இருவகைத்தாம். பிரமாண ஜந்நிய (அளவை யாற்றேன்றிய) ஞானத்தைப் பிரமை யென்பர்; அதனின் வேறுயதை அப்பிரமை யென்பர். பிரமை ஞானம் யதார்த்தமே யாம். அப்பிரமை ஞானம் இருவகையாம்:—ஒன்று: யாதார்த்தம், மற்றையது: பிரமம் (ஐ. 30). தோஷத்தாற் றேன்றிய தனைப் பிரம மென்பர். தோஷத்தாற் றேன்றிய தாகாது, இந்திரிய வதுமான முதலிய பிரமாணங்களாலேனும் வேறு எக்காரணங்களாலேனும் முண்டாவ தெதுவோ, அது யதார்த்த மெனப்படும். சுத்தியில் இரசத ஞானம் சாதிருகிய (ஒப்புமைத்) தோஷத்தாற் றேன்றியதாகலின் பிரம (ஐ. 31) மாம். கற்கண்டில் கைப்புணர்வு பித்த தோஷத்தா லாயது; சந்திரனிடத்து இலகுத் தன்மையின் ஞானமும், அநேக விருக்ஷங்களினிடத்து ஒருமை யுணர்ச்சியும் சேய்மைத் தோஷத்தா லாகியனவாம்; ஆதலால், அவை பிரமமாம். விசாரசாகரத்தில் தோஷம் அத்தியாச வேதுவாகாதெனக் கண்டிக்கப்பட்டுள்ளது. அதன்பிப் பிரமம் இதுவாம்:—

பிரமாதா பிரமாணம் பிரமேய மென்பவற்றின் மூன்று தோஷமும் அத்தியாசத்திற் கேது வல்ல; யாதேனு மோர் தோஷ மிருந்தால் அத்தியாச முண்டாகு மென்பதாம். எத் தோஷங்களு மின்றி யத்தியாச முண்டாமெனக் கூறியது * பிரௌடி வாதத்தாற் கூறியதாம். யாண்டு வேறெத் தோஷமு மில்லையோ, ஆண்டு அவித்தையே தோஷமாம். ஆதலால், தோஷத்தாற் றேன்றியதனையே பிரம மென்பர்.

ஸ்மிருதி ஞானமும், சுக துக்கங்களின் பிரத்தியக்ஷ ஞான மும், ஈசுவர விருத்தி ஞானமும் தோஷத்தாற் றேன்றியவன் ருகளின் பிரமமும் அன்று; பிரமாண ஜந்ரிய மன்றுகளின் பிரமை யும் அன்று; பிரமப் பிரமைகளின் வேறும்; ஆனால், யதார்த்த மாம். ஏனெனின், எவ் வுணர்ச்சியின் விடயத்திற்குச் சம்சார காலத்தில் ॥ பாத (வாய) மாத வில்லையோ, அது யதார்த்த மெனப்படுதலால்.

ஸ்மிருதி ஞானத்திற் கேது சம்ஸ்கார வாயிலாகப் பூர்வ அநுபவமாம். யாண்டு யதார்த்த அநுபவத்தால் ஸ்மிருதி யுண் டாகின்றதோ, ஆண்டு ஸ்மிருதி யதார்த்தம்.

பிரமவடிவ அநுபவத்தின் சம்ஸ்காரத்தா லுண்டாகும் ஸ்மிருதி அயதார்த்தமாம்.

தாம் முதலிய நிமித்தத்தால் அனுகூலப் பிரதிகூல பதார்த்தங்களின் சம்பந்த முண்டாதவின், அந்தக்கரணத்தின், சத்துவ குண இரஜோ குணங்களின் பரிணாமமாகிய சுக துக்கங்க ளுண்டாகின்றன. சுக துக்கங்களுக்கு நிமித்தம் யாதோ, அந் நிமித்தத் தானே சுக துக்கங்களை விஷயஞ் செய்யும் அந்தக்கரண விருத்தியு முண்டாகின்றது. அவ் விருத்தியில் ஆருட (ஏறியுள்ள) சாட்சி சுக துக்கங்களை விளக்குகின்றது. சுகாகார துக்காகார அந்தக் கரண விருத்தி பிரமாணஜந்ரிய மன்று; அதனால் பிரமையன்று.

ஈசனது இச்சா ஞானக் கிரியைகள் நியாயமதத்திலோ நித் தியுமாம். ஆனால், சுருதியில் ஈசுவரனது ஞான முதலியவற் றிற்கு உற்பத்தி கூறப்பட்டிருத்தலால் நித்திய மன்று. ஆனால்,

* பிரௌடி - தனது மேன்மையின்பொருட்டு, வாதம் - கொல்லு தல் பிரௌடி வாதமாம்.

॥ பாதம் - மித்தியாத்துவ நிச்சயம் (பொய்யெனத் துணிதல்).

பிராணிகளது கர்மாநுசாரமாகச் சிருஷ்டியின் ஆதிகாலத்தில் சருவ பதார்த்தங்களையும் விஷயஞ் செய்யும் ஈசுவரனது ஞானம் உண்டாயிருக்கின்றது. அந்த ஞானம் பூத பவிஷ்யத் வர்த்தமான காலத்துச் சகல பதார்த்தங்களின் சாமாபிய விசேஷத் தன்மைகளையும் விஷயஞ் செய்கின்றது; பிரளய பரியந்தம் நிற்பதாய் மிருக்கின்றது. ஆதலால், அந்த ஞானத்தை ஏகமென்றும் நித்தியமென்றும் கூறுவர். அங்ஙனமே இச்சையும் கிரியையும் உற்பத்தி யுடையனவும் நிலையுள்ளனவுமாம். ஆதலால், பிரளய பரியந்தம் ஒவ்வொரு * வியக்தியிருக்கின்றது. இதன்கண் “ஈசுவரனது இச்சை பிரளயபரியந்தம் நிற்பதாகுமாயின் மழை வெயில் சூளிர் என்பன ஈசுவரனதிச்சையால் உண்டாகின்றன வாகலின், பிரளய பரியந்தம் மழை, அங்ஙனமே வெயில், அல்லது சூளிர் என்பன உண்டாதல் வேண்டும்” எனச் சங்கையுண்டாயின், அச் சங்கை பொருந்தாது. ஏனெனின், ஈசுவரனது இச்சையாகிய வியக்தி நானாவாயும் நித்தியமாய் மிருக்குமாயின், அப்போது இத் தோஷ முண்டாம். அவ் வீசுவரனது பிரளய பரிபந்தம் நிற்கும் இச்சையாகிய வியக்தி நானாவன்று; ஏகமாம். அவ்வொரு இச்சை சகல பதார்த்தங்களையும் எவ்வகையாக விஷயஞ் செய்கின்றதோ, அவ்வகையாக, அவை யுண்டாகின்றன. “இவ்வளவு காலம் மழை யுண்டாகுக, இவ்வளவு காளம் சூளி ருண்டாகுக, இவ்வளவு காலம் வெயி லுண்டாகுக.” என் நிவ்வாறு ஈசுவரனது இச்சை பதார்த்தங்களை விஷயஞ் செய்கின்றது. ஆதலால், சகல பதார்த்தங்களும் ஓர் காலத்தி லுண்டாகின்றன. பிரளய பரியந்தம் நிற்கும் இச்சை யொன்று மென்னும் இப் பக்ஷத்தில் தோஷ மின்றும்.

சுருதியில் இச்சா ஞானக் கிரியைகளுக்கு உற்பத்தி சொல்லப்பட்டிருக்கின்றது. ஆதலால், ஞான முதலியன உற்பத்தி யுடையனவாய் ஆகாயத்தைப்போல மகாப்பிரளய பரியந்தம் நிற்பனவாம். ஒருவன் ஈசனது ஞானத்திற்குப் பிரபஞ்ச ஸ்திதி காலத்தில் அநேக முறை உற்பத்தி நாச மொப்புவானாயின், அவனை “ஈசுவரனிடத்து ஏதோ ஓர் ஞானவியக்தி பிரபஞ்சத்தின் ஸ்திதி காலத்தில் எப்போதும் பொருந்தி யிருக்கின்றதா? அல்லது, பிரபஞ்ச மிருக்க ஓர் காலத்தில் ஞான மின்றிய ஈசு.

* சாதிக் கு ஆசிரியமா யுள்ளது வியக்தி.

வா னிருக்கின்றாளு?" என்று இவ்வாறு வினாவுவாம். ஞான மின் றிய ஈசுவரன் ஓர்காலத்தி லிருக்கின்ற னெனின், அக்காலத்து ஈசுவரன் அஞ்ஞானவன். ஓர் ஞான வியக்தி ஈசுவரனிடத்து என்று முளதெனின், அநந்த ஞானத்திற்கு அநந்த உற்பத்தி அநந்த நாச மொப்புதல் நிஷ்பலமாம். ஒரு ஞானமே சிருஷ்டியின் ஆதிகாலத்தி லுண்டாய் மகாப்பிரளய பரியந்தம் நிற்பதா யிருக்கின்றது.

அவ் வீசுவரனது இச்சா ஞானக் கிரியைகள் விசம்வாதி யன்று; சம்வாதியாம். நிஷ்பலப் பிரவிருத்தியைப் பிறப்பிக்கும் இச்சை முதலியன விசம்வாதி யெனப்படும்; அதனின் வேறாயவை சம்வாதி யெனப்படும். ஜீவனது இச்சா ஞானக் கிரியைகள் சம்வாதி விசம்வாதி யென இரு வகையாம். ஈசுவரனது இச்சா ஞானக் கிரியைகள் நிஷ்பலப் பிரவிருத்தியை யுண்டிபண்ணுவன் வாகாமையின், விசம்வாதி யன்று, சம்வாதி யாம்.

விசம்வாதி ஞானத்தைப் பிரம மென்பர்.

சம்வாதி ஞானத்தை யதார்த்த மென்பர்.

பிரமாண ஜந்நிய யதார்த்த ஞானத்தைப் பிரமை யென்பர்.

ஜீவனது ஞானம் அந்தக்கரண விருத்தி வடிவமாம்; அது போல, ஈசுவரனது ஞானம் மாயையின் விருத்தி வடிவமாம்; ஜீவர்களது அதிருஷ்டத்தாற் றேன்றியதாம்; பிரமாண ஜந்நிய மன்று. ஆகலின், பிரமை யன்று; தோஷத்தாற் றேன்றியது மன்று; நிஷ்பலப் பிரவிருத்தியை யுண்டிபண்ணுவது மன்று; ஆகலின், பிரமமு மன்று; யதார்த்தமாம். பிரமாண ஜந்நிய ஞானத்தைப் பிரமை யென்பர்.

2. பிரமாண பேதம்

பிரமாணம்: (1) பிரத்தியக்ஷம், (2) அநுமானம், (3) சப்தம், (4) உவமானம், (5) அருத்தாயத்தி, (6) அநுபலபதி யென ஆறாம்.

(1) பிரத்தியக்ஷப் பிரமையின் கரண மெதுவோ, அது பிரத்தியக்ஷப் பிரமாண மெனப்படும்.

(2) அநுமிதிப் பிரமையின் கரணத்தை அநுமானப் பிரமாண மென்பர்.

(3) சாப்திப் பிரமையின் கரணத்தைச் சந்தப்பிரமாண மென்பர்.

(4) உவமிதிப் பிரமையின் கரணத்தை உவமானப் பிர மாண மென்பர்.

(5) அருத்தாபத்திப் பிரமையின் கரணத்தை அருத்தாபத் திப் பிரமாண மென்பர்.

(6) அபாவப் பிரமையின் கரணத்தை அநுபலப்திப் பிர மாண மென்பர்.

பிரத்தியக்ஷ அருத்தாபத்திப் பிரமாணங்களுக்கும் பிர மைகளுக்கும் பெயர் ஒன்றேயாம். பட்டர் மதத்தில் ஆறு பிர மாணங்கள் அங்கீகரிக்கப்பட்டிருக்கின்றன. வேதாந்த நூற்களி லும் ஆறு பிரமாணங்களே எழுதப்பட்டிருக்கின்றன. * சூத் திரகார பாஷ்யகாரர்கள் பிரமாண சங்கையை எழுதாவிடினும் சித்தாந்தத்திற்கு விரோத மின்றிய பட்டர் மதத்தினை அத் வைத வாதத்தில் அங்கீகரித்திருக்கின்றனர். ஆதலால், வேதாந்த பரிபாஷை முதலிய நூல்களில் ஆறு பிரமாணங்களே எழுதப்பட்டிருக்கின்றன.

3. கரண லக்ஷணம்

நியாய சாஸ்திரத்தில் நான்கு பிரமாணங்களை அங்கீகரித் திருக்கின்றனர். அருத்தாபத்தி யநுபலப்திகளை யங்கீகரிக்க வில்லை. ஆண்டு நியாய சாஸ்திரத்தின் மதம் இதுவாம்:—

பிரமையின் கரணம் பிரமாண மெனப்படும். பிரத்தியக்ஷப் பிரமையின் கரணம் நேத்திர முதலிய இந்திரியங்களாம். ஆக வின், நேத்திராதி இந்திரியங்களைப் பிரத்தியக்ஷப் பிரமாண மென்பர்.

வியாபாரமுடைய அசாதாரண காரணம் கரணமெனப்படும்.

(1) ஈசுவரன், (2) அவனது இச்சை, (3) ஞானம், (4) கிரியை, (5) திக்கு, (6) காலம், (7) அதிருஷ்டம், (8) பிராகபாவம், (9) பிரதிபந்தகாபாவ மென்னு மிவை யொன்பதும் சாதாரண காரணமாக.

* சூத்திரகாரர் - வியாசர். பாஷ்யகாரர் - சங்கரபகவத்பிரீதர்.

இவற்றிற்கு வேறாய காரணம் அசாதாரண காரண மென்ப
படும்.

அசாதாரண காரணமும் வியாபார முடையது, வியாபார
மின்றியது என இரு வகையாம்.

காரணத்திற்கு ஏன்றிக் காரியத்தைத் தோற்றுவிப்பதெது
வேர் அது வியாபார மெனப்படும். எங்ஙனம்:—கபாலம் கடத்திற்
குக் காரணம். கபால மிரண்டின் சையோகமும் கடத்திற்குக்
காரணம். ஆண்டுக் கபாலங் காரணமாதலிற் சையோகம் வியா
பாரமாம். ஏனெனின், கபால சையோகம் கபாலத்திற்கு ஏன்றிக்
கபாலத்தின் காரியமாகிய கடத்தைத் தோற்றுவிக்கின்றது. ஆத
லின், சையோகரூப வியாபாரமுடைய காரணம் கபாலமாம்.
காரியத்தை ஒன்றன் வாயிலாகத் தோற்றுவியாது தானே
தோற்றுவிப்பது எதுவோ, அது வியாபார மின்றிய காரண
மெனப்படும்.

ஈசுவரன் முதலிய ஒன்பது சாதாரண காரணங்களுக்கும்
வேறாகிய வியாபாரமுடைய காரணம் காரண மெனப்படும். அத்
தன்மையது கபாலமாம். ஆகலின், கடத்திற்குக் கபாலம் காரண
மெனப்படும். கபாலத்தின் சையோகம் அசாதாரணமாயினும்,
வியாபார முடைய தன்று. ஆகலின், காரண மெனப்படாது,
கேவலம் காரண மென்றே சொல்லப்படும்.

4. பிரத்தியக்ஷப் பிரமையின் பேதம்

அங்ஙனமே பிரத்தியக்ஷப் பிரமைக்கு நேத்திர முதலிய
இந்திரியங்கள் காரணமாம். ஏனெனின், நேத்திர முதலிய இந்
திரியங்களுக்குத் தத்தம் விஷயங்களோடு சம்பந்த முண்டாகா
வீதின் பிரத்தியக்ஷப் பிரமை யுண்டாகுதில்லை. இந்திரிய
விஷய சம்பந்த முண்டாகும்போர் துண்டாகின்றது. ஆகலின்,
இந்திரிய விடயங்களின் சம்பந்தம் இந்திரியத்திற்கு ஏன்றிப்
பிரத்தியக்ஷப் பிரமையைத் தோற்றுவித்தலால் வியாபாரமாம்.

சம்பந்த ரூப வியாபாரமுடைய பிரத்தியக்ஷப் பிரமையின்
அசாதாரண காரணம் இந்திரியமாகலின் இந்திரியங்களைப்
பிரத்தியக்ஷப் பிரமாண மென்பர்.

இந்திரியத்தாற் றேன்றிய யதார்த்த ஞானத்தை வியாபா
ரமுதத்திற் பிரத்தியக்ஷப் பிரமை மென்பர்.

* பிரத்தியக்ஷப் பிரமையின் கரணமாகிய இந்திரியம் ஆறா யிருத்தலின் பிரத்தியக்ஷப் பிரமையும் அறுவகையாம்.

(1)சுரோத்திரம், (2)துவக்கு, (3)நேத்திரம், (4)இரசனை, (5)கிராணம், (6) மனமென்னும் ஆறும் இந்திரியங்களாம்.

சுரோத்திரஜந்நிய யதார்த்த ஞானம் சுரோத்திரப்பிரமையாம்.

துவக்கிந்திரியத்தாற் றேன்றிய யதார்த்த ஞானம் துவாசப் பிரமையாம்.

நேத்திரேந்திரியத்தாற் றேன்றிய யதார்த்த ஞானம் சாக்ஷஷப் பிரமையாம்.

இரசனேந்திரியத்தாற் றேன்றிய யதார்த்த ஞானம் இராசனப் பிரமையாம்.

கிரானேந்திரியத்தாற் றேன்றிய யதார்த்த ஞானம் கிராணஜப் பிரமையாம்.

மன இந்திரியத்தாற் றேன்றிய யதார்த்த ஞானம் மானசப் பிரமையாம்.

நியாயமதத்தில் சுத்தி ரசித முதலிய பிரமமும் இந்திரிய ஜந்நியமாம். ஆனால், கேவல இந்திரிய ஜந்நிய மன்று; தோஷத் தோடு கூடிய இந்திரிய ஜந்நியமாம். விசம் வாதியாம்; யதார்த்த மன்று. ஆகலின், சுத்தியில் இரசதஞானம் சாக்ஷஷ ஞான மாயினும் சாக்ஷஷப் பிரமை யன்று. இவ்வாறு மற்ற இந்திரி யத்தாலு முண்டாகும் பிரமம் யாதோ. அது பிரமை யன்று.

5. பிரத்தியக்ஷப் பிரமையின் சுரோத்திரஜப் பிரமையின் நிருபணம்

சுரோத்திரேந்திரியத்தால் சத்தத்தின் ஞானமும், சத்தத் திலுள்ள சத்தத்தன்மைச் சாதியின் ஞானமு முண்டாகின்றன. அவ்வாறே, சத்தத்தன்மையின் வியாப்பியமான கத்துவ (ககரத் தன்மை) முதலியவற்றின் ஞானமும், *தாரத்துவ முதலியவற் றின் ஞானமு முண்டாகின்றன; அங்ஙனமே, சப்தாபாவத்தின் ஞானமும், சப்தத்தில் தாரத்தன்மை முதலியவற்றின் அபாவ ஞானமு முண்டாகின்றன.

* தாரம் - உச்சஸ்வரம்.

சுரோத்திரேந்திரியத்தால் எதன் ஞான முண்டாகின்ற தோ, அவ் விடயத்தோடு சுரோத்திரேந்திரியத்திற்குச் சம்பந்தஞ் சொல்லவேண்டியதாகலின் சம்பந்தம் சொல்லப்படுகின்றது.

வியாயமத்தில் நான்கிந்திரியங்களுமோ முறையே (1) வாயு, (2) அக்கினி, (3) ஜலம், (4) பிருதிவி யென்பவற்றினின்றும் உண்டாயின. சுரோத்திரமும் மனமும் சித்தியமாம். காண் கோளகத்திலுள்ள ஆகாயத்தைச் சுரோத்திர மென்பர்.

வாயு முதலியவற்றினின்றும் துவக்கு முதலியன் உண்டாயிருப்பதுபோல ஆகாயத்தினின்றும் சுரோத்திர முண்டாயிருக்கின்றதென நையாயிகர் கொள்ளார். காணத்திலுள்ள ஆகாயமெதுவோ, அதனையே சுரோத்திர மென்பர். குணத்திற்குக் குணியோடு சமவாய் சம்பந்தங் கூறுவர்.

சத்தம் ஆகாயத்தின் குணமாம். ஆதலால், ஆகாய வடிவமாகிய சுரோத்திரத்தோடு சத்தத்திற்குச் சமவாய் சம்பந்தமுண்டு. பேரிமுதலிய விடங்களிலுள்ள ஆகாயத்தில் சத்தமுண்டாகின்றது. காண் உபகித (கர்தில் வளைப்பட்ட) ஆகாயத்தைச் சுரோத்திர மென்பார்களின், பேரி முதலியவற்றான் உபகித ஆகாயத்தில் சப்தத்தின் சம்பந்த முள்து. காண் உபகித ஆகாயத்தி லில்லை; என்றாலும், பேரி தண்டங்களின் சையோகத்தால் பேரி யுபகித ஆகாயத்தில் சப்த முண்டாகின்றது. அதற்குக் காண் உபகித ஆகாயத்தோடு சம்பந்தமில்லை யாகலின் பிரத்தியக்ஷ மாகிறதில்லை. ஆனால், அச் சப்தத்தினின்றும் வேறு சப்தங்கள் பத்துத் திசைகளான் உபகிதமாய் ஆகாயத்தில் உண்டாகின்றன. அவற்றினின்றும் வேறு (சத்தங்கள்) உண்டாகின்றன. காண் உபகித ஆகாயத்திலுண்டாகும் சத்தத்தின் பிரத்தியக்ஷ ஞான முண்டாகுமே யன்றிப் பிறவற்றின் ஞான முண்டாவதில்லை. சத்தத்தின் பிரத்தியக்ஷப் பிரமை பலம். சுரோத்திரேந்திரியம் காணம். துவாச முதலிய பிரத்தியக்ஷ ஞானத்திலோ சகல விஷயங்களுக்கும் இந்திரியத்தோடுள்ள சம்பந்தமே வியாபாரமாம். சுரோத்திரப் பிரமையில் விஷயத்தோடு இந்திரியத்திற்குள்ள

வியாபாரம் சம்பந்தமாதல் இல்லை. ஏனெனின், பிற விடங்களில் விடயங்களுக்கு இந்திரியங்களோடு சையோக சம்பந்த முளது. சத்தத்திற்குச் சுரோத்திரத்தோடு சமவாய சம்பந்த முளது, நியாயமதத்தில். சையோகம் ஜந்நியமாம், சமவாயம் நித்தியமாம். துவக்கு முதலிய இந்திரியங்களுக்குக் கடாதிகளோடுள்ள சையோக சம்பந்தம் துவக்கு முதலிய இந்திரியங்களினின்றும் தோற்றிப் பிரமையை யுண்டாக்குகின்றமையால் வியாபாரமாம். அவ்வாறு சத்தத்திற்குச் சுரோத்திரத்தோடுள்ள சமவாயசம்பந்தம் சுரோத்திர ஜந்நியமன்று; ஆதலால், வியாபார மாகாது; சுரோத்திர மனதுகளுக்குள்ள சையோகம் வியாபாரமாம். சையோகம் இரண்டினை ஆசிரயித்திருக்கும். எவற்றை யாசிரயித்துச் சையோக மிருக்குமோ, அவ் விரண்டும் சையோகத்திற்கு உபாதான காரணமாம். சுரோத்திர மனதுகளின் சையோகத்திற்கு உபாதான காரணம் சுரோத்திரம் மனமெனும் இரண்டுமாம். சுரோத்திர மனதுகளின் சையோகம் சுரோத்திரத்தாற் றேன்றிச் சுரோத்திரத்தாற் றேன்றும் ஞானத்தைத் தோற்றுவிப்பதாயிருத்தலின் வியாபாரமாம்.

இதில், 'சுரோத்திர மனதுகளின் சையோகம் சுரோத்திரத்தாற் றேன்றியதாயினும் எங்ஙனம் சுரோத்திர ஜந்நிய பிரமையை யுண்டாக்குவதாம்?' எனச் சங்கை நிகழுமாயின், அதற்குச் சமாதானம் வருமாறு:—

ஆன்ம மனதுகளின் சையோகமோ சகல ஞானத்திற்கும் சாதாரண காரணமாம். ஆகலின், ஞானத்தின் சாமானிய சாமக்கிரி ஆன்ம மனதுகளின் சையோகமாம். பிரத்தியக்ஷ முதலிய ஞானத்தின் விசேஷ சாமக்கிரி இந்திரிய முதலியனவாகலின், சுரோத்திர ஜந்நியப் பிரத்தியக்ஷ ஞானத்திற்கு முன்னும் ஆத்ம மனதுகளுக்குச் சையோக முண்டாகின்றது; அங்ஙனமே மனதிற்கும் சுரோத்திரத்திற்கும் சையோக முண்டாகின்றது. மனதிற்கும் சுரோத்திரத்திற்கும் சையோக முண்டாதலின்றிச் சுரோத்திர ஜந்நிய ஞான முண்டாகிறதில்லை. ஏனெனின், அநேக இந்திரியங்களுக்குத் தத்தம் விஷயங்களோடு ஒரு காலத்திற் சம்பந்த முண்டாகியும், ஒரு காலத்தில் அவ் வெல்லா விஷயங்களின் ஞானமும் இந்திரியங்களால் உண்டாகவில்லை. அதன்கண் இஃது ஏதுவாம்:—

மனதின் சையோகமுடைய இந்திரியத்திற்கு விஷயத் தோடு சம்பந்த முண்டாகுங்கால் ஞான முண்டாகின்றது. மன தோடு கூடாத இந்திரியத்திற்குத் தனது விஷயத்தோடு சம்பந்த முண்டாயினும் ஞான முண்டாகிறதில்லை.

நியாயமதத்தில் மனம் பரம ஹுவாகவின் ஒருகாலத்தில் அநேக இந்திரியங்களோடு மனதிற்குச் சையோகம் சம்பவிப்பதில்லை. இக் காரணத்தால் அநேக இந்திரியங்களால் ஒரே காலத்தில் அநேக விடயங்களின் ஞான முண்டாத வில்லை. ஞானத்திற்கு ஏது இந்திரிய மனதுகளின் சையோக மன்றெனின், ஒரே காலத்தில் அநேக இந்திரியங்களுக்கு விஷயங்களோடு சம்பந்த முண்டாகி ஏக காலத்தில் அநேக ஞானம் உண்டாதல்வேண்டும். இவ்வாற்றால் சக்ஷு முதலிய இந்திரியங்களுக்கு மனதோடுண்டாகுஞ் சையோகம் சாக்ஷுஷ முதலிய ஞானங்களுக்கு அசாதாரண காரணமாம்.

துவாச ஞானத்தில் துவக்கு மனதுகளின் சையோகம் காரணம்.

இராசன் ஞானத்தில் இராசனை மனதுகளின் சையோகம் காரணம்.

அங்ஙனமே சாக்ஷுஷ ஞானத்தில் நேத்திர மனதுகளின் சையோகமும், கிராணஜ ஞானத்தில் கிராண் மனதுகளின் சையோகமும், சுரோத்திரஜ ஞானத்தில் சுரோத்திர மனதுகளின் சையோகமும் காரணமாம்.

இவ்வாற்றால் சுரோத்திர மனதுகளின் சையோகம் சுரோத்திரத்திற் றேன்றிச் சுரோத்திரத்திற் றேன்றும் ஞானத்தைத் தோற்றுவிப்பதா யிருத்தலின் வியாபாரமாம். ஆன்ம மனதுகளின் சையோகம் சகல ஞானத்திலும் ஏதுவாம். ஆகலின், முதலில் ஆன்ம மனதுகளின் சையோக முண்டாகி, அதன் பின் எவ்விந்திரிய ஜந்ரிய ஞான முண்டாகுமோ அவ்விந்திரியத்தோடு ஆத்ம சையுத்த மனதிற்குச் சையோக முண்டாகின்றது; பின்னர் மனசை யுத்த இந்திரியத்திற்கு விஷயத் தோடு சம்பந்த முண்டாய்ப் பாகியப் பிரத்தியக்ஷ ஞான முண்டாகின்றது. இந்திரிய விஷயங்களின் சம்பந்த மின்றிப் பாகியப் பிரத்தியக்ஷ ஞான முண்டாகிறதில்லை.

விஷயத்திற்கு இந்நிரியத்தோடுள்ள சம்பந்தம் அநேக விதம்:—

யாண்டுச் சுரோத்திரத்தால் சப்தத்தின் பிரத்தியக்ஷ ஞான முண்டாகின்றதோ, ஆண்டுச் சப்தமாத்நிரமே சுரோத்திர ஜந்நிய ஞானத்திற்கு விடயமன்று; சப்தத்தின் தர்மமாகிய சப்தத்தன்மை முதலியனவும் அந்த ஞானத்திற்கு விஷயமாம்.

சப்தத்திற்கோ சுரோத்திரத்தோடு சமவாய்சம்பந்தமுளது; சத்தத்தின் தர்மமாகிய சத்தத்தன்மை முதலியவற்றோடு சுரோத்திரத்திற்குச் சமவேத சமவாய சம்பந்த முளது. ஏனெனின், குண குணிகளுக்குப்போல ஜாதிக்குந் தனது ஆகிரயத்தில் சமவாய சம்பந்த முண்டு. அதனால் சத்தத்தன்மைச் சாதிக் குச் சத்தத்தில் சமவாய சம்பந்த முண்டு. சமவாய சம்பந்தத்தோ டிருப்ப தெதுவோ, அதனைச் சமவேத மென்பர்.

சுரோத்திரத்தில் சமவாய சம்பந்தத்தானிருக்கும் சப்தம் எதுவோ அது சுரோத்திர சமவேதமாம். அச் சுரோத்திர சமவேத சத்தத்தில் சத்தத்தன்மையின் சமவாய மிருத்தலின் சுரோத்திரத்திற்குச் சத்தத்தன்மையோடு சமவேத சமவாய சம்பந்த முளது.

அவ்வளமே சுரோத்திரத்தில் சத்தஞான முண்டாகாத காலத்துச் சத்தாபாவத்தின் பிரத்தியக்ஷ முண்டாகின்றது. ஆண்டுச் சத்தாபாவத்திற்குச் சுரோத்திரத்தோடு விசேஷணத்தன்மைச் சம்பந்த முளது.

எவ் வதிகாணத்தில் பதார்த்தத்தின் அபாவ முண்டாகின்றதோ, அவ் வதிகாணத்துள்ள பதார்த்தத்தின் அபாவத்திற்கு விசேஷணத்தன்மைச் சம்பந்தம் சொல்லப்படுகின்றது.

வாயுவில் உருவ மில்லையாகவின் வாயுவில் உருவ மின்மையின் விசேஷணத்தன்மைச் சம்பந்த முளது.

யாண்டுப் பிருதிவியில் கட மில்லையோ, ஆண்டுப் பிருதிவியில் கடாபாவத்திற்கு விசேஷணத் தன்மைச் சம்பந்த முளது. இவ்வாற்றால் சத்த ரூபிய சுரோத்திரத்தில் சத்தாபாவத்தின் விசேஷணத்தன்மைச் சம்பந்த முளது.

ஆகலின், சுரோத்திரத்தோடு சத்தாபாவத்தின் விசேஷணத்தன்மைச் சம்பந்தம் சத்தாபாவத்தின் பிரத்தியக்ஷஞானத்திற்கு ஏதுவாம்.

சுரோத்திரத்தினால் ககரமுதலிய சத்தத்தின் பிரத்தியக்ஷமுண்டாகுமிடத்துச் சமவாய சம்பந்த முளது. அவ்வாறே ககரமுதலியவற்றிலுள்ள கத்துவமுதலிய சாகிகளின் பிரத்தியக்ஷஞானம் சமவேத சமவாய சம்பந்தத்தா லுண்டாகின்றது.

சுரோத்திரத்தில் சத்தாபாவத்தின் பிரத்தியக்ஷம் விசேஷணத் தன்மைச் சம்பந்தத்தா லுண்டாகின்றது. அவ்வாறே, சுரோத்திர சமவேத ககரத்தில் * ஈத்துவாபாவத்தின் பிரத்தியக்ஷ முண்டாகின்றது. ஆண்டுச் சுரோத்திரத்திற்கு ஈத்துவாபாவத்தோடு சமவேத விசேஷணத்தன்மைச் சம்பந்த முளது.

ஏனெனின், சுரோத்திரத்திற் சமவேதித்திருக்கும் ககரத்தில் ஈத்துவாபாவத்தின் விசேஷணத்தன்மைச் சம்பந்த மிருக்கின்றது. இதுமுதல் அநேக சம்பந்தங்கள் அபாவப் பிரத்தியக்ஷத்தில் சுரோத்திரத்தோ டிருக்கின்றன. ஆனால், விசேஷணத் தன்மைத் தன்மை சகல அபாவங்களின் சம்பந்தத்திலுமுளது. ஆதலால், அபாவப் பிரத்தியக்ஷத்தில் சுரோத்திரத்திற்கு ஒரே விசேஷணத் தன்மைச் சம்பந்த முளது. இவ்வாற்றால் சுரோத்திர ஜந்நியப் பிரமைக்கு ஏது மூன்று சம்பந்தமாம்.

சத்தத்தின் ஞானத்திற்கு ஏது சமவாய சம்பந்தமாம்.

சத்தத்தின் தர்மமாகிய சத்தத் தன்மை கத்தன்மை முதலியவற்றின் ஞானத்திற்கு ஏது சமவேத சமவாய சம்பந்தமாம்.

அபாவத்தின் சுரோத்திர ஜந்நிய ஞானத்தில் விசேஷணத்தன்மைச் சம்பந்தம் ஏதுவாம்.

ஆல் விசேஷணத் தன்மை பல வகைப்படும். சத்தாபாவத்தின் பிரத்தியக்ஷத்தில் சத்த விசேஷணத்தன்மைச் சம்பந்தமுண்டு.

ககரத்தில் ஈத்துவாபாவத்தின் பிரத்தியக்ஷத்தில் சமவேத விசேஷணத் தன்மை யுண்டு.

விசேஷணத் தன்மைச் சம்பந்தத்திற்கு அநேக வேறுபாடுகளுள்வாயினும், எல்லாவற்றிலும் விசேஷணத் தன்மைத் தன்மைச் சமமாதலின் விசேஷணத் தன்மை ஒன்றே யென்பபடுகின்றது.

சத்தம் இரண்டு வகையாம்:—ஒன்று: பேரி முதலிய விடத்தி லுண்டாகும் துவனி வடிவினதாகிய சத்தம்.

மற்றொன்று: கண்டமுதலிய விடத்து வாயுவின் சையோகத்தா லுண்டாகும் வர்ண (எழுத்து) வடிவினதாகிய சத்தம்.

சுரோத்திரேந்திரியத்தால் இருவகைச் சத்தத்தின் பிரத்தியக்ஷ முண்டாகின்றது. வர்ண ரூப சத்தத்தில் எங்ஙனம் கத் துவமுதலிய சாதிகளின் பிரத்தியக்ஷம் சமவேத சமவாய சம்பந்தத்தா லுண்டாகின்றதோ, அங்ஙனமே துவனிரூப சத்தத்தி லுள்ள தாரத்துவ மந்தத்துவ முதலிய தாம்ங்களின் பிரத்தியக்ஷமும் சுரோத்திரத்தினு லுண்டாகின்றது. ஆனால், கத்துவ முதலியனவோ வர்ணங்களின் தாம்மாகிய ஜாதிரூபமாம். அத லால், கத்துவாதிகளுக்குக் ககர முதலிய வடிவினவாகிய சத்தங்களோடு சமவாய சம்பந்த முண்டு. துவனிரூப சத்தத் தின் தாரத்துவ முதலிய தாம்ம் ஜாதி ரூபமன்று; நியாயமத்த லில் உபாதி ரூபமாம். ஆகலின், தாரத்துவ முதலியவற்றிற் குத் துவனிரூப சத்தத்தில் சமவாய சம்பந்த மில்லை; சுவரூப சம்பந்த முளது.

ஏனெனின், நியாயமத்தில் சாதிரூப தாம்த்திற்கும் குணத்திற்கும் கிரியைக்கும் தமது ஆசிரயத்தில் சமவாய சம்பந் தும் கூறுவர்.

சாதி குணக் கிரியைகளின் வேறுகிய தாம்த்தினை உபாதி யென்பர்.

உபாதிக்கும் அபாவத்திற்கும் அதனதன் ஆசிரயத்தோ டுள்ள சம்பந்தத்தைச் சொரூப சம்பந்த மென்பர்.

சொரூபத்தையே விசேஷணத்தன்மை யென்பர்.

ஆகலின், சாதிக்கு வேறுகிய தாரத்துவ முதலிய தாம்ங் களுக்குத் துவனி ரூப சத்தத்தோடு சொரூப சம்பந்த முண்டு. அதனையே விசேஷணத்தன்மை யென்பர்.

ஆதலால், சுரோத்திர சமவேதமாகிய துவனியில் தாரத் துவ மந்தத்துவங்களின் விசேஷணத் தன்மைச் சம்பந்த மிருத்தவின், சுரோத்திரத்திற்கும் தாரத்துவ மந்தத்துவங்களுக்கும் சுரோத்திர சமவேத விசேஷணத் தன்மைச் சம்பந்த முண்டு.

இவ்வாற்றால் சுரோத்திரேந்திரியம் சுரோத்திரப் பிரத்தியக்ஷப் பிரமையின் கரணமும், சுரோத்திர மனதுகளின் சையோகம் வியாபாரமும், சத்த முதலியவற்றின் பிரத்தியக்ஷப் பிரமையாகிய ஞானம் பலமுமாம்.

6. துவாசப் பிரமையின் நிருபணம்

துவக்கிந்திரியத்தால் ஸ்பரிசத்தின் ஞான முண்டாகின்றது; அப்படியே ஸ்பரிசாகிரயத்தின் ஞானமு முண்டாகின்றது. அன்றியும், ஸ்பரிசத்தின் ஆசிரிதமான ஸ்பரிசத்துவ ஜாதியின் பிரத்தியக்ஷமும் ஸ்பரிசாபாவத்தின் பிரத்தியக்ஷமும் துவக்கிந்திரியத்தினு லுண்டாகின்றன.

ஏனெனின், எவ்விந்திரியத்தால் எப்பதார்த்தத்தின் ஞான முண்டாகின்றதோ, அப் பதார்த்தத்தின் அபாவத்தினது ஞானமும் அப் பதார்த்தத்தினது ஜாதியின் ஞானமும் அவ்விந்திரியத்தால் உண்டாகும்.

பிருதிவி ஜலம் தேயு வென்னும் மூன்று திரவியங்களின் பிரத்தியக்ஷ ஞானமும் துவக்கிந்திரியத்தினு லுண்டாகின்றது. வாயுவின் பிரத்தியக்ஷ ஞான முண்டாகிறதில்லை. ஏனெனின், பிரத்தியக்ஷ யோக்கிய ரூபமும் பிரத்தியக்ஷ யோக்கிய ஸ்பரிசமுமாகிய இரண்டும் எத் திரவியத்தி லிருக்கின்றனவோ, அத் திரவியத்தின் துவாசப் பிரத்தியக்ஷ முண்டாம். வாயுவில் ஸ்பரிசமோ இருக்கின்றது; ஆனால் உருவம் இல்லை. ஆகவின், வாயுவின் துவாசப் பிரத்தியக்ஷ முண்டாகிறதில்லை. வாயுவினது ஸ்பரிசத்தின் பிரத்தியக்ஷம் துவக்கிந்திரியத்தான் உண்டாகின்றது; ஸ்பரிசத்தின் பிரத்தியக்ஷத்தால் வாயுவின் அநுமிதி ஞான முண்டாகின்றது.

மீமாம்ஸா மதத்தில் வாயுவின் பிரத்தியக்ஷ முண்டாகிறதென்பதின் அபிப்பிராயம் இதுவாம்:—

பிரத்தியக்ஷ யோக்கிய ஸ்பரிசம் எத் திரவியத்தி விருக் கின்றதோ அத் திரவியத்தின் துவாசப் பிரத்தியக்ஷ முண்டா கின்றது. துவக்கந்திரிய ஜந்நிய திரவியத்தின் பிரத்தியக்ஷத் தில் உருவத்தின் அபேகை யில்லை. கேவல ஸ்பரிஸத்தின் அபேகை யிருக்கிறது.

எங்ஙனம் திரவியத்தின் சாக்ஷுஷப் பிரத்தியக்ஷத்தில் உற்பூத வருவத்தின் அபேகை யுண்டு; ஸ்பரிசத்தின் அபே கை யில்லை. ஏனெனின், திரவியத்தின் சாக்ஷுஷப் பிரத்தி யக்ஷத்தில் உற்பூத ஸ்பரிசத்தின் அபேகை யிருக்குமாயின், தீபத்தின் பிரபையிலும் அங்ஙனமே சந்திரனது பிரபையி லும் உற்பூத ஸ்பரிசமில்லை யாகலின், அவற்றின் சாக்ஷுஷப் பிரத்தியக்ஷ முண்டாகாது; பிரத்தியட்சமோ உண்டாகிறது.

அன்றியும் (திரி) அணுகத்தில் ஸ்பரிசமோ விருக்கின்றது; ஆனால், உற்பூத ஸ்பரிச மில்லை. ஆகலின், துவாசப் பிரத்தி யக்ஷ முண்டாகிறதில்லை; கேவலம் சாக்ஷுஷப் பிரத்தியக்ஷ முண்டாகிறது. ஆதலாற் கேவல உற்பூத ரூபமுடைய திரவியத் தின் சாக்ஷுஷப் பிரத்தியக்ஷ முண்டாகின்றது.

அங்ஙனமே, கேவல உற்பூத ஸ்பரிசமுடைய திரவியத்தின் துவாசப் பிரத்தியக்ஷ முண்டாகின்றது. வாயுவில் உருவ மோ இல்லை; உற்பூத ஸ்பரிச மிருக்கின்றது. ஆகலின், வாயு வின் சாக்ஷுஷப் பிரத்தியக்ஷ முண்டாகிறதில்லை; துவாசப் பிரத்தியக்ஷ முண்டாகின்றது.

மற்றும் எல்லா ஜனங்களுக்கும் 'எனக்குத் துவக்கினால் வாயுவின் பிரத்தியக்ஷ முண்டாகின்ற' தென்று அநுபவ முண் டாகின்றது. ஆகலின், வாயுவின் பிரத்தியக்ஷமும் துவக்கந் திரியத்தினு லுண்டாகின்ற தென்பது மீமாம்ஸாமதமாம்.

ஆனால், நியாயசித்தாந்தத்தில் வாயு பிரத்தியக்ஷ மன்று. பிருதிவி ஜல தேயுக்களினும் யாண்டு உற்பூத உருவமும் உற் பூத பரிசமு முண்டோ, ஆண்டு அவற்றின் துவாசப்பிரத்தி யக்ஷ முண்டாகின்றது; மற்றவற்றின் துவாசப்பிரத்தியக்ஷ முண்டாத வில்லை.

பிரத்தியக்ஷ யோக்கியமாகிய உருவமும் பரிசமும் உற்பூத மெனப்படும். கிராண ரசன நேத்திரங்களில் உருவமும் பரிசும்

மிருக்கின்றன; ஆனால், அவை உற்பூத மன்று. ஆகலின், பிருதிவி ஜல தேயு வடிவான் அவ் விந்திரியங்களின் துவாசப் பிரத்தியக்ஷமும் சாக்ஷாஷப் பிரத்தியக்ஷமு முண்டாகிறதில்லை.

அன்றியும், சாளரத்திற் றேன்றும் அதிதுட்பமான துகள் எதுவோ அது அணுகருபமான பிருதிவியாம். அதில் உற்பூத உருவம் இருக்கின்றது. ஆகலின், அணுகத்தின் சாக்ஷாஷப் பிரத்தியக்ஷமோ உண்டாகின்றது; உற்பூத பரிசு மின்மையான் துவாசப்பிரத்தியக்ஷ முண்டாகிறதில்லை. அணுகத்தில் பரிசுமு மிருக்கின்றது; ஆனால், அப் பரிசும் உற்பூத மன்று.

வாயுவில் உற்பூத பரிசுமோ இருக்கின்றது; உருவ மில்லை. ஆகலின், வாயுவின் துவாசப் பிரத்தியக்ஷமும் அங்ஙனமே சாக்ஷாஷப் பிரத்தியக்ஷமு முண்டாகிறதில்லை.

இதனால் திரவியத்தின் சாக்ஷாஷப் பிரத்தியக்ஷத்தில் உற்பூத வருவம் ஏதுவா மென்பதும், திரவியத்தின் துவாசப் பிரத்தியக்ஷத்தில் உற்பூத வருவமும் உற்பூத ஸ்பரிசுமுகிய இரண்டும் ஏதுவா மென்பதுஞ் சித்தித்தன.

எத் திரவியத்தில் உற்பூத வருவமும் உற்பூத ஸ்பரிசுமு முளவோ அத் திரவியத்திற்கே துவாசப் பிரத்தியக்ஷ முண்டாம்.

எத் திரவியத்தின் துவாசப் பிரத்தியக்ஷ முண்டாகின்ற தோ, அத் திரவியத்தின் பிரத்தியக்ஷ யோக்கிய ஜாதியின் துவாசப் பிரத்தியக்ஷமு முண்டாகின்றது.

எங்ஙனம் கடத்தின் துவாசப் பிரத்தியக்ஷ முண்டாகு மிடத்துக் கடத்திலுள்ள பிரத்தியக்ஷ யோக்கிய ஜாதியாகிய கடத்தன்மையின் துவாசப் பிரத்தியக்ஷமு முண்டாகின்றதோ, அங்ஙனமே திரவியத்தி லுள்ள ஸ்பரிசும், சங்கை, பரிமாணம், சையோகம், விபாகம் முதலிய யோக்கிய குணங்களின் துவா சப் பிரத்தியக்ஷமும், ஸ்பரிசு முதலியவற்றின்கணுள்ள ஸ்பரி சத்தன்மை முதலிய ஜாதிகளின் துவாசப் பிரத்தியக்ஷமு முண்டாகின்றன.

மென்மைத் திரவியத்தில் வன்மைப் பரிசுத்தின் அபாவ மும், ஆளிரந்த ஜலத்தில் உஷ்ண ஸ்பரிசுத்தின் அபாவமு

மிருக்கின்றன. அவற்றின் துவாசப் பிரத்தியக்ஷ முண்டாகுமிடத்துக் கடமுதலிய திரவியங்களோடு இந்திரியத்திற்குச் சையோக சம்பந்த மிருக்கின்றது.

கிரியையாற் றேன்றுவது சையோகமாம். திரவியத்திற்கோ சையோக முண்டாகின்றது. துவக்கந்திரியம் வாயுவின் பரமாணு ஜந்தியமாகலின் அது வாயுவடிவ திரவியமாம்; கடமும் பிருதிவிவடிவ திரவியமாம்.

சிலவிடத்தில் துவக்கந்திரியத்தின் கோளமாகிய சரீரத்தின் நெழிலால் துவக்கிற்கும் கடத்திற்கும் சையோக முண்டாகின்றது.

சிலவிடத்துக் கடத்தின் நெழிலால் துவக்கிற்கும் கடத்திற்கும் சையோக முண்டாகின்றது.

சிலவிடத்து இரண்டின்கண்ணு முண்டாகும் தொழிலால் சையோக முண்டாகின்றது.

நேத்திரத்திலோ கோளகத்தைவிடிக் கேவல இந்திரியத்தில் கிரியை யுண்டாகின்றது.

துவக்கந்திரியத்தில் கோளகம் விட்டுச் சுவதந்திரத்தில் கிரியை ஒருநாளும் உண்டாத வில்லை.

ஆகலின், துவக்கந்திரியத்தின் கோளமாகிய சரீரத்தின் நெழிலாலேனும், அல்லது கடமுதலிய விஷயங்களின் நெழிலாலேனும், அல்லது அங் விரண்டின் நெழிலாலேனும் துவக்கிற்குக் கடமுதலிய திரவியங்களோடு சையோக முண்டாகின்றது. அப்போது துவாசஞானம் உண்டாகின்றது. ஆண்டுத் துவாசப் பிரத்தியக்ஷப் பிரமை பயன்; துவக்கந்திரியம் கரணம்; துவக்கந்திரியத்திற்குக் கடத்தோடுள்ள சையோகம் வியாபாரமாம்.

ஏனெனின், துவக்கிற்கும் கடத்திற்கு முள்ள சையோகத்திற்கு உபாதான காரணம் கடமும் துவக்குமாகிய இரண்டிமாம். ஆகலின், அச் சையோகம் துவக்கந்திரிய ஜந்தியமாம். தலுக் கந்திரியத்தின் காரியமாகிய துவாசப்பிரமையை யுண்டாக்குவதா யிருத்தலால் துவக்கிற்குக் கடத்தோடுள்ள சையோகம் வியாபாரமாம்.

யாண்டுத் துவக்கினால் கடத்தின் கடத்துவ சாதி, ஸ்பரிசு முதலிய குணங்கள் என்பவற்றின் துவாசப் பிரத்தியக்ஷ முண்டாகின்றதோ, ஆண்டுத் துவக் கிந்திரியம் கரணம், பிரத்தியக்ஷப் பிரமை பயன்; சையுத்த சமவாய சம்பந்தம் வியாபாரமாம்.

ஏனெனின், துவக்கிந்திரிய சையுத்த (துவக்கிந்திரியத்தோடு சையோகமுடைய) கடத்தில் கடத்தன்மைச்சாதி ஸ்பரிசு முதலிய குணங்கள் என்பவற்றின் சமவாய மிருக்கின்றது.ஆங்ஙனமே கடமுதலியவற்றின் ஸ்பரிசு முதலிய குணங்களிலுள்ள ஸ்பரிசத்துவமுதலிய ஜாதிகளின் துவாசப்பிரத்தியக்ஷமாகிய பிரமை யுண்டாகின்றது. ஆண்டுத் துவக்கிந்திரியம் கரணம்; ஸ்பரிசத்தன்மை முதலியவற்றின் பிரத்தியக்ஷப் பிரமை பயன்; சையுத்த சமவேத சமவாய சம்பந்தம் வியாபாரமாம்.

ஏனெனின், துவக் கிந்திரியத்தோடு சையுத்தமான கடத்தில் சமவேதமாகிய (சமவாய சம்பந்தத்தா னிருக்கும்) ஸ்பரிசு முதலியவற்றில் ஸ்பரிசத்துவ முதலிய சாதியின் சமவாய மிருக்கின்றது.

சையுத்த சமவாயமும் சையுத்தசமவேத சமவாயமுமாகிய இரண்டு சம்பந்தங்களினும் சமவாயபாகமோ நித்தியமாய் இந்திரியஜந்ரிய மாகாததா யிருக்கின்றது; என்றாலும், சையோக முடையதனைச் சையுத்த மென்பர். அச் சையோகம் ஜந்ரியமாம்.

ஆதலால், துவக்கிந்திரியத்தின் சையோகம் துவக்கு ஜந்ரியமா (துவக்காற் றேன்றியதா) யிருத்தலின், துவக்கு சையுத்த சமவாயமும் துவக்கு சையுத்த சமவேத சமவாயமும் துவக்கிந்திரிய ஜந்ரியமும், துவக்கிந்திரிய ஜந்ரியமாகித் துவாசப் பிரமையை யுண்டுபண்ணுவனவுமாம். ஆதலால் வியாபாரமாம்.

யாண்டுப் புஷ்பமுதலிய மென்மைத் திரவியத்தில் வன்மைப் பரிசாபாவத்தின் துவாசப் பிரத்தியக்ஷமும், குளிர்ந்த ஜலத்தில் உஷ்ண ஸ்பரிசாபாவத்தின் துவாசப் பிரத்தியக்ஷமும் முண்டாகின்றனவோ, ஆண்டுத் துவக்கிந்திரியம் கரணமும், அபாவத்தின் துவாசப் பிரமை பயனுமாம்.

இந்திரியத்தோடு அபாவத்திற்குத் துவக்கு சையுத்த விசேஷணத் தன்மைச் சம்பந்த மிருக்கின்றது. அது வியாபாரமாம். ஏனெனின், துவக்கந்திரியத்திற்குக் கட முதலிய திரவியங்களோடு சையோக மிருக்கின்றது. ஆகவின், துவக்கு சையுத்த மென்மைத் திரவியத்தில் வன்மைப் பரிசார்பாவத்தினது விசேஷணத் தன்மைச் சம்பந்த மிருக்கின்றது.

அதுபோலத் துவக்கு சையுத்த குளிரந்த ஜலத்தில் உஷ்ண ஸ்பரிசார்பாவத்தின் விசேஷணத் தன்மைச் சம்பந்த மிருக்கின்றது. யாண்டுக் கட ஸ்பரிசத்தில் உருவத் தன்மை அபாவத்தின் துவாசப் பிரத்தியக்ஷ முண்டாகின்றதோ, ஆண்டுத் துவக்கு சையுத்த கடத்திற் சமவேதமான ஸ்பரிசத்தில் உருவத்தன்மை யபாவத்தின் விசேஷணத்தன்மைச் சம்பந்த மிருத்தலின், துவக்கு சையுத்த சமவேத விசேஷணத் தன்மைச் சம்பந்த மிருக்கின்றது.

இவ்வாற்றால் துவாசப் பிரத்தியக்ஷத்தில் நான்கு சம்பந்தங்கள் ஏதுவாம். அவை:—

(1) துவக்கு சையோகம், (2) துவக்கு சையுத்த சமவாயம், (3) துவக்கு சையுத்த சமவேத சமவாயம், (4) துவக்கு சம்பந்த விசேஷணத் தன்மை என்பனவாம்.

துவக்கோடு சம்பந்தமுடையதனைத் துவக்கு சம்பந்த மென்பர்.

யாண்டு மிருதுவான திரவியத்தில் கடின ஸ்பரிசார்பவ முளதோ, ஆண்டுத் துவக்கின் சையோக சம்பந்தமுடைய மென்மைத் திரவிய மிருக்கின்றது. அத் துவக்கு சம்பந்த முடைய மென்மைத் திரவியத்தில் கடின ஸ்பரிசார்பாவத்தின் விசேஷணத் தன்மைச் சம்பந்தம் வெளிப்படையாயிருக்கின்றது.

யாண்டு ஸ்பரிசத்தில் உருவத்தன்மை யபாவத்தின் பிரத்தியக்ஷ முளதோ, ஆண்டுத் துவக்கிற்கு ஸ்பரிசத்தோடு சையுத்த சமவாய சம்பந்த முளது. துவக்கோடு சையுத்த சமவாய சம்பந்த முடையதாயிருத்தலின் துவக்கு சம்பந்தம் ஸ்பரிசம்; அதன்கண் உருவத்தன்மை யபாவத்தின் விசேஷணத் தன்மை

மைச் சம்பந்த மிருக்கின்றது. இவ்வாற்றால் துவாசப் பிரமைக்கு ஏது சையோகாதி நான்கு சம்பந்தங்களாம்.

7. சாக்ஷுஷப் பிரமையின் நிருபணம்

அதுபோலச் சாக்ஷுஷப் பிரமைக்கு (1) நேத்திர சையோகம், (2) நேத்திர சையுத்த சமவாயம், (3) நேத்திர சையுத்த சமவேத சமவாயம், (4) நேத்திர சம்பந்த விசேஷணத்தன்மை என்னும் நான்கு சம்பந்தமும் ஏதுவாம்; அதுவே (சம்பந்தமே) வியாபாரமாம்.

யாண்டு நேத்திரத்தால் குடமுதலிய திரவியங்களின் சாக்ஷுஷப் பிரத்தியக்ஷ முண்டாகின்றதோ, ஆண்டு நேத்திரத்தின் கிரியையால் திரவியத்தோடு சையோக சம்பந்த முண்டாகின்றது. அச் சையோகம் நேத்திர ஜங்கியமும், நேத்திரத்தாற் றேன்றுஞ் சாக்ஷுஷப் பிரமையைத் தோற்றுவிப்பது மாம்; ஆகலின் வியாபாரமாம்.

யாண்டு நேத்திரத்தால் திரவியத்தின் குடத்தன்மை முதலிய ஜாதியின் பிரத்தியக்ஷமும், உருவம் சங்கை முதலிய குணங்களின் பிரத்தியக்ஷமு முண்டாகின்றனவோ, ஆண்டு நேத்திர சையுத்த திரவியத்தில் கடத்தன்மை முதலிய ஜாதி, உருவம், சங்கை முதலிய குணங்கள் என்பவற்றின் சமவாயசம்பந்த மிருக்கின்றது. ஆகலின், திரவியத்தினது ஜாதி குண மென்பவற்றின் சாக்ஷுஷப் பிரத்தியக்ஷத்தில் நேத்திர சையுத்த சமவாய சம்பந்த மிருக்கின்றது.

யாண்டிக் குணத்தி லிருப்பதாகிய ஜாதியின் சாக்ஷுஷப் பிரத்தியக்ஷ முண்டாகின்றதோ, ஆண்டு உருவத்தன்மை முதலிய ஜாதியோடு நேத்திரத்திற்குச் சையுத்த சமவேத சமவாய சம்பந்த மிருக்கின்றது.

ஏனெனின், நேத்திரத்தோடு சையுத்தமான் கடமுதலியவற்றின் சமவேதமான உருவமுதலியவற்றில் உருவத்தன்மை முதலியவற்றிற் சமவாயம் இருக்கின்றது. நேத்திரத்தோடு சையோகம் சகல திரவியங்களுக்கும் சம்பவிக்குமாயினும், உற் பூத வருவமுடைய திரவியத்தோடு நேத்திரத்திற் குண்டாகும் சையோகம் சாக்ஷுஷப் பிரத்தியக்ஷத்திற் கேதுவாம். மற்றத்

திரவியங்களோடு நேத்திரத்திற் குண்டாகும் சையோகம் சாக்ஷுஷப் பிரத்தியக்ஷத்திற் கேதுவாகாது.

பிருதிவி ஜலம் தேயு வென்னும் இம் மூன்றும் உருவ முடையனவாம்; மற்றவை யுருவமுடையன வன்று. ஆகவின், பிருதிவி ஜல தேயுக்கள் மாத் திரத்தின் சாக்ஷுஷப் பிரத்தியக்ஷ முண்டாம்.

இவற்றினும் யாண்டு உற்பூத உருவ மிருக்கின்றதோ ஆண்டு அதன் சாக்ஷுஷப் பிரத்தியக்ஷ முண்டாம்.

எதன்கண் அதுற்பூத வருவ முளதோ, அதன் சாக்ஷுஷப் பிரத்தியக்ஷ முண்டாத வில்லை.

எங்ஙனம்: கிராணம், இரசனம், நேத்திர மென்னு மிம் மூன் றிந்திரியங்களும் முறையே பிருதிவி ஜல தேயு வடிவங்க ளாம். இம்மூன்றன்கண்ணும் உருவ முளது. ஆனால், இவற் றின் உருவம் அதுற்பூதமாம்; உற்பூத மன்று. ஆகவின், இவற் றின் சாக்ஷுஷப் பிரத்தியக்ஷ முண்டாகும்தில்லை.

இதனால் உற்பூத உருவமுடைய பிருதிவி ஜல தேயுக்களே சாக்ஷுஷப் பிரத்தியக்ஷத்திற்கு விஷயமா மென்பது சித்த மாயிற்று. அவற்றிற் சில குணம் சாக்ஷுஷப் பிரத்தியக்ஷ யோக்கியமாம்; சில சாக்ஷுஷப் பிரத்தியக்ஷ யோக்கிய மன்று.

எங்ஙனம்: பிருதிவியில் (1) உருவம், (2) இரசம், (3) கந் தம், (4) பரிசம், (5) சங்கை, (6) பரிமாணம், (7) வேற்றுமை, (8) சையோகம், (9) விபாகம், (10) பரத்துவம், (11) அபரத் துவம், (12) குருத்துவம், (13) திரவத்துவம், (14) சம்ஸ்கா ரம் என்னும் பதினான்கு குணங்க ளுள்.

இவற்றுள் கந்தத்தைவிட்டுச் சிநேகத்தைச் சேர்க்கின் பதினான்கு குணங்கள் ஜலத்திற் குரியனவாம்.

இவற்றுள் இரசம், கந்தம், குருத்துவம், சிநேகமென்பவை பொழிந்த பதினாறு குணங்கள் தேயுவிற் குரியனவாம்.

இவற்றுள் உருவம், சங்கை, பரிமாணம், வேற்றுமை, சையோகம், விபாகம், பரத்துவம், அபரத்துவம், திரவத்துவம்

மென்னும் குணங்கள் சாக்ஷுஷப் பிரத்தியக்ஷ யோக்கியமாம்; மற்றவை யாகா.

ஆகலின், நேத்திர சையுத்த சமவாயரூப சம்பந்தமோ சர்வ குணங்களோடு முண்டு; யாவும் நேத்திர யோக்கியமல்ல.

எத்துணை நேத்திர யோக்கியமோ, அத்துணைக் குணங்களின் பிரத்தியக்ஷமே நேத்திர சையுத்த சமவாய சம்பந்தத்தா னுண்டாகின்றது.

ஸ்பரிசத்தில் துவக்கந்திரியத்திற்கு யோக்கியதை யிருக்கின்றது; நேத்திரத்திற் கில்லை.

உருவத்தில் நேத்திரத்திற்கு யோக்கியதை யிருக்கின்றது; துவக்கந்திரியத்திற் கில்லை.

சங்கை, பரிமாணம், வேற்றுமை, சையோகம், விபாகம், பாத்துவம், அபரத்துவம், திரவத்துவ மென்பவற்றில் துவக்கு நேத்திர மென்னு மிரண்டற்கும் யோக்கியதை யிருக்கின்றது.

ஆகலின், துவக்கு சையுத்த சமவாயம் நேத்திர சையுத்த சமவாய மென்னும் இரண்டு சம்பந்தமும் சங்கை முதலியவற்றின் துவாசப் பிரத்தியக்ஷத்திற்கும் சாக்ஷுஷப் பிரத்தியக்ஷத்திற்கும் ஏதுவாம்.

இரசத்தில் இரசனை மாத்நிரத்திற்கு யோக்கியதை யிருக்கின்றது; மற்ற விந்திரியங்களுக் கில்லை.

கந்தத்தில் கிராணத்திற்கு யோக்கியதை யிருக்கின்றது; மற்றவற்றிற் கில்லை.

எவ் விந்திரியத்தின் யோக்கியதை எக் குணத்தி லிருக்கின்றதோ, அவ் விந்திரியத்தான் அக் குணத்தின் பிரத்தியக்ஷ முண்டாகின்றது. பிறவற்றோடு இந்திரியத்திற்குச் சம்பந்த முண்டாயினும் பிரத்தியக்ஷ மாகிறதில்லை.

அதுபோலக் கடமுதலியவற்றிலுள்ள உருவ முதலியன சாக்ஷுஷ ஞானத்திற்கு விஷயமாம். அவற்றின் உருவத் தன்மை முதலிய ஜாகியின்று சாக்ஷுஷப் பிரத்தியக்ஷம் நேத்திர சையுத்த சமவேத சமவாயத்தால் உண்டாகின்றது.

சாக்ஷுஷ ஞானத்திற்கு விஷயமாகாத இரசமுதலியவற்றில் இரசத்துவமுதலிய ஜாதியோடு நேத்திரத்திற்குச் சையுத்த சமவேத சமவாய சம்பந்த மிருக்கினும் சாக்ஷுஷப் பிரத்தியக்ஷ முண்டாகிறதில்லை.

இதனால் உற்பூத வருவமுடைய திரவியத்தின் சாக்ஷுஷப் பிரத்தியக்ஷம் நேத்திர சையோகத்தானும், உற்பூத வருவமுடைய திரவியத்தினது நேத்திர யோக்கிய ஜாதி, நேத்திர யோக்கிய குணமென்பவற்றின் சாக்ஷுஷப் பிரத்தியக்ஷம் சையுத்த சமவாய சம்பந்தத்தானு முண்டாகின்றன் வென்பது சித்தித்தது.

அங்ஙனமே, நேத்திர யோக்கிய குணம் உருவத் தன்மை முதலிய ஜாதி யென்பவற்றின் சாக்ஷுஷப் பிரத்தியக்ஷம் நேத்திர சையுத்த சமவேத சமவாய சம்பந்தத்தா னுண்டாகின்றது.

அங்ஙனமே, அபாவத்தின் சாக்ஷுஷப் பிரத்தியக்ஷம் நேத்திரசம்பந்தத்தா னுண்டாகின்றது.

யாண்டுப் பூதலத்தில் கடாபாவத்தின் சாக்ஷுஷப் பிரத்தியக்ஷ முண்டாகின்றதோ, ஆண்டுப் பூதலத்தில் நேத்திரத்தின் சையோக சம்பந்த மிருக்கின்றது. ஆகலின், நேத்திர சம்பந்தமுடைய பூதலத்தில் கடாபாவத்தின் விசேஷணத் தன்மைச் சம்பந்த மிருக்கின்றது.

அங்ஙனமே, நீலகடத்தில் பொன்மை யுருவத்தினது அபாவத்தின் சாக்ஷுஷப் பிரத்தியக்ஷ முண்டாகின்றது. ஆண்டு நேத்திரத்தோடு சையோக மிருத்தவின் நேத்திர சம்பந்தமுடைய நீலகடத்தில் பொன்மை யுருவத்தினது அபாவத்தின் விசேஷணத் தன்மைச் சம்பந்த மிருக்கின்றது.

அங்ஙனமே, கடத்தின் நீலவுருவத்தில் பொன்மைத் தன்மைச் சாதி அபாவத்தின் சாக்ஷுஷப் பிரத்தியக்ஷ முண்டாகின்றது. ஆண்டு நேத்திரத்தோடு சையுத்த சமவாய சம்பந்தமுடைய நீல வருவ மிருக்கின்றது.

"ஆகலின், நேத்திர சம்பந்தமான நீல வருவத்தில் பொன்மைத் தன்மை யபாவத்தின் விசேஷணத் தன்மைச் சம்பந்த

மிருத்தலான், நேத்திர சம்பந்த விசேஷணத் தன்மைச் சம்பந்த மிருக்கின்றது.

இவ்வாற்றால் (1) நேத்திர சையோகம், (2) நேத்திர சையுத்த சமவாயம், (3) நேத்திர சையுத்த சமவேத சமவாயம், (4) நேத்திர சம்பந்த விசேஷணத்தன்மை யென்னும் நான்கு சம்பந்தமும் சாக்ஷுஷப்பிரமைக்கு ஏதுவாம். அதுவே வியாபாரமாம்; நேத்திரம் கரணமும் சாக்ஷுஷப்பிரமை பயனுமாம்.

8. இராசனப்பிரமையின் நிருபணம்

துவக்கினாலும் நேத்திரத்தினாலும் திரவியத்தின் பிரத்தியக்ஷ முண்டாவதுபோல இரசனேந்திரியத்தால் திரவியத்தின் பிரத்தியக்ஷ முண்டாகிறதில்லை. ஆனால் இரசம், இரசத்துவ மதூரத்துவ முதலிய இரசத்தினது ஜாதி, அந்நனமே இரசாபாவம், மதூரமுதலிய இரசத்தில் புளிப்புத் தன்மை முதலிய ஜாதியின் அபாவ மென்பவற்றின் இராசனப் பிரத்தியக்ஷ முண்டாகின்றது.

ஆகலின், இராசனப் பிரத்தியக்ஷத்திற்கேது, இரசனேந்திரியத்தோடு விஷயங்களுக் குண்டாக்கும் இரசன சையுத்த சமவாயம், இரசன சையுத்த சமவேத சமவாயம், இரசன சம்பந்த விசேஷணத் தன்மையென்னும் மூன்று சம்பந்தமுமாம்.

யாண்டுப் பழத்தினது மதூரசத்தின் இராசனப் பிரத்தியக்ஷம் இரசனேந்திரியத்தார் லுண்டாகின்றதோ, ஆண்டுப் பழத்திற்கும் இரசனத்திற்கும் சையோக சம்பந்த மிருக்கின்றது. ஆகலின், இரசன சையுத்த பழத்தின்கண் இரச குணத்தின் சமவாய மிருத்தலால் இரசத்தின் இராசனப் பிரத்தியக்ஷத்தில் சையுத்த சமவாய சம்பந்தம் இருக்கின்றது; அது வியாபாரமாம்.

ஏனெனின், சையுத்த சமவாய சம்பந்தத்திலுள்ள சமவாயக் கூறே நித்தியமாம்; இரசனத்தார் றேன்றிய தன்று. ஆனால் சையோகக் கூறு இரசனத்தார் றேன்றியதும், இரசனேந்திரியத்தார் றேன்றும் இரசத்தின் இராசன சாக்ஷாத்கார மெதுவோ அதனைத் தோற்றுவிப்பதுமார் மாகலின் வியாபாரமாம்.

அவ் வியாபார முடைய இராசனப் பிரத்தியக்ஷ அசாதாரண காரணம் இராசனேந்திரியமாம்; அது காரணமாயிருத்தலின் பிரமாணமாம்; இராசனப் பிரமை பயமும்.

அங்ஙனமே, இராசத்திலுள்ள இராசத்தன்மைச் சாதி: (1) மதுரத் தன்மை, (2) புளிப்புத் தன்மை, (3) உவர்ப்புத் தன்மை, (4) கைப்புத் தன்மை, (5) துவர்ப்புத் தன்மை, (6) உறைப்புத் தன்மைகளாகிய ஆறு தர்மங்கள் என்னு மிவற்றின் இராசனப் பிரத்தியக்ஷம் இராசனேந்திரியத்தான் உண்டாகின்றது. ஆண்டு இராசனத்தோடு பழ்முதலிய திரவியத்திற்குச் சையோகம் இருக்கின்றது. அத் திரவியத்தில் இராசம் சமவேதமாம்.

ஆகலின், இராசன சையுத்த திரவியத்தில் சமவேதமான (சமவாய சம்பந்தமுடைய) இராசத்தில் இராசத்தன்மை இராசத்தன்மையின் வியாப்பியமான மதுரத்தன்மை முதலியன வென்னு மிவற்றின் சமவாய மிருத்தலால் இராசன சையுத்த சமவேத சமவாய சம்பந்தம் இருக்கின்றது.

அங்ஙனமே பழத்தின் மதுர ரசத்தில் புளிப்புத் தன்மையபாவத்தின் இராசனப் பிரத்தியக்ஷம் உண்டாகின்றது.

ஆண்டு இராசனேந்திரியத்திற்குப் புளிப்புத் தன்மையபாவத்தோடு சுவ (ரசன) சம்பந்த விசேஷணத்தன்மைச் சம்பந்த மிருக்கின்றது.

ஏனெனின், சையுத்த சமவாய சம்பந்தத்தான் இராசன சம்பந்தமுடையது மதுர ரசம்; அதன்கண் புளிப்புத் தன்மையபாவத்தின் விசேஷணத் தன்மைச் சம்பந்த மிருக்கின்றது.

ஆகலின், இராசனேந்திரியத்திற்குப் புளிப்புத் தன்மையபாவத்தோடு சையுத்த சமவேத விசேஷணத் தன்மைச் சம்பந்த மிருக்கின்றது. இராசனேந்திரியத்தாற் றேன்றிய இராசனப் பிரத்தியக்ஷத்திற் கேது மூன்று சம்பந்தமாம்.

9. கிராணஜப் பிரமையின் நிருபணம்

அங்ஙனமே கிராணஜ (கிராணேந்திரியத்தாற் றேன்றும்) பிரத்தியக்ஷப் பிரமை யுண்டாகுமிடத்தும் கிராணத்திற்கு விஷயங்களோடுள்ள மூன்று சம்பந்தங்கள் ஏதுக்க ளாகின்றன. அவையாவன:—

(1) கிராண சையுத்த சமவாயம், (2) கிராண சையுத்த சமவேத சமவாயம், (3) கிராண சம்பந்த விசேஷணத் தன்மையென்பனவாம்.

கிராணேந்திரியத்தால் திரவியத்தின் பிரத்தியக்ஷமோ உண்டாகிறதில்லை; ஆனால், கந்தகுணத்தின் பிரத்தியக்ஷ முண்டாகின்றது.

திரவியத்தின் பிரத்தியக்ஷ முண்டாகுமாயின் கிராணத்தின் சையோக சம்பந்தம் பிரத்தியக்ஷத்தில் காரணமாம். திரவியத்தின் பிரத்தியக்ஷம் கிராணத்தால் உண்டாகிறதில்லை.

ஆகலின், கிராண சையோகம் பிரத்தியக்ஷத்திற் கேதுவன்று. கந்தத்திற்குக் கிராணத்தோடு நேரே சம்பந்த மில்லை.

ஆனால், புஷ்பமுதலியவற்றில் கந்தத்தின் சமவாய சம்பந்தம் மிருக்கின்றது. கிராணத்தோடு புஷ்ப முதலியவற்றிற்குச் சையோக சம்பந்தம் இருக்கின்றது.

ஆகலின், கிராண சையுத்த சமவாய சம்பந்தத்தாற் கந்தத்தின் கிராணஜப் பிரத்தியக்ஷ முண்டாகின்றது. கிராணத்தால் மற்றக் குணங்களின் பிரத்தியக்ஷ முண்டாகிறதில்லை.

ஆனால், கந்தத்திலுள்ள கந்தத்தன்மைச் சாதி, கந்தத்தன்மை வியாப்பியமான நற்கந்தத் தன்மை தூர்க்கந்தத் தன்மையென்பவற்றின் பிரத்தியக்ஷம் உண்டாகின்றன.

அங்ஙனமே கந்தாபாவத்தின் கிராணஜப் பிரத்தியக்ஷ முண்டாகின்றது.

எவ் விந்திரியத்தால் எப் பதார்த்தத்தின் உணர்ச்சி யுண்டாகின்றதோ, அவ் விந்திரியத்தால் அதனது ஜாதியின் உணர்ச்சியும் அதன் அபாவத்தின் உணர்ச்சியும் உண்டாகும்.

யாண்டுக் கந்தத் தன்மை, நற்கந்தத் தன்மை தூர்க்கந்தத் தன்மையென்பவற்றின் பிரத்தியக்ஷ முண்டாகின்றதோ, ஆண்டுக் கிராண சையுத்த சமவேத சமவாய சம்பந்தம் கிராணஜப் பிரத்தியக்ஷத்திற் கேதுவாம்.

ஏனெனின், கிராண சையுத்தமான புஷ்ப முதலியவற்றில் சமவேதம் கந்தம்; அதிற் சமவாயம் கந்தத்துவ முதலியவற்றிற்குண்டு.

அங்ஙனமே, புஷ்பத்தின் நற்கந்தத்தில் தூர்க்கந்தத் தன்மை யபாவத்தின் கிராணஜப் பிரத்தியக்ஷம் உண்டாகின்றது. ஆண்டுக் கிராணத்திற்குத் தூர்க்கந்தத் தன்மை யபாவத்தோடு சுவ (கிராண) சம்பந்த விசேஷணத்தன்மைச் சம்பந்த மிருக்கின்றது.

ஏனெனின், சையுத்த சமவாய சம்பந்தத்தால் கிராண சம்பந்தமுடைய நற்கந்தத்தில் தூர்க்கந்தத்தன்மை யபாவத்தின் விசேஷணத் தன்மைச் சம்பந்தம் இருக்கின்றது.

யாண்டுப் புஷ்ப முதலியன தூரத்திலிருக்கக் கந்தத்தின் பிரத்தியக்ஷம் உண்டாகின்றதோ, ஆண்டுப் புஷ்பத்தில் கிரியை காணப்படுகிறதில்லை யாகலின், புஷ்ப முதலியவற்றிற்குக் கிராணத்தோடு சையோக மின்மையால் கிராண சையுத்த சமவாய சம்பந்தம் சம்பவியாது. என்றாலும் கந்தமோ குணமாகலின் கந்தத்திற் கிரியை யுண்டாகாது. ஆனால், கந்தத்திற் காகிரயமான புஷ்ப முதலியவற்றின் சூக்ஷ்ம அவயவங்களிற் கிரியை யுண்டாய்க் கிராணத்தோடு சையோக முண்டாகின்றது.

ஆதலாற் கிராண சையுத்த புஷ்ப முதலியவற்றின் அவயவங்களில் கந்தத்தின் சமவாய மிருத்தலின் கிராண சையுத்த சமவாய சம்பந்தமே கந்தத்தின் கிராணஜப் பிரத்தியக்ஷத்திற் கேதுவாம்.

இவ்வாற்றால் கிராணஜப் பிரத்தியக்ஷத்திற் கேது மூன்று சம்பந்தங்களாம்; அவை விபாபாரமாம். கிராணேந்திரியம் கரணமும், கிராணஜப் பிரத்தியக்ஷப் பிரமை பயனுமாம்.

இவ்வாற்றாற் சுரோத்திரமுதலிய ஐந்திந்திரியங்களாற் புறப்பொருள்களின் ஞான முண்டாகின்றது.

10. மானசப் பிரத்தியக்ஷப் பிரமையின் நிருபணம்.

ஆத்மா, ஆத்மாவின் சுகமுதலிய தர்மங்கள், ஆத்மத் தன்மைச் சாதி, அங்ஙனமே சுகத்தன்மை முதலிய சாதி யென்னுமிவற்றின் பிரத்தியக்ஷம் சுரோத்திர முதலியவற்று ஊண்டாகி தில்லை. ஆனால், ஆத்மா முதலிய உட்பதார்த்தங்களின் பிரத்தியக்ஷத்திற் கேது மன விந்திரியமாம்.

ஆன்மாவிற்கும் அதன் தர்மமாகிய சுக முதலியவற்றிற்கும் வேறுபவற்றைப் பாகிய (வெளி) மென்றும், ஆத்மாவையும் அதன் தர்மங்களையும் ஆந்தரம் (உள்) என்றும் கூறுவர்.

எங்ஙனம் பாகியப் பிரத்தியக்ஷப் பிரமைக்குக் கரணம் சுரோத்திர முதலிய வந்திரியங்களோ, அங்ஙனமே ஆந்தரமாகிய ஆத்மா முதலியவற்றின் பிரத்தியக்ஷப் பிரமைக்குக் கரணம் மனமாம்; ஆகலின், மனமும் பிரத்தியக்ஷப் பிரமாணமாம், இந்திரியமும்.

மனதிற கிரியை யுண்டாய் ஆத்மாவோடு சையோக முண்டாகுங் காலத்து ஆத்மாவின் மானசப் பிரத்தியக்ஷ முண்டாகின்றது.

ஆண்டு ஆத்மாவின் மானசப் பிரத்தியக்ஷமாகிய பயனே பிரமையாம், ஆத்ம மன சையோகம் வியாபாரமாம்; ஏனெனின், ஆத்ம மன சையோகம் மனே ஜந்நியமும் மனேஜந்நியமான ஆத்மாவின் பிரத்தியக்ஷப் பிரமையை யுண்டிபண்ணுவதுமர் மாகலின் வியாபாரமாம்.

அச் சையோகமாகிய வியாபாரத்தையுடைய ஆத்மாவின்து பிரத்தியக்ஷப் பிரமையின் அசாதாரண காரணம் மனம்; அது பிரமாணமாம்.

ஞானம், இச்சை, பிரயத்தனம், சுகம், துக்கம், துவேஷ மென்பவை ஆத்மாவின் குணங்கள். அவற்றின் சாக்ஷாத்காரத்திற்கும் ஏது மனமாகிய பிரமாணமாம். ஆண்டு மனதோடு ஞான முதலியவற்றிற்குச் சாக்ஷாத் (நேர்) சம்பந்தமோ வில்லை; ஆனால், பரம்பரைச் சம்பந்த மிருக்கின்றது.

தனது சம்பந்தியின் சம்பந்தம் பரம்பரைச் சம்பந்த மென்பபடும்.

ஞான முதலியவற்றிற்கு ஆத்மாவினிடத்துச் சமவாய சம்பந்த மிருக்கின்ற தாகலின் ஞான முதலியவற்றின் சம்பந்தியாத்மாவாம். அதனோடு மனத்திற்குச் சையோக மிருத்தலின் மனதோடு ஞானதிகளுக்குப் பரம்பரைச் சம்பந்த மிருக்கின்றது.

அந்த ஞான முதலியவற்றிற்கு மனதோடு சுவசமவாயி சையோக சம்பந்த மிருக்கின்றது. (சுவ என்பது ஞான முதலியன; அவற்றின் சமவாயி என்பது சமவாயமுடைய ஆத்மா; அதற்கு மனதோடு சையோக மிருக்கின்றது.)

அங்ஙனமே மனதிற்கு ஞான முதலியவற்றோடும் பரம்பரைச் சம்பந்த மிருக்கின்றது. அது மன சையுத்த சமவாயமாம். (மனதோடு சையுத்த என்பது சையோகமுடைய ஆத்மா; அதன்கண் ஞானாதிகளுக்குச் சமவாய சம்பந்த மிருக்கின்றது.)

அங்ஙனமே (1) ஞானத் தன்மை, (2) இச்சைத் தன்மை, (3) பிரயத்தனத் தன்மை, (4) சுகத் தன்மை, (5) துக்கத் தன்மை, (6) துவேஷத் தன்மை யென்பவற்றின் பிரத்தியக்ஷம் மனதினால் உண்டாகின்றது.

ஆண்டு மனதோடு ஞானத்தன்மை முதலியவற்றிற்குச் சுவாசிரய சமவாயி சையோகசம்பந்த மிருக்கின்றது. (சுவ என்பது ஞானத்தன்மை முதலியன; அவற்றின் ஆசிரயம் என்பது ஞான முதலியன; அவற்றின் சமவாயி என்பது சமவாயமுடைய ஆத்மா; அதற்கு மனதோடு சையோக மிருக்கின்றது.)

அங்ஙனமே மனதிற்கு ஞானத்தன்மை முதலியவற்றோடு மனசையுத்த சமவேத சமவாய சம்பந்த மிருக்கின்றது.

ஏனெனின், மனசையுத்த ஆத்மாவின்கண் சமவேதமான ஞான முதலியவற்றில் ஞானத் தன்மை முதலியவற்றின் சமவாய சம்பந்த மிருக்கின்றது.

அங்ஙனமே, ஆத்மாவினிடத்துச் சுகாபாவ துக்காபாவங்களின் பிரத்தியக்ஷ முண்டாகின்றது. ஆண்டு மன சம்பந்த முடைய விசேஷணத் தன்மைச் சம்பந்த மிருக்கின்றது.

ஏனெனின், மனதோடு சம்பந்தமுடைய அதாவது சையோக சம்பந்தமுடைய ஆத்மாவின்கண் சுகாபாவ துக்காபாவங்களின் விசேஷணத் தன்மைச் சம்பந்த மிருக்கின்றது; அன்றியும், சுகத்தில் துக்கத்தன்மை யபாவத்தின் பிரத்தியக்ஷ முண்டாகின்றது.

ஆண்டு மனசையுத்த சமவாய சம்பந்தத்தால் மன சம்பந்த முடைய சுகத்தில் துக்கத்தன்மை யபாவத்தின் விசேஷணத் தன்மைச் சம்பந்த மிருக்கின்றது

ஏனெனின், மனதோடு சையுத்தமான ஆத்மாவின்விடத் துச் சுகமுதலிய குணங்களின் சமவாய சம்பந்த மிருக்கின்றது. அபாவத்திற்கு விசேஷணத் தன்மைச் சம்பந்தமே யுண்டாகின்றது.

இவ்வாற்றால் அபாவத்தோடு மானசப் பிரத்தியக்ஷத்திற்கேது மன சம்பந்த விசேஷணத் தன்மை யொன்றேயாம்.

யாண்டு ஆத்மாவின்கண் சுகாபாவ முதலியவற்றின் பிரத்தியக்ஷ முண்டாகின்றதோ, ஆண்டுச் சையோக சம்பந்தத்தால் மன சம்பந்தமுடைய ஆத்மாவின்கண் சுகாபாவ முதலியவற்றின் விசேஷணத் தன்மைச் சம்பந்த மிருக்கின்றது. சுகமுதலியவற்றில் துக்கத் தன்மை யபாவ முதலியவற்றின் பிரத்தியக்ஷ முண்டாகின்றது.

ஆண்டுச் சையுத்த சமவாய சம்பந்தத்தான் மன சம்பந்த முடையன சுகாதிகள்; அவற்றில் துக்கத்தன்மை யபாவ முதலியவற்றின் விசேஷணத் தன்மைச் சம்பந்த மிருக்கின்றது.

சிலவிடத்துச் சாக்ஷாத் சம்பந்தத்தால் மன சம்பந்த முடையவற்றின்கண்ணும், சிலவிடத்துப் பரம்பரைச் சம்பந்தத்தான் மன சம்பந்த முடையவற்றின்கண்ணும் அபாவத்தின் விசேஷணத் தன்மைச் சம்பந்த மிருக்கின்றது.

இவ்வாற்றான் மானசப் பிரத்தியக்ஷத்திற்கேது நான்கு சம்பந்தங்களாம். அவையாவன:—

(1) மனசையோகம், (2) மனசையுத்த சமவாயம், (3) மனசையுத்த சமவேத சமவாயம், (4) மன சம்பந்த விசேஷணத் தன்மை யென்பனவாம்.

மானசப் பிரத்தியக்ஷத்திற்கேதுவாகிய நான்கு சம்பந்தமும் வியாபாரமாம்; சம்பந்தரூப வியாபாரமுடைய அசாதாரண காரணமான மனம் கரணமாம்; ஆதலாற் பிரமாணமாம். ஆத்ம சுகமுதலியவற்றின் மானச சாக்ஷாத்காரமான பிரமை பயன்.

எங்ஙனம் ஆத்மாவின் குணமாகிய சுகமுதலியவற்றின் பிரத்தியக்ஷத்திற்கேது சையுத்த சமவாய சம்பந்தமோ, அங்ஙனமே தர்மம் அதர்மம் சமஸ்கார முதலியனவும் ஆத்மாவின் குணங்களாகலின், அவற்றோடு மனத்திற்குச் சையுத்த சமவாய

சம்பந்தம் இருக்கின்றது. ஆனால், தர்ம முதலிய குணங்கள் பிரத்தியக்ஷ யோக்கிய மன்று. ஆகலின், தர்ம முதலியவற்றின் மானசப் பிரத்தியக்ஷ முண்டாகிறதில்லை.

பிரத்தியக்ஷ யோக்கியதை எதன்க ணில்லையோ, அதன் பிரத்தியக்ஷ முண்டாகிறதில்லை.

யாண்டு ஆசிரயத்தின் பிரத்தியக்ஷ முண்டாகின்றதோ, ஆண்டுச் சையோகத்தின் பிரத்தியக்ஷ முண்டாகின்றது. எங் னனம்: இரண்டு விரல்கள் சையோகத்திற் காசிரயமாம்.

விரல்க ளிரண்டின் சாக்ஷுஷப் பிரத்தியக்ஷ முண்டாகுங் காலத்துச் சையோகத்தின் சாக்ஷுஷப் பிரத்தியக்ஷ முண்டா கின்றது.

விரல்களின் துவாசப் பிரத்தியக்ஷ முண்டாகுங் காலத்து விரல்களினது சையோகத்தின் துவாசப் பிரத்தியக்ஷ முண்டா கின்றது.

அங்ஙனமே, ஆத்ம மன சையோகத்தால் ஆத்மாவின் மானசப் பிரத்தியக்ஷ முண்டாகின்றது.

ஆண்டுச் சையோகத்திற் காசிரயம் ஆத்மாவாகலின், சை யோகத்தின் மானசப் பிரத்தியக்ஷமு முண்டாதல் வேண்டும்.

என்றாலும் சையோகத்திற் காசிரயம் இரண்டாம், யாண்டு இரண்டும் பிரத்தியக்ஷ மாகின்றனவோ ஆண்டுச் சையோகத் தின் பிரத்தியக்ஷ முண்டாகும்.

யாண்டு ஒன்றன் பிரத்தியக்ஷ முண்டாய் மற்றொன்றின் பிரத்தியக்ஷ முண்டாகவில்லையோ, ஆண்டுச் சையோகத்தின் பிரத்தியக்ஷ முண்டாத வில்லை.

எங்ஙனம்: இரண்டு கடங்களின் பிரத்தியக்ஷ முண்டா கின்ற தாகலின் அவற்றினது சையோகத்தின் பிரத்தியக்ஷமு முண்டாகின்றது.

அன்றியும், கடத்தின் கிரியையால் கடத்திற்கும் ஆகாசத் திற்கும் சையோக முண்டாகின்றது. ஆண்டுச் சையோகத்திற், காசிரயம் கடமும் ஆகாசமுமாம். அவற்றுள் கடமே பிரத்தி

யக்ஷம், ஆகாயம் பிரத்தியக்ஷ மன்று. ஆதலால், அவற்றின் சையோகமும் பிரத்தியக்ஷ மன்று.

இவ்வாற்றால் ஆத்ம மன சையோகத்திற் காசிராயம் ஆத்மா வும் மனமுமாம். அவற்றுள், ஆத்மாவின் மானசப்பிரத்தியக்ஷ முண்டாகின்றது, மனதின் மானசப் பிரத்தியக்ஷ முண்டாகிற தில்லை யாகவின், ஆத்ம மன சையோகத்தின் மானசப் பிரத்தியக்ஷ முண்டாகிறதில்லை.

ஆத்மா, ஞானம் சுகமுதலியன வென்னு மிவற்றின் மானசப் பிரத்தியக்ஷ முண்டாகின்றது. ஆண்டு ஞானம் சுக முதலிய வற்றை விட்டு ஆத்மாமாத்திரத்தின் பிரத்தியக்ஷ முண்டாகிற தில்லை.

ஆத்மாவை விட்டுக் கேவலம் ஞானம் சுகமுதலியவற்றின் பிரத்தியக்ஷமு முண்டாகிறதில்லை.

ஆனால், ஞானம், இச்சை, கிரியை, சுகம், துக்கம், துவேஷ மென்னும் குணங்களுள் யாதேனும் ஓர் குணத்தின் மானசப் பிரத்தியக்ஷமும் ஆத்மாவின் மானசப் பிரத்தியக்ஷமு முண்டாகின்றன.

யான் அறிகிறேன், யான் இச்சையுடையவன், முயற்சி புடையவன், சுகி, துக்கி, துவேஷமுடையவன் என் றிவவாறு யாதேனும் ஓர் குணத்தை விஷயஞ் செய்வதாய் ஆத்மாவின் மானசப் பிரத்தியக்ஷ முண்டாகின்றது.

இவ்வாற்றால் இந்திரிய ஜந்நியப் பிரத்தியக்ஷப் பிரமைக் கது இந்திரியத்தின் சம்பந்தமாம்; அது வியாபாரமாம்; இந் திரியம் பிரத்தியக்ஷப் பிரமாணமாம்; இந்திரிய ஜந்நிய சாக்ஷாத் காரமாகிய பிரத்தியக்ஷப் பிரமை பயனாம். இது நியாய சாஸ்திரத் தின் சித்தாந்தம்.

11. பிரத்தியக்ஷப் பிரமையினது கரணத்தின் விசாரம்

கௌரிகாந்த பட்டாசாரியர், “பிரத்தியக்ஷப் பிரமைக்கு இந் திரியம் கரண மன்று. ஆனால், இந்திரியத்தின் சம்பந்தமாகி ள்ளதனை வியாபாரமெனக் கூறுகின்றார்களோ; அது கரணமாம்; இந்திரியம் கரணமாம்; கரண மன்று” என்றிவ்வாறு எழுதி யிருக்கின்றனர்.

அதன் அபிப்பிராயம் இதுவாம்:—

வியாபாரமுடைய காரணம் காரண மெனப்படுவதில்லை. ஆனால், எதுண்டாகவே காரியத்தில் விலம்பு (தாமத) முண்டாகிறதில்லையோ, மறைப்பின்றிய பிற்கணத்தில் காரிய முண்டாகிறதோ, அப்படிப்பட்ட காரணம் காரண மெனப்படும்.

இந்திரியத்தின் சம்பந்த முண்டாகவே பிரத்தியக்ஷப் பிரமையாகிய காரியத்தில் விலம்பு முண்டாகிறதில்லை. இந்திரிய சம்பந்தத்தான் மறைப்பின்றிய பிற்கணத்தில் பிரத்தியக்ஷப் பிரமையாகிய காரியம் அவசிய முண்டாகின்றது.

ஆதலால், இந்திரியத்தின் சம்பந்தமே காரணமாக யிருத்தலின் பிரத்தியக்ஷப் பிரமாணமாம்; இந்திரியம் பிரமாண மன்றென்னும் மதத்தில் கடத்தின்காரணம் கபால் மன்று; ஆனால் கபாலத்தின் சையோகம் காரணமாம். கபாலமோ கடத்தின் காரணமாம், காரண மன்று.

அங்ஙனமே, உடத்தின் காரணமும் தந்துவன்று; ஆனால், நூலின் சையோகம் காரணமாம்.

தந்துவோ படத்திற்குக் காரணமாம், காரண மன்று.

இவ்வாற்றால் முதற் பக்ஷத்தில் எதனை வியாபார வடிவ காரண மென்று கொண்டிருக்கின்றார்களோ, அதுவே சபக்ஷத்தில் காரணமாம். எதனைக் காரணமாகக் கொண்டிருக்கின்றார்களோ அது கேவல காரணமாம்.

12. ஞானத்தின் ஆசிரயத்தைக் கூறுதல்.

பிரத்தியக்ஷ ஞானத்திற் காசிரயம் ஆத்மாவாம், அது கர்த்தாவாம். அதனையே பிரமாதா வென்றும், ஞாதா வென்றும் கூறுவர்.

பிரமை ஞானத்தின் கர்த்தா பிரமாதா வெனப்படும்.

ஞானத்தின் கர்த்தா ஞாதா வெனப்படும்.

அந்த ஞானம் பிரம மாயினு மாகுக, அல்லது பிரமையாயினு மாகுக.

பிராய சித்தார்த்தத்தில் எங்ஙனம் பிரமைஞானம் இந்திரிய, ஜந்நியமோ, அங்ஙனமே பிரமஞானமும் இந்திரிய ஜந்நியமாம்.

ஆனால், பிரமஞானத்தின் காரணமாகிய இந்திரிய மெதுவோ, அது பிரமஞானத்தின் காரண மெனப்படும்; பிரமாண மெனப்படுகிறதில்லை; பிரமையின் அசாதாரண காரணம் பிரமாண மெனப்படுதலான்.

பிரமஞானத்தின் விசாரம் 13-17.

13. நியாயமதத்தின் அநுசாரமான பிரமத்தின் தன்மை

யாண்டுப் பிரம முண்டாகின்றதோ, ஆண்டு நியாயமதத்தில் இது கிரமமாம்:—

தோஷத்தோடு கூடிய நேத்திரத்தின் சையோகம் இரஜ்ஜுவீனோடு எப்போதுண்டாகின்றதோ, அப்போது இரஜ்ஜுத்தன்மைத் தர்மத்தோடு நேத்திரத்திற்குச் சையுத்த சமவாய சம்பந்தம் இருக்கின்றது.

ஆனால், தோஷத்தின் வலியால் இரஜ்ஜுத்தன்மை தோற்றுகிறதில்லை, இரஜ்ஜுவில் சர்ப்பத் தன்மை தோற்றுகின்றது.

சர்ப்பத் தன்மையோடு நேத்திரத்திற்குச் சையுத்த சமவாய சம்பந்த மில்லையாயினும், இந்திரிய சம்பந்த மின்றியே தோஷ வலியால் சர்ப்பத் தன்மையின் சம்பந்தம் இரஜ்ஜுவில் நேத்திரத்தால் தோற்றுகின்றது.

ஆனால், எவனுக்குத் தண்டத்தன்மையின் ஸ்மிருதி முன்னுளதோ, அவனுக்கு இரஜ்ஜுவில் தண்டத் தன்மை தோற்றுகின்றது.

எவனுக்குச் சர்ப்பத் தன்மையின் பூர்வ ஸ்மிருதி யுளதோ, அவனுக்கு இரஜ்ஜுவில் சர்ப்பத்தன்மை தோற்றுகின்றது.

14. வஸ்துவின் ஞானத்தில் விசேஷணஞானம் ஏதுவாதல்

யாண்டுத் தோஷமின்றிய இந்திரியத்தால் யதார்த்த ஞான முண்டாகின்றதோ, ஆண்டும் விசேஷணத்தின் ஞானம் ஏதுவாம்.

ஆகலின், இரஜ்ஜு ஞானத்திற்கு முன் இரஜ்ஜுத் தன்மையின் ஞான முண்டாகின்றது.

ஏனெனின், வெள்ளைப் பாகையும் வெள்ளைக் கஞ்சகமு (சட்டையு) முடைய தண்டந் தாங்கிய பிராமணனோடு நேத் திரத்திற்குச் சையோக முண்டாகின்றது.

ஆண்டு ஓர்காலத்து மனிதன் என்னும் ஞானமும்,

ஓர் காலத்துப் பிராமண னென்னும் ஞானமும்,

ஓர் காலத்துத் தண்டந் தாங்கிய பிராமண னென்னும் ஞானமும்,

ஓர் காலத்துச் சட்டையுடைய பிராமண னென்னும் ஞானமும்,

ஓர் காலத்து வெள்ளைச் சட்டையுடைய பிராமண னென்னும் ஞானமும்,

ஓர் காலத்துப் பாகையுடைய பிராமண னென்னும் ஞானமும்,

ஓர் காலத்து வெள்ளைப் பாகையுடைய பிராமண னென்னும் ஞானமும்,

ஓர் காலத்துப் பாகையும் சட்டையுமுடைய தண்டந் தாங்கிய பிராமண னென்னும் ஞானமும்,

ஓர் காலத்து வெள்ளைப் பாகையும் வெள்ளைச் சட்டையு முடைய தண்டந் தாங்கிய பிராமண னென்னும் ஞானமு முண்டாகின்றன.

ஆண்டு நேத்திர சையோகமோ எல்லா ஞானங்களுக்கும் சாதாரண காரணமாம். ஞானங்களின் விலகாநத் தன்மையில் இஃது ஏதுவாம்:—

யாண்டு மனிதத் தன்மையாகிய விசேஷணத்தின் ஞானமும் நேத்திர சையோகமு முண்டாகின்றனவோ, ஆண்டு மனிதனென்னும் சாக்ஷுஷ்ஞான முண்டாகின்றது.

யாண்டுப் பிராமணத் தன்மையின் ஞானமும் நேத்திர சையோகமு முண்டாகின்றனவோ, ஆண்டுப் பிராமண னென்னும் சாக்ஷுஷ்ஞான முண்டாகின்றது.

யாண்டுத் தண்ட பிராமணத் தன்மைகளின் ஞானமும் நேத்திர சையோகமு முண்டாகின்றனவோ, ஆண்டுத் தண்டந்

பிரகாசம்] வஸ்துவின் ஞானத்தில் விசேஷணஞானம் ஏதுவாதல் 37

தாங்கிய பிராமண னென்னும் சாக்ஷுஷ்ஞான முண்டாகின்
றது.

யாண்டுச் சட்டை பிராமணத் தன்மை யென்னும் இரண்டு
விசேஷணங்களின் ஞானமும் நேத்திரத்தின் சையோகமு
முண்டாகின்றனவோ, ஆண்டுச் சட்டையுடைய பிராமண
னென்னும் சாக்ஷுஷ்ஞான முண்டாகின்றது.

யாண்டு வெண்மையோடு கூடிய சட்டை வடிவமும் பிரா
மணத் தன்மை வடிவமுமாகிய விசேஷணங்களின் ஞானமும்
நேத்திர சையோகமு முண்டாகின்றனவோ, ஆண்டு வெள்ளைச்
சட்டையுடைய பிராமண னென்னும் சாக்ஷுஷ்ஞான முண்
டாகின்றது.

யாண்டுப் பாகை பிராமணத்தன்மை யென்னும் இரண்டு
விசேஷணங்களின் ஞானமும் நேத்திரசையோகமு முண்டாகின்
றனவோ, ஆண்டுப் பாகையுடைய பிராமண னென்னும்
சாக்ஷுஷ்ஞான முண்டாகின்றது.

யாண்டு வெண்மையோடு கூடிய பாகையும் பிராமணத்தன்
மையு மாகிய விசேஷணங்களின் ஞானமும் நேத்திரசையோ
கமு முண்டாகின்றனவோ, ஆண்டு வெள்ளைப் பாகையுடைய
பிராமண னென்னும் சாக்ஷுஷ்ஞான முண்டாகின்றது.

யாண்டுப் (1) பாகை, (2) கஞ்சகம், (3) தண்டம், (4) பிரா
மணத் தன்மை யென்னும் நான்கு விசேஷணங்களின் ஞானமும்
நேத்திர சையோகமு முண்டாகின்றனவோ, ஆண்டுப் பாகை
யும் சட்டையுமுடைய தண்டம் தாங்கிய பிராமண னென்னும்
ஞான முண்டாகின்றது.

யாண்டு வெண்மை யடுத்த பாகை வெண்மையடுத்த கஞ்
சகம் தண்டம் பிராமணத் தன்மை யென்னும் விசேஷணங்
களின் ஞானமும் நேத்திர சையோகமு முண்டாகின்றனவோ,
ஆண்டு வெள்ளைப்பாகையும் வெள்ளைக் கஞ்சகமுமுடைய தண்
டம் தாங்கிய பிராமண னென்னும் ஞான முண்டாகின்றது.

இவ்வாற்றால் எவ் விசேஷண பூர்வகமான ஞான முண்டா
கின்றதோ, அவ் விசேஷண விசிஷ்டத்தின் ஞானம் இந்திரி
யத்தா லுண்டாகின்றது. ஆண்டு இந்திரியத்தின் சம்பந்தமோ
முழுதும் சமமாகும்.

விசிஷ்டப் பிரத்தியக்ஷத்தின் விலக்ஷணத் தன்மைக்கு ஏது விலக்ஷண விசேஷண ஞானமாம். விலக்ஷண விசேஷண ஞானத்தைக் காரணமென அங்கீகரிப்பாவிடின், நேத்திர சையோகத்தால் பிராமணனது சகல ஞானமும் சமமாதல் வேண்டும்.

பாண்டுக் கடத்தோடு நேத்திரத்திற்கும் அங்ஙனமே துவக்கிற்கும் சையோக முண்டாகின்றதோ, ஆண்டு ஓர் காலத்துக் கடமிருக்கின்ற தென்னும் பிரத்தியக்ஷ முண்டாகின்றது;

ஓர்காலத்து மண்ணிருக்கின்ற தென்னும் ஞான முண்டாகின்றது;

ஓர்காலத்துக் கடமண் ணிருக்கின்ற தென்னும் ஞானம் உண்டாகின்றது.

பாண்டுக் கடத்தன்மையாகிய விசேஷணத்தின் ஞானமும் இந்திரிய சையோகமு முண்டாகின்றனவோ, ஆண்டுக் கடமிருக்கின்ற தென்னும் பிரத்தியக்ஷ முண்டாகின்றது.

பாண்டு மண்டன்மையாகிய விசேஷணத்தின் ஞானமும் இந்திரிய கட சையோகமு முண்டாகின்றனவோ, ஆண்டு மண்ணிருக்கின்ற தென்னும் பிரத்தியக்ஷ முண்டாகின்றது.

பாண்டுக் கடத்தன்மை மண்டன்மை பென்னும் இரண்டு விசேஷணங்களின் ஞானமும் இந்திரிய சையோகமு முண்டாகின்றனவோ, ஆண்டுக் கடமண் என்னும் பிரத்தியக்ஷ முண்டாகின்றது.

இவ்வாற்றால் கடத்தோடு இந்திரியத்தின் சையோகமாகிய காரணம் ஒன்றும்; விஷயமாகிய கடமும் ஒன்றும்.

கடத்தன்மை மண்டன்மைச் சாதிகள் கடத்தில் என்று மிருக்கின்றன; என்றாலும் ஓர்காலத்துக் கடத்தன்மையோடு கூடிய கடமாதிரத்தை ஞானம் விஷயஞ் செய்கின்றது.

திரவியத் தன்மை மண்டன்மை முதலிய ஜாதிகளையும் உருவமுதலிய குணங்களையும் கடமிருக்கிற தென்னும் ஞானம் விஷயஞ் செய்கிறதில்லை.

ஓர் காலத்து மண்ணிருக்கின்ற தென்னும் கடஞானம், கடத்தில் கடத்தன்மையையும் விஷயஞ்செய்கிறதில்லை; ஆனால்,

மண்டன்மையையும் கடத்தையும் அங்ஙனமே மண்டன்மையின் சம்பந்தத்தையும் விஷயஞ் செய்கின்றது;

ஓர் காலத்து மண்டன்மை கடத்தன்மைச் சாதிகளையும், அவற்றிற்குக் குடத்திலுள்ள சம்பந்தத்தையும், அங்ஙனமே கடத்தையும் விஷயஞ் செய்கின்றது.

இவ்வாற்றால் ஞானத்தின் பேதம் சாமக்கிரிகளின் பேத மின்றிச் சம்பவியாது. ஆண்டு விசேஷண ஞானமாகிய சாமக்கிரியின் பேதமே ஞானத்தின் விலக்ஷணத்தன்மைக்கு ஏது வாம்.

யாண்டுக் கடமிருக்கின்ற தென்னும் ஞான முண்டாகின்றதோ, ஆண்டுக் கடமும், கடத்தன்மையும், கடத்தில் கடத்தன்மையின் சமவாய சம்பந்தமும் விளங்குகின்றன.

யாண்டு மண்ணிருக்கின்ற தெனக் கடத்தின் ஞான முண்டாகின்றதோ, ஆண்டுக் கடமும், மண்டன்மையும், கடத்திலுள்ள மண்டன்மையின் சமவாயசம்பந்தமும் விளங்குகின்றன.

15. விசேஷண விசேஷியங்களின் சொரூபம்

ஆண்டுக் கடத்தன்மை மண்டன்மைகள் விசேஷணமும், கடம் விசேஷியமுமாம்.

ஏனெனின், சம்பந்தத்தின் பிரதியோகி விசேஷணமெனப்படும்.

சம்பந்தத்தின் அநுயோகி விசேஷியமெனப்படும்.

எதன் சம்பந்த முண்டாகின்றதோ அது சம்பந்தத்தின் பிரதியோகி யெனப்படும்.

எதிற் சம்பந்த முண்டாகின்றதோ அது அநுயோகி யெனப்படும்.

குடத்தன்மை மண்டன்மைகளின் சமவாய சம்பந்தம் கடத்திற் காணப்படுகின்றது.

ஆகலின், குடத்தன்மை மண்டன்மைகள் சமவாயசம்பந்தத்தின் பிரதியோகியா யிருத்தலின் விசேஷணமாம்; சம்பந்தத்தின் அநுயோகி கடமாகலின் விசேஷியமாம்.

யாண்டுத் தண்டி புருஷனென்னும் ஞான முண்டாகின்ற
தோர், ஆண்டுத் தண்டத்தன்மை விசிஷ்டதண்டம் சையோக சம்
பந்தத்தால் புருஷத்தன்மை விசிஷ்ட புருஷனிடத்துக் காணு
கின்றது. அதன் ஞானமே காஷ்டமுடைய மனிதனென உண்
டாகின்றது. ஆண்டுக் காஷ்டத்தன்மை விசிஷ்ட தண்டம் மனி
தத்தன்மை விசிஷ்ட புருஷனிடத்துச் சையோக சம்பந்தத்தால்
தோற்றுகின்றது.

முதல் ஞானத்தில் தண்டத்தன்மை விசிஷ்டதண்டம்
சையோகத்தின் பிரதியோகியா யிருத்தவின் விசேஷணமாம்;
புருஷத்தன்மை விசிஷ்ட புருஷன் சையோகத்தின் அநு
யோகியா யிருத்தவின் விசேஷியமாம்.

இரண்டாவது ஞானத்தில் காஷ்டத்தன்மை விசிஷ்டதண்
டம் பிரதியோகியாம், மனிதத்தன்மை விசிஷ்ட புருஷன் அநு
யோகியாம்.

இரண்டு ஞானங்களினும் தண்டம் விசேஷணமும் புரு
ஷன் விசேஷியமுமா யிருக்கினும், முதல் ஞானத்திலோ, தண்
டத்தில் தண்டத்தன்மை தோற்றுகின்றது; காஷ்டத்தன்மை
தோன்றுகிறதில்லை. புருஷனிடத்துப் புருஷத்தன்மை தோற்று
கின்றது; மனிதத்தன்மை தோன்றுகிறதில்லை.

அங்ஙனமே இரண்டாவது ஞானத்திலும் தண்டத்தில்
காஷ்டத்தன்மை தோற்றுகின்றது; தண்டத் தன்மை தோற்று
கிற தில்லை. புருஷனிடத்து மனிதத்தன்மை தோற்றுகின்
றது; புருஷத்தன்மை தோன்றுகிறதில்லை.

தண்டத்தன்மையும் காஷ்டத் தன்மையும் தண்டத்தின்
விசேஷணங்களாம்.

ஏனெனின், தண்டத்தன்மை முதலியவற்றிற்குத் தண்ட
த்திலுள்ள சம்பந்தமெதுவோ, அதன் பிரதியோகி தண்டத்
தன்மை முதலியனவாம்.

தண்டத்தன்மை முதலியவற்றிற்குத் தண்டத்தில் சம்பந்த
மிருக்கின்றது. ஆகவின், சம்பந்தத்திற்கு அநுயோகியா யிரு
த்தவின் தண்டம் விசேஷியமாம்.

இவ்வாற்றால் தண்டத்தன்மைக்குத் தண்டம் விசேஷிய
மாம்; புருஷனுக்குத் தண்டம் விசேஷணமாம்.

ஏனெனின், தண்டத்திற்குப் புருஷனிடத்திலுள்ள யோகசம்பந்த மெதுவோ, அதன் பிரதியோகி தண்டமாம்.

ஆகலின், அது புருஷனுக்கு விசேஷணமாம்; அச் சையோகத்திற்குப் புருஷன் அநுயோகி யாகலின் விசேஷியமாம். புருஷனுக்குத் தண்டம் விசேஷணமாதல் போலப் புருஷத்தன்மை மனிதத் தன்மைகளும் புருஷனுக்கு விசேஷணங்களாம்.

ஏனெனின், தண்டத்திற்குப் புருஷனோடு சையோக சம்பந்தம் தோற்றுவதுபோலப் புருஷத்தன்மை முதலிய சாதிக் குச் சமவாய சம்பந்தந் தோற்றுகின்றது. அச் சம்பந்தத்திற்குப் புருஷத்தன்மை முதலியன பிரதியோகியர் யிருத்தலின் விசேஷணமும், புருஷன் அநுயோகியர் யிருத்தலின் விசேஷியமும் ஆனால், இத்துணைப் பேத முண்டு:—

புருஷனது தர்மமாகிய புருஷத்தன்மை மனிதத்தன்மை முதலியன எவையோ, அவை கேவலம். புருஷவியக்தியின் விசேஷணங்களாம்.

புருஷத்தன்மைமுதலிய தர்மவிசிஷ்ட புருஷவியக்தியில் தண்டமுதலியன விசேஷணமாம்.

தண்டமுதலியனவும், தண்டத்தன்மைமுதலிய தர்மங்களின் விசேஷியமும், புருஷத்தன்மை முதலியவற்றின் விசேஷணமும்.

ஆனால், தண்டத்தன்மைமுதலிய விசேஷணங்களின் சம்பந்தத்தைக் கொண்டு புருஷன் முதலிய விசேஷியத்தின் சம்பந்தி உத்தர காலத்தில் தண்டாதிகளாம்.

இவ்வாற்றால் கேவல வியக்தியில் புருஷத்தன்மை மனிதத் தன்மைகள் விசேஷணமாம்.

புருஷத்தன்மை அல்லது மனிதத்தன்மை விசிஷ்ட புருஷவியக்தியில் தண்டத்தன்மை அல்லது காலத்தன்மை விசிஷ்டதண்டம் விசேஷணமாம்.

கேவல தண்டவியக்தியில் தண்டத்தன்மை யல்லது காலத்தன்மை விசேஷணமாம்.

இவ்வாற்றால், ஞானத்திற்கு விஷயமாதலை விசாரிக்கின் வெகு சூக்ஷ்மமாம். இதனைச் சக்கரவர்த்தி கதாதர பட்டாசாரியர், சங்கதி யென்னும் நூலில் எழுதியிருக்கின்றனர்.

ஜயராம் பஞ்சானன் பட்டாசாரியரும், அங்ஙனமே இரகுநாத பட்டாசாரியரும் விஷயத்தன்மைவிசார மென்னு நூலில் எழுதியிருக்கின்றனர்.

சூக்ஷ்ம பதார்த்தங்கள் சம்ஸ்கிருத வாக்கானன்றி எழுதப் படா; அறிதற் கரியனவுமாம். அதுபற்றி மிகவும் ஸ்தூலமான விதமாதிரம் ஈண்டு அறிவிக்கப்பட்டிருக்கின்றது.

16. விசேஷண விசேஷியங்களினது ஞானத்தின் பேதபூர்வகமான நியாயமதத்தினது பிரமஞானத்தின் சமாப்தி

இவ்வாற்றால், விசிஷ்ட ஞானத்திற்கு ஏது விசேஷண ஞானமாம்; அவ் விசேஷணத்தின் ஞானம் சிலவிடத்து ஸ்மிருதி ரூபமாம், சிலவிடத்து நிருவிகற்பமாம். சிலவிடத்து விசிஷ்ட ஞானமே விசேஷணமாம்.

விசேஷியத்திற்கு முன் விசேஷண மாத் திரத்தோடு இந்திரியத்திற்குச் சம்பந்த முண்டாகின்றது. ஆண்டு விசேஷணம் விசேஷண மாத் திரமாக இந்திரிய சம்பந்த ஜந்நியமாம். அதுவும் விசிஷ்டப் பிரத்தியக்ஷமேயாம்.

யாண்டும் புருஷனின் நிக் கேவல தண்டத்தோடு இந்திரியத்திற்குச் சம்பந்த முண்டாய்ப் பிற்கணத்தில் புருஷனோடு சம்பந்த மாகின்றதோ, ஆண்டுத் தண்டரூப விசேஷணத்தின் ஞானம் விசேஷணமாத் திரத்தின் சம்பந்தத்தா னுண்டாகின்றது. அதற்குப் பிற்கணத்தில் தண்டபுருடன் என்னும் விசிஷ்டத்தின் ஞான முண்டாகின்றது.

கடமிருக்கிற தென்னும் முதல் விசிஷ்டஞான மெதுவோ, அதற்குமுன் கடத்துவரூப விசேஷணத்தின் நிர்விகற்ப ஞானம். இந்திரிய சம்பந்தத்தா னுண்டாகின்றது. பிற்கணத்தில் கடமிருக்கிற தென்னும் கடத்துவ விசிஷ்ட கடஞானம் உண்டாகின்றது. எவ்வந்திரிய சம்பந்தத்தால் கடத்தன்மையின் நிர்விகற்ப

பிரகாசம்] விசேஷண விசேஷியங்களினது ஞானத்தின் பேத 43
பூர்வகமான நியாயமதத்தினது பிராமஞானத்தின் சமாப்தி

ஞான முண்டாகின்றதோ, அவ் விந்திரிய சம்பந்தத்தாற்றுகுணே
கடத்துவ விசிஷ்ட கடத்தின் சவிகற்ப ஞான முண்டாகின்றது.

கடத்தன்மையின் நிர்விகற்ப ஞானத்தில் இந்திரியம் கரண
மும், இந்திரியத்தின் சையுத்த சமவாய சம்பந்தம் வியாபாரமு
மாம்.

கடத்தன்மை விசிஷ்ட கடத்தின் சவிகற்ப ஞானத்தில்
இந்திரியத்தின் சையுத்த சமவாய சம்பந்தம் கரணமும், நிரு
விகற்ப ஞானம் வியாபாரமுமாம்.

இவ்வாறு ஓர் ஆதுனிக (நவீன) நையாயிகர் நிர்விகற்பக
சவிகற்பக ஞானங்களில் கரணத்தின் பேதம் கூறியிருக்கின்ற
னர்.

அது சம்பிரதாயத்திற்கு விருத்தமாம். ஏனெனின், வியா
பாரமுடைய அசாதாரண காரணம் கரணமெனப்படு மென்னும்
மதத்தில் பிரத்தியக்ஷ ஞானத்திற்குக் கரணமாயிருத்தலால்
இந்திரியமே பிரத்தியக்ஷப் பிரமாணமெனப் படுகின்றது.

ஆதுனிகர் கிரமப்படி சவிகற்பக ஞானத்தின் கரணமா
யிருத்தலால், இந்திரியத்தின் சம்பந்தத்தையும் பிரமாண
மெனல் வேண்டும்.

சம்பிரதாயமுடையோர் சம்பந்தத்தைப் பிரமாணமாகக்
கூறினாலையாகவின், இரண்டு பிரத்தியக்ஷ ஞானங்களுக்கும்
இந்திரியமே கரணமாம். ஆதலால், இந்திரியம் பிரத்தியக்ஷப்
பிரமாணமாம்.

ஆனால், நிர்விகற்பக ஞானத்தில் இந்திரியத்தின் சம்பந்த
மரத்திரம் வியாபாரமாம்.

சவிகற்பஞானத்தில் இந்திரியத்தின் சம்பந்தமும் நிர்விகற்ப
ஞானமுமாகிய இரண்டும் வியாபாரமாம். இருவகைப் பிரத்தி
யக்ஷ ஞானத்திற்குங் கரணமாயிருத்தலால் இந்திரியம் பிரத்தி
யக்ஷப் பிரமாணமாம்.

தர்மதர்மிகளின் சம்பந்தத்தை விஷயஞ் செய்யும் ஞானம்
சவிகற்பகஞான மெனப்படும்.

கட மிருக்கின்றது என்னும் ஞானத்தால் கடத்தில் கடத்தன்மையின் சமவாயம் விளங்குகின்றதாகவின், சவிகற்ப ஞானத்திற்குத் தர்மம் தர்மி சமவாய மென்னும் முன்றும் விஷயமாம்.

ஆதலால், கட மிருக்கிறது என்னும் விசிஷ்டஞானம் சம்பந்தத்தை விஷயஞ் செய்தலால் சவிகற்பக மெனப்படுகின்றது. அதனின் வேறாய ஞானத்தை நிருவிசுற்பகஞான மென்பர்.

சவிகற்பக நிருவிசுற்பக ஞானங்களின் இலக்கணம் சித கண்டியில் விஸ்தாரமாய் எழுதப்பட்டிருக்கின்றது. அங் வர்தம் சூக்ஷ்மமாய் யிருத்தலின் சுண்டு விஸ்தாரமாய் எழுதப்படவில்லை.

இவ்வாற்றான் முதன்விசிஷ்ட ஞானத்தை யுண்டுபண்ணும் விசேஷணஞானம் நிருவிசுற்பக ஞானமாம்.

ஒருமுறை கட மிருக்கிறது என்னும் விசிஷ்டஞான முண்டாய்ப் பின்னர்க் கடத்தின் விசிஷ்டஞான முண்டாகுமிடத்து, கடத்தோடு இந்திரியத்திற்குச் சம்பந்த மிருக்கின்றது. முன் அநுபவித்த அதே கடத்தன்மையின் ஸ்மிருதி யுண்டாகின்றது. அதற்குப் பிற்கணத்தில் கடமிருக்கிற தென்னும் விசிஷ்ட ஞான முண்டாகின்றது.

இவ்வாற்றால் இரண்டாவது முதலிய விசிஷ்ட ஞானத்திற்கேதுவாகிய விசேஷண ஞானம் ஸ்மிருதிநுபமாம்.

யாண்டுத் தோஷத்தோடு கூடிய நேத்திரத்திற்கு இரஜ்ஜுவோடாயினும் சுத்தியோடாயினும் சம்பந்த முண்டாகின்றதோ, ஆண்டுத் தோஷத்தின் வலியால் சர்ப்பத்தன்மையின், அல்லது இரஜதத் தன்மையின் ஸ்மிருதி யுண்டாகின்றது; இரஜ்ஜுத்தன்மை சுத்தித் தன்மைகளின் ஸ்மிருதி யுண்டாகிறதில்லை.

விசிஷ்ட ஞானத்திற்கேதுவாகிய விசேஷண ஞானம் எத்தாம்த்தை விஷயஞ் செய்கின்றதோ, அத் தர்மமே விசிஷ்ட ஞானத்தோடு விஷயத்தில் விளங்குகின்றது.

சர்ப்பத் தன்மை இரஜதத் தன்மைகளின் ஸ்மிருதி ஞானம், இரஜ்ஜுத்தன்மை சுத்தித்தன்மைகளை விஷயஞ்

பிரகாசம்] விசேஷண விசேஷியங்களினது ஞானத்தின் பேத 45
பூர்வகமான நியாயமதத்தினது பிரமஞானத்தின் சமாப்தி

செய்கிறதில்லை; ஆனால், சர்ப்பத் தன்மை இரஜதத் தன்மைகளை விஷயஞ் செய்கின்றது.

ஆகலின், சர்ப்ப மிருக்கிறது என்னும் இரஜ்ஜுவின் விசிஷ்ட ஞானத்தால் இரஜ்ஜுவில் சர்ப்பத் தன்மை தோற்றுகின்றது.

இரஜதம் இருக்கின்ற தென்னும் சுத்தியின் விசிஷ்ட ஞானத்தால் சுத்தியில் இரஜதத்தன்மை தோற்றுகின்றது.

சர்ப்ப மிருக்கின்ற தென்னும் விசிஷ்டப் பிரமத்தில் விசேஷியம் இரஜ்ஜு, சர்ப்பத்தன்மை விசேஷணம்.

ஏனெனின், சர்ப்பத்தன்மையின் சமவாய சம்பந்தம் இரஜ்ஜுவில் தோற்றுகின்றது. அச் சமவாயத்திற்குச் சர்ப்பத் தன்மை பிரதியோகியும், இரஜ்ஜு அநுயோகியுமாம்.

அங்ஙனமே வெள்ளி யிருக்கின்றது என்னும் பிரமத்தால் சுத்தியில் இரஜதத்தன்மையின் சமவாயம் தோற்றுகின்றது. அச் சமவாயத்திற்குப் பிரதியோகி இரஜதத்தன்மையாகலின் அது விசேஷணமாம்; சுத்தி அநுயோகியாகலின் விசேஷியமாம்.

இவ்வாற்றால் சகல பிரமஞானங்களாலும் விசேஷணத்தின் அபாவமுடையதன்கண் விசேஷணம் தோற்றுகின்றது.

ஆகலின், நியாயமதத்தில் விசேஷணத்தின் அபாவ முடையதன்கண் விசேஷணம் தோற்றாதல் பிரமம் (மயக்கம்) எனப்படும். அதனையே அயதார்த்தஞான் மென்பர்; அந்நியதாக்கியாதி பென்றும் கூறுவர்.

பிரமஞானத்தின்கண் சூக்ஷ்மவிசாரத்தை அந்நியதாக்கியாதிவாத மென்னும் நூலில் சக்கரவர்த்தி கதாதரபட்டாசாரியர் எழுதியிருக்கின்றனர். அஃது அறிதற்கரியதாகலின் நண்டெழுதப்படவில்லை.

இவ்வாற்றால் நியாய மதத்தில் சர்ப்பமுதலிய பிரமத்திற்கு விஷயம் இரஜ்ஜுமுதலியனவாம்; சர்ப்பாதிக ளன்று. பிரத்தியக்ஷவுடையவமான பிரம (மயக்கம்) ஞானமும் இந்திரிய ஜ்ஞியமாம்.

17. வேதாந்த சித்தாந்தத்தின் அநுசாரமாக இந்திரிய ஜந்நியமாகாத பிரமஞானத்தின் தன்மை

வேதாந்த சித்தாந்தத்தில் சர்ப்பப் பிரமத்திற்கு விஷயம் இராஜ்ஜுவன்று; அநிர்வசனீய சர்ப்பமாம். பிரமஞானம் இந்திரிய ஜந்நிய மன்று.

நியாய மதத்தில் சகல ஞானங்களுக்கும் ஆசிரயம் ஆத்மாவாம்.

வேதாந்த மதத்தில் ஞானத்திற் குபாதான காரணம் அந்தக்கரணமாகலின் அந்தக்கரணம் ஆசிரயமாம்.

நியாயமதத்தில் சுகமுதலியவற்றை ஆத்மாவின் குணமென்பர்.

அவை முழுவதும் அந்தக்கரணத்தின் பரிணாமமாம். ஆகலின், அந்தக்கரணத்தின் தர்மமாம். ஆத்மாவின் தர்ம மன்று.

ஆனால், பிரமஞானம் அந்தக்கரணத்தின் பரிணாம மன்று; அவித்தையின் பரிணாமமாம். இதனை விசாரசாகரத்தில் எழுதி யிருத்தலால், ஈண்டு எழுதுவதனற் பயனில்லை.

பிரமஞானத்தின் சுருக்கமாகிய தன்மை இதுவாம்:—

சர்ப்ப சம்ஸ்காரத்தோடு கூடிய புருஷனது தோஷ சகித நேத்திரத்திற்கு இராஜ்ஜுவடன் சம்பந்த முண்டாகுங்காலத்து இராஜ்ஜுவின் விசேஷ தர்மமாகிய இராஜ்ஜுத் தன்மையும் தோற்றுகிறதில்லை; இராஜ்ஜுவிலுள்ள வைக்கோல் வடிவமாகிய அவயவம் யாதோ அதுவும் தோற்றுகிறதில்லை; ஆனால், இராஜ்ஜுவில் சாமானிய தர்மமாகிய இதந்தை (இதுவெனத் தன்மை) தோற்றுகின்றது.

அங்ஙனமே சுத்தியில் சுத்தித்தன்மையும், கருமுதுகுடைமையும், முக்கோணத் தன்மையும் தோற்றுகிறதில்லை; ஆனால், சாமானிய தர்மமாகிய இதந்தை தோற்றுகின்றது.

ஆகலின், நேத்திர வாயிலாக அந்தக்கரணம் இராஜ்ஜுவை யடைந்து இதுவென்னும் வடிவினதாகிய பரிணாமத்தை யடைகின்றது. அந்த இதுவென்னும் வடிவினதாகிய விருத்தி யுபகித்

(விருத்தியை யுபாதிபாக வுடைய) சேதனத்தின்கணுள்ள அவித்தையின் சர்ப்பாகாரம் ஞானாகார மென்னும் இரண்டு பரிணாமங்க ஞாண்டாகின்றன.

அங்ஙனமே, தண்ட சம்ஸ்காரத்தோடு கூடிய புருஷனது தோஷத்தோடு கூடிய நேத்திரத்திற்கு இரஜ்ஜுவின் சம்பந்தத் தால் யாண்டு விருத்தி யுண்டாகின்றதோ, ஆண்டுத் தண்டமும் அதன் ஞானமும் அவித்தையின் பரிணாமங்க ளாகின்றன.

மாலையும் அதன் ஞானமும், மாலேச் சம்ஸ்காரத்தோடு கூடிய புருஷனது தோஷ சகித நேத்திரத்திற்கு இரஜ்ஜுவோடு சம்பந்த முண்டாக, எதனது இது வென்னும் வடிவினதாய விருத்தி யுண்டாகின்றதோ, அதனது விருத்தி யுபகித சேதனத்திலுள்ள அவித்தையின் பரிணாம மாகின்றன.

யாண்டு ஒரு இரஜ்ஜுவோடு மூன்று புருஷர்களது தோஷத்தோடு கூடிய நேத்திரங்களுக்குச் சம்பந்த முண்டாக, சர்ப்பம் தண்டம் மாலையென்னும் ஒவ்வொன்றன் பிரமம் அவர்களுக்கு உண்டாகின்றதோ, ஆண்டு எவன் விருத்தி யுபகிதத்தில் எவ் விஷய முண்டாயிருக்கின்றதோ, அவனுக்கு அவ் விஷயமே காணப்படுகின்றது. மற்றவனுக்குக் காணப்படுகிறதில்லை.

இவ்வாற்றால் பிரமஞானம் இந்திரிய ஜந்நிய மன்று; அவித்தையின் விருத்தி ரூபமாம்.

ஆனால், எந்தவிருத்தி யுபகித சேதனத்திலுள்ள அவித்தையின் பரிணாமம் பிரமமோ, அவ் விதுவென்னும் வடிவினதாய் விருத்தி நேத்திரத்தோடு இரஜ்ஜு முதலிய விஷயங்களுக்குண்டாம் சம்பந்தத்தா னுண்டாகின்றது. இதனால் பிரமஞானத்தில் இந்திரிய ஜந்நியத்தன்மை தோற்றுகின்றது.

அநிர்வசனீயக்கியாதியின் நிருபணமும் அந்நியாதாக்கியாதி முதலியவற்றின் கண்டனமும் கேளடப் பிரஹ்மானந்தராற் செய்யப்பட்ட கியாதி விசாரத்தில் எழுதப்பட்டிருக்கின்றன. அவை மிகக் கடினமாகலின் ஈண்டு எழுதப்படவில்லை.

இவ்வாற்றால் வேதாந்த சித்தாந்தத்தில் பிரமஞானம் இந்திரிய ஜந்நியமன்று.

18. நியாயத்திற்கும் வேதாந்தத்திற்கு முள்ள அந்நிய வேற்றுமை.

வேதாந்த சித்தாந்தத்தில் அபாவத்தின் ஞானமும் இந்திரிய ஜந்ரியமன்று. அநுபலப்தி பென்னும் வேறு பிரமாணத்தால் அபாவத்தின் ஞான முண்டாகின்றது.

ஆகலின், அபாவத்தினது பிரத்தியக்ஷத்திற் கேதுவாக விசேஷணத் தன்மைச் சம்பந்தத்தை அங்கீகரித்தல் நிஷ்பலமாம்.

ஜாதிக்கும் வியக்திக்கும் சமவாய சம்பந்த மில்லை. ஆனால், தாதாத்மிய சம்பந்த முண்டு.

அங்ஙனமே குணத்திற்கும் குணிக்கும், கிரியைக்கும் கர்த்தாவிற்கும், காரியத்திற்கும் உபாதான காரணத்திற்கும் தாதாத்மிய சம்பந்த முண்டு. ஆகையால், சமவாய ஸ்தானத்தில் தாதாத்மியத்தைக் கூறுகின்றனர்.

துவக்கு முதலிய இந்திரியங்கள் எங்ஙனம் பூத ஜந்ரியமோ, அங்ஙனமே சுரோத்திரேந்திரியமும் ஆகாய ஜந்ரியமாம்; ஆகாய வடிவமன்று.

மீமாம்ஸா மதத்தில் சத்தம் திரவியமாம்.

வேதாந்த மதத்தில் குணமாம்.

ஆனால், நியாயமதத்திலோ சத்தம் ஆகாயத்தின் குணமேயாம்.

வேதாந்தமதத்தில் வித்தியாரணிய சுவாமிகள் பஞ்ச பூதங்களுக்கும் குணம் கூறியிருக்கின்றார்.

வேதாந்தமதத்தில் வாசஸ்பதீமிசிரர் மனம் இந்திரிய மெனக் கொண்டிருக்கின்றார்.

மற்றைய நூலாசிரியர்கள் மனதை இந்திரியமெனக் கொள்ளவில்லை.

எவர்கள் மதத்தில் மனம் இந்திரிய மன்றோ, அவர்கள் மதத்தில் சுக துக்கங்களின் ஞானம் பிரமாண ஜந்ரிய மன்று; ஆகையால், பிரமை யன்று. ஆனால், சுகதுக்கங்கள் சாக்ஷி பாஸியமாம்.

வாசஸ்பதியிசிரர் மதத்தில் சக முதலியவற்றின் ஞானம் மனரூபப் பிரமாண ஜந்நியமாம். ஆகையாற் பிரமையாம்.

பிரஹ்மத்தின் அபரோகூ ஞானமோ இரண்டு மதங்களிலும் பிரமையாம். அது வாசஸ்பதியிசிரர் மதத்தில் மனரூபப் பிரமாண ஜந்நியமும், மற்றையோர் மதத்தில் சப்தரூபப் பிரமாண ஜந்நியமும்.

19. சாரக்கிராகி (சாரத்தைக் கிரகிக்கும்) திருஷ்டியினால் வாசஸ்பதி மதத்தின் (மனதின் து இந்திரியத்தன்மையின்) அங்கீகாரம்.

எவர்கள் மதத்தில் மனம் இந்திரிய மன்றோ, அவர்கள் மதத்தில் இந்திரிய ஜந்நியத்துவம் பிரத்தியகூ ஞானத்தின் இலக்ஷணமன்று. ஆனால், விஷய சேதனத்திற்கு விருத்தி சேதனத்தோடுள்ள அபேதமே பிரத்தியகூ ஞானத்தின் இலக்ஷணமாம்.

விருத்தி சேதனத்திற்கும் 'விஷய சேதனத்திற்கும் அபேத முண்டாகுந் தன்மை விசாரசாகரத்தில் ஸ்பஷ்டமாம்.

வாசஸ்பதியின் மதமும் நன்றே. ஆனால், வாசஸ்பதியின் மதத்தில் இத் தோஷங்கள் கூறுகின்றனர்:—

(1) மனதிற்கு அசாதாரண விஷய மில்லை. ஆகலின், மனம் இந்திரிய மன்று.

(2) கீதையின் வசனத்திற்கும் விரோதமாம். கீதையின் மூன்றாவது அத்தியாயத்தின் நார்பத்திரண்டாவது சுலோகத்தில் “மனம் இந்திரியங்களின் பரமாம் (இந்திரியங்களுக்கு மேலானதாம்)” என்று சொல்லப்பட்டிருக்கின்றது. மனமும் இந்திரிய மாகுமாயின் இந்திரியத்தினும் மனம் பரமமெனல் சம்பவியாது.

(3) “மானசஞானத்திற்குப் பிரஹ்மம் விஷய மாகா” தென்று சுருதி ஸ்மிருதிகளில் எழுதப்பட்டிருக்கின்றது.

வாசஸ்பதியானவர் மனதிற்கு இந்திரியத் தன்மையை அங்கீகரித்துப் பிரஹ்ம சாக்ஷாத்காரமும் மனரூப இந்திரிய ஜந்நியமா

மாகலின் மானசமாம்” எனக் கூறியிருக்கின்றனர். அது விருத்தமாம்.

(4) அந்தக்கரணத்தின் அவஸ்தையை மன மென்பார். அவ் வந்தக்கரணம் பிரத்தியக்ஷ ஞானத்திற்கு ஆசிரயமாய் யிருத்தவின் கர்த்தாவாம். யாது கர்த்தாவாகுமோ, அது கரணமாகாது. ஆகலின், மனம் இந்திரிய மன்று.

எத் தோஷங்கள் மனதின் இந்திரியத் தன்மையில் சொல்லப்படுகின்றனவோ, அவை விசாரித்துப் பார்க்குமிடத்துத் தோஷ மாகா.

ஏனெனின், (1) மனதின் அசாதாரண விஷயங்கள் சுகம் துக்கம் இச்சை முதலியனவாம். அந்தக்கரண விசிஷ்டன் ஜீவன்.

(2) கீதையில் “இந்திரியங்களுக்குப் பரம் மனம்” எனக் கூறப்பட்டிருக்கின்றது. ஆண்டு இந்திரிய சப்தத்தால் புற விந்திரியங்கள் கொள்ளப்படுகின்றன.

ஆகலின், புற விந்திரியங்களினும் மன விந்திரியம் பரமாமென்பது கீதாவசனத்தின் அர்த்தமாதலால் விரோத மில்லை.

(3) மானச ஞானத்திற்கு விஷயம் பிரஹ்ம மன்றெனக் கூறுதற்கு இஃ தப்பிபிராயமாம்:—

சம தமாதி சம்ஸ்கார மின்றிய விக்ஷிப்த (கலக்கமுள்ள) மனதின லுண்டாகிய ஞானத்திற்கு விஷயம் பிரஹ்ம மன்று. மானச ஞானத்தின் பல வியாப்பியத் தன்மை பிரஹ்மத்திலில்லை. விருத்தியிற் சிதாபாசன் பலமெனப்படுவன். அவனுக்கு (சிதாபாசனுக்கு) விஷயம் பிரஹ்மமன்று.

கடமுதலிய அநாத்ம பதார்த்தங்களை விருத்தியடையுங்காலத்து விருத்தி சிதாபாச னென்னும் இரண்டற்கும் பதார்த்தங்கள் வியாப்பிய (விஷய) மாகின்றன.

பிரஹ்மாகார விருத்தியிற் சிதாபாசனுக்குப் பிரஹ்மம் வியாப்பிய (விஷய) மன்று; விருத்திமாதிரத்திற்கு விஷயமாம்.

இவ் விஷயம் விசாரசாகரத்தின் நான்காவது தரங்கத்தில் தெளிவாகச் சொல்லப்பட்டிருக்கின்றது.

பிரஹ்மத்தினிடத்து மனதிற்கு விஷயமார் தன்மை நிக்ஷேபிக்கப்பட்டிருத்தல்போலச் சத்தத்திற்கு விஷயமார் தன்மையும் நிக்ஷேபிக்கப்பட்டிருக்கின்றது.

“யதொவாவொ நிவத்யுனௌ சுபூவ்ய நஸாஸஹ”

“வாக்கானது மனதோடு சென்றடையாது எதனினின்றும் திரும்புகின்றதோ,” என்பது (சுருதி) நிக்ஷேப வசனம்.

ஆண்டுச் சத்தத்தார் றேன்றிய ஞானத்திற்கு விஷயம் பிரஹ்மமன்று என்னும் பொருளை அங்கீகரிக்கின் மகாவாக்கியங்களுஞ் சத்தரூபமேயாம். அவற்ற னுண்டாகிய ஞானத்திற்கும் பிரமம் விஷயமாகாது; சித்தாந்தத்திற்கும் பங்க முண்டாகும்.

ஆதலால், நிக்ஷேப வசனத்திற் கிது பொருளாம்:—

பிரஹ்மம் சத்தத்தின் சக்தி விருத்தி ஜந்நிய ஞானத்திற்கு விஷயமாகாது; ஆனால், சத்தத்தின் இலக்ஷணவிருத்தி ஜந்நிய ஞானத்திற்கு விஷயமாகும் என்பதாம்.

அங்ஙனமே இலக்ஷண விருத்தி ஜந்நிய ஞானத்திலும் சிதாபாச ரூப பலத்திற்குப் பிரஹ்மம் விஷய மன்று. ஆனால், ஆவரண பங்கரூப விருத்தி மாத்திரத்திற்கு விஷயமார் தன்மை பிரஹ்மத்தின்கண் னுள்ளது.

சப்த ஜந்நிய ஞானத்திற்கு விஷயமார்தன்மை முற்றிலும் நிக்ஷேபிக்கப்படுவதில்லை.

அதுபோல, மானஸ ஞானத்திற்கு விஷயமார்தன்மையும் முற்றிலும் நிக்ஷேபிக்கப்படுகிறதில்லை.

ஆனால், சம்ஸ்கார மின்றிய மனதிற்குப் பிரஹ்ம ஞானத்தில் ஏதுவார் தன்மை யில்லை.

மானச ஞானத்திலுள்ள சிதாபாச அம்சம் எதுவோ, அது நிக்ஷேப வசனம் தன்மையு மில்லை.

சங்கை:—பிரஹ்மஞானத்தில் மனதிற்குக் கரணத்தன்மையிருக்கின், பிரஹ்ம ஞானம் இரண்டு பிரமாணத்தார் றேன்றியுதர் மெனஸ் வேண்டும்.

ஏனெனின், மகாவாக்கியங்களில் பிரஹ்ம ஞானத்தின் காரணத்தன்மையுடனெனப் பரீஷயகாரர் முதலியோர்களால் எங்கும் சொல்லப்பட் டிருக்கின்றது. ஆதலால், அதன் நிஷேதமோ பொருந்தாது.

மனதிற்கும் காரணத்தன்மை கூறுவோர்மாயின், பிரமையின் காரணம் பிரமாண மெனப்படு மாகலான், பிரஹ்மப் பிரமைக்குச் சத்தம் மனமென்னும் இரண்டு பிரமாணங்கள் சித்தமாகும். ஆயின் அது திருஷ்ட விருத்தமாம்.

ஏனெனின், சாக்ஷுஷ முதலிய பிரமைகளுக்கு நேத்திர முதலியன ஒவ்வொன்றே பிரமாணமாம்.

ஓர் பிரமைக்கு இரண்டு பிரமாணம் ஏதுவாதலைக் கண்டது மில்லை, கேட்டது மில்லை.

நையாபிகளும் சாக்ஷுஷமுதலிய பிரமையில் மனதிற்குச் சககாரித்தன்மையை யங்கீகரித்து, நேத்திர முதலியவற்றிற்கே பிரமாணத்தன்மை ஒப்பியிருக்கின்றனர். மனதிற்கு கொப்பவில்லை. சகமுதலியவற்றின் ஞானத்தில் கேவல மனதிற்கே பிரமாணத்தன்மை யங்கீகரித்திருக்கின்றனர். மற்றவற்றிற்கில்லை.

ஆகலின், ஒரு பிரமைக்கு இரண்டினைப் பிரமாணமாகக் கூறுதல் திருஷ்ட விருத்தமாம்.

கடத்தில் நேத்திரம் துவக்கு என்னும் இரண்டிந்திரியங்களுக்கும் யோக்கியதை யிருத்தல்போல் யாண்டு ஒரு பதார்த்தத்தில் இரண்டு இரீதியியங்களுக்கு யோக்கியதை யுண்டாகின்றதோ, ஆண்டும் இரண்டு பிரமாணத்தால் ஒரு பிரமையுண்டாகிறதில்லை.

நேத்திரப் பிரமாணத்தால் குடத்தின் சாக்ஷுஷப் பிரமையும், துவக்குப் பிரமாணத்தால் துவாசப் பிரமையு முண்டாகின்றன.

இரண்டு பிரமாணங்களால் ஒரு பிரமையின் உற்பத்திகாணப்படுகிற தில்லையென்று இவ்வாறு கூறுவானாயின், அச்சங்கை பொருந்தாது.

ஏனெனின், பிரத்தியபிஞ்ஞா பிரத்தியக்ஷ முண்டாகுமிடத் துப் பூர்வ அநுபவமும் இந்திரியமுமாகிய இரண்டு பிரமாணங் களால் ஒரு பிரமை யுண்டாகின்றது; ஆதலால், திருஷ்ட விருத்த மாகாது.

யாண்டுப் பிரத்தியபிஞ்ஞா யுண்டாகின்றதோ, ஆண்டுப் பூர்வ அநுபவம் சம்ஸ்காரவாயிலாக ஏதுவாம். சையோக முதலிய சம்பந்த வாயிலாக இந்திரியம் ஏதுவாம்.

ஆகலின், சம்ஸ்காரரூப வியாபாரமுடைய காரணம் பூர்வ அநுபவமாம். சம்பந்தரூப வியாபாரமுடைய காரணம் இந்திரிய மாம். ஆகலின், பிரமைக்குக் காரணமாயிருத்தலின் இரண்டும் பிரமாணமாம்.

அங்ஙனமே பிரஹ்மசாக்ஷாத்காரமாகிய பிரமைக்குச் சப் தம் மனமென இரண்டு பிரமாணங்க ளுளவெனக் கூறுதலில் திருஷ்ட விரோத மின்று.

* மாறாகிய பிரஹ்மசாக்ஷாத்காரத்திற்கு மனமாகிய இந் திரியத்தாற் றேன்றிய தன்மை அங்கீகரிக்கின் பிரத்தியக்ஷத் தன்மை விவாதமின்றிக் கித்திக்கின்றது.

பிரஹ்மஞானத்திற்குக் கேவலம் சப்தத்தாற் றேன்றிய தன்மை யங்கீகரிக்கின் விவாதத்தாற் பிரத்தியக்ஷத்தன்மை கித் திக்கின்றது.

தசம் திருஷ்டார்த்தத்திலும் இந்திரியத்தாற் றேன்றிய தன்மை சத்தத்தாற் றேன்றிய தன்மைகளுக்கு விவாத முளது. இந்திரிய ஜந்திய ஞானத்திற்குப் பிரத்தியக்ஷத் தன்மையில் விவாத மில்லை.

பிரத்தியபிஞ்ஞா பிரத்தியக்ஷத்தில் பூர்வ அநுபவத்தாற் றேன்றிய சம்ஸ்காரம் சககாரியும் கேவல இந்திரியம் பிரமாணமு மாக மெனக் கூறின், அதற்குச் சமாதானம் இதுவாம்:—

பிரஹ்மசாக்ஷாத்காரமாகிய பிரமையினும் சத்தம் சககாரி யும், கேவல மனம் பிரமாணமுமாம்.

* பிரபஞ்ச திருஷ்டி பகிர்முகமும், பிரஹ்ம திருஷ்டி அபிதர்முக முமா யிருத்தலின், 'மாறாகிய பிரஹ்மசாக்ஷாத்காரம்' என்றார்.

வேதாந்த பரிபாஷை முதலிய நூல்களில் இந்திரிய ஜந்ரிய ஞானத்திற்குப் பிரத்தியக்ஷத்தன்மை கூறுதலில் எத்தோஷம் சொல்லப்பட்டிருக்கின்றதோ, அதற்குச் செவ்வையான் சமாதானம் நியாய கேள்ஸ்துப் முதலிய நூல்களில் எழுதப்பட்டிருக்கின்றது. அதனைத் தெரிய விரும்புவோர் அவற்றிற் கண்டு கொள்க.

(4) ஞானத்திற்கு ஆசிரயமாயிருத்தவின் அந்தக்கரணம் கர்த்தாவாம்; ஆகவின், ஞானத்திற்குக் கரணமாகாதென மனத்திற்கு இந்திரியத் தன்மையில் எந்தத் தோஷம் சொல்லப்பட்டிருக்கின்றதோ, அந்தத் தோஷமு மில்லை.

ஏனெனின், தர்மியாகிய அந்தக்கரணம் ஞானத்திற்கு ஆசிரயமாயிருத்தவின் கர்த்தாவாம். அந்தக்கரணத்தின் பரிணாமமாகிய மனம் ஞானத்திற்குக் கரணமாம். இவ்வாற்றான் மனமும் பிரமைஞானத்திற்குக் கரணமாம். ஆகவின் பிரமாணமாம்.

20. நியாயத்திற்கும் வேதாந்தத்திற்கும் பிரத்தியக்ஷ விசாரத்திலுள்ள பேதம்

யாண்டு இந்திரியத்தால் திரவியத்தின் பிரத்தியக்ஷ முண்டாகின்றதோ, ஆண்டு நியாய வேதாந்த மதங்களில் வேற்றுமையில்லை. திரவியத்திற்கு இந்திரியத்தோ மீண்டாம் சையோகமே சம்பந்தமாம்.

இந்திரியத்தோடு திரவியத்தினது ஜாதி அல்லது குணத்தின் பிரத்தியக்ஷ முண்டாகுமிடத்து நியாயமதத்திலோ சையுத்த சமவாய சம்பந்த மிருக்கின்றது. வேதாந்த மதத்தில் சையுத்த தாதாத்திய சம்பந்த மிருக்கின்றது.

ஏனெனின், நியாய மதத்தில் எவற்றிற்குச் சமவாய முண்டோ, அவற்றிற்கு வேதாந்த மதத்தில் தாதாத்திய சம்பந்த முண்டு.

குணத்தினது ஜாதியின் பிரத்தியக்ஷத்தில் நியாய மதப்படி சையுத்த சமவேத சமவாய சம்பந்த முண்டு.

வேதாந்த மதத்தில் சையுத்த தாதாத்தியமுடைய தாதாத்திய சம்பந்த முண்டு. இதனையே சையுத்தாபின்ன தாதாத்தியமென்பார்.

இந்திரியத்தோடு சையுத்தமான கடமுதலியவற்றில் தாதாத்மிய முடையன உருவ முதலியனவாம். அவற்றில், தாதாத்மிய சம்பந்தம் உருவத்தன்மை முதலிய ஜாதிக்காம்.

எங்ஙனம் உருவமுதலியன கடமுதலியவற்றில் தாதாத்மிய முடையனவோ, அங்ஙனமே கடமுதலியவற்றோடு அபின்னமுமா மென்று சொல்லப்படுகின்றன.

அபின்னத்திற்கே தாதாத்மிய சம்பந்த முண்டாகின்றது.

யாண்டுச் சுரோத்திரத்தால் சத்தத்தின் சாக்ஷாத்கார முண்டாகின்றதோ, ஆண்டு நியாயமதத்திலோ சமவாய சம்பந்த முண்டு.

வேதாந்த மதத்தில் சுரோத்திரேந்திரியம் ஆகாயத்தின் காரியமாகலின், சக்ஷாமுதலியவற்றில் கிரியை யுண்டாவது போல, சுரோத்திரத்திற் கிரியை யுண்டாய்ச் சத்தமுடைய திரவியத்தோடு சுரோத்திரத்திற்குச் சையோக முண்டாகின்றது. அச் சுரோத்திர சையுத்த திரவியத்தில் சத்தத்தின் தாதாத்மிய சம்பந்த மிருக்கின்றது.

ஏனெனின், வேதாந்த மதத்தில் சத்தம் பஞ்ச பூதங்களின் குணமாயிருத்தலால் பேரிமுதலியவற்றினும் சத்தம் இருக்கின்றது.

ஆகலின், சுரோத்திரத்தின் சையுத்த தாதாத்மிய சம்பந்தத்தான் சத்தத்தின் பிரத்தியக்ஷ முண்டாகின்றது. சத்தத்தன்மையின் பிரத்தியக்ஷ முண்டாகுமிடத்துச் சுரோத்திரத்தின் சையுத்த தாதாத்மியமுடைய தாதாத்மிய சம்பந்த மிருக்கின்றது.

வேதாந்த மதத்தில் எங்ஙனம் சத்தத்தன்மை சாதியோ, அங்ஙனமே தாரத்தன்மை மந்தத்தன்மைகளும் ஜாதியேயாம். நியாயமதத்தைப்போல ஜாதிக்கு வேறாய் உபாதி யில்லை.

ஆகலின், சத்தத்தன்மை ஜாதிக்குச் சுரோத்திரத்தோடுள்ள சம்பந்த மெதுவோ, அச் சம்பந்தமே தாரத்தன்மை மந்தத்தன்மைகளுக்கும். விசேஷணத் தன்மைச் சம்பந்த மில்லை.

அபாவத்தின் ஞானம் அநுபலப்திப் பிரமாணத்தா லுண்டாகின்றது. எவ் விந்திரியத்தானும் அபாவத்தின் ஞான முண்டாகிறதில்லை. ஆகலின், அபாவத்திற்கு இந்திரியத்தோடு சம்பந்தம் அபேக்ஷிக்கப்படுகிறதில்லை.

இது நியாயமதத்திற்கும் வேதாந்தமதத்திற்கும் பிரத்தியக்ஷ விசாரத்திலுள்ள பேதமாம்.

21. பிரத்தியக்ஷப் பிரமையின் உபசங்காரம்.

இவ்வாற்றால் பிரத்தியக்ஷப் பிரமைக்கு ஆறு பேத முண்டு. அவற்றின் கரணமும் ஆறும்.

ஆகையால், நேத்திர முதலிய ஆறு இந்திரியங்களும் பிரத்தியக்ஷப் பிரமாண மெனப்படும்.

நியாயமதத்திலும் வாசஸ்பதிமதத்திலும் ஆறாவது பிரத்தியக்ஷப் பிரமாணம் மனமாம்.

பஞ்சபாதிகை யென்னும் நூலின் கர்த்தாவாகிய பத்மபாதாசாரியரது மதத்தை யநுசரித்தவர்கள் மனதைப் பிரமாண மென்று கொள்ளவில்லை.

சக துக்கங்களோர் சர்க்கி பாஸ்யங்களா மாகலின் அவற்றின் ஞானம் பிரமை யன்று. விசிஷ்ட ஜீவனில் அந்தக்கரண பாகம் சர்க்கி பாஸ்யமாம். சேதன பாகம் சுவயம் பிரகாசமாம். ஆகலின், ஜீவனது ஞானமும் மானச மன்று.

பிரஹ்மவித்தையாகிய அபசோக்ஷஞானம் பிரமைவடிவ மாயினும், அதன் கரணம் சத்தமாம்; மனம் பிரமாண மன்று.

ஆனால், பஞ்சபாதிகாநுசார சித்தாந்த மெதுவோ, அதன் கண்ணும் பிரத்தியக்ஷப் பிரமைக்கு ஆறு பேத முண்டு. சப்த ஜந்ரிய பிரஹ்மப் பிரத்தியக்ஷப் பிரமை ஆறாவதாம்.

அபாவத்தின் ஞானம் அநுபலப்திப் பிரமாண ஜந்ரியமாயினும் பிரத்தியக்ஷமாம். இவ் வார்த்தையினை அநுபலப்திப் பிரமாண நிருபணத்திற் கூறுவாம்.

இதனால் பிரத்தியக்ஷப் பிரமைக்கு ஏழு பேதங்கள் சம்பவிக்கின்றன. என்றாலும், இந் நூலின்படி அபாவஞானத்தில்

பிரத்தியக்ஷத் தன்மை யில்லையாகவின், பிரத்தியக்ஷப்பிரமை
க்கு ஆறுபேத முண்டு; ஏழில்லை.

ஈருக்கமாகப் பிரத்தியக்ஷப் பிரமாணம் சொல்லப்பட்டது.

முதற் பிரகாசம்

பிரத்தியக்ஷப் பிரமாண நிருபணம்

முற்றிற்று.

ஓம்

தத்ஸத்ப்ராஹ்மணேநம;

இரண்டாவது பிரகாசம்

அநுமானப் பிரமாண நிருபணம்

22. அநுமிதியினது சாமக்கிரியின்
பேதமும் சொருபமும்.

அநுமிதிப் பிரமையின் காரண மெதுவோ அது அநுமானப்
பிரமாண மெனப்படும்.

இலிங்கஞானத்தாற் றேன்றும் ஞான மெதுவோ அது
அநுமிதி யெனப்படும்.

எங்ஙனம்; பருவதத்தில் புகையின் பிரத்தியக்ஷ ஞான
முண்டாய் வன்னியின்ஞான முண்டாகின்றது; ஆண்டுப் புகை
யின் பிரத்தியக்ஷஞானம் இலிங்கஞான மெனப்படும்.

அதனால் வன்னியின்ஞான முண்டாகின்றமையின் பருவ
தத்தில் வன்னியின்ஞானம் அநுமிதியாம் எதன் ஞானத்தாற்
சாத்தியத்தின் ஞான முண்டாகின்றதோ அது இலிங்க மெனப்
படும்.

அநுமிதிஞானத்தின் விஷயம் சாத்திய மெனப்படும்.

அநுமிதிக்கு விஷயம் வன்னியாகவின் வன்னி சாத்திய
மாம்.

தூம ஞானத்தால் வன்னியாகிய சாத்தியத்தின் ஞான முண்டாதலான் தூமம் இலிங்கமாம்.

வியாப்பியத்தின் ஞானத்தால் வியாபகத்தின் ஞான முண்டாகின்றதாகலின் வியாப்பியத்தை இலிங்க மென்பர்.

வியாபகத்தைச் சாத்திய மென்பர்.

வியாத்தியுடையதனை வியாப்பிய மென்பர்.

வியாப்தி நிருபகத்தை வியாபக மென்பர்.

அவிநாபாவருப சம்பந்தத்தை வியாத்தி மென்பர்.

எங்ஙனம்: தூமத்தில் வன்னியின் அவிநாபாவருப சம்பந்தம் மிருக்கின்றது; அதுவே தூமத்தில் வன்னியின் வியாப்தியாம். ஆகையால், தூமம் வன்னியின் வியாப்பியமாம். அந்த வியாப்தி ரூப சம்பந்தத்தின் நிருபகம் வன்னியாம். ஆகலின், தூமத்தின் வியாபகம் வன்னியாம்.

எஃதின்றி எது உளதாகாதோ, அதன் அவிநாபாவருப சம்பந்தம் அதன்கண் சொல்லப்படுகின்றது.

வன்னியின்றித் தூம மிராதாகலின் வன்னியின் அவிநாபாவருபசம்பந்தம் தூமத்தின்க ணுளது. வன்னியினிடத்துத் தூமத்தின் அவிநாபாவ மில்லை.

ஏனெனின், ஒழுகக் காய்ச்சிய இருப்புத்துண்டில் தூம மின்றி வன்னியிருக்கின்றது. ஆகையாற் தூமத்தின் வியாப்பியம் வன்னி யன்று. வன்னியின் வியாப்பியம் தூமமாம்.

அங்ஙனமே உருவத்தின் வியாப்பியம் இரசமாம்.

பிருதிவி ஜல தேயுக்களில் உருவ மிருக்கின்றது.

பிருதிவியினும் ஜலத்தினும் இரச மிருக்கின்றது.

ஆகையால், உருவத்தின் அவிநாபாவருப சம்பந்தம் இரசத்தின்க ணிருத்தலால் உருவத்தின் வியாப்பியம் இரசமாம்.

உருவத்தில் இரசத்தின் விநாபாவம் (இரசமின்றியிருத்தல்) இருக்கின்றது.

தேயுவில் இரசவிநாபாவம் (இரசமின்றி உருவத்தின் சத்தை) இருக்கின்றது.

ஆகையால், இரசத்தின் வியாப்பியம் உருவமன்று.

எது எதனின் வியாபிசாரியா (பிறழ்வுடையதா) கின்றதோ அது அதன் வியாப்பிய மாகாது.

அதிக தேசத்தி லிருப்பது எதுவோ, அது வியாபிசாரி யெனப்படும்.

தூமத்தினும் அதிக தேசத்தி லிருக்கும் வன்னி யெது வோ, அது தூமத்தின் வியாபிசாரியாம்.

இரசத்தினும் அதிக தேசத்தில் உருவ மிருக்கின்றது. ஆகையால், இரசத்தின் வியாபிசாரி உருவமாம்.

அற்ப தேசத்தி லிருப்பது எதுவோ, அதன்கண் அவிரா பாவ சம்பந்த முண்டு. அதுவே வியாப்பியமாம்.

வன்னியினும் அற்பதேசத்தில் தூம முளதாம். ஆகலின், வன்னிக்குத் தூமத்தில் அவிராபாவரூப வியாப்தி யுண்டு. அத் தூமம் வியாப்பியமாம்.

உருவத்தினும் அற்ப தேசத்தில் இரச மிருக்கின்றது. ஆகையால், இரசத்தில் உருவத்தின் வியாப்தி யுளது. அதனை யுடைய இரசம் வியாப்பியமாம்.

எங்ஙனம் அற்பதேசத்தி லிருப்பதன்கண் அதிக தேச முடையதின் வியாப்தி யுண்டோ, அங்ஙனமே இரண்டு பதார்த் தங்கள் சமானதேசத்தி லிருப்பன வாகுமாயின், அவற்றிற்கு மொன்றற்கொன்று வியாப்தி யுண்டு.

கந்தகுணமும் பிருதிவித் தன்மைச் சாதியும் கேவலம் பிரு திவியின்க ணிருப்பனவாம்.

ஆண்டுக் கந்தத்தின் வியாப்தி பிருதிவித்தன்மையிலும், பிருதிவித்தன்மையின் வியாப்தி கந்தத்திலும் உண்டு.

அங்ஙனமே, சிநேக குணமும் ஜலத்தன்மைச் சாதியும் ஜலத்தின்க ணுண்டு.

ஜலமின்றிச் சிநேகமும் ஜலத்தன்மையு மிரா. ஆகலின், சமதேசத்தி லிருப்பனவா யிருத்தலின் இரண்டும் ஒன்றற்கொ ண்று வியாப்தி யுடையன வாதலால் வியாப்பியமாம்.

ஏனெனின், எங்ஙனம் அற்பதேசத் திருப்பதன்கண். அவிநாபாவருப சம்பந்த மிருக்கின்றதோ, அங்ஙனமே சமான் தேசத்தி லிருப்பனவாகிய பதார்த்தங்களுக்கும் ஒன்றற் கொன்று அவிநாபாவ முண்டு.

பிருதிவித்தன்மையினும் அற்பதேசத் திருப்பது கந்தம்;

ஜலத்தன்மையினும் அற்பதேசத் திருப்பது சிரேகம்.

ஏனெனின், முதல் கூணத்தில் நிரக்குணத் திரவிய முண்டாகின்றது.

இரண்டாவது கூணத்தில் குண முண்டாகின்றது.

ஜாதி முதல் கூணத்திலும் திரவியத்தி லிருக்கின்றது.

ஆகலின், கடத்தின் முதல் கூணத்தில் கந்தத்தின் வியபிசாரியாகிய பிருதிவித்தன்மை யிருத்தலால் அதன்கண் கந்தத்தின் அவிநாபாவ சம்பந்தமாகிய வியாப்தியின் அபாவ மிருக்கின்றது.

உற்பத்தி கூணத்தி லிருப்பதாகிய ஜலத்தில் சிரேகத்தின் வியபிசாரியாகிய ஜலத்தன்மை யிருத்தலால் அதன்கண் சிரேகத்தின் அவிநாபாவருப சம்பந்த மில்லை.

ஆதலாற் சிரேகத்தின் வியாப்திக்கு ஜலத்தன்மையில் அபாவ மிருத்தலால் சிரேகத்தின் வியாப்பியம் ஜலத்தன்மையன்று.

இவ்வாற்றால் பிருதிவித்தன்மையின் வியாப்பியம் கந்தமாம்; கந்தத்தின் வியாப்பியம் பிருதிவித்தன்மை யன்று.

அங்ஙனமே, ஜலத்தன்மையின் வியாப்பியம் சிரேகமாம்; சிரேகத்தின் வியாப்பியம் ஜலத்தன்மை யன்று.

என்றாலும், கந்தமுடைமையும் பிருதிவித் தன்மையும் ஒன்றற்கொன்று வியாப்தி யுடையனவாம். ஆகலின், இரண்டும் ஒன்றற்கொன்று வியாப்பியமாம்.

அங்ஙனமே, சிரேகமுடைமையும் ஜலத்தன்மையுமாகிய இரண்டும் ஒன்றற்கொன்று வியாப்பியமாம்.

ஏனெனின், கந்தத்தின் அதிகாணத்தன்மையைக் கந்த முடைமை யென்பர்.

சினேகத்தின் அதிகாணத்தன்மையைச் சினேகமுடைமை யென்பர்.

எதன்கண் எந்தப் பதார்த்தம் எப்போதாயினு மிருக்குமோ, அதன்கண் அப் பதார்த்தத்தின் அதிகாணத்தன்மை என்று முள்தாம்.

இது வியாப்திரூபணத்தில் ஜகதீச பட்டாசாரியர் முதலியோர்களால் எழுதப்பட்டிருக்கின்றது.

ஆண்டு இது பிரசங்கமாம்:—அவியாப்பியவிருத்தி பதார்த்தத்தின் அதிகாணத்தன்மை வியாப்பியவிருத்தியாம். அதிகாணத்தன்மை அவியாப்பியவிருத்தி யாகிறதில்லை.

* அவியாப்பிய விருத்தி இருவகையாம்.

தேசத்தானாகிய அவியாப்பிய விருத்தியு முண்டு.

காலத்தானாகிய அவியாப்பிய விருத்தியு முண்டு.

எது பதார்த்தத்தின் ஏகதேசத்திலிருந்து ஏகதேசத்தில்லாதிருக்கின்றதோ, அது தேசத்தானாகிய அவியாப்பிய விருத்தி யெனப்படும்.

எங்ஙனம்: பதார்த்தத்தின் ஏகதேசத்தில் சையோக முண்டாகின்றது. அது தேசத்தானாகிய அவியாப்பிய விருத்தியாம்.

ஆனால், சையோகத்தின் அதிகாணத்தன்மை பதார்த்த முழுவதினு மிருக்கும். ஏகதேசத்தி விராது.

ஆகலின், அவியாப்பியவிருத்தி சையோகத்தின் அதிகாணத்தன்மை வியாப்பிய விருத்தியாம்; அவியாப்பிய விருத்தியன்று. இது சித்தார்த்தமாம்.

ஒருகாலத்திலிருந்து ஒருகாலத்தில் இல்லாதிருப்ப தெதுவோ, அது காலிக அவியாப்பிய விருத்தி யெனப்படும். முற் கூறிய விதத்தாற் கந்தமுதலிய குணங்கள் காலிக அவியாப்பிய விருத்தியாம்.

* தனது அத்தியந்தபாவ ஸ்மானாதிகாணத்தன்மை அவியாப்பிய விருத்தித் தன்மையாம்.

அவற்றின் அதிகாரணத்தன்மை திரவியத்தின் உற்பத்தி கூஷணத்திலு மிருக்கின்றதாகலின் கந்தமுடைமை இரசமுடைமைகள் பிருதிவித்தன்மை ஜலத்தன்மைகளின் சமதேச சம காலத் திருப்பனவாம். இது நியாய ரீதியான சமாதானமாம்.

வேதாந்தமத்திலோ நிர்க்குணத்திரவிய முண்டாகிறதில்லை. முதற்கண்ணே சகுண முண்டாகின்றது. ஆகலின், கந்த ரசங்களுக்கும் பிருதிவித்தன்மை ஜலத்தன்மைகள் வியாப்பிய மாம்.

23. அநுமிதிஞானத்தில் வியாப்தியினது ஞானம் அபேக்ஷிக்கப்படுமாறு

இவ்வாற்றால் அவிரப்பாவருப சம்பந்தம் வியாப்தியும், அதனையுடையது வியாப்பியமுமாம்.

எவனுக்குப் பர்வதமுதவியவற்றில் வியாப்பியமாகிய தூமத்தின் பிரத்தியக்ஷஞானம் அல்லது சத்தஞான முண்டாகின்றதோ, அவனுக்குப் பர்வதமுதவியவற்றில் அக்கினியின் அநுமிதிஞான முண்டாகின்றது.

அங்ஙனமே, இரசத்தின் ஞானத்தால் உருவத்தின் ஞான முண்டாகின்றது.

ஆனால், எந்தப் புருஷனுக்குத் தூமம் வன்னி வியாப்பியமாக மென்னும் ஞானம் முன் நிகழ்ந்திருக்குமோ, அவனுக்குத் தூமஞானத்தால் வியாப்பியத்தன்மையின் ஸ்மரண முண்டாய் வன்னியின் அநுமிதி யுண்டாகின்றது.

வியாப்தியை வியாப்பியத்தன்மை பென்பர்.

அங்ஙனமே, உருவத்தின் வியாப்பியம் இரசமாமென்னும் ஞானம் எவனுக்குண்டாகின்றதோ, அவனுக்கு இரசத்தின் ஞானத்தால் இரசத்தில் உருவத்தினது ஸ்மரண முண்டாய் உருவத்தின் அநுமிதி யுண்டாகின்றது.

எவனுக்கு வியாப்பியத்தன்மையின் ஞானம் முன் நிகழவில்லையோ, அவனுக்குத் தூமமுதவியவற்றின் ஞானத்தால் வன்னிமுதவியவற்றின் அநுமிதி நிகழாதாகலின், வியாப்தியின் ஞானம் அநுமிதிக்குக் கரணமாம்.

வியாப்தி யுடையதனை வியாப்பிய மென்றும், வியாப்தியினை வியாப்பியத்தன்மை யென்றும் கூறுவர்.

அந்த வியாப்திஞானமும் சந்தேகரூப காரண மன்று.

ஏனெனின், தூமம் வன்னியின் வியாப்தி யுடையதா? அன்று? என்னும் ஞானம் எவனுக்கு முன் உண்டாயிருக்கின்ற தோ, அவனுக்குத் தூமஞானத்தால் வன்னியின் ஞான முண்டாகாது.

ஆனால், “தூமம் வன்னியின் வியாப்தி யுடையது” என்னும் நிச்சயரூப ஞானம் எவனுக்கு உண்டாயிருக்கின்றதோ, அவனுக்குத் தூமஞானத்தால் வன்னியின் அநுமிதியாகிய ஞான முண்டாம்.

ஆகலின், வியாப்தியின் நிச்சயம் அநுமிதிக்கு ஏதுவாம். அந்த வியாப்தியின் நிச்சயம் உடனிகழ்ச்சி ஞானத்தா லுண்டாகின்றது.

அடுக்களை முதலியவற்றில் அடிக்கடித் தூம வன்னிகளின் உடனிகழ்ச்சியைக் கண்டு “வன்னியின் வியாப்பியம் தூமமாம்” என்னும் ஞான முண்டாகின்றது.

“தூமத்தின் வியாப்பியமாம் வன்னி” என்னும் ஞான முண்டாகிறதில்லை.

ஏனெனின், அடுக்களை முதலியவற்றில் வன்னியின் உடனிகழ்ச்சி எங்ஙனம் தூமத்திற் காணப்படுகின்றதோ, அங்ஙனமே தூமத்தின் உடனிகழ்ச்சி வன்னியிற் காணப்படினும் தூமத்தின் வியாப்தியும் வன்னியிற் காணப்படுகின்றது.

இதனால் எதன்கண் எப் பதார்த்தத்தின் வியாப்தியும் தோற்றாது உடனிகழ்ச்சி தோற்றுகின்றதோ, அதன்கண் அப் பதார்த்தத்தினது வியாப்தியின் நிச்சய முண்டாகின்றது.

தூமத்தில் வன்னியின் வியாப்தியும் தோற்றாது, உடனிகழ்ச்சி தோற்றுகின்ற தாகலின், தூமத்தில் வன்னியினது வியாப்தியின் நிச்சய முண்டாகின்றது.

வன்னியில் தூமத்தின் உடனிகழ்ச்சியும் தோற்றுகின்றது; வியாப்தியும் தோற்றுகின்றது.

ஆகலின், 'தூமத்தின் வியாப்பியமாம் வன்னி' என்னும் நிச்சயம் உண்டாகிறதில்லை.

உடனிகழ்ச்சி யென்பது கூட விருத்தற்காம்.

வியபிசார மென்பது வேறு யிருத்தற்காம்.

நீரினது புகையின்கண் வன்னியின் வியபிசார மிருக்கின்றது.

அக்கினி அணைந்தகாலத்து அடுக்களையி லிருக்கும் தூம மெதுவோ, அதன்கண்ணும் வன்னியின் வியபிசார மிருக்கின்றது.

என்றாலும் எதன் மூலம் சேதிக்கப்படவில்லையோ, அப் படிப்பட்ட உயர்ந்த தூமரேகையில் வன்னியின் வியபிசார மில்லை.

ஆகையால், விலக்ஷணமான தூம ரேகையில் வன்னியினது வியாப்தியின் பிரத்தியக்ஷமாகிய நிச்சய முண்டாகின்றது.

அப்படிப்பட்ட விலக்ஷண தூம ரேகையின் பிரத்தியக்ஷம் பர்வதமுதலியவற்றி லுண்டாய், 'தூமம் வன்னியின் வியாப்பியமாம்' என்னும் அநுபவத்தின் சம்ஸ்காரம் எழும்புகின்றது. அதன்பின் 'வன்னியுடையது பர்வதம்' என்னும் அநுமிதியுண்டாகின்றது.

24. சகல நையாயிகமதத்திலு முள்ள

அநுமிதியின் கிரமம்.

நியாயமதத்தில் அநுமானப் பிரசங்கத்தில் அநேக பக்ஷங்களுள். அவை அவர்கள் நூல்களில் ஸ்பஷ்டமாம்.

ஆனால், சகல நையாயிகர் மதத்தினும் அநுமிதியின் கிரமம் இதுவாம்:—

முதற்கண் அடுக்களை முதலியவற்றில் ஏது சாத்தியங்களின் உடனிகழ்ச்சிக் காட்சி யுண்டாகின்றது.

அதனால் ஏதுவில் சாத்தியத்தினது வியாப்தியின் நிச்சயம் உண்டாகின்றது.

அதன்பின் பர்வத முதலியவற்றில் ஏதுவின் பிரத்தியக்ஷ முண்டாகின்றது.

அதன்பின் சம்ஸ்காரத்தின் எழுச்சி யுண்டாய் வியாப்தியின் ஸ்மிருதி யுண்டாகின்றது.

அதன்பின் சாத்தியத்தினது வியாப்தி விசிஷ்ட ஏதுவின் பிரத்தியக்ஷம் பக்ஷத்தி லுண்டாகின்றது. அதனைப் பராமரிச மென்பர்.

வன்னியின் வியாப்பிய தூம்முடையது மலையென்பது பிரசித்தாநுமானத்தில் பராமரிசத்தின் ஆகாரமாம்.

சாத்திய வியாப்பிய ஏதுவுடையது பக்ஷம் என்பது பராமரிசத்தின் சாமானிய ரூபமாம்.

அதன் பின்னர் வன்னியுடையது பர்வதம் என்னும் அநுமிதிஞான முண்டாகின்றது. இந்த முறையாக அநுமிதி யுண்டாகின்றது.

ஆனால், பிராசீனர் (பழமையானோர்) மதத்தில் அநுமிதியின் கரணம் பராமரிசமாம்.

மற்றெல்லா ஞானமும் அந்நியதாசித்தமாம் (பிறிதேரார்ற் றும் பெறப்படுவதாம்.) அவர்கள் மதத்தில் பராமரிசமே அநுமானமாம்.

பராமரிசத்தின் வியாபாரம் அகப்படாவிடினும், அவர்கள் மதத்தில் வியாபாரமின்றிய காரணத்தைக் கரண மென்பர்.

ஆகையால், பராமரிசமே அநுமிதியின் கரணமாயிருத்த லின் அநுமானமாம்.

சில நையாயிகள்: ஞான வேதுவினை அநுமான மென்பர்.

ஓர் பக்ஷத்தில் ஏதுவின் ஞானத்தை அநுமான மென்பர்.

வியாப்தியின் ஸ்மிருதியையும் பராமரிசத்தையும் வியாபார மென்பர்.

சிலர், வியாப்தியின் ஸ்மிருதி ஞானத்தை அநுமான மென்பர்; பராமரிசத்தை வியாபார மென்பர்.

இவ்வாறு நையாயிகர்களுக்கு அநேகமத முண்டு. ஆனால், எல்லோர் மதத்தினும் பராமரிசத்தின் அங்கீகார முண்டு.

சிலர், பராமரிசத்தைக் காரண மென்பர்; சிலர், வியாபார பென்பர்.

பராமரிசமின்றி யநுமிதி யுண்டாகா தென்பது சகல நையாயிகர்களது மதமாம்.

25. அநுமிதியின்கண் மீமாம்ஸை மதம்

மீமாம்ஸை மதம் இதுவாம்:—யாண்டுப் பருவதத்தில் நாமத்தின் பிரத்தியக்ஷத்தால் வியாப்தியின் ஸ்மிருதியுண்டாய் வன்னியின் அநுமிதி யுண்டாய்விடுகின்றதோ, ஆண்டுப் பராமரிச மின்றியும் அநுமிதி யதுபவசித்தமாம்.

ஆகையால், யாண்டுப் பராமரிச முண்டாய் அநுமிதி யுண்டாகின்றதோ, ஆண்டும் பராமரிசம் அநுமிதிக்குக் காரண மன்று. ஆனால், பராமரிசம் அந்நியதாசித்த மெனப்படுகின்றது.

எங்ஙனம்: தெய்வீகமாய் வந்த கழுதை அல்லது குலால் பத்தினி கடத்தில் அந்நியதாசித்தமாம். காரண சாமக்கிரியினும் புறம்பாயுள்ள தெதுவோ, அது அந்நியதாசித்த மெனப்படும்.

இவ்வாற்றான் மீமாம்ஸை மதத்தில் பராமரிசம் காரண மன்று. அதன் அநுசாரிகளும் பராமரிச மொன்றைவிட்டு நையாயிகர்களைப்போல அநேக பதார்த்தங்களை அனுமான மென்பர்.

சிலர், வியாப்தியின் ஸ்மிருதியையும்; சிலர், அடுக்களை முதலியவற்றின்கண் வியாப்தியின் அதுபவத்தையும்; சிலர், பக்ஷத்தில் ஏதுவின் ஞானத்தையும் அனுமான மென்பர்.

26. அத்தைவத மதா நுசாரமான அநுமிதியின் கிரமம்

அத்தைவத நூலும் யாண்டு விரோத முண்டாத வில்லையோ, ஆண்டு மீமாம்ஸையினது * பிரக்கிரியையின் அநுசாரமாம். ஆதலால், அத்தைவத மதத்தினும் பராமரிசம் காரண மன்று.

* ஒரு பிரகாரமாகச் சொல்லப்படும் விஷயம் பிரக்கிரியை யெனப்படும்.

ஆனால், அடுக்களை முதலியவற்றின்கண் உண்டாகும் வியர்த்தியின் பிரத்தியக்ஷமாகிய அநுபவம் யாதோ, அது அநுமதியின் காரணமாம்.

அந்த வியர்த்தியினது அநுபவத்தின் உற்பத்தி (எழும் பிய) சம்ஸ்காரம் வியாபாரமாம்.

பர்வதத்தி லுண்டாகும் தூமத்தின் பிரத்தியக்ஷ மெது வோ, அது சம்ஸ்காரசத்தின் * உற்போதகமாம்.

யாண்டு வியர்த்தியின் ஸ்மிருதியுண்டாய்விடுகின்றதோ, ஆண்டும் ஸ்மிருதியின் உற்பத்தியால் சம்ஸ்காரங்களினது நாச மோ உண்டாகிறதில்லை.

ஆதலால், ஸ்மிருதி சம்ஸ்காரம் என்னும் இரண்டு முண்டு. ஆண்டும் அநுமதியின் வியாபாரரூப காரணம் சம்ஸ்காரமாம். வியர்த்தியின் ஸ்மிருதி காரண மன்று.

ஏனெனின், அநுமதியில் வியர்த்தி ஸ்மிருதியினை வியாபார மாகிய காரணமென அங்கீகரிக்கின்றும் ஸ்மிருதியின் காரணம் சம்ஸ்காரமென அங்கீகரித்தலும், ஸ்மிருதியில் அநுமதியின் காரணத்தன்மையைக் அங்கீகரித்தலும் வேண்டும்.

ஆதலால், இரண்டிலும் காரணத்தன்மையைக் கற்பித்தல் † கௌரவமாம்.

ஸ்மிருதியின் காரணமாக யங்கீகரித்த சம்ஸ்காரம் எது வோ, அதனை அநுமதியின் காரணமாக அங்கீகரிக்கின், ஸ்மிருதியின் காரணத்தன்மையை விடுதல் † இலாகவமாம்.

இவ்வாற்றால் வியர்த்தியின் அநுபவம் காரணமும், சம்ஸ்காரம் வியாபாரமும், அநுமதி பயனுமாம்.

* உற்போதகம் - எழுப்புவது, புலப்படுத்துவது.

† ஒரு வஸ்துவிலேயே ஒரு காரியம் சித்திக்கக்கூடியதாயிருக்க, அதற்குப் பல வஸ்துக்களை ஏதுவாகக் கற்பித்தலைக் கற்பிப்பது கௌரவ மென்பர்.

‡ ஈண்டுக் கூறிய இலாகவம் ஏனினினை முடிதலாம்; தோஷ மென்பர்.

இது வேதாந்த பரிபாஷைமுதலிய அத்தைவத நூல்களிற் சொல்லிய கிரமமாம்.

நையாயிகர் மதத்திற்போல்ப் பார்மரிசம் அநுமிதியின் காரணமன்று.

27. வியாப்தியினது ஸ்மிருதியின் வியாபாரத்தன்மையும், சம்ஸ்காரத்தின் அவ்வியாபாரத் தன்மையும்

சம்ஸ்காரத்தை அநுமிதியின் வியாபாரமென அங்கேரியாது, ஸ்மிருதியை வியாபாரமென அங்கேரிக்கினும் சித்தாந்தத்திற்குக் கெடுதி யில்லை.

வேதாந்தபரிபாஷை முதலிய நூல்களில் விரோத மிருக்கினும், யுக்தியினால் அர்த்த நிச்சயஞ் செய்தலால் ஆதானிக நூல்களின் விரோதத்தாற் கெடுதி யில்லை.

ஆனால், சுருதி ஸ்மிருதிகளின் விரோதத்தாலேனும், சித்தாந்த விரோதத்தாலேனும் கெடுதி யுண்டாம்.

அநுமிதியின் வியாபாரரூபகாரணம் ஸ்மிருதி அல்லது சம்ஸ்காரமா மென்னும் அர்த்தத்தில் சுருதி ஸ்மிருதிகள் உதாசீனமா யிருக்கின்றன. சித்தாந்தமும் உதாசீனமா யிருக்கின்றது.

ஆதலால், வியாப்தியின் ஸ்மிருதிக்கு வியாபாரத்தன்மையைக் கூறுதலில் விரோத மில்லை. மாறுதலான சாதகயுக்தி யுளது.

ஏனெனின், வியாப்தியின் சம்ஸ்காரத்தை அநுமிதிக்குக் காரணமாகச் சொல்லுமிடத்து, அநுற்புத்த சம்ஸ்காரத்தால் அநுமிதியுண்டாகுமாயின், பர்வதத்தில் தூமத்தின் பிரத்தியக்ஷ மின்றியும் என்றுமே அநுமிதி யுண்டாதல் வேண்டும். அதனால் உற்புத்த (புலப்பட்ட) சம்ஸ்காரம் அநுமிதிக்கு ஏதுவா மென அங்கேரிக்க வரும். உற்புத்த சம்ஸ்காரங்களினாலேயே ஸ்மிருதி யுண்டாகின்றது.

ஆதலால், யாண்டு அநுமிதியின் சாமக்கிரி யுளதோ, ஆண்டு நியமமாக ஸ்மிருதியின் சாமக்கிரி யுண்டு. இரண்டின்

பிரகாசம்] வியாப்தியினது ஸ்மிருதியின் வியாபாரத்தன்மையும், 69
சம்ஸ்காரத்தின் அவ்வியாபாரத் தன்மையும்

சாமக்கிரிகளு மிருக்குங் காலத்து எந்த ஞான முண்டாகு
மென்பதைத் * தர்மாஜாரைக் கேட்கவேண்டும்.

ஒன்றற்கொன்று பிரதிபந்திக்கப்படுந் தன்மையும் பிரதிபந்
திக்குந் தன்மையும் அங்கீகரிக்கின் கௌரவதோஷ முண்டா
கும்; † விநிகமன விரஹமு முண்டாகும்; அநுபவ விரோதமு
முண்டாகும்.

ஏனெனின், பர்வதத்தில் தூம தரிசனத்தால் தூமத்தில்
வன்னியினது வியாப்தியின் ஸ்மரணத்திற்குப் பிற்காலத்தில்
அநுமிதி யுண்டாகின்றது. இது புத்திமான்களது அநுபவசித்
தமா (அநுபவத்தாற் பெறப்பட்டதா)ம்.

அநுமிதியால் வியாப்தியினது ஸ்மிருதியின் பிரதிபந்தம்
அநுபவ விருத்தமாம்.

யாண்டு இரண்டு ஞானங்களின் இரண்டு சாமக்கிரிகளு
முளவோ, ஆண்டு ஒரு சாமக்கிரிக்கு மற்றோர் சாமக்கிரி பிரதி
பந்தகமாம்.

ஈண்டு அநுமிதியின் சாமக்கிரியும், ஸ்மிருதியின் சாமக்கிரி
யும் ஒரே சம்ஸ்காரமாம். அதற்குப் பிரதிபந்திக்கப்படுவது
பிரதிபந்திப்பதெனும் தன்மை பொருந்தாது.

அன்றியும், அநுமிதியால் ஸ்மிருதிக்குப் பிரதிபந்த முள
தெனின், அநுமிதி பவிஷ்ய (எதிர்கால)த்ததாம்; அது உண்
டாகவில்லை. அதற்குப் பிரதிபந்தகத்தன்மை சம்பவியாது.

வேதாந்த பரிபாஷையினும் அங்ஙனமே அதன் உரையினும்
அநுமிதியால் ஸ்மிருதிக்குப் பிரதிபந்தம் எழுதப்படவில்லை.
ஏனெனின், உரையோடு கூடிய வேதாந்த பரிபாஷையில் இஃ
தெழுதப்பட்டிருக்கின்றது.

தூம தரிசனத்தால் சம்ஸ்காரம் உற்புத்தமாகின்றது. அத்
னால் சிலவிடத்து ஸ்மிருதி யுண்டாகின்றது; சிலவிடத்து உண்
டாகிறதில்லை.

* தர்மாஜர் என்பவர் வேதாந்த பரிபாஷை யென்னும் நூலின்
கீர்த்தா.

† இரண்டில் ஒரு பகைத்தை நிச்சயிக்கும் யுக்தியின்மையை விநிக
மனம் விரஹமென்பர்.

யாண்டு ஸ்மிருதி யுண்டாகின்றதோ, ஆண்டும் சம்ஸ்காரங்களின் நாசமோ யுண்டாகிறதில்லை.

சம்ஸ்காரம் ஸ்மிருதி யென்னு மிரண்டு முள்.

ஆனால், ஸ்மிருதி சூனியமான ஸ்தலத்தில் எங்ஙனம் சம்ஸ்காரம் வியாபாரமோ, அங்ஙனமே ஸ்மிருதியின் இருப்பாகிய ஸ்தலத்திலும் சம்ஸ்காரமே வியாபாரமாம்; ஸ்மிருதி யன்று. இது தர்மராஜரது நூல். அதன்கண் புத்திமான்களுக்கு இவ்வாச சரிய முண்டாகின்றது.

உற்புத்த சம்ஸ்காரமிருக்க, ஸ்மிருதி சூனியமான ஸ்தல மெங்ஙன மிருக்கும்?

ஸ்மிருதியின் உற்பத்தியால் சம்ஸ்காரத்திற்கு நாச முண்டாகின்றது; ஸ்மிருதியால் வேறு சம்ஸ்கார முண்டாகின்ற தென்பது யுத்தியோடு கூடிய பகஷமாம். அதன் உபபாதனம் (அடைவு) வேறு நூல்களிற் பிரகித்தமாம். இந்தப் பகஷத்தில் ஸ்மிருதி சம்ஸ்காரம் என்னு மிரண்டு மிருப்பதாகக் கூறுதல் முற்றும் விருத்தமாம்.

28. சுவார்த்தாநுமிதி அநுமானங்களின் சொருபம்

ஆகையால், வியாப்தியின் அநுபவம் காரணமும், வியாப்தியின் ஸ்மிருதி வியாபாரமுமா மென்னும் இப்பகஷம் தோஷ மின்றியதாம்.

இவ்வாற்றால் யாண்டு அநுமிதி யுண்டாகின்றதோ, ஆண்டு அது சுவார்த்த (தன்பொருட்டு) அநுமிதி யென்பபடும்.

ஆனால், நியாயமதத்தில் தூமத்தின் பிரத்தியக்ஷமும் வியாப்தியின் ஸ்மரணமு முண்டாகியும் வன்னியின் அநுமிதி யுண்டாகிற தில்லை.

இரண்டு ஞானங்களுக்கும் பின்னர்ப் பராமரிச மென்னும் மூன்றாவது ஞான முண்டாகின்றது. அங்ஙனமே அநுமிதியு முண்டாகின்றது.

‘வன்னி வியாப்பிய தூமமுடையது மலை’ என்னும் ஞானத்தைப் பராமரிச மென்பார். அதனை வேதாந்தத்தில் அநுமிதியின் காரணமாக அங்கீகரிப்பதில்லை.

இவ்வாற்றான் வாக்கியப் பிரயோகமின்றி வியாத்திரான் முதலியவற்றான் எவ்வாறுமிதி யுண்டாகின்றதோ, அது சுவார்த்தாநுமிதி பெனப்படும்.

அதன் கரணமாகிய வியாத்திரான் முதலியன சுவார்த்தாநுமானம் பெனப்படும்.

29. பரார்த்த அநுமானம், அநுமிதி, தர்க்க மென்பவற்றின் சொருபம்

ஓர் புருடன், 'பர்வதத்தில் வன்னி, அநுமானப் பிரமாணத்தால் நிச்சயிக்கப்பட்டது,' என்கின்றான்.

மற்றொருவன், 'இல்லை' என்று சொல்லுகின்றான்.

இவ்வாறு இருவருக்கும் விவாதம் நேர்ந்தவிடத்து, வன்னி நிச்சயமுடைய புருஷன் தனது பிரதிவாதியை நிவிர்த்திக்கும் பொருட்டு வாக்கியப் பிரயோகஞ் செய்கின்றான். அதனைப் பரார்த்தாநுமானம் பென்பர்.

அவ்வாக்கியம் வேதாந்த மதத்தில் மூன்று அவயவங்களை யுடையதாம்.

1. பிரதிஞ்ஞை, 2. ஏது, 3. உதாஹரணம் என்பன வாக்கியத்தினது அவயவங்களின் பெயர்கள்.

1. பர்வதம் வன்னியுடைத்து.

2. புகையுடைமையால்,

3. யாது யாது தூமமுடைத்து, அது அது வன்னியுடைத்து, அடுக்களைபோல வென்னு மிவ்வளவும் மகாவாக்கியமாம்.

அதன்கண் மூன்று அவாந்தர வாக்கியங்க ளுள; அவற்றிற்குப் பிரதிஞ்ஞைமுதலியன முறையே பெயர்களாம்.

சாத்திய விசிஷ்டமான பகைத்தை அறிவிக்கும் வாக்கியம் பிரதிஞ்ஞை வாக்கியம் பெனப்படும். இவ்விதம்பினது 'பர்வதம் வன்னியுடைத்து' என்னும் வாக்கியமாம்.

'வன்னி விசிஷ்டம் பர்வதம்' என்னும் அறிவு இவ்வாக்கியத்தார் னுண்டாகின்றது. ஆண்டு வன்னி சாத்தியம், பர்வதம் பகையும்.

எனெனின், அநுமிதிக்கு விஷயம் எதுவோ, அது சாத்திய மெனப்படும். அநுமிதிக்கு விஷயம் வன்னியாகவின் சாத்திய மாம்.

‘பர்வதம் வன்னியுடைத்து’ என்னும் அநுமிதி யுண்டாகின்றது. அதற்குப் பர்வதமும் விஷயமாகின்றது. அதனையும் சாத்திய மெனல்வேண்டும்.

என்றாலும் வேதாந்த மதத்தில் ‘பர்வதம் வன்னியுடைத்து’ என்னும் ஞானமோ ஒன்றேயாம்; ஆனால், அது பர்வத அம்சத்தில் இந்திரியஜந்நியமும், வீன்னியம்சத்தில் தூமஞானமாகிய அநுமானத்தால் தோன்றியதுமாம்.

ஆகையால், ஒரு ஞானத்தில் சர்க்கூஷத்தன்மை அநுமிதித்தன்மை என்னு மிரண்டு தர்மங்க ளுள.

சர்க்கூஷத்தன்மையம்சத்தின் விஷயத்தன்மை பர்வதத்தினும், அநுமிதித்தன்மை யம்சத்தின் விஷயத்தன்மை வன்னியின்கண்ணு முளவாகவின், அநுமிதிக்கு விஷயம் பர்வத மன்று; தேவலம் வன்னியாம்.

எவ் வதிகரணத்தில் சாத்தியத்தை யறியும் விருப்ப முண்டாய்ச் சாத்தியத்தின் அநுமிதி வடிவ நிச்சய முண்டாகின்றதோ, அது பக்ஷ மெனப்படும். அவ் வியல்பினது பர்வதம்.

பிரதிஞ்ஞை வாக்கியத்திற்குப் பின் இலிங்கத்தை யறிவிக் கும் வசனம் எதுவோ, அது ஏது வாக்கிய மெனப்படும். அத் தன்மைய வாக்கியம் ‘புகை யுடைமையான்’ என்பதாம்.

எது சாத்தியங்களின் உடனிகழ்ச்சியை யறிவிப்பதாகிய திருஷ்டாந்தத்தைப் பிரதிபாதிக்கும் வசனம் எதுவோ, அது உதாசரண வாக்கிய மெனப்படும்.

வாதி பிரதிவாதிக்கு யாண்டு விவாத முண்டாகவில்லை யோ, யாண்டு இருவரானும் நிச்சயிக்கப்பட்ட அர்த்த முளதோ, அது திருஷ்டாந்த மெனப்படும். அவ் வியல்பினது அமிக் கையாம்.

இவ்வாற்றால் பிரதிஞ்ஞை முதலிய மூன்றன் சமுதாய மாகிய மகாவாக்கியத்தான் விவாதம் நிவிருத்தியாகின்றது.

மகாவாக்கியத்தைக் கேட்டும், அடுக்களை முதலியவற்றின் கண் வன்னியின் உடனிகழ்ச்சியாகிய தூம மிருக்கின்றது; பர்வதத்தில் வன்னியின் வியபிசாரியாகிய தூம மிருக்கின்றது.

ஆகையால், பர்வதத்தில் தூம முண்டு, வன்னி யில்லை யென்று பிரதிவாதி ஆக்கிரகஞ் செய்பின், அல்லது வியபிசாரத் தின் சங்கை யுண்டாயின், தர்க்கத்தால் ஆக்கிரக சங்கை (சந்தேகம்)களின் நிவிருத்தி யுண்டாகின்றது.

அநிஷ்டத்தைச் சம்பாதித்தலைத் தர்க்க மென்பர்.

பர்வதத்தில் வன்னியின்றித் தூம மிருக்குமாயின் தூமம் வன்னியின் காரியமாகா தென்பது தர்க்கம். இதனால் தூமத்தில் வன்னியின் வியபிசார சந்தேகம் நீங்குகின்றது.

வன்னி தூமங்களுக்குக் காரண காரியத்தன்மை இஷ்ட மாம்; அவற்றின் அபாவம் அநிஷ்டமாம்.

ஆகையால், காரண காரியத் தன்மைகளின் பங்கம் சம்பாதிக்கப்படுகின்றது, அக் காரண காரியத் தன்மைகளின் பங்கம் அநிஷ்டமாம்.

ஆகையால், அநிஷ்டத்தைச் சம்பாதித்தல் வடிவினது தர்க்கமாம்.

இத் தர்க்கத்தால் பிரதிவாதியின் நிவிருத்தியும், சங்கையின் நிவிருத்தியு முண்டாகின்றன.

ஏனெனின், வன்னி தூமங்களின் காரண காரியத் தன்மை இருவருக்கும் இஷ்டமாம்; அதன் பங்கம் இருவருக்கும் அநிஷ்டமாம்.

வன்னியின் வியபிசாரம் தூமத்திற் கூறின் அநிஷ்டத்தின் சித்தி யுண்டாகும். அப் பயத்தால் வன்னியின் வியபிசாரியாம் தூம மென்னும் வராதையைப் பிரதிவாதி சொல்லான்.

இவ்வாற்றான் மூன்றவயவங்களின் சமுதாயமாகிய மகாவாக்கிய மெதுவோ, அதனைப் பரார்த்தநுமான மென்பர்.

அதன் பின்னர் உண்டாம் அநுமிதி யாதோ, அது பரார்த்த நுமிதி யெனப்படும்.

அநுமானப் பிரமாணத்தால் நிச்சயஞ் செய்ய, வியபிசார சங்கை யுண்டாகுமாயின், அது தர்க்கத்தால் நிவிருத்தியாகும். ஆகையால், பிரமாணத்தின் சககாரி தர்க்கமாம்.

30. வேதாந்தமதத்தில் தர்க்கத்தோடு கூடிய பரார்த்தாநுமானத்தின் சொரூபம்.

வேதாந்த வாக்கியங்களால் ஜீவனிடத்து நிச்சயிக்கப்பட்டிருக்கும் பிரஹ்மத்தின் அபேதம் எதுவோ, அது அநுமானத்தானும் இவ்வாற்றாற் சித்திக்கின்றது:—

ஜீவன் பிரஹ்மரபின்னம், சேதனத் தன்மையால், யாண்டு யாண்டுச் சேதனத்தன்மை யுண்டோ, ஆண்டாண்டுப் பிரஹ்மரபேத முண்டு; பிரஹ்மத்திற் போல் இது மூன்றவயவங்களின் சமுதாயமாகிய மகாவாக்கியமாம். ஆகையாற் பரார்த்தாநுமான மெனப்படும்.

ஈண்டுச் சிவன் பக்ஷம்,
பிரஹ்மரபேதம் சாத்தியம்,
சேதனத் தன்மை ஏது,
பிரஹ்மம் திருஷ்டாந்தம்.

ஈண்டுப் பிரதிவாதிபானவன் ஜீவனிடத்துச் சேதனத்தன்மையாகிய ஏதுவோ விருக்கின்றது, பிரஹ்மரபேதமாகிய சாத்திய மில்லையென் நிவ்வாறு பக்ஷத்தில் சேதனத்தன்மையாகிய ஏதுவிற்குப் பிரஹ்மரபேதரூப சாத்தியத்தோடு வியபிசார சங்கை செய்யின், தர்க்கத்தால் அச் சங்கையை நிவிருத்தி செய்ய வேண்டும்.

ஈண்டுத் தர்க்கத்தின் சொரூபம் இதுவாம்:—

ஜீவனிடத்துச் சேதனத்தன்மையாகிய ஏதுவை யங்கேரித்துப் பிரஹ்மரபேதமாகிய சாத்தியத்தை யங்கேரியாவிடின், சேதனத்திற்கு அத்விதீயத்தன்மையைப் பிரதிபாதிக்கும் சுருதிக்கு விரோத முண்டாகும்.

அநிஷ்டத்தைச் சம்பாதித்தல் தர்க்க மெனப்படும். சுருதியின் விரோதம் சர்வ ஆஸ்திகர்களுக்கும் அநிஷ்டமாம்.

வியாவஹாரிகப் பிரபஞ்சம் மித்தை, ஞானத்தால் நிவிருத்திக்கப்படுந் தன்மையால், யாண்டு யாண்டு ஞானத்தால் நிவிருத்திக்கப்படுந் தன்மை யுண்டோ, ஆண்டு ஆண்டு மித்தியாத்துவ முண்டு, இப்பி வெள்ளி முதலியவற்றிற்போல.

ஈண்டு வியாவகாரிகப் பிரபஞ்சம் பகஷம்,
மித்தியாத்தன்மை சாத்தியம்,
ஞானத்தால் நிவிருத்திக்கப்படுந் தன்மை ஏது,
இப்பி வெள்ளி முதலியன திருஷ்டாந்தம்.

வியாவகாரிகப் பிரபஞ்சம் மித்தை யென்பது பிரதிஞ்ஞை வாக்கியம்.

ஞானத்தால் நிவிருத்திக்கப்படுந் தன்மையா லென்பது ஏது வாக்கியம்.

யாண்டு யாண்டு ஞானத்தால் நிவிருத்திக்கப்படுந் தன்மை யுண்டோ, ஆண்டு ஆண்டு மித்தியாத்துவ முண்டு, இப்பி வெள்ளி முதலியவற்றிற்போலவென்பது உதாஹரணவாக்கியம்.

ஈண்டும் பிரபஞ்சத்திற்கு ஞானத்தால் நிவிருத்திக்கப்படுந் தன்மையை அங்கீகரித்து மித்தியாத்தன்மையை யங்கீகரியா விடின் சத்தி (உள்ளத)ற்கு ஞானத்தால் நிவிருத்தி பொருந்தாது. அதனால் ஞானத்தால் சகல பிரபஞ்சமும் நிவிருத்தியாத லைப் பிரதிபாதிக்கும் சுருதி ஸ்மிருதிகளுக்கு விரோத முண்டா மென்னும் தர்க்கத்தால் வியபிசார சங்கையின் நிவிருத்தி யுண்டாகின்றது.

31. வேதாந்தத்தில் அநுமானத்தின் பிரயோஜனம்

இவ்வாறு வேதாந்த அர்த்தத்தின் அநுசாரிகளாகிய அநேக அநுமானங்க ளுள்.

ஆனால், வேதாந்த வாக்கியங்களால் அத்துவிதீய பிரஹ்மத்தின் எந்த நிச்சயம் சித்தித்திருக்கின்றதோ, அதன் சம்பா வணை (பொருத்தம்) மாத்திரத்திற்கு ஏது அநுமானப் பிரமாண மரம். சுவதந்திர அநுமானம் பிரஹ்ம நிச்சயத்திற் கேது

வன்று; வேதாந்தவாக்கிய மொழிந்த மற்றைய பிரமாணங்களுக் குப் பிரஹ்மத்திற் பிரவிருத்தி யில்லையென்பது சித்தாந்த மாக லின்.

சுருக்கமாக அநுமானப் பிரமாணம் சொல்லப்பட்டது.

இரண்டாவது பிரகாசம்

அநுமானப்பிரமாண நிருபணம்

மு ந் நி ந் னு.

ஓம்

தத் ஸத் ப்ரஹ்மணேநம:

மூன்றாவது பிரகாசம்

சப்தப்பிரமாண நிருபணம்

32. சாப்திப்பிரமையின் பேதம்.

சாப்திப் பிரமையின் கரணத்தைச் சப்தப்பிரமாண மென்பர்.

சாப்திப்பிரமை இருவகையாம். ஒன்று வியாவகாரிகம், மற்றொன்று பாசமார்த்திகம்.

வியாவகாரிக சாப்திப் பிரமையும் இருவகையாம். ஒன்று இலௌகிக வாக்கிய ஜந்நியம், மற்றது வைதிக வாக்கிய ஜந்நியம்.

‘நீலக்குடம்’ என்றல் முதலியன இலௌகிக வாக்கியமும், ‘வஜ்ரஹஸ்தன் புரந்தான்’ என்றல் முதலியன வைதிக வாக்கியமுமாம்.

பதங்களின் சமுதாயத்தை வாக்கிய மென்பர்.

பொருளுடைய வர்ணம் (எழுத்து) அல்லது வர்ணசமுதாயம் பத மெனப்படும்.

அகாரமுதலிய வர்ணங்களும் விஷ்ணு முதலிய பொருளுடையனவா யிருக்கின்றன.

நாராயணன் முதலிய பதங்களில் வர்ணங்களின் சமுதாயம் (கூட்டம்) அர்த்தமுடையதா யிருக்கின்றது.

நீலொவடி-நீலம் குடம் என்னும் வாக்கியத்தில் வியாகரணத்தின்படி இரண்டு பதங்க ளுள; நியாயமதத்தின்படி நான்கு பதங்க ளுள.

வியாகரண மதத்திலும் அர்த்தத்தை யறிவிக்குந் தன்மை நான்கு சமுதாயங்களினு முண்டு. பதம் நான்கில்லை.

33. சாப்திப்பிரமையின் தன்மை.

ஆண்டுச் சாப்திப்பிரமையின் தன்மை இதுவாம்:—

நீலம் குடம் என்னும் வாக்கியத்தைக் கேட்டகாலத்துச் சுரோதாவிற்கு (கேட்பவனுக்கு) ச் சகல பதங்களின் சிவண ஞான முண்டாகின்றது.

பதங்களின் சர்க்காத்தகரத்தால் பதார்த்தங்களின் ஸ்மிருதி யுண்டாகின்றது.

சங்கை:— பதங்களின் அநுபவம் பதங்களின் ஸ்மிருதிக்கு ஏதுவாம்;

பதார்த்தங்களின் அநுபவம் பதார்த்தங்களின் ஸ்மிருதிக்கு ஏதுவாம்.

பதங்களின் சர்க்காத்தகரம் பதார்த்தங்களின் ஸ்மிருதிக்கு ஏதுவாதல் பொருந்தாது.

ஏனெனின், எந்த வஸ்துவின் பூர்வ அநுபவ முளதேர், அதன் ஸ்மிருதி யுண்டாகும். மற்றொன்றின் அநுபவத்தால் மற்றொன்றின் ஸ்மிருதி யுண்டாகாது.

ஆகையால், பதங்களின் ஞானத்தால் பதார்த்தங்களின் ஸ்மிருதி யுண்டாதல் பொருந்தாது.

சமாதானம்:— சம்ஸ்காரவாயிலாகப் பதார்த்தங்களின் அநுபவமே பதார்த்தங்களின் ஸ்மிருதிக்கு ஏதுவாம்;

என்றாலும் உற்பூத சம்ஸ்காரங்களால் ஸ்மிருதி யுண்டாகின்றது;

அநுபூத சம்ஸ்காரங்களால் ஸ்மிருதி யுண்டாகிறதில்லை.

அதுற்பூத சம்ஸ்காரங்களாலும் ஸ்மிருதி யுண்டாகுமாயின், அதுபவிக்கப்பட்ட பதார்த்தங்களின் ஸ்மிருதி எப்போது முண்டாதல் வேண்டும்.

ஆண்டுப் பதார்த்தங்களினது சம்ஸ்காரத்தின் உற்பவத்திற்கு ஏது பதஞானமாம்.

ஏனெனின், சம்பந்திகளின் ஞானத்தால் அங்ஙனமே சாதிருசிய பதார்த்தங்களின் ஞானத்தால் அல்லது சிந்தனத்தால் சம்ஸ்காரம் உற்பூதமாகின்றது. அதனால் ஸ்மிருதி யுண்டாகின்றது.

எங்ஙனம்: புத்திரனைப் பார்த்துப் பிதாவின் ஸ்மிருதியும், பிதாவைப் பார்த்துப் புத்திரனது ஸ்மிருதியு முண்டாகின்றன.

ஆண்டுச் சம்பந்தியின் ஞானம் சம்ஸ்காரங்களின் உற்பவத்திற்குக் காரணமாம்.

அங்ஙனமே, ஓர் தவசியைக் கண்டு முற்கண்ட மற்றோர் தவசியின் ஸ்மிருதி யுண்டாகின்றது. ஆண்டுச் சம்ஸ்காரத்தின் உற்போதகம் (புலப்படச் செய்வது) சதிருச தரிசனமா (ஒப்புமைக் காட்சியா)ம்.

யாண்டு ஏகாந்தத்தி லுட்கார்ந்துகொண்டு, அதுபவிக்கப்பட்ட பதார்த்தங்களின் சிந்தனம் செய்யுமிடத்து, அதனால் அதுபவிக்கப்பட்ட பதார்த்தங்களின் ஸ்மிருதி யுண்டாகின்றதோ, ஆண்டுச் சம்ஸ்காரங்களின் உற்போதகம் சிந்தனமாம்.

இவ்வாற்றாற் சம்பந்திஞான முதலியன சம்ஸ்காரத்தின் உற்போத (எழுச்சி) வாயிலாக ஸ்மிருதிக்கு ஏதுவாம்.

சம்ஸ்காரத்தின் உற்பத்தி வாயிலாகச் சமமான விஷய முடைய பூர்வ அதுபவம் ஸ்மிருதிக்கு ஏதுவாம்.

ஆகையால், பதார்த்தங்களின் பூர்வ அதுபவமோ பதார்த்தங்களை விஷயிக்கும் சம்ஸ்காரத்தின் உற்பத்திவாயிலாக ஏதுவாம்.

பதார்த்தங்களின் சம்பந்தி பதம்; ஆதலாற் பதார்த்தங்களின் சம்பந்திகளாகிய பதங்கள் எவையோ, 0 அவற்றின்

ஞானம் சம்ஸ்காரத்தின் உற்போத வாயிலாகப் பதார்த்தங்களின் ஸ்மிருதிக்கு ஏதுவாம்.

ஆகையாற் பதங்களின் ஞானத்தால் பதார்த்தங்களின் ஸ்மிருதி சம்பவிக்கும்.

பாண்டு ஒரு சம்பந்தியின் ஞானத்தால் மற்றொரு சம்பந்தியின் ஸ்மிருதி யுண்டாகின்றதோ, ஆண்டு இரண்டு பதார்த்தங்களினது சம்பந்தத்தின் ஞானம் எவனுக்குண்டாகின்றதோ, அவனுக்கு ஒன்றன் ஞானத்தால் மற்றொன்றன் ஸ்மிருதி யுண்டாகும்.

எவனுக்குச் சம்பந்தத்தின் ஞான முண்டாகவில்லையோ, அவனுக்கு ஒன்றன் ஞானத்தால் மற்றொன்றின் ஸ்மிருதி யுண்டாகாது.

எங்ஙனம்: பிதா புத்திரர்களுக்கு ஜந்நிய ஜநகபாவ சம்பந்த முண்டு.

எவனுக்கு ஜந்நிய ஜநகபாவ சம்பந்தத்தின் ஞான முண்டாகின்றதோ, அவனுக்கு ஒருவனது ஞானத்தால் மற்றொருவனது ஸ்மிருதி யுண்டாகின்றது.

எவனுக்கு ஜந்நிய ஜநக பாவ சம்பந்தத்தின் ஞான முண்டாகவில்லையோ, அவனுக்கு ஒருவனது ஞானத்தால் மற்றொருவனது ஸ்மிருதி யுண்டாகாது.

அங்ஙனமே, பதத்திற்கும் பொருளிற்குந் தம்மினுள்ள சம்பந்த மெதுவோ, அதனை விருத்தி யென்பர்.

பதத்திற்கும் அர்த்தத்திற்கு முள்ள விருத்தியாகிய சம்பந்தம் யாதோ அதன் ஞானம் எவனுக்குண்டாகின்றதோ, அவனுக்குப் பதத்தின் ஞானத்தால் அர்த்தத்தின் ஸ்மிருதி யுண்டாகும்.

பதத்திற்கும் அர்த்தத்திற்கு முள்ள விருத்திருப சம்பந்தம் எதுவோ, அதன் ஞான மில்லாதவனுக்குப் பதத்தின் ஞானத்தால் அர்த்தத்தின் ஸ்மிருதி யுண்டாகாது.

ஆதலால், விருத்தியோடு கூடிய பதத்தின் ஞானம் பதார்த்தத்தின் ஸ்மிருதிக்கு ஏதுவாம்.

34. சப்தத்தின் சக்திவிருத்தியைக் கூடுதல்

அந்த விருத்தி சக்தி விருத்தி, இலக்ஷண விருத்தி யென இரண்டு வகையாம்.

நியாயமதத்தில் ஈசுவரனது இச்சையே சக்தியாம்.

மீமாம்ஸை மதத்தில் சக்தி யென்பது ஓர் பின்ன பதார்த்தமாம்.

வியாகரணமதத்திலும் பாதஞ்சலமதத்திலும் வாக்கிய வாசகத் தன்மைக்குக் காரணமான பதத்திற்கும் பொருளிற்கு முள்ள தாதாத்மிய சம்பந்த மெதுவோ அதுவே சக்தியாம்.

விசாரசாகரத்தில் யோக்கியதையாகிய சக்தி வியாகரணமதத்தால் எழுதப்பட்டிருக்கின்றது. அது பூஷணகாரர் மதமாம்.

வியாகரணத்தின் மஞ்சுஷா வென்னும் நூலில் யோக பரீட்சயத்தின்படி வாச்சிய வாசகபாவத்திற்கு மூலமாகிய தாதாத்மிய சம்பந்தமே சக்தியெனச் சொல்லப்பட்டிருக்கின்றது.

அத்வைத சித்தாந்தத்தில் முழுவதும் தனது காரியத்தைச் செய்தவின் சாமர்த்தியமே சக்தியாம்.

எங்ஙனம் தந்துவில் படஞ்செய்தவின் சாமர்த்தியமாகிய சக்தியிருக்கின்றதோ, எங்ஙனம் வன்னியில் தாகஞ் செய்தவின் சாமர்த்தியமாகிய சக்தி யிருக்கின்றதோ, அங்ஙனமே பதங்களிலுள்ள தமது அர்த்த ஞானத்தின் சாமர்த்தியமே சக்தியாம்.

ஆனால் இத்துணைப் பேத முண்டு:—

வன்னிமுதலிய பதார்த்தங்களிலுள்ள சாமர்த்தியமாகிய சக்திக்கு ஞானத்தின் அபேகை யில்லை.

சக்தி அறியப்பட்ட தாகுக; அல்லது அறியப்படாத தாகுக.

இரண்டிடங்களிலும் வன்னிமுதலியவற்றால் தாகாதி காரியங்க ஞாண்டாகின்றன.

பதத்தினது சக்தியின் ஞான முண்டாகுமாயின், அப்போது அர்த்தத்தின் ஸ்மிருதியாகிய காரிய முண்டாகின்றது.

சக்தியின் ஞான முண்டாகாவிடின், அப்போது அர்த்தத்தின் ஸ்மிருதியாகிய காரிய முண்டாவதில்லை.

ஆகையால், பதத்தின் சாமர்த்தியமாகிய சக்தி அறியப்பட்ட தாருமாயின் அப்போது பதார்த்தங்களின் ஸ்மிருதியாகிய காரிய முண்டாகின்றது.

சங்கை:— யாண்டு அதீத (கழிந்த) பதத்தின் ஸ்மிருதியுண்டாகின்றதோ, ஆண்டுப் பதத்தின் ஸ்மரணமாகிய ஞானத்தால் அர்த்தத்தின் ஸ்மிருதி யுண்டாகின்றது.

அஃதுண்டாகலாகாது; சாமர்த்தியரூப சக்தியுடைய பதத்தின் துவம்ஸம் (நாசம்) உண்டாய்விட்டமையால் அர்த்தத்தின் ஸ்மிருதிக்கு ஏதுவாகிய பதத்தின் அபாவ மிருத்தலின்.

சமாதானம்:— மீமாம்ஸைமதத்தில் சகல பதங்களும் நித்தியமாம். அவற்றிற்கு உற்பத்தி நாச முண்டாகிறதில்லை. ஆகையால், பதத்திற்குத் துவம்ஸம் பொருந்தாது.

பதங்களை அறித்திய மெனக் கொள்ளின், இது சமாதானமாம்:—

பதார்த்த ஸ்மிருதியின் சாமர்த்தியம் பதத்தி லில்லை. ஆனால், பதஞானத்தில் பதார்த்தத்தினது ஸ்மிருதியின் சக்தியுள்ளது.

யாண்டுப் பதத்தின் துவம்ஸ முண்டாகின்றதோ, ஆண்டும் பதத்தின் ஸ்மரணரூபஞான முண்டு.

யாண்டு வர்த்தமானபத முளதோ, ஆண்டுப் பதத்தின் கிராவண சாக்ஷாத்காரஞான முண்டு. அந்த ஞானத்தில் பதார்த்தத்தினது ஸ்மிருதியின் சாமர்த்திய மிருக்கின்றது. அதுவே சக்தியாம்.

இந்தப் பக்ஷத்தில் சக்தியுடையது பத மன்று; ஆனால், பதத்தின் ஞானமாம்.

இந்தப் பக்ஷம் கதாதர பட்டாசாரியரால் சக்திவாத கிரந்தத்தில் ஞானசக்தி வர்தமாக எழுதப்பட்டிருக்கின்றது.

இவ்வாற்றால் பதத்தின் சாமர்த்தியம் அல்லது பதத்தினது ஞானத்தின் சாமர்த்தியம் சக்தி யெனப்படும்.

இரண்டாவது பகஷத்திலும் பதம் சக்தியுடையதாம் எனலும் வியவகார சித்தியின்பொருட்டுப் பதத்தின் தர்மமாகிய சக்தி அபேக்ஷிக்கப்படுவதாயின், எப் பதத்தின் ஞானம் எவ்வர்த்தத்தின் ஸ்மிருதியில் சாமர்த்தியமுடையதாகின்றதோ, அப் பதத்திற்கு அவ்வர்த்தத்தில் சக்தி சொல்லப்படுகின்றது.

35. சாப்திப்பிரமையின் கிரமபூர்வகமாகச் சக்தியில் விவாதம்

இவ்வாற்றாற் சக்தியோடு கூடிய பதஞானத்தால் பதார்த்தத்தின் ஸ்மிருதி யுண்டாகின்றது.

எவ்வளவு பதார்த்தங்களின் ஸ்மிருதி யுண்டாகின்றதோ, அவ்வளவு பதார்த்தங்களினது சம்பந்தத்தின் ஞானமாதல், சம்பந்தத்தோடு கூடிய சகல பதார்த்தங்களின் ஞானமாதல் வாக்கியார்த்தஞான மெனப்படும். அதனையே சாப்திப்பிரமையென்பர்.

‘நிலோகட: (நீயொவட:)’ என்னும் வாக்கியத்தில், 1. நில பதம், 2. ஓகார பதம், 3. கட பதம், 4. விஸர்க்க பதம் என நான்கு பதங்க ளுள.

(1) நிலரூப விசிஷ்டத்தில் நிலபதத்தின் சக்தியிருக்கின்றது.

(2) ஓகாரபதம் பொருளின்றியதாம். இவ்வார்த்தை வியுத்தி வாதமுதலிய கிரந்தங்களில் ஸ்பஷ்டமாம், அல்லது ஓகார பதத்திற்கு அபேத அர்த்தமாம்.

(3) கடபதத்திற்குக் கடத்தன்மை விசிஷ்டத்தில் சக்தியுண்டு.

(4) * விசர்க்கத்திற்கு ஒருமை யெண்ணில் சக்தி யிருக்கின்றது.

* விசர்க்கமென்பது சம்ஸ்கிருதத்தில் உயிர்வர்க்கத்தின் ஈற்றிலுள்ளீ (:) இரண்டு புள்ளி வடிவினது. தமிழில் கரியன் தேவதத்தன் என்னும் வாக்கியத்தைக்கொண்டு, அதனை ‘கரிய, ன், தேவதத்த, ன்’ என்று நான்கு பதங்களாகப் பிரித்து முடித்துக்கொள்க.

சக்தியின் ஞானம்: கோசம் (நிகண்டு), வியாகரணம் (இலக்கணம்) முதலிய நூல்களா லுண்டாகின்றது.

நீலம் பீதம் (கருமை பொன்மை) முதலிய பதங்களுக்கு வர்ணத்தினும் வர்ணமுடையதன்கண்ணும் சக்தி உண்டென்பது கோசத்தில் எழுதப்பட்டிருக்கின்றது.

விசர்க்கத்திற்கு ஒருமைச் சங்கையில், சக்தி யுண்டென்பது வியாகரணத்தான் அறியப்படுகின்றது.

கடபதத்திற்குக் கடத்தன்மை விசிஷ்டத்தில் சக்தி யுண்டென்பது வியாகரண நூலிலும் சக்திவாதமுதலிய தர்க்க நூல்களிலும் எழுதப்பட்டிருக்கின்றது.

நியாயசூத்திரத்தில் கௌதமரானவர் ஜாதி ஆகிருதி வியக்திகளில் சகல பதங்களுக்கும் சக்தி யுண்டென்று சொல்லியிருக்கின்றார்.

அவயவங்களின் சையோகத்தை ஆகிருதி யென்பர்.

அநேக பதார்த்தங்களி லிருக்கும் நித்தியமாகிய ஒரு தர்மமெதுவோ, அது ஜாதி யெனப்படும்.

அநேக கடங்களிலுள்ள நித்தியமும் ஏகமுகிய கடத்தன்மை ஜாதியாம்.

அங்ஙனமே, ஜாதியின் ஆகிரயத்தை வியக்தி யென்பர். இம் மதத்திற் கடபதத்திற்குக் கபால சையோகத்தோடு கூடிய கடத்தன்மை விசிஷ்டகடத்தில் சக்தி யுண்டு.

தீத்திகாரசிரோமணி பட்டாசாரியர் மதத்தில் சகல பதங்களுக்கும் வியக்திமாத்திரத்திற் சக்தி யுண்டு. ஜாதி ஆகிருதி களி வில்லை.

இம் மதத்தில் கடபதத்திற்கு வாச்சியம் கேவல வியக்தியாம். கடத்தன்மையும் கபால சையோகமும் கடபதத்திற்கு வாச்சிய மாகா.

ஏனெனின், எப் பதத்திற்கு எப் பெர்ருளின்கண் சக்தி யுண்டோ, அப் பதத்திற்கு அப் பெர்ருள் வாச்சிய மெனப்படும்; சக்தியமென்றும் சொல்லப்படும்.

கேவலவியத்தியில் சக்தி யிருத்தலான் கேவலவியத்தியே வாச்சியமாம்.

சங்கை:—

(1) கட்பதத்தின் உச்சாரணத்தால் கடத்தன்மையின் தோற்றமும்,

(2) கோபதத்தின் உச்சாரணத்தால் கோத்தன்மையின் ஞானமும்,

(3) பிராமணபதத்தின் உச்சாரணத்தால் பிராமணத்தன்மையின் ஞானமு முண்டாகின்றன.

அஃது இம்மதத்தி லுண்டாக லாகாது.

ஏனெனின், அவாச்சிய அர்த்தத்தின் ஞானம் இலக்ஷணையின்றிப் பதத்தா லுண்டாகிறதில்லை.

அவாச்சிய அர்த்தத்தின் ஞானம் இலக்ஷணையின்றிப் பதத்தால் அங்கீகரிக்கின், கட்பதத்தின் அவாச்சியமாகிய கடத்தன்மையின் ஞானம் எங்ஙனம் கட்பதத்தால் அங்கீகரிக்கப் படுகின்றதோ, அங்ஙனமே கட்பதத்திற்கு அவாச்சியமாகிய படமுதலியவற்றின் ஞானமும் கட்பதத்தா லுண்டாதல் வேண்டும்.

சமாதானம்:—

வாச்சியத்தின் பிரதீதி பதத்தால் உண்டாகின்றது; அன்றியும், வாச்சியத்தி லிருக்கும் ஜாதி யெதுவோ, அதன் தோற்றமு முண்டாகின்றது.

ஆகலின், இது நியமமாம்:—

ஜாதிக்கு வேறுகிய அவாச்சியத்தின் பிரதீதி யுண்டாகிறதில்லை. வாச்சியத்தின்கணுள்ள ஜாதி எதுவோ, அது அவாச்சியமாகியும் தோற்றுகின்றது.

ஆகையால், கடத்தன்மை முதலியனவோ, அவாச்சியமாகியும் கடமுதலிய பதங்களால் தோற்றுகின்றன; படமுதலிய அவாச்சியம் தோற்றுகிறதில்லை.

சங்கை:—

வாச்சியத்தின்க ணிருக்கும் அவாச்சிய சாதியின் தோற்றம் பதங்களா லங்கீகரிக்கின், கட்பதத்தால் பிருதிவித்தன்மைச் சாதியின் தோற்றமு முண்டாதல் வேண்டும்.

என்னின், கடபதத்தின் வாச்சியத்தில் எப்படிக் கடத் தன்மைச் சாதி யிருக்கின்றதோ, அதுபோலப் பிருதிவித்தன் மையு மிருக்கின்றது. ஆதலால், இரண்டும் வாச்சியத்தி லிருப் பனவாயும், அவாச்சியமாயு மிருக்கின்றன.

கடத்தன்மையின் தோற்றம்போலப் பிருதிவித்தன்மை யின் தோற்றமு முண்டாதல் வேண்டும்.

கோபதத்திற்கு வாச்சியமாகிய கோ எதுவோ, அதன்கண் கோத்தன்மையைப்போலப் பசுத்தன்மை (விலங்குத்தன்மை)யு மிருக்கின்றது. ஆதலால், இரண்டும் அவாச்சியமாம்.

அங்ஙனமே பிராமணபதத்தால் பிராமணத்தன்மையைப் போல மனிதத்தன்மையும் தோற்றல்வேண்டும்.

சமாதானம்:—

வாச்சியத்தன்மை யவச்சேதகமான அவாச்சியம் எது வோ, அதன் தோற்றமும் வாச்சியத்தின் தோற்றமும் பதத்தா லுண்டாகின்றன. பிறவற்றின் தோற்ற முண்டாவதில்லை.

எங்ஙனம்: கடபதத்தின் வாச்சியமான கடவியத்தியின் தோற்றமும், வாச்சியத்தன்மை யவச்சேதகமான கடத்தன்மை யின் தோற்றமும் கடபதத்தா லுண்டாகின்றன.

பிருதிவித்தன்மை வாச்சியமு மன்று; வாச்சியத்தன்மை யவச்சேதகமு மன்று. ஆகலின், கடபதத்தால் பிருதிவித்தன் மையின் தோற்ற முண்டாகிறதில்லை.

வாச்சியத்தன்மையினும் குறைந்தவிடத் திருப்பதும் அதிக விடத் திருப்பது மாகாமல், எவ்வளவிடத்தில் வாச்சியத்தன்மை யுளதோ, அவ்வளவிடத்தி லிருப்பது எதுவோ, அது வாச்சியத்தன்மை யவச்சேதக மாம்.

கடபதத்தின் வாச்சியத்தன்மை சகல கடவியத்திகளிலு மிருக்கின்றது.

கடத்தன்மையும் சகல கடவியத்திகளிலு மிருக்கின்றது.

ஆதலால், கடத்தன்மை கடத்தின் வாச்சியத்தன்மையி னும் குறைந்தவிடத்திருப்பதும் அதிகவிடத்திருப்பது மாகா

மல், சமான் தேசத்திருப்பதா யிருத்தலால் கடபதத்தின் வாச்சியத்தன்மை யவச்சேதகமாம்.

கடபதத்தின் வாச்சியத்தன்மை படத்தி லில்லை.

பிருதிவித்தன்மை படத்தி லுண்டு.

ஆதலால், அதிகவிடத்திருப்பதா யிருத்தலின் பிருதிவித் தன்மை கடபதத்தின் வாச்சியத்தன்மை யவச்சேதக மன்று.

கோபதத்தின் வாச்சியத்தன்மை சகல கோவியத்திகளினு முண்டு.

கோத்தன்மையும் சகல கோவியத்திகளினு முண்டு.

ஆகலின், கோத்தன்மை கோபதத்தின் வாச்சியத்தன்மை யவச்சேதகமாம்.

அசுவத்தில் கோபதத்தின் வாச்சியத்தன்மை யில்லை. அதன்கண் பசுத்தன்மை யிருக்கின்றது.

ஆதலால், கோபதத்தினது வாச்சியத்தினும் அதிகவிடத் திருப்பதா யிருத்தலான் கோபதத்தின் வாச்சியத்தன்மை யவச்சேதகம் பசுத்துவ மன்று.

அங்ஙனமே பிராமணபதத்தின் வாச்சியத்தன்மை சகல பிராமண வியத்திகளினு முண்டு.

பிராமணத்தன்மையும் சகல பிராமண வியத்திகளினு முண்டு.

ஆகையால், பிராமண பதத்தின் வாச்சியத்தன்மை யவச் சேதகம் பிராமணத்தன்மையாம்.

சூத்திரியர் முதலியோரிடத்துப் பிராமணபதத்தின் வாச் சியத்தன்மை யில்லை. ஆண்டு மனிதத்தன்மை யிருக்கின்றது.

ஆதலால், அதிகவிடத்திருப்பதா யிருத்தலால் பிராமண பதத்தின் வாச்சியத்தன்மை யவச்சேதகம் மனிதத்தன்மை யன்று.

இவ்வாற்றால் கடமுதலிய பதங்களால் கடத்தன்மை முத லியவற்றின் தோற்ற முண்டாகின்றது.

சக்தியின்மையால் ஆவை (கடத்தன்மை முதலியன) கடமுதலிய பதங்களின் வாச்சியமன்று; ஆனால் வாச்சியத்தன்மையவச்சேதகமாம்.

இது சிரோமணி பட்டாசாரியரது மதமாம்.

கடமுதலிய பதங்களுக்குச் சாதி மாத்திரத்தில் சக்தியுண்டு; வியக்தியின்க ணில்லை யென்பது மீமாம்ஸை மதம்.

சங்கை:—

எவ் வர்த்தத்தில் எப் பதத்தினது சக்தியின் ஞான முண்டாகின்றதோ, அவ் வர்த்தத்தின் ஸ்மிருதி அப் பதத்தாலுண்டாகச் சாப்திப்பிரமை யுண்டாகின்றது.

பதத்தின் சக்தியின்றிப் பதத்தால் வியக்தியின் ஸ்மிருதியும் சாப்திப்பிரமையும் உண்டாகலாகாது.

சமாதானம்:—

சப்தப்பிரமாணத்திலோ ஜாதியின் ஞானமே யுண்டாகின்றது. அங்ஙனமாயினும் அருத்தாபத்திப் பிரமாணத்தால் வியக்தியின் ஞான முண்டாகின்றது.

பகலுண்ணப் புருஷனுக்கு இராத்திரி போஜனமின்றிப் பருமை சம்பவியாததுபோல, வியக்தியின்றிக் கேவல ஜாதியில் ஒரு கிரியையும் சம்பவியாது.

ஆகையால், அர்த்தாபத்திப் பிரமாணத்தால் வியக்தியின் போத முண்டாகின்றது.

“ஆவைக் கொண்டுவா” என்னும் வாச்சியத்தான் கோத்தன்மையினது கொண்டுவருதலின் ஞான முண்டாகின்றது. அது கோவியக்தியின் கொண்டுவருதலையின்றிப் பொருந்தாது.

கோவியக்தியின் கொண்டுவருதலானது சம்பாதகமாம்; கோத்தன்மையின் கொண்டுவருதலானது சம்பாத்தியமாம், சம்பாதக ஞானத்திற்கு ஏதுவாகிய சம்பாத்தியத்தின் ஞானம் அர்த்தாபத்திப் பிரமாண மெனப்படும்.

! சம்பாதகஞானம் பிரமையாம்.

இவ்விடத்துச் சாதியின் ஞானம் பிரமாணமும், வியக்தியின் ஞானம் பிரமையுமா மென்பது பட்டமீமாம்ஸகர் மதம்.

ஓர் ஜாதிசக்திவாதி * அநுமானத்தால் வியக்தியின் ஞானத்தை யங்கீகரித்துள்ளன. அது பிற நூல்களில் தெளிவாயுண்டு. கடினப் பிரசங்கத்தான் ஈண்டு எழுதப்படவில்லை.

கேவல ஜாதியில் சக்தியை யங்கீகரிப்பவர் மதத்தில் வியக்தியின் ஞானம் சப்தப்பிரமாணத்தால் உண்டாகிறதில்லை; அர்த்தாபத்தியால் அல்லது அநுமானத்தால் வியக்தியின் ஞானமுண்டாகின்றது.

ஆனால், ஓர் நூலாசிரியர் ஜாதியில் சூப்பசக்தியை யங்கீகரித்திருக்கின்றனர். அவர் மதத்தில் வியக்தியின் ஞானமும் சப்தப்பிரமாணத்தானே யுண்டாகின்றது. அவர் அபிப்பிராயம் இதுவாம்:—

சகல பதங்களின் சக்தியோ ஜாதிவிசிஷ்ட வியக்தியிலுண்டு.

ஆனால், சக்தியின் ஞானம் எவனுக்குண்டாயிருக்கின்றதோ, அவனுக்குப் பதத்தால் அர்த்தத்தின் ஸ்மிருதியும் சாப்தபோதமு முண்டாகின்றன; பிறனுக்கில்லை.

ஆண்டுக் கடபதத்தின் சக்தி கடத்தன்மையிலுண்டு. இவ்வாற்றான் ஜாதிசக்தியின் ஞானம் பதார்த்தத்தினது ஸ்மிருதிக்கும் சாப்தபோதத்திற்கும் ஏதுவாம்.

வியக்தியில் சக்தியினது ஞானத்தின் உபயோக மில்லை. வியக்தி அநந்தமாகளின் எல்லா வியக்திகளின் ஞானமும் சம்பவியாது.

இக் காரணத்தால் வியக்தியின் சக்தி சொரூபமாகப் பதார்த்தத்தினது ஸ்மிருதிக்கும் சாப்தபோதத்திற்கும் ஏதுவாம். அதன் ஞானம் ஏதுவன்று.

இவ்வாற்றான் கடபதத்திற்குக் கடத்துவ விசிஷ்டத்திற்கு சக்தி யிருத்தலான் கடபதத்தின் வாச்சியமோ கடத்துவம் கடமென்னு மிரண்டுமாம்.

* அவ் வநுமானம் வருமாறு:—

கடத்தன்மை வியக்தியை யாசிரயித்ததாம்; சாக்தத்தன்மையால்.

யாது யாது ஜாதியோ அதுஅது வியக்தியை யாசிரயித்ததேயாம்; படத்தன்மைபோல.

ஆதலால், கடபதத்தின் வாச்சியமாகிய கடத்தன்மை கடமென்பவற்றின் சாப்தபோதத்திற்கு ஏது கடத்தன்மையுள்ள சக்தியின் ஞானமாம்.

இப் பகஷத்தினைக் * குப்ஜசக்திவாத மென்பர். வேறு வகையாற் குப்ஜசக்திவாதம்: கதாதர பட்டாசாரியரால் சக்திவாதத்தின் ஈற்றில் எழுதப்பட்டிருக்கின்றது. அது கடினமாகலின் ஈண் டெழுதப்படவில்லை.

கடமுதலிய பதங்களால் ஜாதி விசிஷ்ட வியக்தியின் ஞான முண்டாவதுபோல, வியக்தியிலுள்ள ஜாதியின் சமவாயமுதலிய சம்பந்தங்களின் ஞானமு முண்டாகின்றது.

ஆதலால், ஜாதி வியக்தி சம்பந்த மென்னும் மூன்றினும் கடமுதலிய பதங்களின் சக்தி யுண்டென்பது கதாதர பட்டாசாரியர் மதம்.

சகல மதங்களினும் ஜாதிவிசிஷ்ட வியக்தியில் கடமுதலிய பதங்களுக்குச் சக்தி யுண்டு. இம் மதம் அநேக நூலாசிரியர்களால் எழுதப்பட்டிருக்கின்றது. ஆதலால், கடத்தன்மை விசிஷ்டத்தில் கடபதத்தின் சக்தி சொல்லப்பட்டிருக்கின்றது.

36. வாக்கியங்களின் பேதம்

நீலத்தின் அபேதமுடைய ஒரு கட மிருக்கின்ற தென்பது 'நீலக்குடம்' என்னும் வாக்கியத்தின் அர்த்தமாம்.

அங்ஙனமே, 'வஜ்ஜரஹஸ்தன் புரந்தரன் (வச்சிராயுதத்தைக் கையிலுடையவன் இந்திரன்)' என்பது வைதிக வாக்கியம்.

'நீலக்குடம்' என்னும் வாக்கியத்தில் எங்ஙனம் நீலபதம் விசேஷணத்தை யறிவிப்பதும், கடபதம் விசேஷியத்தை யறிவிப்பதுமா யிருக்கின்றனவோ, அங்ஙனமே வஜ்ஜரஹஸ்தன் என்னும் பதம் விசேஷணத்தை யறிவிப்பதும், புரந்தரன் என்னும் பதம் விசேஷியத்தை யறிவிப்பதுமாம்.

விசேஷண பதத்தின் ஈற்றிலுள்ள ன்கரம் பொருளின்றிய தாம், அல்லது அபேதத்தின் பொருட்டாம்.

* குப்ஜம் - வளைவு.

விசேஷிய பதத்தின் ஈற்றிலுள்ள னகரம் ஒருமையை யுணர்த்துதற்பொருட்டாம்.

வஜ்ரஹஸ்தத்தின் அபேதமுடைய ஒரு புரந்தர னுள் னென்பது வாக்கியத்தின் அர்த்தம்.

இவ்வாற்றான் இலௌகிக வைதிக வாக்கியங்களுக்குச் சமமானதான் தன்மை யுண்டு. ஆனால், வைதிக வாக்கியம் இரு வகையாம்:—

ஒன்று: வியாவகாரிகப்பொருளை யுணர்த்துவது;
மற்றொன்று: பரமார்த்த தத்துவத்தை யறிவிப்பது.

பிரஹ்மத்தின் வேறாய யாவும் வியாவகாரிகப்பொரு ளெனப் படும்;

பிரஹ்மம் பரமார்த்தத்துவ மெனப்படும்.

பிரஹ்மத்தை யறிவிக்கும் வாக்கியமும், (1) அவாந்தரவாக்கியம், (2) மகாவாக்கியமென இருவகைப்படும். அவற்றுள்

(1) தத்பதார்த்தத்தின் அல்லது துவம்பதார்த்தத்தின் சொருபத்தை யறிவிப்பது அவாந்திரவாக்கியமாம்.

அது 'சத்திய ஞான அநந்தம் பிரமம்' என்னும் வாக்கியம் தத்பதத்தை யறிவிப்பதும், 'இவன் இருதயத்தினுள் உட்சோதியாயுள்ள புருஷன்' என்னும் வாக்கியம் துவம்பதத்தின் சொருபத்தை யறிவிப்பதுமாதல் போலவாம்.

(2) தத்பதார்த்த துவம்பதார்த்தங்களின் அபேதத்தை அறிவிக்கும் தத்துவமணி முதலியன மகாவாக்கியமாம்.

37. சத்தத்தின் சக்திவிருத்தி லக்ஷணவிருத்திகளைச் சுருக்காகக் கூறுதல்

எப் பொருளில் எப் பதத்தின் விருத்தி யுளதோ, அப் பொருளின் ஞானம் அப் பதத்தா லுண்டாகின்றது.

அவ் விருத்தியும் சக்தி இலக்கண யென்னும் பேதத்தால் இருவகையாம்.

நசுவானது இச்சையை, அல்லது வாச்சிய வாசிகத்தன்மைச் சம்பந்தமாகிய மூலதாதான்மியத்தை, அல்லது பதார்த்தஞான வேதுவாகிய சாமர்த்தியத்தைச் சக்தி யென்பர்.

எப் பொருளின்கண் பதத்தின் சக்தி யுண்டாகின்றதோ, அப்பொருள் பதத்தின் சக்திய மெனப்படும்.

சக்திய சம்பந்தத்தை இலக்ஷணெ யென்பர்.

கங்கையென்னும் பதத்தின் சக்தி பிரவாகத்தின்க ணிருக்கின்றதாகலின், கங்கையென்னும் பதத்தின் சக்தியம் பிரவாகமாம். அதனோடு சையோக சம்பந்தம் தீரத்திற் (கரைக்) குளது.

இவ்வாற்றாற் பதத்திற்குப் பொருளோடுள்ள பரம்பரைச் சம்பந்த மெதுவோ, அது இலக்ஷணையாம். கங்கையென்னும் பதத்திற்குத் தீரத்தோடு பரம்பரைச் சம்பந்த மிருக்கின்றது. அதுவே தீரத்தில் கங்கையென்னும் பதத்திற்கு இலக்ஷணெ யெனப்படும்.

ஏனெனின், சாக்ஷாத் சம்பந்த முள்ளதோடுள்ள சம்பந்த மெதுவோ, அது பரம்பரைச் சம்பந்த மெனப்படும்.

கங்கையென்னும் பதத்திற்குச் சக்திருப சம்பந்தம் பிரவாகத்தோ டுண்டு; அதனோடு சையோகம் தீரத்திற்குண்டு.

ஆகையால், கங்கையென்னும் பதத்திற்குத் தீரத்தோடு சுவ (தனது) சக்திய சையோகரூப பரம்பரைச் சம்பந்த முண்டு. அதுவே இலக்ஷணெ யெனப்படும்.

இதனால் இது சித்தித்தது:—எப் பொருளோடு எப் பதத்திற்குச் சக்திருப சாக்ஷாத் சம்பந்த முண்டாகின்றதோ, அப் பொருள் அப் பதத்தின் சக்திய மெனப்படும்.

எப் பொருளோடு எப் பதத்தினது சக்தியத்தின் சம்பந்த முண்டாகின்றதோ, அப் பொருள் அப் பதத்தின் இலக்ஷிய மெனப்படும்.

கங்கையென்னும் பதத்தின் சக்தியமாகிய பிரவாக மெதுவோ, அதற்குத் தீரமாகிய பொருளோடு சையோகசம்பந்த மிருக்க

கின்றது. ஆதலால், கங்கையென்னும் பதத்திற்குச் சக்கியம் பிரவாகமும், இலக்ஷியம் தீரமுமாம்.

இவ்வாற்றாற் பதத்தின் சாக்ஷாத் சம்பந்தமும் பரம்பரைச் சம்பந்தமுமாகிய சக்தி யிலக்கணங்களின் பேதத்தால் விருத்தி யிருவகைப்படும்.

எப் பதத்தின் விருத்தி எப் புருஷனுக்கு அறியப்படாததா யிருக்கின்றதோ, அப் பதத்தின் சாக்ஷாத்காரம் அப் புருஷ னுக் குண்டாகியும் பதார்த்தத்தின் ஸ்மிருதியும் சாப்தபோதமு முண்டாகிடுதில்லை.

ஆதலால், சக்தி யிலக்கண யென்னும் விருத்திகளின் ஞானம் பதார்த்த ஸ்மிருதிக்கும் சாப்தபோதத்திற்கும் ஏது வாம்.

38. வாக்கியார்த்த ஞானத்தின் கிரமம்.

சாப்த போதத்தின் கிரமம் இதுவாம்:—எந்தப் புருஷனுக்குப் பதத்தின் விருத்தி அறியப்பட்டதாகின்றதோ, அந்தப் புருஷ னுக்கு வாக்கியத்தினது சகல பதங்களின் சாக்ஷாத்காரமு முண்டாகின்றது.

எப் பதத்தின் விருத்தி எப் பொருளில் முன் அறியப்பட்ட தாயிருக்குமோ, அப் பதத்தான் அப் பொருளின் ஸ்மிருதி யுண் டாகின்றது.

அதன்பின் ஒன்றற்கொன்று சம்பந்தமுடைய சகல பதார் த்தங்களின் ஞானமாகிய, அல்லது சகல பதார்த்தங்களின் ஒன் றற்கொன்றுள்ள சம்பந்த ஞானமாகிய வாக்கியார்த்த ஞான முண்டாகின்றது.

எங்ஙனம்: 'நீ ஆவைக் கொண்டுவா' என்னும் வாக்கியத் தில் ஆமுதலிய பதங்க ளெவையோ, அவற்றிற்குத் தமது பொருளில் விருத்தியின் இவ்வியல்பினதாய ஞானம் முதலிற் புருஷனுக் குண்டாதல் வேண்டும்.

ஆயென்னும் பதத்திற்கு ஆத்தன்மை விசிஷ்ட பசு விசேஷ (விலங்கின் பேத)த்தில் சக்தி யுண்டு.

இரண்டாம் வேற்றுமைக்குச் செயப்படுபொருண்மையிற் சக்தியாம்,

கொண்டுவருதலிற் கொண்டுவர வென்னும் பதத்திற்குச் சக்தியாம்,

ஆய் விருதி புணர்ந்து கெட்ட வர வென்னும் பதத்திற்கு வினையினும் ஏவற்கண்ணும் சாதிபாம்.

சம்போதன யோகசேதனத்தில் (விளித்தலின் சம்பந்தத் தையுடைய உயர்திணையில்) நீ யென்னும் பதத்திற்குச் சக்தி யிருக்கின்றது.

இவ்வாற்றால் சக்திஞான முடையவனுக்கு நீ ஆவைக் கொண்டுவர' என்னும் வாக்கியத்திற்குச் சுரோத்திரத்தோடு சம்பந்த முண்டாகவே, ஆ முதலிய சகல பதங்களின் சாக்ஷாத் காரமு முண்டாய் அதனால் அப் பதங்களினது சக்கியார்த்தத் தின் ஸ்மிருதி யுண்டாகின்றது.

யானைப்பாகனது ஞானத்தால் அவன் சம்பந்தமுடைய யானையின் ஸ்மிருதி யுண்டாதல்போலப், பதங்களின் ஞானத் தால் அவற்றின் சம்பந்தமுடைய சக்கியார்த்தங்களின் ஸ்மிருதி யுண்டாகின்றது.

‘இவன் யானைப்பாகன்’ என்று யானைக்கும் மாவுத்தனுக்கு முள்ள சம்பந்தத்தின் ஞானம் எவனுக்குண்டாகாமல் ‘மனிதன்’ என்னும் ஞான முண்டாகின்றதோ, அவனுக்கு யானைப் பாகனைக் கண்டுழியும் யானையின் ஸ்மிருதி யுண்டாகிறதில்லை.

அதுபோல, இப் பதத்திற்கு இது சக்கியமாம், அல்லது இலக்கியமாமெனச் சக்தி யல்லது இலக்கணையாகிய சம்பந்தத்தின் பூர்வஞானம் எவனுக்குண்டாகாமல், அறியப்படாத பொருளினையுடைய பதத்தின் கிராவண சாக்ஷாத்காரம் (செவியுணர்வு) உண்டாகின்றதோ, அவனுக்குப் பதங்களின் கிராவணத்தாலும் அர்த்தங்களின் ஸ்மிருதி யுண்டாகிறதில்லை.

ஆகலின், விருத்தியோடு கூடிய பதத்தின் ஞானம் பதார்த்த ஸ்மிருதிக்கு ஏதுவாம்; கேவல பதத்தின் ஞானம் ஏதுவன்று.

பதங்களின் ஞானத்தால் சகலபதார்த்தங்களின் ஸ்மிருதியு முண்டாயிச் சகல பதார்த்தங்களின் ஒன்றற்கொன்றுள்ள சம்பந்த மின்றிய ஞான முண்டாகின்றது. அல்லது, பதங்களின் ஞானத்தால் ஒன்றற்கொன்று சம்பந்தமுள்ள எப் பதார்த்தங்களின் ஸ்மரண முண்டாயிருக்கின்றதோ, ஒன்றற்கொன்று சம்பந்தத்தோடு கூடிய அப் பதார்த்தங்களின் ஞான முண்டாகின்றது.

அந்தப் பதார்த்தங்களின் சம்பந்தத்தின் ஞானம், அல்லது சம்பந்தத்தோடு கூடிய பதார்த்தங்களின் ஞானம் வாக்கியார்த்த ஞான மெனப்படும்; சாப்திப்பிரமை யென்றும் சொல்லப்படும்.

‘ஆவைக் கொண்டுவா நீ’ என்னும் வாக்கியத்தில் ஆ என்னும் பதப்பொருட்கு இரண்டாம் வேற்றுமைப்பொருளாகிய செயப்படுபொருண்மையில் ஆதேயத்தன்மைச் சம்பந்த முண்டு.

ஆதேயத்தன்மையினை விருத்தித்துவம் (விருத்தித்தன்மை) என்பர்.

‘கொண்டுவா’ என்பதின் பொருளாகிய கொணர்தலிற் செயப்படுபொருண்மையை நிரூபிக்குந் தன்மைச் சம்பந்த முண்டு.

வாவென்பதற்கு வினை, ஏவலென இரண்டு பொருளுண்டு.

ஆண்டு வினையிற் கொணர்தலின் அங்குலத்தன்மைச் சம்பந்த முண்டு.

வினைக்கு நீ யென்னும் பதப்பொருளில் ஆசிரயத்தன்மைச் சம்பந்தமும், ஏவற்கு நீ யென்னும் பதப்பொருளில் விடயத்தன்மைச் சம்பந்தமு முண்டு.

ஆகலின். “ஆவின் கணிருக்கும் செயப்படுபொருண்மையை நிரூபிக்கும் கொணர்தலான அங்குல வினையின் ஆசிரயமாகிய பிரேரணை (ஏவலின்) விஷயம் நீ யென்னும் பதப்பொருளாம்” என்னும் ஞானவாக்கியம் சுரோதாவிற் குண்டாகின்றது.

ஆண்டு விருத்தி விசிஷ்ட சகல பதங்களின் ஞானமும் சத்தப்பிரமாணமாம்; பதங்களின் ஞானத்தாலுண்டாகும் அவந்

றினது அர்த்தத்தின் ஸ்மிருதி வியாபாரமாம்; வாக்கியார்த்த ஞானம் பயனாம்.

இவ்வாற்றான் இலௌகிக வைதிக வாக்கியங்களால் அநேக விடங்களில் பதார்த்தங்களினது சம்பந்தத்தின் அல்லது சம் பந்தத்தோடுகூடிய பதார்த்தங்களின் ஞானமே பயனாகின்றது.

என்றாலும், துவம்பதார்த்தத்தின் சம்பந்தியாகிய தத்பதார் த்தத்தின் ஞானமும், தத்பதார்த்தத்தின் சம்பந்தியாகிய துவம் பதார்த்தத்தின் ஞானமும் மகாவாக்கியங்களால் அங்கீகரிக்கின், “இப் புருஷன் அசங்கனே” என்றல் முதலிய சுருதி வாக்கியங் கால் வேதாந்தப் பிரதிபர்த்திய (உபநிடதங்களாற் சொல்லப் படும) பிரஹ்மத்திற்கு அசங்கத்தன்மை சொல்லப்படுகின்றமை யால் அதற்குப் பாத முண்டாகின்றது.

ஆதலால், மகாவாக்கியங்களாற் சொல்லப்படுவது அகண்ட பிரஹ்மமாம்.

வாக்கியங்கள் அகண்டார்த்தத்தை யறிவிப்பனவா மென்ப தில் திருஷ்டாந்தம் சம்க்ஷேபசாரீரகத்தில் ஸ்பஷ்டமாம்; விரி வஞ்சி யெழுதப்படவில்லை.

39. இலக்கணையின் றன்மை

மகா வாக்கியங்களில் இலக்கணையின் கிரமம் விசாரசாகரத் தில் எழுதப்பட்டிருக்கின்றது. அதனைத் தெரிந்துகொள்க.

பதத்தின் சக்கியத்தோடுள்ள சம்பந்தத்தினை இலக்கணை யென்பர்.

ஆதலால், பதத்திற்குப் பரம்பரைச் சம்பந்தமாகியல க்ஷணையிருக்கின்றது. ஏனெனின், பதத்தின் சாக்ஷாத் சம்பந் தம் சக்கியத்தோடுண்டாகின்றது.

அச் சக்கியத்தின் சம்பந்தம் இலக்கணையோடுண்டாகின் றது; ஆதலால், சக்கியவாயிலாகப் பதத்திற்குச் சம்பந்த மிருத்தலான் பரம்பரைச் சம்பந்தமாகிய இலக்ஷணவிருத்தி யுண்டு.

இக் காரணத்தானே நூலாசிரியர்கள் இலக்ஷணவிருத்தியினை * ஜகந்நிய மெனக் கூறியிருக்கின்றனர்.

யாண்டுப் பதத்திற்குச் சாக்ஷாத் சம்பந்தமாகிய சக்திவிருத்தி சம்பவிக்கவில்லையோ, ஆண்டுப் பரம்பரைச் சம்பந்தமாகிய இலக்ஷணவிருத்தி அங்கீகரிக்கப்படும்.

இக் காரணத்தானே நூலாசிரியர்கள், யாண்டுச் சக்கியார்த்தத்தில் சொல்லுவோனது தாற்பரியஞ் சம்பவிக்கவில்லையோ, ஆண்டு இலக்ஷணவிருத்தியை யங்கீகரித்துப் பதத்தினிலக்கியப் பொருளை யங்கீகரித்தல் தகுதியாம்.

யாண்டுச் சக்கியார்த்தத்தில் உரைப்போனது தாற்பரியம் சம்பவிக்கின்றதோ, ஆண்டு இலக்கியப்பொருளை யங்கீகரித்தல் தகுதி யன்றென்று எழுதியிருக்கின்றார்கள்.

அவ் விலக்ஷணை: (1) 'கேவல லக்ஷணை', (2) இலக்ஷித இலக்ஷணை பென்னும் பேதத்தால் இருவகையாம்.

பதத்திற்குச் சக்தியத்தின் சாக்ஷாத் சம்பந்த முண்டாகுமாயின் அதனைக் கேவல லக்ஷணை பென்பர்.

கங்கையென்னும் பதத்திற்குக் கரையினிடத்து இலக்ஷணையுண்டாகின்றது. ஆண்டுக் கங்கையென்னும் பதத்தின் சக்தியமாகிய பிரவாகம் எதுவோ அதற்குக் கரையோடுள்ள சாக்ஷாத் சம்பந்தம் யோகமாம் (அவயவசக்தியாம்) ஆகலின் கங்கையென்னும் பதத்திற்குக் கரையினிடத்துக் கேவல இலக்ஷணையாம்.

இலக்ஷித லக்ஷணையின் உதாஹரணம் இதுவாம்:—

† “துவிரோபம் ஒலிக்கின்றது” என்னும் வாக்கியத்திற்கு “இரண்டு ரோபங்கள் (ரகரங்கள்) ஒலிக்கின்றன” என்னும் பொருள் பதங்களின் சக்தியாற் றேன்றுகின்றது அவ் வெழுத்து வடிவான ரோபத்தில் ஒலித்தல் சம்பவியாது.

* ஜகந்நியம் - தர்ழந்தது.

† துவிரோபம் என்பது இரண்டு ரகரங்களையுடைய பதத்தின் பொருளாம். இரண்டு ரகரங்களையுடைய பதம் பிரமரம்; அதன் பொருள் விண்டு.

ஆதலால், சக்கியார்த்தத்தில் உரைப்பவனுக்குத் தாற்பரிய மில்லை. ஆனால், இரண்டு ரேபங்களையுடைய பிரமாபதம் எதுவோ அதன் சக்கியத்தின்கண்ணே ரேப பதத்திற்கு இலக்கணையாம், கேவலலக்கணையோ வன்று.

ஏனெனின், எப் பொருளில் பதத்தினது சக்கியத்தின் சாக்காத் சம்பந்த முண்டாகின்றதோ, அதன்கண் கேவலலக்கணையுண்டாகின்றது. துவிரேப பதத்தின் சக்கியம் இரண்டு ரேபமாம். அவற்றின் அவயவித்தன்மைச் சம்பந்தம் பிரமாபதத்திலுள்ளது. அப் பதத்தின் சக்திரூபசம்பந்தம் தனது வாச்சியமாகிய வண்டில் இருக்கின்றது.

ஆதலால், சக்கிய சம்பந்தியாகிய பிரமாபதம் எதுவோ அதன் சம்பந்த மிருத்தலால் சக்கியத்தின் பரம்பரைச் சம்பந்த மிருக்கின்றது; ஆகலின், இலக்கிதலக்கணையாம்.

இரண்டு ரேபங்களைத் துவிரேபமென்று கூறுவதில்லை. இரண்டு ரேபங்களுடையதனைத் துவிரேப.மென்பர். இரண்டு ரேபமுடையது பிரமாபதமாம்.

ஆகலின், துவிரேப பதத்தின் சக்கியமாகிய பிரமாபதமெதுவோ, அதற்கு வண்டினோடு சாக்காத் சம்பந்த மிருத்தலால் கேவலலக்கணை சம்பவிக்கின்றது.

என்றாலும், வியாகரணமதத்தில் அது சமாசத்தின் (* தொகைச்சொல்லின்) சக்தியாமாகலின் துவிரேப பதத்தின் சக்கியம் இரண்டு ரேபங்களையுடைய பிரமாபதமாம்.

நியாயவைசேஷிகர் முதலியோர் மதத்தில் சமாச சமுதாயத்திற்கு (தொகைச்சொற் றொகுதிக்கு)ச் சக்தி யங்கீகரிப்பதில்லை.

ஆனால், சமாச சமுதாயத்தின் அவயவங்க ளெவையோ, அவற்றிற்கு இலக்கணவிருத்தியினால் அதிக அர்த்தம் சமாசத்தின்கண் தோற்றுவிக்கின்றது.

எங்ஙனம்: 'துவிரேபம்' என்னும் இவ்வளவும் சமாச சமுதாயமாம். அதற்கு எப் பொருளினும் சக்தி யில்லை. ஆண்டுத்

* துவிரேபம் என்பது தேன்மொழியினைப்போல அன்மொழித் தொகைச்சொல்.

துவித்துவ (இருமைச்) சங்கை விசிஷ்டம் துவிபத்தின் அர்த்தமாம். ரோபத்தன்மைச் சாதி விசிஷ்ட அக்ஷரம் ரோபபத்தின் பொருளாம்.

துவிபத்தின் சக்கியத்திற்கும் ரோபபத்தின் சக்கியத்திற்கு முள்ள அபேதசம்பந்தம் வாக்கியார்த்த மாகுமாயின், துவித்துவ சங்கையுடையன் ரோபங்களா மென்னும் அர்த்தமே சக்கியமாம்.

துவிரோபமுடைய பத்தினைத் துவிரோப மென்பர். அஃது இலக்ஷணவிருத்தியை யங்கீகரித்துக் கூறுகின்றனர். ஆனால், இத்துணைப் பேத முண்டு:

நியாய வைசேஷிகமதத்தில் வாக்கியத்திற்கு இலக்ஷணை யங்கீகரிப்பதில்லை. ஏனெனின், சக்கிய சம்பந்தத்தை இலக்ஷணையென்பர்.

பதசமுதாய வடிவினதாகிய வாக்கியத்திற்கு எப்பொருளினும் சக்தி யில்லை. ஆதலால், வாக்கியத்தினது சக்கியத்தின் அபாவ மிருத்தலான் சக்கிய சம்பந்தமாகிய இலக்ஷணை வாக்கியத்திற்குப் பொருந்தாது. பதத்திற்கு இலக்ஷணை யுண்டென்னும் மதத்தில் இரோப பதத்திற்கு இரோபமுடையதன்கண் இலக்ஷணையாம்.

மீமாம்ஸைமதத்தினும், அங்ஙனமே வேதாந்த மதத்தினும் வாக்கியத்திற்கும் இலக்ஷணை யங்கீகரித்துள்ளர்.

வாக்கியத்தி னிலக்ஷணையில் எத்தேரஷம் சொல்லப்பட்டிருக்கின்றதோ, அதற்குது சமாதானமாம்:--

பத சமுதாயத்தினை வாக்கிய மென்பர். அச் சமுதாயம் ஒவ்வோர் பதத்தினும் வேறன்று. ஆதலாற் பதங்களின் சக்கியமே வாக்கியத்தின் சக்கியமாம். அல்லது, சக்கிய சம்பந்தம் இலக்ஷணை யன்று; போத்திய (அறியப்படுதற்) சம்பந்தம் இலக்ஷணையா மென்பர்.

பதத்தின் சக்கியத்தன்மை சக்திவிருத்தியா லறியப்படுவதாதல்போல ஒன்றற்கொன்று சம்பந்தத்தோடு கூடிய பதார்த்த வடிவ, அல்லது பதார்த்தங்களின் சம்பந்த வடிவ வாக்கியார்த்தம் வாக்கியத்தால் அறியப்படுவதாம்.

ஆதலால், பதத்தா னறியப்படும் சம்பந்தமாகிய இலக்கணை எங்ஙனம் பதத்திற்குளதோ, அங்ஙனமே வாக்கியத்தா னறியப்படும் சம்பந்தமாகிய இலக்கணை வாக்கியத்திற்கு முண்டென்னும் மதத்தில் துவிரேப சமுதாயத்திற்கு இரண்டு ரேபமுடைய பதத்தின்கண் இலக்கணையாம்.

இவ்வாற்றான் துவிரேப பதத்தான் இலக்கித (இலக்கிக்கப்பட்ட) பிரமர பதத்திற்கு வண்டினிடத்து இலக்கணை யிருத்தலான் இலக்கித இலக்கணை யெனப்படும். அதுவும் இலக்கணை யினு ளடங்கியதேயாம்.

ஏனெனின், துவிரேப பதத்தின் சக்கியமாகிய இரண்டு ரேபங்களுக்குப் பிரமர பதத்தோடு சாக்ஷாத் சம்பந்தமும், பிரமரமாகிய வண்டோடு பிரமர பதவாயிலாகப் பரம்பரைச் சம்பந்தமு மிருக்கின்றன வாகலின், சக்கிய சம்பந்தமாகிய இலக்கணையினும் இலக்கித லக்கணை வேறன்று.

வியாகரண மதத்தில் துவிரேப பதத்தின் சக்கியம் இரண்டு ரேபங்களையுடைய பிரமரபதமாம். அதற்கு வண்டோடு சாக்ஷாத் சம்பந்த முண்டு.

ஆகலின், இவ் வுதாரணம் இலக்கித லக்கணையினதன்று; கேவல இலக்கணை யினதாம்.

இம் மதத்தில் இலக்கித லக்கணையின் உதாரணம் 'சிங்கம் தேவதத்தன்' என்றல் முதலியனவாம்.

ஈண்டுச் 'சிங்கத்தோ டபின்னன் தேவதத்தன்' என்னும் வாக்கியார்த்தம் பதங்களின் சக்திவிருத்தியாற் றேனுகின்றது; அது சம்பவியாது.

ஏனெனின், பசுத்தன்மைச் சாதியும் மனிதத்தன்மைச் சாதியும் ஒன்றற்கொன்று விருத்தமாம்; ஒன்றினிடத்துச் சம்பவியா.

ஆகலின், சிங்க மென்னும் சொல்லிற்குச் சூரத்தன்மை குருரத்தன்மைத் தாம்முடைய புருஷனிடத்து இலக்கணையாம்.

அப் புருடனோடு சிங்கமாகிய சக்கியத்திற்குச் சாக்ஷாத் சம்பந்த மின்மையால் கேவல லக்கணையோ இல்லை. .

ஆனால், சூரத்தன்மை முதலியவற்றோடு சிங்க சத்தத்தின் சக்கியத்திற்கு ஆதேயத்தன்மைச் சம்பந்த முளது.

சக்கிய சம்பந்தியாகிய சூரத்தன்மை முதலியவற்றிற்குப் புருஷனிடத்து ஆசிரயத்தன்மைச் சம்பந்த முண்டு.

ஆனால், சிங்கத்தின் சூரத்தன்மைக்கும் புருஷனது சூரத் தன்மைக்கும் அபேதம் அங்கீகரிக்கின் சிங்கத்தின் சூரத்தன்மைக்குத் தேவதத்தனிடத்து அதிகாரணத்தன்மையின் சம்பந்த மாம்.

இரண்டு சூரத்தன்மைகளுக்கும் ஒன்றற்கொன்று பேத மங்கீகரிக்கின், சிங்கத்தினது சூரத்தன்மைக்குப் புருஷனிடத் துத் தன்னினமுள்ள சூரத்தன்மையின் அதிகாரணத்தன்மைச் சம்பந்த முண்டு.

சிங்கத்தின் சூரத்தன்மை தானென்னும் சொல்லிற்குப் பொருளாம்.

இவ்வாற்றான் வாக்கியத்திற்குப் பரம்பரைச் சம்பந்த மிருத்தலான், சிங்க சத்தத்திற்குச் சூரத்தன்மைமுதலிய குண விசிஷ்டனிடத்து இலக்ஷித லக்ஷணையாம்.

சக்கியத்தின் பரம்பரைச் சம்பந்தத்தினை இலக்ஷிதலக்ஷணையென்பர்.

இலக்ஷித லக்ஷணையென்னும் சொல்லால் முற்கூறிய பொருளின் சித்தி (பெறுதி) கிலேசமுடையதாம்; ஏனெனின், இலக்ஷித லக்ஷணையெனுஞ் சொல்லின் * ரூடியோ சக்கியத்தின்

* ரூடி (இடுகுறி) யென்பது பதத்தின் சமுதாய சக்தி (பொது வாற்றல்.) அவ்வாற்றலுடைய பதங்கள் மாம், நிலம் என்பனவாம்.

யோகம் (காரணம்) என்பது பதத்தின் அவயவங்களில் (சொல்லின் பகுதி விகுதி முதலிய வறுப்புகளில்) உள்ள சக்தியாம். அவ்வாற்றலுடைய பதங்கள் அணி, முடி முதலியனவாம்.

யோகப்பொருளிலிருக்கும் ரூடிசக்தி யோகநூடி (காரண இடுகுறி) யாம். இவ் வாற்றலுடைய பதங்கள் பங்கயம் முக்கண்ணன் முதலியனவாம். யோகப்பொருளினும் வேறாய் பொருளிலிருக்கும் ரூடிசக்தி யோகநூடிசக்தியாம். அவ்வாற்றலுடைய பதம் உற்பிதம் முதலியன. உற்பித மென்னும் பதத்திற்கு யோகப்பொருள் பிளந்துகொண்டு வரும் மரம் கொடி முதலியன; ரூடிப்பொருள் ஓர் யாகம்.

பரம்பரைச் சம்பந்தத்தால் கோசம் (நிகண்டு) முதலியவற்றில் ஓரிடத்து மில்லை.

யோகவிருத்தியால் இலக்ஷணையென்னும் சொல்லிற்கு முற்கூறிய பொருள் தோற்றுகிறதில்லை.

ஏனெனின், இலக்ஷிதத்தின் இலக்ஷணை இலக்ஷித இலக்ஷணையென் நிவ்வாறு ஆளும் வேற்றுமைத்தோகையாகச் செய்யின் இலக்ஷிதம் அதாவது இலக்ஷணைவிருத்தியாற் றேன்றிய தெதுவோ, அதன் இலக்ஷணை யென்பது இலக்ஷித லக்ஷணையென்னும் சொல்லிற்குப் பொருளாகச் சித்திக்கின்றது.

துவிரோபம் ஒலிக்கின்றது, சிங்கம் தேவதத்தன் என்றல் முதலியனவாகச் சொல்லப்பட்ட இலக்ஷித லக்ஷணையின் உதா கரண மெதுவோ, அதில் முற்கூறிய சொரூபமுள்ள இலக்ஷித லக்ஷணை சம்பவியாது.

ஏனெனின், 'துவிரோபம் ஒலிக்கின்றது' என்னும் வாக்கி யத்தில் துவிரோப பதத்தால் பிரமரபதம் இலக்ஷித மாகின் றது. அதற்கு வண்டினிடத்து இலக்ஷணை யுண்டாகுமாயின், முற்கூறிய அர்த்தம் சம்பவிக்கும். அவ் விரண்டு வார்த்தையு மில்லை.

ஏனெனின், துவிரோப பதத்தினது சக்கியத்தின் சம்பந் தம் பிரமரபதத்தோ டொதாயினும் துவிரோப பதத்தால் இலக்ஷி தம் பிரமர பதமன்று.

ஏனெனின், சொல்லுவானது கருத்திற்கு விடயமாகும் சக்கிய சம்பந்தி இலக்ஷிதமாம்; கேவல சக்கிய சம்பந்தி இலக்ஷித மன்று.

கேவல சக்கிய சம்பந்தி இலக்ஷிதமாயின், கங்கை யென் னும் பதத்தினது சக்கியத்தின் சம்பந்திகள் மீனமுதலிய அநேக முள்; அவை யாவுமே கங்கை யென்னும் பதத்தால் இலக்ஷித மாதம் வேண்டும். ஆதலால், சொல்லுவான் குறிப்பிற்கு விடய டுராகும் சக்கியசம்பந்தி இலக்ஷிதமாம்.

கங்கையென்னும் பதத்தின் சக்கிய சம்பந்தியோ அநேக மாம். என்றாலும் 'கங்கையில் இடைச்சேரி' என்னும் வாக்கியத்

தில் கேட்பவனுக்குக் கங்கையென்னும் சொல்லால் கரையின் ஞான முண்டாகின்றது.

இவ்வாறு கருத்திற்கு விடயமாகும் சக்கிய சம்பந்தி கேவலம் கரையாம். ஆகலின், கங்கையென்னும் பதத்தால் கரையே இலக்ஷிதமாம்.

மீன முதலியனவும் சக்கிய சம்பந்திகளா யிருக்கினும், முற்கூறிய கருத்திற்கு விடயமாதலில்லை யாகலின், கங்கையென்னும் பதத்தால் இலக்ஷித மாகா.

இவ்வாற்றான் துவிரோபபதத்திற்குச் சக்கியத்தின் சம்பந்தி யோ பிரமாபதமாம். ஆனால், துவிரோபபதத்தால் பிரமாபதத்தின் ஞானம் கேட்பவனுக் குண்டாதல் வேண்டுமென்பது சொல்லுவான் கருத்தன்று.

ஆனால், துவிரோபபதத்தால் பிரமாபதத்தின் சக்கியமாகிய வண்டின் ஞானம் கேட்பவனுக் குண்டாதல் வேண்டுமென்பது சொல்லுவோனது கருத்தாம்.

ஆதலால், துவிரோபபதத்தினது சக்கியத்தின் சம்பந்தியும் பிரமாபதமாம். சொல்லுவோனது முற்கூறிய கருத்திற்கு விடயமாத வின்மையால் துவிரோபபதத்தால் இலக்ஷிதம் பிரமாபதமன்று.

ஒருவாற்றால் துவிரோபபதத்தால் இலக்ஷிதம் பிரமாபதமா மென்னும் வார்த்தையினை அங்கீகரித்துக் கொள்வோமாயினும் பிரமாபதத்திற்கு வண்டின்கண் சக்தி யிருக்கின்றதாகலின் அதற்கு இலக்ஷணை கூறுதல் அசங்கதமாம்.

இவ்வாற்றான் 'இலக்ஷிதமாகிய பிரமாபதத்தினது இலக்ஷணை இலக்ஷித லக்ஷணையாம்' என்றிவ்வாறு ஆறும்வேற்றுமைத் தொகையின் பொருள் முற்கூறிய உதாரணத்திற் சம்பவியாது.

அங்ஙனமே 'சிங்கம் தேவதத்தன்' என்னும் உதாரணத்தினும் முற்கூறிய அர்த்தம் சம்பவியாது.

சிங்கத்தின்கணுள்ள சூரத்தன்மை முதலியன சிங்கசத்தத்தினது சக்கிய சம்பந்திகளா யிருக்கினும், சிங்க சத்தத்தால்

சூரத்தன்மை முதலியவற்றின் ஞானம் கேட்பவனுக் குண்டர தல் வேண்டு மென்பது சொல்லுவோனது கருத்தன்று.

ஆனால், சிங்க சத்தத்தால் சிங்கத்தையொத்த புருஷனது போதம் கேட்பவனுக் குண்டாக வேண்டுமென்பது சொல்லுவா னது கருத்தாம்.

ஆதலால், சக்கிய சம்பந்தியாயினும் சூரத்தன்மை முத லிய குணங்கள் முற்கூறிய கருத்திற்கு விடயமாகாதிருத்த லான், சிங்க சத்தத்தால் இலக்கித மன்று.

அன்றியும், ஒருவாற்றால் சிங்க சத்தத்தால் இலக்கிதமாம் சூரத்தன்மைமுதலிய குணங்களென்பதை ஒப்புக்கொள்ளு வோ மாயினும் அவற்றிற்கு இலக்கணை கூறுதல் விருத்தமாம்.

ஏனெனின், சக்தியும் இலக்கணையும் எழுத்துவடிவமான சத்தத்தினவாம்.

சூரத்தன்மைமுதலிய குணங்கள் சத்தரூபமன்று. ஆத லால், அவற்றிற்குச் சக்தி அல்லது இலக்கணை பொருந்தாது.

இவ்வாற்றான் “இலக்கிதமாகிய பிரமா பதத்தின் இல க்கணை இலக்கித லக்கணையாம்” “இலக்கிதமாகிய சூரத் தன்மை முதலிய குணசமுதாயத்தின் இலக்கணை இலக்கித லக்கணையாம்” என்னும் இவ்வகையான பொருள் ஆறாம் வேற்றுமைத் தொகையை யங்கீகரித்தலா லுண்டாகின்றது.

இவ் வர்த்தத்தில் சக்கியத்தினது பரம்பரைச் சம்பந்தத் தின் ஞானம் இலக்கித லக்கணை யென்னும் சொல்லா லுண்டா கிறதில்லை.

முற்கூறிய உதாரணங்க ளிரண்டினும் சக்கியத்தின் பரம் பரைச் சம்பந்தமோ வண்டினிடத்தும் புருஷனிடத்தாமாம்.

முற்கூறியவண்ணம் இலக்கித இலக்கணை யென்னும் சொ ல்லிற்கு * யோகப்பொருள் சம்பவியாது.

என்றாலும், இனிக் கூறப்படும் வகையான் இலக்கித லக்கணை யென்னுஞ் சொல்லின் யோகப்பொருள் ஆறும்வேற்று

* அவயவ ஆற்றலா லுணரப்படும் பொருளினே யோகப்பொரு ளென்பர்.

மைத்தொகையை யங்கீகரித்துச் சக்கியத்தின் பரம்பரைச் சம்பந்தமாகவே சம்பவிக்கின்றது.

சொல்லுவானது கருத்திற்கு விடயமாகும். சக்கிய சம்பந்தி இலக்ஷித சப்தத்திற்குப் பொருளா மாயினும், பாகத்தியாக லக்ஷணையினால் சொல்லுவானது கருத்திற்கு விடயமாதலென் னும் இத்துணைப் பாகத்தை விட்டு நின்ற சக்கிய சம்பந்தி ஈண்டு இலக்ஷித சப்தத்திற்குப் பொருளாம்.

அங்ஙனமே இலக்ஷணையென்னும் சொல்லின் பொருளும் சக்கிய சம்பந்தமாம். அதன்கண் சக்கியபாகத்தை விட்டு நின்ற சம்பந்தமாதிராம் பாகத்தியாக லக்ஷணையால் இலக்ஷணையென் னும் சொல்லிற்குப் பொருளாம்.

ஆதலால், இலக்ஷிதமாகிய சக்கிய சம்பந்தியின் இலக்ஷணை யாகிய சம்பந்தம் இலக்ஷித லக்ஷணை யென்னும் சொல்லிற்குப் பொருளாம்.

இவ்வாற்றான் சக்கிய சம்பந்தியின் சம்பந்தம் இலக்ஷித லக்ஷணை யென்னும் சொல்லால் யோகவிருத்தியானே சித்த மாகின்றது. அல்லது இலக்ஷித சப்தத்திற்கோ சக்கிய சம்பந்தி யில் பாகத்தியாக லக்ஷணையாம்.

இலக்ஷணையெனுஞ் சொல்லிற்குச் சக்கிய சம்பந்தமே பொருளாம். அதற்குச் சம்பந்த மாதிரத்தில் இலக்ஷணையிலை.

“இலக்ஷிதத்தான் இலக்ஷணை, இலக்ஷித லக்ஷணை” என் திவ்வாறு மூன்றாம் வேற்றுமைத் தொகையை யங்கீகரிக்கின், இஷ்டமான பொருளின் சித்தி யுண்டாகின்றது.

இலக்ஷிதத்தால் அதாவது, சக்கிய சம்பந்தவாயிலாக, இலக்ஷணை அதாவது சக்கியத்தின் சம்பந்தம் என்பது இலக்ஷித லக்ஷணை யென்னும் சொல்லிற்குப் பொருளாம்.

சக்கிய சம்பந்தம் சிலவிடத்து நேரே யாகின்றது; சில விடத்துச் சக்கிய சம்பந்திவாயிலாக வுண்டாகின்றது.

“துவிரேபம் ஒலிக்கின்றது” என்றல்முதலிய விடங்க ளில் துவிரேப பதத்தின் சக்கியமாகிய இரண்டு ரேபங்களுக்கு வண்டோடு சம்பந்த மில்லை.

ஆனால், சக்கியசம்பந்தி பிரமரபதமாம். அதன் சம்பந்தி வண்டாம். ஆதலால், துவிரோபபதத்தின் சக்கியமாகிய துவிரோபங்களுக்குப் பிரமரபதவாயிலாக வண்டோடு சம்பந்தமிருக்கின்றது.

அங்ஙனமே, சிங்க சத்தத்தினது சக்கியத்தின் சம்பந்தியாகிய சூரத்தன்மைமுதலிய குணங்களின் வாயிலாகச் சிங்கசத்தத்தினது சக்கியத்தின் சம்பந்தி சூரத்தன்மை முதலிய குணவிசிஷ்டத்தின்கண்ணதாம்.

ஆதலால், சிங்க சத்தத்திற்கு இலக்ஷித மெனப்படும் சக்கிய சம்பந்தியாகிய சூரத்தன்மை முதலிய குணங்களின்வாயிலாக இலக்கணை, அதாவது சிங்கசத்தத்தினது சக்கியத்தின் சம்பந்தம் புருஷனிடத்துளதாம்.

ஆறும் வேற்றுமைத் தொகையை யங்கீகரிக்கின், இலக்ஷிதம் இலக்கணை யென்னும் சொற்களில் பாகத்தியாக லக்ஷணையை யங்கீகரித்தல் வேண்டும்.

மூன்றும்வேற்றுமைத் தொகையை யங்கீகரிக்கின், இலக்கணையென்னும் சொல்லின் முக்கியார்த்தம் நிற்கின்றது. இலக்ஷித சத்தமொன்றினும் பாகத்தியாகலக்ஷணை யங்கீகரித்தல் வேண்டும்.

இலக்ஷித லக்ஷணை யென்னும் சொல்லில் கர்மதாரய சமாசம் (பண்புத்தொகை) அங்கீகரிக்கின் இலக்ஷிதம் இலக்கணை யென்னும் சொற்க ளிரண்டிற்கும் முக்கிய யோக ஆர்த்தம் நிற்கின்றது. பாகத்தியாக லக்ஷணை யங்கீகரிக்க வேண்டியதில்லை.

அவயவங்களின் சக்தியால் எந்தச் சத்தம் தனது பொருளைத் தெரிவிக்கின்றதோ, அதனை யெளகிக சத்த மென்பர்.

எங்ஙனம்: * பாசகனென்னும் சொல்லில் 'பாச' என்னும் அவயவத்திற்குப் பாகம் பொருளாம்;

* சமைப்பவன் என்னும் சொல்லில், 'சமை' என்னும் அவயவத்திற்குச் 'சமைத்தல்' பொருளாம்; 'அன்' என்னும் சொல்லிற்குக் 'கர்த்தா (செய்வோன்)' என்பது பொருளாம்.

இவ்வாற்றானே அவயவ ஆற்றலால் 'சமையல் செய்வோன்' சமைப்பவனென்னும் சொல்லிற்குப் பொருளாதவின் சமைப்பவன் என்னும் சொல் யெளகிக (காரண)ச் சொல்லாம்.

‘அகன்’ என்னும் அவயவத்திற்குக் கர்த்தா (செய்வோன்) என்பது பொருளாம்.

இவ்வாற்றான் அவயவசக்தியால் பாசுஞ் செய்வோன் பாசகனென்னும் சொல்லிற்குப் பொருளாயிருத்தலின், பாசகசப்தம் யௌகிக சப்தமாம்.

அவயவசக்தியையோக மென்பர். இது பாரிபாஷிகச்சொல்.

சாஸ்திரத்தின் அசாதாரண சங்கேதம் பரிபாஷை யெனப்படும்.

பரிபாஷையாற் பொருளை யறிவிக்கும் சொல் பாரிபாஷிகச் சொல் எனப்படும்.

இலக்ஷித சப்தத்திற்கு இலக்ஷ, இத என்னும் இரண்டும் அவயவங்களாம்.

அவற்றுள் ‘இலக்ஷ’ என்னும் பதத்திற்குப் பொருள் ‘இலக்ஷணம்.’

‘இத’ என்னும் பதத்திற்குப் பொருள் ‘சம்பந்தி’யாம்.

ஆதலால், இலக்ஷண சம்பந்தி யென்னும் பொருளை யறிவிக்கும் இலக்ஷிதசப்தம் யௌகிகமாம்.

இதனால் இலக்ஷணமுடையது இலக்ஷித சப்தத்தின் பொருளாம்; அங்ஙனமே சக்கிய சம்பந்தத்தின் பெயர் இலக்ஷணையாம். இது சாஸ்திரத்தின் சங்கேதமாம்.

ஆதலால், இலக்ஷணையென்னும் சொல் பரிபாஷையால் சக்கிய சம்பந்தமாகிய பொருளை யறிவிப்பதா யிருத்தலால் பாரிபாஷிகமாம்.

‘இலக்ஷிதமாகிய இலக்ஷணே இலக்ஷித லக்ஷணே’ என்பது பண்புத்தொகை. இலக்ஷணமுடையதாகிய இலக்ஷணே யென்னும் பொருள் பண்புத்தொகையாற் கித்திக்கின்றது.

அசாதாரண தர்மத்தை இலக்ஷண மென்பர்; சக்கியசம்பந்தத்தை இலக்ஷணே யென்பர்.

ஆதலால், இலக்ஷணையின் அசாதாரண தர்மம் சக்கிய சம்பந்தத்தன்மையாம். அதுவே அதன் இலக்ஷணமாம்.

சக்கியத்தின் சம்பந்தம் சாஷாத் பரம்பரை யென்னும் வேறுபாட்டால் இருவகைத்தாம்.

அநேக விடங்களில் சக்கியத்தின் சாஷாத் சம்பந்தமாகிய இலக்கணை யுண்டு.

‘துவிரோபம் ஒலிக்கின்றது’ ‘சிங்கம் தேவதத்தன்’ என்றல் முதலியவற்றில் சக்கியத்தின் சாஷாத் சம்பந்த மில்லை. என்றாலும், இலக்கணையின் அசாதாரண தர்மம் சக்கிய சம்பந்தத் தன்மையாம். சம்பந்தத்திலுள்ள சாஷாத்தன்மை இலக்கணையின் இலக்கணத்தில் பிரவேச முடையதன்று.

யாண்டுச் சக்கியத்தின் பரம்பரைச் சம்பந்த முளதோ, ஆண்டும் சக்கிய சம்பந்தத்தன்மையாகிய தன்னிலக்கண முடையது இலக்கணையாம்.

‘கங்கையில் இடைச்சேரி’ என்றல் முதலிய உதாரணங்களில் சக்கியத்தின் சாஷாத் சம்பந்தமாகிய இலக்கணை யுள தாயினும், சம்பந்தத்தின் சாஷாத்தன்மை இலக்கணையின் இலக்கணத்தில் பிரவேச முடையதன்று.

ஆனால், சாஷாத் பரம்பரைச் சாதாரண சம்பந்தத்தன்மை வடிவமாக இலக்கணையின் இலக்கணத்தில் சம்பந்தமாத்நிரம் பிரவேச முடையதாம்.

இதனாற்றான் ‘சக்கிய சம்பந்த முடையது இலக்கணை’ எனச் சொல்லப்பட்டிருக்கின்றது.

‘சக்கியத்தின் சாஷாத் சம்பந்தம் இலக்கணை’ என்று சொல்லவில்லை.

இவ்வாற்றான் இலக்கித அதாவது சக்கிய சம்பந்தத்தன்மை வடிவ தன்னிலக்கணமுடைய இலக்கணை இலக்கித லக்கணையெனும் சொல்லிற்குப் பொருளாம். அது பரம்பரைச் சம்பந்த ஸ்தலத்திற் சம்பவிக்கின்றது.

இலக்கித லக்கணையென்னும் சொல்லிற்கு முற்கூறிய பொருள் சாஷாத் சம்பந்த ஸ்தலத்திலும் சம்பவிக்கின்றது.

ஆண்டும் இலக்கித லக்கணை சொல்லுதல்வேண்டும்; என்றாலும் “இலக்கிதமான லக்கணை இலக்கிதலக்கணை” என்று சொல்லுதலின் அபிப்பிராயம் இதுவாம்:—

சக்கிய சாஸூர்த்தன்மை விசிஷ்ட சம்பந்தத்தன்மை யின் றிய கேவல சக்கிய சம்பந்தத் தன்மையான இலக்ஷண முடைய தாகிய இலக்ஷண இலக்ஷித லக்ஷணெ யென்பதாம். ஆதலால், கேவல லக்ஷண கொள்ளப்படுகிறதில்லை. இவ்வாற்றாற் பண்புத் தொகையாம்.

40. கௌணி விருத்தியை கூறுதல்

சில நூல்களில் இவ்வா நெழுதப்பட்டிருக்கின்றது:—

“சிங்கம் தேவதத்தன்” என்றல்முதலிய வாக்கியங்களில் சிங்கமுதலிய சொற்கள் கௌணிவிருத்தியால் புருஷன்முதலியோரை அறிவிப்பனவாயிருக்கின்றன.

எங்ஙனம் சக்தி லக்ஷணைகள் பதத்தின் விருத்திக ளாகின்றனவோ, அங்ஙனமே மூன்றாவது கௌணியும் விருத்தியாம். பதத்தின் சக்கிய அர்த்தத்தில் எந்தக்குண மிருக்கின்றதோ, அதனையுடைய அசக்கிய அர்த்தத்தில் பதத்தின் கௌணிவிருத்தி சொல்லப்பட்டிருக்கின்றது.

எங்ஙனம்: சிங்க பதத்தின் சக்கியத்தில் சூரத்தன்மை முதலிய குணங்க ளிருக்கின்றன; அவற்றை யுடையவன் சிங்க சத்தத்திற்கு அசக்கியமாகிய (சக்கியமாகாத) புருடன்; அவனிடத்துச் சிங்க சத்தத்தின் கௌணிவிருத்தி யிருக்கின்றது. அது முற்கூறப்பட்ட இலக்ஷணையின் உட்பட்டதாம்.

41. நான்காவது வியஞ்சன விருத்தியைக் கூறுதல்

நான்காவது வியஞ்சன விருத்தி அலங்கார நூல்களில் எழுதப்பட்டுள்ளது. அதன் உதாரணம் இதுவாம்:—

சத்துருவின் வீட்டில் போஜனத்தின்பொருட்டுப் பிர வர்த்தித்த புருஷனைப் பார்த்து ‘விஷத்தைப் புகி’ என்று அவனுக்குப் பிரியஞ்சிய மற்றோர் புருஷன் சொல்லுகிறான்.

ஆண்டு ‘விஷத்தைச் சாப்பிடு’ என்பது சக்திவிருத்தியால் வரக்கூடியதின் பொருளாம்.

சொல்லுவோனுக்குப் போஜனத்தின் அபாவத்தில் கருத்தாம்.

போஜனத்தில் சக்தியுடைய அப்பதத்திற்கு அபர்வத்தில் சம்பந்த மின்மையால் இலக்ஷணையும் பொருந்தாது.

ஆதலால், சத்துருவின் வீட்டி லுண்ணுதலின் நிவிருத்தி வாக்கியத்தின் வியங்கியப் பொருளாம்.

வியஞ்சன விருத்தியார் றேற்றும் பொருள் எதுவோ, அது *வியங்கியப்பொரு ளெனப்படும்.

வேறு உதாரணம்:— சந்தியா காலத்தில் அநேக புருஷர்க ளைப் பல காரியங்களிற் பிரவர்த்தித்தற்பொருட்டு ஒருவன், 'சூரியன் அஸ்தமித்தது' என்னும் வாக்கியத்தை யுச்சரித்தான். அதைக் கேட்டுப் பல புருஷர்கள் அக் காலத்தில் தத்தம் கர்த்தவ் வியங்களை (தாம் தாம் செய்யவேண்டியவற்றை)த் தெரிந்து பிரவர்த்திக்கிறார்கள்.

ஆண்டு அநேக புருடர்களுக்குப் பல கர்த்தவ்வியத்தின் ஞானம் வியஞ்சனவிருத்தியா லுண்டாகின்றது.

இவ்வாறு வியஞ்சனவிருத்தியின் அநேக உதாரணங்களை காலியப் பிரகாசம், காலியப் பிரதீப முதலிய நூல்களில் மம்பட் டர் கோலிந்த பட்டர் முதலியோர் எழுதியிருக்கின்றனர்.

அவ் வநேக வுதாரணங்களும் சிங்காராசமுடையனவர் பிருத்தலின் ஈண்டு எழுதப்படவில்லை.

நியாய நூல்களில் வியஞ்சனவிருத்திக்கும் இலக்ஷண விருத்தியில் அடக்கம் சொல்லப்பட்டிருக்கின்றது.

சக்கிய சம்பந்தமுடைய அர்த்தத்தின் ஞானமோ இலக்ஷணவிருத்தியார் சம்பவிக்கும்.

சக்கியார்த்தத்தின் சம்பந்தியாகிய அர்த்தத்தில் இலக்ஷண சம்பவியாது. அது சத்தத்தார் றேற்றும்பொருட்டு வியஞ்சனவிருத்தி யங்கேரித்தல் வேண்டுமென்று அலங்கார நூலார் கூறுவர். அதற்குச் சமாதானம் வருமாறு:—

சாக்ஷாத் பரம்பரை யென்னும் பேதத்தால் சம்பந்தம் இரு வகையாம்.

அவற்றுள் சர்க்கராத் சம்பந்தமோ பரஸ்பரம் சிலவற்றிற் கே யுண்டாகின்றது; எல்லாவற்றிற்கு முண்டாவதில்லை.

பரம்பரைச் சம்பந்தமோ சகல பதார்த்தங்களுக்கும் பரஸ்பரம் சம்பவிக்கும்.

அதிகமாய்ச் சொல்லுவதென்ன? கோத்தன்மை அசுவத் தன்மைகளுக்கும் பரஸ்பரம் வியதிகரணத்தன்மைச் சம்பந்த மிருக்கின்றது.

கடாபாவமும் கடமும் பரஸ்பர விரோதிகளாம். என்ற லும் கடத்தில் கடாபாவத்தின் பிரதியோகித்தன்மைச் சம்பந்த மிருக்கின்றது.

கடத்திற்குத் தனது அபாவத்தில் சுவவிருத்திப் (தன் னிடத்திருக்கும்) பிரதியோகித்தன்மையை நிரூபிக்குந் தன்மைச்சம் பந்த மிருக்கின்றது.

இவ்வாற்றால் சர்வபதார்த்தங்களுக்கும் தம்மில் பரம்ப ரைச் சம்பந்தம் சம்பவிக்கின்றது.

ஆதலால், வியங்கியப்பொருளும் சக்திய சம்பந்தியா யிருத்தவின் இலக்ஷியத்தில் அடங்கியதாம்.

வியஞ்சனவிருத்தியின் நிருபணம் காவியப்பிரகாசத்திலும் அதன் உரையிலும் ஜயராமபட்டாசாரியர் முதலியோரால் எழு தப்பட்டிருக்கின்றது. அங்ஙனமே காவியப்பிரதிபத்திலும் அதன் உரையாகிய உத்யோதனத்திலும் நாகோஜிபட்டர் எழுதியிருக் கின்றனர்; அதன் கண்டனமும் நியாய நூல்களில் எழுதப்பட் டிருக்கின்றது.

வியாகரண நூல்களிலும் சிலவிடத்துக் கண்டனமும் சில விடத்து நிருபணமும் எழுதப்பட்டிருக்கின்றன. அவ்வைத நூல்களில் கண்டனத்தின் அல்லது நிருபணத்தின் ஆக்கிரகம் (மேற்கொள்ளல்) இல்லை. ஆதலால், நிருபணத்தின் தன்மை மாத்திரம் அறிவிக்கப்பட்டது.

42. இலக்ஷணையின் பேதத்தைக் கூறுதல்

சக்தி இலக்ஷணை யென்னும் இரண்டும் எல்லோர் மதத் திலு முண்டு. மகாவாக்கியத்தின் அர்த்தத்தை நிரூபித்தலிலும்

* வியதிகரணத்தன்மை - வேற்றுநிலைக்களத்திருத்தல்

இரண்டுமே உபயோகமாம். அவற்றுள் சக்தியின் நிரூபணம் செய்யப்பட்டது.

சக்தியத்தின் சாக்ஷாத் சம்பந்தம் பரம்பரைச் சம்பந்தமெனும் பேதத்தால் கேவலலக்ஷணை இலக்ஷிதலக்ஷணை யென இரண்டு பேதம் இலக்ஷணைக்குச் சொல்லப்பட்டது.

(1) ஜகல் லக்ஷணை (விட்ட லக்கணை), (2) அஜகல் லக்ஷணை (விடாத லக்கணை), (3) பாகத் தியாக லக்ஷணை (ஜகதஜகல் லக்ஷணை விட்டுவிடாத லக்கணை) யென்னும் பேதத்தால் மீண்டும் மூவகை இலக்ஷணை யுண்டு.

யாண்டுச் சக்தியம் தோற்றமால் கேவல சக்திய சம்பந்தி தோற்றுகின்றதோ, ஆண்டு ஜகல்லக்ஷணை யுண்டாகின்றது.

எங்ஙனம்: 'விஷத்தைப் புசி' என்னுமிடத்தில் சக்திய மாகிய விஷபோஜனத்தை விட்டுச் சக்திய சம்பந்தியாகிய போஜன நிவிருத்தி தோற்றுதலால் ஜகல்லக்ஷணையாம்.

யாண்டுச் சக்தியார்த்தத்தின் சம்பந்தம் சம்பவிக்கவில்லை யோ ஆண்டு ஜகல்லக்ஷணை யங்கீகரிக்கப்படும்.

எங்ஙனம்: 'கங்கையிற் கிராமம்' என்னுமிடத்தில் பதங்களுக்கும் சக்தியார்த்தங்களுக்கும் பரஸ்பர சம்பந்தம் சம்பவியாது.

என்றாலும், 'விஷத்தைப் புசி' என்னுமிடத்துச் சக்தியார்த்தத்தின் அந்நுவயம் சம்பவிக்கும்.

விஷம் மரணத்திற் கேதுவாமாயினும் போஜனத்தில் விஷத்தின் அந்நுவயம் சம்பவிக்கின்றது.

ஆதலால், அந்நுவயாநுபபத்தி (கொண்டுகட்டுணர்வு நிகழாமை) இலக்ஷணைக்குப் பீஜமன்று.

தாற்பரியாநுபபத்தி (தாற்பரிய வுணர்வு நிகழாமை) யே இலக்ஷணைக்குப் பீஜமாமென்று நூல்களி லெழுதப்பட்டிருக்கின்றது. அதன் அபிப்பிராயம் இதுவாம்:

அந்நுவயத்தின் அதாவது சக்தியார்த்தத்தினது சம்பந்தத் தன்மையின் அநுபபத்தி அதாவது அசம்பவம், யாண்டு நிகழுகின்றதோ ஆண்டு இலக்ஷணை யுண்டென்பது நியமமென்று.

இதுவே நியமமாகுமாயின் ‘தண்டத்தை உள்ளே விடு’ என்னும் வாக்கியத்தில் தண்டமென்னும் சொல்லிற்குத் தண்டந் தாங்கியவனிடத்து இலக்ஷணை நிகழாது; தண்டமென்னும் சொல்லின் சக்கியத்திற்கு உள்ளே விடுதலிற் கொண்டுக்கட்டு (அந்நுவயம்) சம்பவித்தலான்.

ஆதலால், தாற்பரியாநுபபத்தி இலக்ஷணைக்குப் பீஜமாம்; அந்நுவயாநுபபத்தி பீஜமன்று.

தாற்பரிய மென்பது வாக்கியத்தைப் பிரயோகஞ் செய்வோனது இச்சை; அதன் அநுபபத்தியாவது, அது சக்கியார்த்தத்தில் சம்பவியாமை; இது இலக்ஷணையை யங்கீகரித்தற்குப் பீஜமாம், அதாவது ஏதுவாம்.

‘தண்டத்தை உள்ளே விடு’ என்னும் வாக்கியத்தில் தாற்பரியாநுபபத்தி யுண்டு.

ஏனெனின், தண்டத்தை உள்ளே விடுதலாகிய சக்கியார்த்தத்தில் போஜன சமயத்தில் சொல்லுவோனது கருத்துச் சம்பவியாது.

ஆதலால், தண்டமென்னும் சொல்லிற்குத் தண்டந் தாங்கிய புருடனிடத் திலக்ஷணையாம்.

அங்ஙனமே, மரணத்திற்கு ஏதுவாகிய விஷபோஜனத்தில் பிதாவின் தாற்பரியம் நிகழாதாகலின் போஜன நிவிருத்தியில் ஜகல்லக்ஷணையாம்.

“கங்கையிற் கிராமம்” என்னு மிடத்துத் தாற்பரியாநுபபத்தியும் சம்பவிக்கின்ற தாகலின், யாண்டுத் தாற்பரியாநுபபத்தி யுளதோ, ஆண்டு இலக்ஷணை யங்கீகரிக்கப்படுமென்பது நியமமாம்.

“கங்கையில் கிராமம்” என்னுமிடத்தும் கங்கை யென்னும் சொல்லிற்குச் சக்கியமாகிய தேவநதியின் பிரவாகம் (வெள்ளம்) எதுவோ, அதனை விட்டுச் சக்கிய சம்பந்தியாகிய கரையின் ஞான முண்டாகின்றது; ஆகலின், ஜகல்லக்ஷணையாம்.

யாண்டுச் சாமானியமான கரையின் உணர்ச்சியில் சொல்லுவோனது கருத்தின்றி, கங்கைக்கரையின் உணர்ச்சியில் சொல்லு

வோனது தாற்பரிய முளதோ, ஆண்டுக் கங்கை யென்னும் பதத்திற்குக் கங்கைக் கரையின்கண் அஜகல் லக்கணையாம்.

அஜகல் லக்கணையின் அசுரதாரண உதாரணமோ “காகங் களினின்றும் தயிர் இரக்சிக்கப்படுக” என்றல் முதலியவாம்.

சக்கியத்தோடுகூடிய சக்கிய சம்பந்தியின் ஞானம் யான் டுளதோ, ஆண்டு அஜகல்லக்கணை யுண்டு.

போஜனத்தின் பொருட்டுத் தயிரை இரக்சித்தலில் சொ ல்லுவோனது தாற்பரியமாம். அது பூனை முதலியவற்றினின் றும் தயிரை ரக்சித்தலின்றிச் சம்பவியாது. ஆதலாற் காகமென் னும் சொல்லிற்குத் தயிரைக் கெடுப்பதன்கண் அஜகல்லக்கணை யாம்.

இவ்வாறே ‘கவிகையாளர் செல்கின்றனர்’ என்னுமிடத் துக் கவிகையாளர் என்னுஞ் சொல்லிற்குக் கவிகையாளனோடு கூடிய கூட்டத்தின்கண் அஜகல்லக்கணையாம்.

நியாயமதத்தில் நீலமுதலிய பதங்களுக்குக் குணமாத் திரத்திற் சக்தி யுண்டு.

‘நீலக்குடம்’ என்றல் முதலிய வாக்கியங்களில் நீலவுருவ முடையதனை யறிவிக்கும் நீலமுதலிய பதங்கள் இலக்கணையா லுள்வாம்.

ஆண்டுச் சக்கியத்தோடு கூடிய சம்பந்தியின் ஞான முண் டாகின்றதாகலின், அஜகல் லக்கணையாம்.

கோசகாரர் மதத்தில் நீலமுதலிய பதங்களுக்குக் குணத்தி னும் குணியினும் சக்தி யுண்டு; இலக்கணை யில்லை.

வேதாந்த பரிபாஷை யென்னும் நூலில் நீலமுதலிய பதங்க ளுக்குக் குணியினிடத்து அஜகல் லக்கணை சொல்லப்பட்ட டிருக்கின்றது. அது நியாயநூலார் மதம்.

யாண்டுச் சக்கியார்த்தத்தின் ஏகதேசத்தை விட்டு ஏகதேச த்தை யறிதலில் சொல்லுவோன் கருத்துளதோ, ஆண்டுப் பாகத்தியாக லக்கணையாம்.

எங்ஙனம்: 'அவனே இத்தேவதத்தன்' என்னுமிடத்துப் பாகத்தியாக லக்ஷணையாம்.

ஈண்டுப் பரோக்ஷவஸ்து அவனென்னும் சொல்லிற்கும், அபரோக்ஷவஸ்து இவனென்னும் சொல்லிற்கும், தகரமுதலிய வெழுத்துக்களை யடுத்த பெயரினையுடைய புருஷ சரீரம் தேவதத்த னென்னும் சொல்லிற்கும் பொருளாம்.

அவனென்னும் சொற்பொருளோடு இவனென்னும் சொற்பொருளுக்குள்ள அபேதம் அவனெனலுள் சொல்லிலுள்ள முதல் வேற்றுமைக்குப் பொருளாம்.

இவனென்னும் சொற்பொருட்குத் தேவதத்த னென்னும் சொற்பொருளோடுள்ள அபேதம் இவனென்னும் சொல்லிலுள்ள முதல் வேற்றுமையின் பொருளாம்; அல்லது அவன் இவன் என்னும் சொற்களிலுள்ள வேற்றுமைகள் பொருளில் லாதனவாம்.

சமானவிபக்தி (ஒருவேற்றுமை) யுடைய பதங்களின் சந்நிதானத்தால் பதார்த்தங்களின் அபேதஞான முண்டாகின்றது.

ஆதலால், பரோக்ஷ வஸ்துவோடு அபின்னமான அபரோக்ஷ வஸ்துவின் சொருபம் தேவதத்த னென்னும் பெயரையுடைய சரீரமாம். இது வாக்கியத்தினது பதங்களின் சக்கியார்த்தமாம். அது உஷ்ண சீதள மென்பதுபோலப் பாதிதமாம் (வாதிக்கப்படுவதாம்).

பாதிதார்த்தத்தில் சொல்லுவோனது கருத்து நிகழ்வதன்று. ஆதலால், அவன் இவனென்னும் சொற்களின் சக்கியத்தில் பரோக்ஷத்தன்மை அபரோக்ஷத்தன்மைப் பாகங்களைத் தியாகஞ் செய்து (விட்டு) வஸ்து பாகத்தில் இலக்ஷணை யிருத்தலின் பாகத்தியாக லக்ஷணையாம்.

இவ்வாற்றான் மூவகை இலக்ஷணையும் (1) பிரயோஜனவதி (பயனுடை) லக்ஷணை, (2) நிருட (இடுகுறி) லக்ஷணையென்னும் பேதத்தால் இருவகையாம்.

யாண்டுச் சக்தியுடைய பதத்தினை விட்டு இலாக்ஷணிக (இலக்ஷணையுடைய) சத்தப் பிரயோகத்தில் பிரயோஜன

முண்டாகின்றதோ, அது பிரயோஜனவதி லக்ஷணையெனப் படும்.

எங்ஙனம்: கங்கை யென்னும் பதத்திற்குக் கரையிற் பிரயோஜனவதி லக்ஷணையாம்.

கரையிற் கிராமமென்று சொல்லுவோர் மாயின், கரையிற் குளிர்ச்சி தூய்மை முதலியவற்றின் ஞான முண்டாகாது.

கங்கை யென்னும் பதத்தான் கரையை யறிவிக்கின் கங்கையின் தர்மமாகிய குளிர்ச்சி தூய்மை முதலியன கரையிற் காணப்படும். இதன்பொருட்டே வியஞ்சனவிருத்தியை அலங் காரநூலார் அங்கீகரிக்கின்றனர்.

நியாயமதத்தில் குளிர்ச்சி தூய்மை முதலியன சொல் லுணர்ச்சிக்கு விடயமன்று; அநுமிதிக்கு விடயமாம்.

அங்ஙன் மன்றோ? கங்கைக்கரை குளிர்ச்சி தூய்மை முத லியவற்றை யுடையதாம்; கங்கையென்னும் சொல்லா னறிவிக் கப்படுந் தன்மையான், கங்கையைப்போல வென்பது அநுமா னம். எவ்வாற்றானும் பிரயோஜனவதி லக்ஷணை யுண்டு.

பதத்திற்கு எப்பொருளில் சக்திவிருத்தி யில்லையோ, சக் தியத்தைப்போல எப்பொருளி னுணர்ச்சி எப் பதத்தான் எல் லோருக்கும் பிரசித்தமாகின்றதோ, அப் பொருளில் அப் பதத் திற்கு பிரயோஜன சூன்ய லக்ஷணையாகிய நிநூ லக்ஷணை சொல் லப்படுகின்றது.

எங்ஙனம்: நீல முதலிய பதங்களுக்குக் கோசத்தின்படி குணகுணியில் சக்தியை யங்கீகரிக்கின், கௌரவதோஷ முண்டு.

சக்தியத்தன்மை யவச்சேதகமான ஒவ்வொரு தர்மத்தின் இலாபமு முண்டாவதில்லை யாகலின், குணமாத்திரத்திற் சக்தி யுண்டு.

நீலம் குடமென்றன் முதலிய வாக்கியங்களைக் கேட்டல் மாத்திரத்தானே யெல்லாப் புருடருக்கும் குணியின் உணர்ச்சி யுண்டாதல் மிகப் பிரசித்தம்.

ஆதலால், நீலமுதலிய பதங்களுக்குக் குணியில் பிரயோஜன குணியலகூணை யிருத்தவின் நிரூடலகூணையாம்.

நிரூடலகூணை சக்திக்குச் சமான்மாம். யர்தாணு மேர் விலகூணமரன் அநாதி தாற்பரிய முளதாயின், ஆண்டு நிரூடலகூணை யுண்டு.

யாண்டுப் பிரயோஜனம் அநாதி தாற்பரிய மென்னு மிரண்டு மில்லையோ, நூலாசிரியர் தனதிச்சையால் இலாகூணிக சத்தத்தைப் பிரயோக மின்றிப் பிரயோஜனப்படுத்துகின்ற ரோ, ஆண்டு மூன்றாவது ஐச்சிக லகூணை யுண்டு.

ஆனால், அநாதி தாற்பரியமும் பிரயோஜனமு மின்றிய இலாகூணிக சத்தத்தின் பிரயோகத்தை வித்துவான்கள் நல முடையதாகக் கருதார்.

இக் காரணத்தானே காவியப்பிரகாசமுதலிய சாகித்திய நூல்களில் நிரூடலகூணையும் பிரயோஜனவதி லகூணையும் உதாரணத்துடன் எழுதப்பட்டிருக்கின்றன. ஐச்சிகலகூணை எழுதப்படவில்லை.

கதாதர பட்டாசாரியர் முதலியோர் ஐச்சிகலகூணையை யெழுதியிருக்கின்றனர். அவர்கள் தாற்பரியம் ஐச்சிகலகூணையினது சம்பாவனையின்கண்ணும் (பொருத்தத்திலாம்). ஐச்சிகலகூணையுடைய பதத்தின் பிரயோகம் 'நலமுடையது' என்னும் பொருளில் தாற்பரியமன்று.

இலகூணையின் அவரந்தரபேதமாக மம்பட்டர் முதலியோர்களால் மற்று மநேக மெழுதப்பட்டிருக்கின்றன. என்றாலும், வேதாந்த நூல்களில் யாண்டும் எழுதப்படவில்லை யார்களின், நூன் விருப்புடையோருக்கு அவற்றை யெழுதுவதால் உபயோக மில்லை.

43. சாப்தஞானத்திற்கு

ஏதுவாத் தன்மையின் விசாரம்

சக்கியத்தன்மை யவச்சேதகத்தில் சக்தி யிருப்பதுபேரல் இலகூயத்தன்மை யவச்சேதகமான தீரத்வ முதலியவற்றிற்குக் கை முதலிய பதங்களுக்கு இலகூணை யில்லை. ஆனால், வியக்தி மாத்திரத்தில் இலகூணைவிருத்தி யுண்டு.

பதத்தின் விருத்தியின்றி இலக்ஷியத்தன்மை யவச்சேதகத் தின் ஸ்மிருதியும் சாப்தபோதமு முண்டாகின்றன வென்பது சப்தார்த்தத்தை நிருணயிக்கும் நூல்களிற் கூறப்பட்டிருக்கின்றது.

மீமாம்ஸைமதத்தில் இலாக்ஷணிக சத்தத்தால் இலக்ஷி யார்த்தத்தின் ஸ்மிருதியோ வுண்டாகின்றது.

இலக்ஷியார்த்தத்தின் சாப்த போதத்திற்கு (சொல்லுணர்ச்சிக்கு) ஏதுவாவது இலாக்ஷணிக பதமன்று.

ஆனால், இலாக்ஷணிக பதத்தைச் சமீபித்துள்ள பிற்பத மெதுவோ, அது தன் சக்கியார்த்தத்தின் சாப்த போதத்திற்கும், இலக்ஷியார்த்தத்தின் சாப்த போதத்திற்கும் ஏதுவாகின்றது.

எங்ஙனம்: 'கங்கையிற் கிராமம்' என்னும் வாக்கியத்தில் கங்கையென்னும் பதம் கரையின்கண் இலாக்ஷணிகமாம். அது கரையின் ஸ்மிருதிக்கு ஏதுவாம். கரையின்கண் சாப்த போதத்திற்கு ஏதுவன்று.

ஆனால், கரையின்கண் சாப்த ஞானத்திற்கு ஏதுவும், தனது சக்கியத்தில் சாப்த ஞானத்திற்கு ஏதுவும் கிராம மென்னும் பதமாம். இம் மதத்திற்குச் சாதகமான யுக்தி இதுவாம்:—

இலாக்ஷணிக சத்தத்திற்குச் சாப்த போதத்தை யுண்டாக்குந் தன்மை யங்கீகரிக்கின் சகல சாப்த போதத்தையு முண்டாக்குந் தன்மையின் அவச்சேதகமான தர்மத்தின் இலாப முண்டாகாது.

ஏனெனின், மீமாம்ஸைமதத்தில் சாப்தபோதத்தை யுண்டாக்குந் தன்மை இலாக்ஷணிக பதத்தின்க ணில்லை. ஆனால் சக்த (சக்தியுடைய) பதத்தி விருக்கின்றது.

ஆகலின், சாப்த போதத்தை யுண்டாக்குந் தன்மையின் அவச்சேதகம் சக்தியாம்.

இலாக்ஷணிக பதத்திற்கும் சாப்த போதத்தை யுண்டாக்குந் தன்மை யங்கீகரிக்கின் அவ் வுண்டாக்குந் தன்மையினும் சக்தி அற்பதேசத்திருப்பதாயிருத்தலின், அதன் அவச்சேதகமாகாது.

எது எதன் அற்பதேசத் திருப்பதும் அதிக தேசத்திருப்பது மாகாமல், அதன் சமமான தேசத் திருப்பதாகின்றதோ, அது அதன் அவச்சேதகமாம்.

சாப்தபோதத்தை யுண்டாக்குந் தன்மை சகல சக்த பதங்களினும் இருக்கின்றது. அதன் சமமான தேசத்தில் சக்தியிருக்கின்றது.

ஆகலின், சாப்த போதத்தை யுண்டாக்குந் தன்மையின் அவச்சேதகம் சக்தியெனல் சம்பவிக்கும்.

இலாக்ஷணிக பதத்தினும் சாப்த போதத்தை யுண்டாக்குந் தன்மை யங்குகரிக்கின் இலாக்ஷணிக பதத்தில் சக்தி யில்லை. சாப்த போதத்தை யுண்டாக்குந் தன்மை யிருக்கின்றது.

ஆதலால், அற்பதேசத் திருப்பதாதலின் சாப்த போதத்தை யுண்டாக்குந் தன்மையின் அவச்சேதகம் சக்தியெனல் சம்பவியாது.

சக்தம் இலாக்ஷணிக மென்னு மெல்லாப் பதங்களினு மிருப்பதான ஒரு தர்மமு மில்லை.

ஆகலின், சாப்த போதத்தை யுண்டாக்குந் தன்மை நிரவச்சேதகமாம். அந்த நிரவச்சேதகமான உண்டாக்குந் தன்மை அப்பிரசித்தமாம்.

தண்டம் குலாலன் முதலியவற்றின்கண் குடமுதலிய வற்றை யுண்டாக்குந் தன்மையின் அவச்சேதகம் தண்டத்தன்மை குலாலத்தன்மை முதலியன வாதலால் நிரவச்சேதகமான ஜநகத்தன்மை (உண்டாக்குந் தன்மை) அப்பிரசித்தமாம்.

இவ்வாற்றான் இலாக்ஷணிக பதத்திற்குச் சாப்த போதத்தை யுண்டாக்குந் தன்மை யில்லையென்பது மீமாம்ஸகர் மதம். அது அத்வைத மதத்திற்கு மிக்க விரோதியாம்.

ஏனெனின், மகாவாக்கியங்களில் சகல பதங்களும் இலாக்ஷணிகமாம். அவற்றான் சாப்தபோதத்தின் நிகழ்ச்சி யின்மை யுண்டாகும். ஆதலால், இம் மதத்தின் கண்டனம் அவசியம் செய்யத் தக்கதாம். அதன்கண் இத் தோஷ முண்டு:—

‘கங்கையிற் கிராமம்’ என்னும் வாக்கியத்தில் கிராம மென்னும் பதத்தாற் கரையின்கண் சாப்தபோதம் அங்கீகரிக்கின் கிராம பதத்திற்குக் கரையின்கண்ணும் சக்தி யுண்டாதல் வேண்டும்.

ஏனெனின், எந்தப் பதம் இலக்ஷணையின்றி எப் பொருளில் சாப்த போதத்தை யுண்டாக்குவதாகின்றதோ, அப் பதத்திற்கு அப் பொருளின் சக்தி யுண்டென்பது நியமம்.

மீமாம்ஸகமதத்தில் கிராமபதம் இலக்ஷணையின்றிக் கரையிற் சாப்த போதத்தை யுண்டாக்குவதாயிருத்தலின் கரையின்கண் சக்தி யுண்டாதல் வேண்டும். இது நியமமாம்:—

எப் பதத்தில் எப் பொருளின் விருத்தியுண்டாகின்றதோ, அப் பதத்தான் அப் பொருளின்கண் ஸ்மிருதி யுண்டாம்; அப் பொருளின்கண்ணே அப் பதத்தான் சாப்தபோதமு முண்டாம்.

மீமாம்ஸகமதத்தில் இந் நியமத்திற்குப் பங்க முண்டாம். ஏனெனின், மீமாம்ஸக மதத்தில் கங்கை யென்னும் சொல்லின் இலக்ஷணைவிருத்தியோ கரையி லுளது; தீரத்தின் ஸ்மிருதியும் கங்காபதத்தா லுண்டாகின்றது. தீரத்தில் சாப்தபோதம் கங்கா பதத்தா லுண்டாகிறதில்லை. ஆனால், கிராம பதத்தால் தீரத்தின் சாப்தபோத முண்டாகிறது.

அந்தக் கிராம பதத்திற்குத் தீரத்தில் சக்தி அல்லது இலக்ஷணைவிருத்தி யில்லை; கிராம பதத்தினால் தீரத்தின் ஸ்மிருதியு மில்லை. ஆதலால், இம் மதம் புத்திமான்களது நகைப்பிற் கிடமானதாம்.

ஏனெனின், யாண்டு அரிமுதலிய ஒவ்வொரு பதத்திற்கும் அநேகம் பொருள்களில் சக்தியிருக்கின்றதோ, ஆண்டும் ஒரு காலத்தில் ஒரு புருடனுக்கு அரியென்னும் பதத்தான் ஒரே பொருளின் ஞான முண்டாகின்றது.

அநேக பதார்த்தங்களின் ஞானம் ஒரு பதத்தா னுண்டாகுமாயின், அரியென்று சொல்லுதலான் குரங்கின்மேல் சூரிய னிருக்கிறதென் நிவ்வாறு சாப்தபோத முண்டாதல் வேண்டும்.

கிராமமென்னும் ஒரு பதத்தால் பரஸ்பர சம்பந்தமுடைய கிராமதீரங்களின் சாப்தபோத முண்டாகின்றது.

அங்ஙனமே, அரியென்னும் ஒரு சொல்லால் பரஸ்பர சம்பந்தமுடைய வானர சூரியர்களின் சாப்தபோத முண்டாதல் வேண்டும்.

ஒரு பதத்தால் இரண்டு சக்கியங்களின் சாப்தபோத முண்டாகா தெனக்கூறின், அவ்வொரு பதத்தாற் றனது சக்கியத் தோடு தனது அசக்கிய அலக்ஷியங்களினது சம்பந்தத்தின் சாப்தஞான முண்டாதல் அத்தியந்தம் தூரமாம்.

ஆதலால், 'இலாக்ஷணிகம் நாமநுபாவிதம்' இலாக்ஷணிகம் சாப்தானுபவத்தினதன்று' என்னும் மீமாம்ஸையின் வசனம் அசங்கதமாம் (பொருத்தமுடையதாகாது).

அன்றியும், இலாக்ஷணிக சத்தத்திற்குச் சாப்தானுபவத் தை யுண்டுபண்ணுந் தன்மையில் தோஷம் சொல்லப்பட்டது; சாப்தபோதத்தை யுண்டாக்குந் தன்மையின் அவச்சேதகம் கிடைக்காது எனின், அதற்குச் சமாதானம் இதுவாம்:—

சத்தத்தில் சக்திலக்ஷணை யென்னும் வேறுபாட்டால் இரு வகை விருத்தி யுண்டு. சிலவிடத்து அர்த்தத்திற்குச் சக்தி விருத்தியும், சிலவிடத்து அர்த்தத்திற்கு இலக்ஷண விருத்தியு முண்டு.

சாப்த போதத்தை யுண்டாக்குந்தன்மை சத்தமாதிரி த்தி னுளதாம்; விருத்தியும் சத்தமாதிரித்தி னுளதாம்.

ஆதலால், அந்த யுண்டாக்குந் தன்மையின் சமான தேசத் திருத்தலான், அதன் அவச்சேதகம் விருத்தியாம். அல்லது, சாப்த போதத்தை யுண்டாக்குந்தன்மையின் அவச்சேதகம் யோக்கிய சத்தத்தன்மையாம். இவ்வாற்றால் இலாக்ஷணிகபதத் தானும் சாப்தபோத முண்டாகின்றது.

44. மகாவாக்கியத்தில் இலக்ஷணையின் உபயோகமும் அதன்கண் சங்கை சமாதானங்களும்

மகாவாக்கியங்களில் ஐகல் லக்ஷணையும் அஐகல் லக்ஷணையு மில்லை. ஆனால், பாகத்தியாக லக்ஷணை யுண்டு. அதன் தன்மை விசாரீசாகரத்தில் எழுதப்பட்டிருக்கின்றது.

அந்தப் பாகத்தியாக லக்ஷணை மகா வரங்கியங்களில் இலக்ஷித லக்ஷணை யன்று. ஆனால், கேவல லக்ஷணையாம்.

ஏனெனில், இலக்ஷிய சேதனத்தோடு வாச்சியத்திற்குச் சாக்ஷாத் சம்பந்த முண்டு. பரம்பரைச் சம்பந்த மில்லை.

யாண்டுப் பாகத்தியாக லக்ஷணை யுண்டோ ஆண்டு வாச்சியத்தின் ஏகதேசம் இலக்ஷியமாம்.

அவ் வாச்சியத்தின் ஏகதேசத்தோடு வாச்சியத்திற்குச் சாக்ஷாத் சம்பந்த முளது; ஆதலால், கேவல லக்ஷணையாம்.

மகாவாக்கியத்தால் ஞான விருப்புடையோருக்கு அகண்ட பிரஹ்மத்தின் ஞான முண்டாகுவென்பது நசுவரனது அநாதி தாற்பரியம். ஆதலால், அது நிரூட லக்ஷணையாம்; பிரயோஜன வதி லக்ஷணை யன்று.

சுண்டிது சங்கை:—

வாக்கியார்த்தத்திற்கு இலக்ஷிய சேதனத்தோடு சம்பந்தம் அங்கீகரிக்கின், இலக்ஷியார்த்தத்தில் அசங்கத்தன்மைக்குக் கேடுண்டாகும். சம்பந்தம் அங்கீகரியாவிடின், இலக்ஷணை பொருந்தாது.

ஏனெனின், சக்கிய சம்பந்தத்தை அல்லது போத்திய சம்பந்தத்தை இலக்ஷணை யென்பர். அது அசங்கத்திற் சம்பவியாது.

இதற்குச் சமாதானம்:—

வாச்சியார்த்தத்தில் சேதனம் ஜடமென விரண்டு பாக முண்டு. அதன் சேதன பாகத்திற்கு இலக்ஷியார்த்தத்தில் தாதாத்மிய சம்பந்த முண்டு.

சகல பதார்த்தங்களுக்கும் சொரூபத்தில் தாதாத்மிய சம்பந்த முண்டு.

வாச்சிய பாகமான சேதனத்தின் சொரூபமே இலக்ஷிய சேதனமாம். ஆதலால், வாச்சியத்தில் சேதன பாகத்திற்கு இலக்ஷிய சேதனத்தோடு தாதாத்மிய சம்பந்த முண்டு.

வாச்சியத்தில் ஜட பாகத்திற்கு இலக்ஷிய சேதனத்தோடு அதிஷ்டானத்தன்மைச் சம்பந்த முண்டு.

கற்பிதத்தின் சம்பந்தத்தால் அதிஷ்டானத்தின் சுபாவம்
கொடாது. தனது தாதாத்மிய சம்பந்தத்தானும் சுபாவத்திற்குக்
கொண்டாகாது. அதனால் இலக்ஷியார்த்தத்தின் அசங்கத்தன்
மை கொடாது.

மற்றோர் சங்கை:—

தற்பதத்திற்கு அகண்டசேதனத்தில் இலக்ஷணை யங்கிகரித்
துத் துவம்பதத்திற்கும் அகண்ட சேதனத்தில் இலக்ஷணை
யங்கிகரிக்கின் புநருக்தி தோஷ (கூறியது கூறற் குற்ற) மாகுத
லான், குடம் குடமென்னும் வாக்கியத்தினைப்போல அப்பிர
மானவாக்கியமாகும்.

இரண்டு பதங்களுக்கும் இலக்ஷியார்த்தம் வேறுகக் கொள்
ளின், அபேதத்தை யறிவிக்குந்தன்மை யுண்டாகாது.

அதற்கு இது சமாதானம்:—

மாயா விசிஷ்டனும் அந்தக்கரண விசிஷ்டனும் தற்பத
துவம்பதங்களுக்குச் சக்கியராவர்; உபகிதர்கள் இலக்ஷியராவர்.

பிரஹ்ம சேதனம் இரண்டு பதங்களுக்கும் இலக்ஷிய மாகு
மாயின் புநருக்தி தோஷமுண்டாகும்; அந்தப் பிரஹ்மசேதனம்
இலக்ஷிய மன்று; மாயா வுபகிதமும் அந்தக்கரண வுபகிதமும்
இலக்ஷியமாம். அது உபாதிபேதத்தாற் பின்னமாயிருத்தலின்
புநருக்தி யில்லை.

உபகித மிரண்டும் பாமார்த்தமாய் அபின்னமாம். ஆத
லால், அபேதத்தைப் போதிக்குந் தன்மை வாக்கியத்திற்குச்
சம்பவிக்கின்றது.

இவ்வாற்றால் தற்பதார்த்த துவம்பதார்த்தங்களின் உத்
தேச விதேயத்தன்மையை அங்கீகரித்து அபேதத்தைப் போதிக்க
குந்தன்மை நிரந்தோஷமாம்.

தற்பதார்த்தத்தில் பரோக்ஷத்தன்மைப் பிராந்தி நீங்குதற்
பொருட்டுத் தற்பதார்த்தத்தை யுத்தேசித்துத் துவம்பதார்த்
தத்தன்மை விதேயமா (அமைக்கப்பட்டதா) ம்.

துவம் பதார்த்தத்தில் பரிச்சின்னத்தன்மைப் பிராந்தி
நீங்குதற்பொருட்டுத் துவம்பதார்த்தத்தை யுத்தேசித்துத் தற்
பதார்த்தத்தன்மை விதேயமாம்.

புநருக்தியைப் பரிகரித்தற்பொருட்டுச் சில நூலாசிரியர் அபிப்பிராயம் இதுவாம்:—

இரண்டு பதங்களுக்கும் வேறு வேறு இலக்ஷகத் (இலக்ஷணையினு லறிவிக்குந்) தன்மை யங்கீகரிக்கின், புநருக்தியின் சங்கை யுண்டாகின்றது. அந்த வெவ்வேறு இலக்ஷகத் தன்மை யோ இல்லை.

ஆனால், மீமாம்ஸகரது கிரமமாக இரண்டு பதங்களும் சேர்ந்து அகண்ட பிரஹ்மத்தின் இலக்ஷகமாம்.

இதனாற்றான் பிராசின் ஆசாரியர்கள் மகர் வாக்கியங்களுக்குப் பிரதிபாதிக்கும் அர்த்தமாத்மிசத்தை அறிவிக்குந்தன்மை கூறியிருக்கின்றனர்.

உத்தேச விதேயத்தன்மைச் சூனியமான அர்த்தத்தை யறிவிக்கும் வாக்கியம் உலகத்தில் அப்பிரசித்தமாயினும், அலௌகிக அர்த்தம் மகாவாக்கியங்களுக்காம். ஆதலால், அப்பிரசித்த தோஷ மில்லை; அதனால் பூஷணமாம்.

அப்பிரசித்ததோஷ மாசூமாயின், வாக்கியத்திற்கு அசங்க முடைய அர்த்தத்தினை யறிவிக்குந் தன்மையும் உலகத்தில் அப்பிரசித்த மாகலின், அசங்கமுடைய பிரஹ்மத்தை யறிவிக்குந்தன்மையும் மகர்வாக்கியங்களுக் குண்டாகாது.

எங்ஙனம் உலகத்தில் அப்பிரசித்தமான அசங்க முடைய பிரஹ்மத்தை யறிவிக்குந் தன்மை அங்கீகரிக்கப்படுகின்றதோ, அங்ஙனமே உத்தேச விதேயபாவ சூனியமான அகண்டார்த்தத்தினை யறிவிக்குந்தன்மையுஞ் சம்பவிக்கின்றது. இவ்வாறு இலக்ஷணப்பிரசங்கத்தில் அநேக விசாரம் பழைமையான ஆசாரியர்களால் எழுதப்பட்டிருக்கின்றது.

45. இலக்ஷணையின்றிச் சக்தி விருத்தியால் மகாவாக்கியத்திற்கு அத்வைதப் பிரஹ்மத்தை யறிவிக்குந் தன்மை யுளதெனல்

சில நவீன நூலாசிரியர் இலக்ஷணையின்றிச் சக்திவிருத்தி மாத்மிசத்தான் மகாவாக்கியங்களுக்கு அத்துவிதீயப் பிரஹ்ம

த்தை யறிவிக்குந்தன்மை யங்கிகரித்திருக்கின்றனர். அவர்கள் இவ்வாறு எழுதியிருக்கின்றனர்:—

விசிஷ்டவாசக பதத்தின் அர்த்தத்திற்கு அந்நிய பதத்தின் விசிஷ்ட அர்த்தத்தோடு யாண்டுச் சம்பந்தம் நிகழவில்லையோ, ஆண்டுப் பதத்தின் சக்தியினுனே விசேஷணத்தை விட்டு விசேஷியத்தின் தோற்ற முண்டாகின்றது.

எங்ஙனம்: அறித்தியம் குடம் என்னும் வாக்கியத்தில் கடத்தன்மை விசிஷ்ட வியக்தியின் வாசகம் கடபதமாம். அதற்கு அறித்தியத்தன்மை விசிஷ்டமான அறித்திய பதார்த்தத்தோடு அபேதசம்பந்தம் அறிவிக்கப்படுகின்றது.

கடத்தன்மைச் சாதி ரித்தியமாம். ஆகவின், கடத்தன்மை விசிஷ்டத்திற்கு அறித்திய பதார்த்தத்தோடு அபேதம் பாதிக் கப்படுவதாயிருத்தவின் அதற்கு அறித்திய பதார்த்தத்தோடு அபேத சம்பந்தம் நிகழாது.

ஆண்டுக் கடத்தன்மையாகிய விசேஷணத்தை விட்டுக் கட பதத்தால் வியக்திமாதிரத்தின் ஸ்மிருதியும், அறித்திய பதார்த்தத்தோடுள்ள சம்பந்த ஞானமாகிய சாப்தபோதமு முண்டாகின்றன.

அங்ஙனமே வீட்டிற் குடமென்னும் வாக்கியத்தில் கடத்தன்மை வடிவினதாகிய விசேஷணத்தை விட்டுக் கடபதத்தால் விசேஷிய வியக்திமாதிரத்தின் ஸ்மிருதியும் சாப்தபோதமு முண்டாகின்றன.

அங்ஙனமே, கடத்தில் உருவம் என்னும் வாக்கியத்திலும் கடத்தன்மையை விட்டு வியக்திமாதிரத்தின் ஞான முண்டாகின்றது.

ஏனெனின், வீட்டிற்குட மென்னும் வாக்கியத்தான் வீட்டின் ஆதேயத்தன்மை கடபதார்த்தத்தில் தோற்றுகின்றது.

கடத்தன்மைச் சாதியில் தனது ஆசிரயமான வியக்தியின் ஆதேயத்தன்மை யுளது. ஆனால், வீட்டின் ஆதேயத்தன்மை பாதிதமாம். ஆதலால், கடத்தன்மையை விட்டு வியக்திமாத்

பிரகாசம்] இலக்ஷணையின்றிச் சக்தி விருத்தியால் மகாவாக்கி- 125
அத்வை-பிரஹ்மத்-யறிவிக்-தன்-யுளதேனல்

திரத்தில் வீட்டின் ஆதேயத்தன்மையின் சம்பந்தம் அறிவிக்
கப்படுகின்றது.

அங்ஙனமே வீடென்னும் பதார்த்தத்தில் வீட்டுத்தன்மை
யின் நீக்க முண்டாகின்றது.

கடத்தில் உருவம் என்னும் வாக்கியத்திலும் கடத்தன்மை
யை விட்டுத் திரவியருப வியக்திமாத் திரத்தில் அதிகாரணத்
தன்மையும், உருவத்தன்மையை விட்டுக் குணமாத் திரத்தில்
ஆதேயத்தன்மையும் தோற்றுகின்றன.

ஏனெனின், கடபதார்த்தத்தின் ஆதேயத்தன்மை யுடையது
உருவபதார்த்தமா மென்பது வாக்கியத்தின் அர்த்தமாம்.

ஆண்டிக் கடத்தன்மையின் ஆதேயத்தன்மை எதனிட
த்து மில்லை. ஆதலால், கடத்தன்மையை விட்டு வியக்திமாத்
திரம் கடபதார்த்தத்தின் அர்த்தமாம். அதன் ஆதேயத்தன்மை
யுருவத்தன்மை ஜாதியி வில்லை.

ஆனால், உருவவியக்தியின் ஆதேயத்தன்மை உருவத்
தன்மையி லுண்டு. ஆதலால், உருவ பதார்த்தத்தில் உருவத்
தன்மையின் நீக்க முண்டு.

அங்ஙனமே, உண்டாயிற்று குடம், அழிந்தது குடம் என்
றல்முதலிய வாக்கியங்களில் ஜாதி வடிவமாகிய விசேஷணத்தை
விட்டு வியக்திமாத் திரம் கடமுதலிய பதங்களின் அர்த்தமாம்.

ஏனெனின், ஜாதி நித்தியம், அதற்கு உற்பத்தி நாசம் நிக
ழாது.

எங்ஙனம் முன் வாக்கியங்களில் விசிஷ்ட வாசக பதங்
களில் சக்தி வலியானே விசேஷிய மாத்திரத்தின் ஞான முண்
டாகின்றதோ, அங்ஙனமே மகாவாக்கியங்களிலும் விசிஷ்ட
வாசக பதங்களின் சக்திவலியானே மாயை அந்தக்காரண மென்
னும் விசேஷணங்களை விட்டுச் சேதனமாகிய விசேஷிய
மாத்திரத்தின் ஞானம் சம்பவிக்கின்றது.

இலக்ஷணையை யங்கீகரித்தல் நிஷ்பலமாம். ஆனால், இத்
துணைப் பேதமாம்:—

விசிஷ்டவாசக பதத்தினது வாச்சியத்தின் ஏகதேசம் விசேஷியமும் ஏகதேசம் விசேஷணமும்; ஜாதி விசேஷணமும் வியக்தி விசேஷியமும். அவற்றுள் விசேஷிய பாகத்தின் போதமோ சக்தியினு லுண்டாகின்றது; கேவல விசேஷணத்தின் போத முண்டாகிறதில்லை.

வாச்சியத்தினது விசேஷண மாத்திரத்தின் ஞானமும் விசிஷ்ட வாசகத்தினது சத்தத்தின் சத்தியா லுண்டாகுமாயின், அநித்தியம் கடமென்னும் வாக்கியம்போல நித்தியம் கடமென்னும் வாக்கியமும் கடபதத்தால் ஜாதி மாத்திரத்தை யறிவித்து நலமுடையதாதல் வேண்டும்.

ஆதலால், விசிஷ்டவாசக பதத்தின் சக்தியால் விசேஷிய மாத்திரத்தின் தோற்ற முண்டாகின்றது.

அவனே இத் தேவதத்த னென்னும் வாக்கியத்திலும் பரோக்ஷத்தன்மை அபரோக்ஷத்தன்மை விசேஷணங்களை விட்டு, விசேஷிய மாத்திரத்தின் ஞானம் சக்திவிருத்தியானே யுண்டாகின்றது.

பாகத்தியாக லக்ஷணைக்கு ஒரு உதாரணமு மில்லை. ஆதலால், ஜகல் லக்ஷணை அஜகல் லக்ஷணை யென்னும் பேதத்தால் இருவகை இலக்ஷணை அங்கீகரித்தல்வேண்டும். பாகத்தியாக லக்ஷணை பொய்யாம்.

வேதாந்த பரிபாஷையில் தர்மராஜர் முற்கூறியவண்ணம் மகாவாக்கியங்களில் இலக்ஷணையைக் கண்டித்துப் பாகத்தியாக லக்ஷணையின் சொரூபத்தையும் உதாரணத்தையும் இவ்வாறு கூறுகின்றார்:—

சம்பிரதாயப்படி வாச்சியத்தின் ஏகதேசத்தி விருப்பது பாகத்தியாக லக்ஷணையின் சொரூபமா மென்னும் மதத்தில் வாச்சியத்தின் ஏகதேசத் திருப்பது சக்தியின் சொரூபமேயாம். அது பாகத்தியாக லக்ஷணையின் சொரூபமன்று.

சக்தியத்தினும் அசக்தியத்தினு மிருப்பது எதுவோ அது பாகத்தியாக லக்ஷணை யெனப்படும்.

அஜகல் லக்ஷணையும் சக்திய அசக்தியங்களி விருப்பதாயினும் யாண்டு விசேஷணத்தன்மையான் சக்தியார்த்தத்தின்

பிரகாசம்] இலக்ஷணையின்றிச் சக்தி விருத்தியால் மகாவாக்கி- 127
அத்வை-பிரஹ்மத்-யறிவித்-தன்-யுளதெனல்

ஞானமும், விசேஷியத் தன்மையான் அசக்கியார்த்தத்தின்
ஞானமு முண்டாகின்றனவோ, ஆண்டு அஜகல் லக்ஷணை
சொல்லப்படுகின்றது.

எங்ஙனம்:— “நீலக்குடம்” என்னும் வாக்கியத்தில் நீல
பதத்தின் சக்கியம் உருவமாம். அதன் ஞானம் விசேஷணத்
தன்மையா னுண்டாகின்றது.

நீல உருவத்தின் ஆசிரயமான திரவியம் அசக்கியமாம்.
அதன் ஞானம் விசேஷியத்தன்மையா னுண்டாகின்றது. ஆத
லால், நீல பதத்திற்கு நீலவுருவத்தின் ஆசிரயத்தில் அஜகல்
லக்ஷணையாம்.

இவ்வாறு மஞ்சம் கூப்பிடுகின்றது என்னும் வாக்கியத்தில்
மஞ்ச பதத்தின் சக்கியம் விசேஷணமும், அசக்கியமாகிய புரு
ஷன் விசேஷியமுமாம்; ஆதலால், அஜகல் லக்ஷணையாம்.

யாண்டுச் சக்கியம் அசக்கிய மிரண்டும் விசேஷிய மாகின்
றனவோ, சக்கியத்தன்மை யவச்சேதகத்தினும் வியாபகமான
இலக்ஷியத்தன்மை யவச்சேதக தர்மம் விசேஷண மாகின்ற
தோ, ஆண்டுப் பாகத்தியாக லக்ஷணை சொல்லப்படுகின்றது.

எங்ஙனம்: காகங்களினின்றும் தயிர் இரக்ஷிக்கப்படுக வென்
னும் வாக்கியத்தில் காகமென்னும் பதத்தின் சக்கியமான வாயஸ
மும் (காக்கையும்), அசக்கியமான பூனைமுதலியனவும் விசே
ஷியமாம்.

சக்கியத்தன்மை யவச்சேதக காகத்தன்மையின் வியாபக
மான தயிரை யழிக்குந்தன்மை இலக்ஷியத்தன்மை யவச்சேதக
விசேஷணமாம்.

ஏனெனின், தயிரை யழிப்பனவாகிய காகம் பூனை முதலிய
வற்றினின்றும் தயிரை இரக்ஷியென்பது வாக்கியத்தின் பொரு
ளாம்.

ஆண்டுக் காகத்தன்மை விசிஷ்டவியக்தி காகபதத்தின்
சக்கியமாம். அதில் காகத்தன்மையை விட்டுத் தயிரை யழிக்
குந்தன்மை விசிஷ்டமான காகம் பூனைமுதலியவற்றின் ஞானம்
இலக்ஷணையினை னுண்டாகுதலான், காக பதத்தினது வாச்சியத்

தின் ஒரு பாகமாகிய காகத்தன்மையின் நீக்கமும் வியக்திபாகத் தின் ஞானமு முண்டாகின்றன.

அங்ஙனமே, பூனைத்தன்மை முதலியவற்றின் நீக்கமும், வியக்தியின் ஞானமு முண்டாகின்றன. ஆதலாற் பாகத்தியாக லக்ஷணையாம்.

அங்ஙனமே, 'கவிகையாளர் செல்கின்றனர்' என்னும் வாக்கியத்திலும் பாகத்தியாக லக்ஷணை யுண்டு.

ஏனெனின், கவிகையுடையவர்களும் கவிகையின்றியவர்களும் ஒருங்கு கூடிய புருஷர் செல்லுகின்றன ரென்பது வாககியத்தின் பொருளாம்.

ஆண்டுக் கவிகையாள ரென்னும் பதத்திற்குக் கவிகையுள்ளாரும், கவிகை யில்லாதவருமாகிய இருவரும் விசேஷியமாவர்.

சக்கியத்தன்மை யவச்சேதகமான கவிகை யுடைமையின் வியாபகமான ஒருங்கு கூடிய தன்மை இலக்ஷியத்தன்மை யவச்சேதகமான விசேஷணமாம்.

இவ்விடத்தும் கவிகையின் சம்பந்த விசிஷ்டமான கவிகையாள னென்னும் பதத்தின் சக்கிய மெதுவோ, அதனிடத்துக் கவிகைச் சம்பந்தமாகிய சக்கியத்தன்மை யவச்சேதகத்தினை விட்டு, ஒருங்குகூடிய தன்மை விசிஷ்டமான கவிகையாளன் அவனுக் கந்தியமானவர்களுன்னு மிவர்களின் ஞானம் இலக்ஷணையினை ஹண்டாகுதலான், வாச்சியத்தின் ஒரு பாகமான கவிகைச் சம்பந்தத்தினை விட்டு ஒரு பாகமான புருஷனது ஞான முண்டாகின்றது. ஆதலால், பாகத்தியாக லக்ஷணையாம்.

இவ்வாறு வேதாந்த பரிபாஷையில் பாகத்தியாக லக்ஷணையின் உதாரணம் கூறியிருக்கின்றனர். அவை யாவும் சம்பிரதாயமுள்ளார் மதத்தில் அஜகல் லக்ஷணையின் உதாரணமாம்.

சிலவிடத்து அஜகல்லக்ஷணையின் உதாரணத்தில் சக்கியார்த்தம் விசேஷணமாம்; சிலவிடத்து விசேஷியமாம்.

பிரகாசம்] இலக்கணையின்றிச் சக்தி விருத்தியால் மகாவாக்கி- 129
அத்தை-பிரஹ்மத்-யறிவிக்-யுளதேனல்

சக்கியத்தோடு கூடிய அசக்கியத்தின் தோற்றம் சமான்மாம். சிறிது பேதத்தைக் கண்டு இலக்கணையின் பேதத்தை யங்கீகரித்தல் பயனற்றதாம்.

எல்லா ஆசிரியர்களும் அஜகல்லக்ஷணையின் உதாரணமாகக் கூறியவற்றைப் பாகத்தியாகலக்ஷணையின் உதாரணமாக இவர் கூறுவதற்கு ஆசாரியர்களது வசனத்தை விரோதித்தலே பயனாம்.

சக்கியார்த்தத்தின் விசேஷணத்தன்மை விசேஷியத்தன்மைகளில் அஜகல் லக்ஷணை பாகத்தியாக லக்ஷணைகளின் பேதம் அங்கீகரிக்கின், யாண்டுச் சக்கியார்த்தத்தின் விசேஷணத்தன்மை யுளதோ, ஆண்டுப் பாகத்தியாக லக்ஷணையும், யாண்டுச் சக்கிய அசக்கியங்க ளிரண்டின் விசேஷியத்தன்மை யுளதோ, ஆண்டு அஜகல் லக்ஷணையுமாக இவ்வாறு விபரீதத்தை அங்கீகரிக்கின் ஒரு பாதகமும் இல்லை.

ஆதலால், மகாவாக்கியங்களிலும், 'அவனே இத்தேவதத்தன்' என்னும் வாக்கியத்திலும் இலக்கணையை நிகேதித்துப் பாகத்தியாக லக்ஷணையின் சொரூபமும் உதாரணமும் கூறுதல் தர்மராஜருக்குப் பயனின்மையாம்.

மகாவாக்கியங்களில் இலக்கணையின்றி நிருவாகம் கூறிய தெதுவோ அதுவும் அசங்கதமாம்.

ஏனெனின், கடமுதலிய பதங்களுக்குச் சாதி விசிஷ்டத்தில் சக்தியை யங்கீகரித்து, இலக்கணையின்றிப் பதத்தாற் கேவல வியக்தியின் ஞானம் கூறுதல் யுக்தியில்லாததாம்.

கேவல வியக்தியில் சக்தியை யங்கீகரித்து, ஜாதி விசிஷ்டவியக்தியில் அங்கீகரியாவிடின், கேவல வியக்தியின் ஞானம் கட முதலிய பதங்களால் நிகழும்; அதனை யங்கீகரிக்கவில்லை.

ஆனால், விசிஷ்டவாசக பதத்தின் சக்தியால் விசேஷியமாதிரததின் போதம் உண்டாகின்றதென்று தர்மராஜர் எழுதியிருக்கின்றார். அது சக்திவாதமுதலிய நூல்களில் நிபுண மதியினை யுடைய பண்டிதர்களுக்கு ஆச்சரியத்தை யுண்டாக்குவதாயிருக்கின்றது! சக்திவாதத்தில் இப்பிரசங்கம் விளக்கமாயுள்ளது.

சில சப்தம் ஒரு தர்மவிசிஷ்ட தர்மியின் வாசகமாம்;
 சில சப்தம் அநேக தர்மவிசிஷ்ட தர்மியின் வாசகமாம்;
 சில சப்தம் அநேக தர்மவிசிஷ்ட அநேக தர்மியின் வாசக
 மாம்.

எப் பதத்திற்கு எப் பொருளில் சக்தியுண்டோ, அப்
 பதம் அப் பொருளின் வாசக மெனப்படும்.

எங்ஙனம்: கடப்பதத்திற்குக் கடத்தன்மை வடிவினதாகிய
 ஒரு தர்மவிசிஷ்ட தர்மியிலும், கோ பதத்திற்குக் கோத்தன்மை
 யாகிய ஒரு தர்மவிசிஷ்ட தர்மியிலும் சக்தி யுண்டு. அது
 அவற்றின் வாசகமாம்.

தேனுபதத்திற்குப் பிரசவமும் கோத்தன்மையுமாகிய
 அநேக தர்மவிசிஷ்ட ஒரு தர்மியில் சக்தி யுளது. அது அதன்
 வாசகமாம்.

புஷ்பவந்த ரென்னும் பதத்திற்குச் சந்திர சூரியத்தன்மை
 வடிவினவாகிய அநேக தர்மவிசிஷ்ட அநேக தர்மியாகிய
 சந்திர சூரியர்களிடத்துச் சக்தி யுளது. அப் புஷ்பவந்த
 ரென்னும் பதம் சந்திர சூரியர்க ளிருவரின் வாசகமாம்.

எந்தத் தர்ம விசிஷ்டத்திற் சக்தியுளதோ அத் தர்மத்தை
 விட்டுக் கேவல ஆசிரயத்தின் ஞானம் இலக்ஷணையிடு லுண்
 டாகின்றது. இலக்ஷணையின்றி யுண்டாவதில்லை.

ஆதலால், கடமுதலிய பதங்களால் கேவல வியக்தியின்
 போதம் இலக்ஷணையிடு லுண்டாகின்றது.

அநேக தர்ம விசிஷ்ட தர்மியின் வாசகமாகிய தேனுபத
 மெதுவோ, அதனால் ஒரு தர்மத்தை விட்டு ஒருதர்ம விசிஷ்ட
 தர்மியின் ஞானம் இலக்ஷணையின்றி யுண்டாகாது.

ஆதலால், தேனுபதத்தால் பிரசவியாத கோவின், அல்
 லது பிரசவித்த எருமையின் ஞானம் சக்தியிடு லுண்டாகாது.

சிலவிடத்துக் கோமாத் திரத்தின் ஞானம் தேனுபதத்தர்
 னுண்டாகின்றது. அது பாகத்திபாக லக்ஷணையால் உண்டா
 கின்றது; சக்தியா லுண்டாவதில்லை.

பிரகாசம்] இலக்கணையின்றிச் சக்தி விருத்தியால் மகாவாக்கி- 131
அத்வை-பிரஹ்மத்-யறிவிக்-யுளதேனல்

அங்ஙனமே புஷ்பவந்த ரென்னும் பதத்தான் சந்திரனை விட்டுச் சூரியனது ஞானமும் சூரியனைவிட்டுச் சந்திரனது ஞானமும் சக்தியா னுண்டாகிறதில்லை. இவ்வாறு சக்திவாதத்தி லெழுதப்பட்டிருக்கின்றது. அதுவே சம்பவிக்கிறது.

சக்தியானது விசிஷ்டத்தின்கணுளது; சக்தியால் விசேஷி யத்தின் ஞான முண்டாமெனக் கூறுதல் முற்றும் பொருத்த முடைய தன்று.

எந்தத் தர்மமுடைய அர்த்தத்தில் பதத்தின் சக்தி யுளதோ, அதனினும் குறைந்த அல்லது அதிகமான அர்த்தம் இலக்கணையினால் தோற்றும்; சக்தியினால் அந்தத் தர்ம முடைய அர்த்தமே தோற்றுமென்பது நியமம்.

வியக்தி மாத்திரத்தில் சக்தி யுண்டு விசிஷ்டத்தி வில்லை யெனக் கூறும் இத் தருமராஜரது அபிப்பிராய மெதுவோ, அது பொருந்தாது.

ஏனெனின், விசிஷ்ட வாசக பதத்தின் சக்தியால் விசேஷி யத்தின் ஞான முண்டாகின்ற தென்பது தர்மராஜரார் சொல் லப்பட்டது.

வியக்திமாத்திரத்தில் சக்தி விரும்பப்பட்ட தாகுமாயின், வியக்தி மாத்திரத்தில் பதத்தின் சக்தியால் அகன் ஞான முண் டாகும்வண்ணங் கூறுவர். விசிஷ்ட வாசக பதத்தினைக் கூறார்.

வியக்தி மாத்திரத்திற் சக்தி ஒருவர் மதத்தினு மில்லை. அது எல்லோர் மதத்தினும் விருத்தமாம்.

சிரோமணி பட்டாசாரியர் வியக்திமாத்திரத்தில் சக்தி யங் கீகரித்துள ராயினும் பதத்தால் அர்த்தத்தின் ஸ்மிருதியும் சாப்தபோதமும் சாதி விசிஷ்டத்தினவாக அவர் மதத்தி லுண் டாகின்றன.

வியக்தி மாத்திரத்தின் சாப்தபோதம் சக்தியால் ஒருவர் மதத்தினும் உண்டாவதில்லை. கடமுதலிய பதங்களுக்குச் சாதி விசிஷ்டத்திலும் சக்தி யுண்டு. கேவல வியக்தியிலும் சக்தி யுண்டு.

சிலவிடத்து ஜாதி விசிஷ்டத்தின் ஞான முண்டாகின்றது.

சிலவிடத்துக் கேவல வியக்தியின் ஞான முண்டாகின்றது.

அரிபென்னும் சொல் பலபொருளுடையதாதல்போல், எல்லாப் பதங்களும் பலபொருளுடையனவாமென் நிவ்வாறு கூறின், இப்பொருள் முற்றும் பிழைபாடுடையதாம். அவர் நூல்களினும் இப்பொருள் எில்லை. பிழைபாடுடைமைக்கு இது ஏதுவாம்:—

இலக்கணையினால் யாண்டு நிருவாக முண்டாகின்றதோ, ஆண்டுப் பலபொருளில் சக்தியை விடுகின்றனர்.

ஒரு பொருளில் சக்தியையும் மற்றதில் இலக்கணையையும் அங்கீகரிக்கின்றனர்.

தர்மராஜரே நீலமுதலிய சொற்களுக்குக் குணத்திற் சக்தியும், குணியில் இலக்கணையுமாம்; இரண்டினும் சக்தி யிருத்தல் ஓரிடத்து மில்லையென்று எழுதியிருக்கின்றனர்.

ஆதலால், இலக்கணையின் அச்சத்தான் பல பொருண்மையை யங்கீகரிப்பதன்று. ஆனால், பல பொருண்மையின் அச்சத்தான் இலக்கணையை யங்கீகரித்தலாம்.

ஆதலால், விசிஷ்டத்தினும் சக்தி யுண்டு; வியக்திமாத் திரத்தினும் சக்தி யுண்டென்னும் பிழைப்பொருளில் தரும் ராஜருக்குத் தாற்பரிய மில்லை.

ஆனால், விசிஷ்டத்தில் சகல பதங்களுக்கும் சக்தி யுண்டு. அவ் விசிஷ்டத்தில் சக்தியின் மான்மியத்தால் சிலவிடத்து விசிஷ்டத்திற்கு அந்நிய பதார்த்தங்களோடு அந்நுவய முண்டாகின்றது.

சிலவிடத்து விசேஷியத்திற்கு அந்நிய பதார்த்தங்களோடு அந்நுவய முண்டாகின்றது.

யாண்டு விசிஷ்டத்தில் அந்நுவயத்திற்கு யோக்கியதை யுண்டாகின்றதோ, ஆண்டு விசிஷ்டத்தின் அந்நுவய போதமும், யாண்டு விசிஷ்டத்தில் அந்நுவயத்திற்கு யோக்கியதை யில்லையோ, ஆண்டு விசேஷிய மாத் திரத்தின் அந்நுவய போதமும் சக்தியா னுண்டாகின்றன வென்பது தர்மராஜர் மதம். அது கூடாது.

ஏனெனின், சக்தி விசிஷ்டத்திலும், இலக்ஷணை யின்றி வியக்தி மாத்நிரத்தின் அந்நுவய போதமு மங்கீகரிக்கின் தேனு பதத்தானும் இலக்ஷணையின்றிப் பிரசவியாத கோவின் ஞானமும், பிரசவித்த எருமையின் ஞானமு முண்டாதல் வேண்டும்.

புஷ்பவந்தரென்னும் பதத்தால் இலக்ஷணை யின்றிச் சூரிய னென்றின் அல்லது சந்திரனென்றின் ஞான முண்டாதல் வேண்டும். உண்டாகிறதில்லை யாகவின், அரித்தியம் சூடம் என்றல் முதலிய வாக்கியங்களில் சூடமுதலிய பதங்களுக்கு வியக்தி மாத்நிரத்தில் பாகத்தியாக லக்ஷணையாம்.

வெகு பிரயோகங்களில் வியக்தி மாத்நிரத்தின் ஞான முண்டாகுதலான் சக்தியினாலேயே ஞான முண்டாகின்றதெனக் கூறின், அதற்குச் சமாதானம் வருமாறு:—

பிரயோக மிகுதிப்பாட்டால் பொருளில் சக்கியத்தன்மை யங்கீகரிக்கின் நீலமுதலிய பதங்களின் பிரயோக மிகுதிப்பாடு குணியி லுளது; அதுவும் சக்கியமாதல்வேண்டும்.

நீலமுதலிய பதங்களுக்குக் குணி சக்கிய மன்று, இலக்ஷி யமா மென்று தருமராஜரும், வேதாந்த சூடாமணி யென்னும் உரையில் அவர் புத்திரரும் எழுதியிருக்கின்றார்கள்.

ஆதலால், யாண்டு விசிஷ்டவாசக பதத்தான் விசேஷிய மாத்நிரத்தின் ஞான முண்டாகின்றதோ, ஆண்டு முழுவதும் பாகத்தியாக லக்ஷணையாம். ஆனால், அது நிரூட லக்ஷணையாம்.

நிரூட லக்ஷணைக்குச் சக்தியினும் சிறிதுதான் பேதம். அதன் பிரயோக மிகுதிப்பாடு ண்டாகின்றது.

எப் பொருளில் சத்தப்பிரயோகத்தின் மிகுதிப்பாடுள தோ, அப் பொருளில் முழுவதும் சக்தியை யங்கீகரிக்கின் சாதிகத்தி வாதத்தில் வியக்தியின் ஞானம் முழுவதும் இலக்ஷ ணையா ணுண்டாகின்றது. அது பொருத்தமுடைய தாகாது.

நியாயமதத்திலும் இராஜபுருஷனென்றல் முதலிய வாக்கி யங்களில் இராஜனென்னும் பதத்திற்கு இராஜ சம்பந்த

முடையதன்கண் முழுதும் இலக்ஷணையாம். அது அசங்கதமாகும் (பொருத்த மின்றியதாம்).

இவ்வாற்றான் விசிஷ்டவாசக பதத்தான் விசேஷியமாத்திரத்தின் ஞானம் இலக்ஷணையின்றி யுண்டாகாது.

ஆதலால், மகாவாக்கியங்களில் இலக்ஷணை யுண்டென்னும் சாம்பிரதாயிகமதமே ஜிஞ்ஞாசவுக்குக் கொள்ளத்தக்கதாம்.

வேதாந்த வாக்கியங்களான் அசங்கப் பிரஹ்மத்தின் ஆத்மரூபமான சாக்ஷாத்கார முண்டாகின்றது. அதனால் பிரவிருத்தி நிவிருத்தியின்றிய பிரஹ்மவடிவமாய் நிலைத்தலாகிய பய னுண்டாகின்றது. இது அத்வைத வாதத்தின் சித்தாந்தமாம்.

46. மீமாம்ஸக மதம்

அதில் மீமாம்ஸையை யநுசரித்தவர்கள் சங்கை யிதுவாம்:—

சகல வேதமும் பிரவிருத்தி அல்லது நிவிருத்தியை யறிவிப்பனவாம்.

பிரவிருத்தி நிவிருத்திக ளின்றிய பொருளை வேதம் அறிவிப்பதில்லை. அறிவிக்குமாயின், பயனின்றிய பொருளை யறிவிக்கும் வேதம் அப்பிரமாணமாகும்.

ஆதலால், விதி நிக்ஷேப மின்றிய வேதாந்த வாக்கியங்களுக்கு விதிவாக்கியங்களோடு சம்பந்த மிருத்தலின் விதிவாக்கியங்களுக்கு வேதாந்தவாக்கியம் சேஷ (சாதன) மாம்.

சில வாக்கியங்கள் கர்மஞ் செய்வோனது சொரூபத்தை யறிவிப்பனவாம். அது துவம்பதார்த்தத்தினை யறிவிக்கும் பஞ்சகோச வாக்கியமாம்.

சில வாக்கியங்கள் கர்ம சேஷ (சாதன)மான தேவதையின் சொரூபத்தை யறிவிப்பனவாம். அது தற்பதார்த்தத்தை யறிவிக்கும் வாக்கியமாம்.

ஜீவப் பிரஹ்மங்களின் அபேதத்தை யறிவிக்கும் வாக்கியங்களுக்குப் பொரு ளிதுவாம்:—

கர்மஞ் செய்யுஞ் சீவன் தெய்வத்தன்மையை யடைகின்றான். ஆதலால், கர்மம் அவசியம் செய்யத் தக்கதாம்.

இவ்வாறு கர்மத்தின் பயனைத் துதித்தலான அபேதத்தை யறிவிக்கும் வாக்கியம் அர்த்தவாதரூபமாம்.

மீமாம்ஸை மதத்தில் தேவதை மந்திரமயமாம்.

விக்கிரக முடையதும் ஐசுவரிய முடையதுமாகிய ஒரு தேவதை யில்லையாகவின் தெய்வத்தன்மையின் அடைவைச் சொல்லுதல் சம்பவியாது; என்றாலும் சம்பாவனை மாத்நிரத் தால் கர்ம பலத்தின் ஸ்துதியாம்.

அங்ஙனமன்றோ? கிருஷ்ணப் பிரபையின் உவமை கோடி சூரியப் பிரபையாகச் சொல்லப்பட்டது. ஆண்டுக் கோடி சூரியப் பிரபை அப்பிரசித்தமாம். என்றாலும், சம்பாவனையால் உவமை சொல்லப்பட்டது.

கோடி சூரியனது பிரபை ஒரிடத் திருக்குமாயின் கிருஷ்ணப் பிரபையின் உவமை சம்பவிக்கும்.

இங்ஙனமே சர்வஞ்ஞத்துவம் (முற்றறிவுடைமை) முதலிய குணவிசிஷ்ட பரமைசுவரியமுடைய ஓர் அற்புத தெய்வ மிருக்கின், அப்படிப்பட்ட சொரூபம் கர்மஞ் செய்வோனுக்குண்டாம்.

இவ்வாறு சம்பாவனையால் தெய்வத்தன்மையின் அடைவு சொல்லப்பட்டிருக்கிறது.

இவ்வாற்றான் எல்லா வேதமும், சாக்ஷாத் தாகவாவது, பரம்பரையாகவாவது பிரவிருத்தி நிவிருத்திகளை யறிவிப்பன வாம்.

பிரவிருத்தியில் உபயோகமின்றிய பிரஹ்மஞானம் வேத வாக்கியங்களால் சம்பவியாது.

47. பிராசீன விருத்திகாரர் மதம்

பிராசீன விருத்திகாரர் வேதாந்தி யெனப்படுவர். அவர் மதம் இதுவாம்:—

கர்மவிதிப் பிரகரணத்தில் வேதாந்த வாக்கியங்க ளில்லை; ஆதலால், பின்னப் பிரகரணத்தில் படிக்கப்பட்ட வேதாந்த வாக்கியம் கர்மவிதியின் சேஷ (சாதன) மன்று.

உபாசனை விதி வேதாந்தப் பிரகாசனத்தி லுள்ளது. ஆதலால், சகல வேதாந்த வாக்கியங்களும் உபாசனா விதியிற் சேஷ (சாதன) மாம்.

துவம்பதார்த்தத்தை யறிவிக்கும் வாக்கியம் உபாசகனது சொரூபத்தை யறிவிக்கின்றது;

தத்பதார்த்தத்தை யறிவிக்கும் வாக்கியம் உபாசியத்தின் சொரூபத்தை யுறிவிக்கின்றது.

துவம்பதார்த்த தத்பதார்த்தங்களின் அபேதத்தை யறிவிக்கும் வாக்கியங்களுக்குப் பொரு ளிதுவாம்:—

சம்சார தசையில் ஜீவப் பிரஹ்மங்களுக்குப் பேதமுண்டு. உபாசனையின் வலியால் மோக்ஷ தசையில் அபேத முண்டாகின்றது.

அத்தைவத வாத்தத்திலோ என்றும் அபேதமாம். பேதத் தோற்றம் சம்சாரதசையினும் பிரம (மயக்க) வடிவினதாம்.

இம் மதத்தில் சம்சாரதசையில் பேதமும், மோக்ஷதசையில் அபேதமு முண்டாகின்றன.

மோக்ஷதசையினும் ஜீவப் பிரஹ்மங்களின் பேதத்தை யங்கீகரிப்பவர் இம் மதத்தில் தோஷம் கூறுகின்றனர்.

ஜீவனிடத்துப் பிரஹ்மத்தின் பேதம் சொரூபமாக வுளதா? அல்லது உபாதிபானாகியதாயுளதா?

சொரூபமாகப் பேத மங்கீகரிக்கின். எத்துணைச் சொரூப முளதோ, அத்துணைப் பேதத்தின் நிவிருத்தி யுண்டாகாது.

மோக்ஷதசையில் பேதம் நீங்குதற்பொருட்டு ஜீவனது சொரூபத்தின் நிவிருத்தியை யங்கீகரிக்கின், சித்தாந்தத்தின் நீக்கமும் மோக்ஷத்திற்குப் புருஷார்த்தத்தன்மை யின்மையு முண்டாகும்.

ஏனெனின், மோக்ஷதசையில் சொரூபத்தின் நிவிருத்தியை விருத்திகரார் அங்கீகரிக்கவில்லை.

ஒருவர் சித்தாந்தத்தினும் மோக்ஷத்தில் சொரூபத்தின் நிவிருத்தி உண்டாகிறதில்லை.

யாவராயினும் சொரூப நிவிருத்தியை மோக்ஷதசையில் அங்கீகரிக்கின் சொரூப நிவிருத்தியில் ஒரு புருஷனுக்கும் அபி லாசை யுண்டாகாது.

ஆதலால், மோக்ஷத்தில் புருஷார்த்தத்தன்மையின் இன் மை யுண்டாகும்.

புருஷனது அபிலாசைக்கு விஷயம் எதுவோ அது புரு ஷார்த்த மெனப்படும்.

ஆதலால், ஜீவனிடத்துப் பிரஹ்மத்தின் பேதம் சொரூப மாக அங்கீகரிக்கின், மோக்ஷதசையில் அபேதம் சம்பவியாது.

ஜீவனிடத்துப் பிரஹ்மத்தின் பேதத்தை உபாதியானாகிய தாகக் கூறின் உபாதி நிவிருத்தியால் மோக்ஷதசையில் அபேத மோ சம்பவிக்கும்.

ஆனால், அத்வைதமதத்தினும் இம் மதத்திற்குப் பேதம் சித்திக்காது.

ஏனெனின், அத்வைதவாதத்தினும் உபாதியானாகிய பே தம் அங்கீகாரமாம். உபாதியானாகிய பேதமும் மித்தையாகும். அதன் நிவிருத்தியும் அத்வைதவாதத்தைப்போலக் கேவல ஞானத்தால் அங்கீகரிக்கத் தக்கதாம். மோக்ஷத்தின் பொருட்டு உபாசனைக் கிரியை பயன்றதாகும்.

விருத்திகாரர் மதத்தில் ஸையாயிகர் முதலியோர் இக் குதார்க்கம் செய்கின்றனர். அது பொருந்தாது.

ஏனெனின், ஜீவனிடத்துப் பிரஹ்மத்தின் பேதம் சொ ரூபமாயில்லை; உபாதியானாகியதாயுள்ளது.

உபாதி மித்தையா மாயின், உபாதியானாகிய பேதமும் மித்தையாம். அதன் நிவிருத்தி கேவல ஞானத்தாலும்.

விருத்திகாரர் மதத்தில் ஆகாயமுதற் பொருள்கள் பிர ளய பரியந்தம் நிலைத்துள்ளனவாம். அவை மித்தை யன்று.

அங்ஙனமே, ஜீவனது உபாதியாகிய அந்தக்கரண முதலி யனவும் சத்தியமாம். ஞானமாத்மிரத்தான் அவற்றின் நிவிரு த்தி யுண்டாகிறதில்லை.

மோக்ஷதசையில் அந்தக்கரணமுதலியவற்றின் நாச முண்டாகின்றதாகலின், துவம்ஸ ரூபியத்தன்மை வடிவினதாகிய நித்தியத்தன்மை விருத்திகாரர் மதத்தினும் பொருந்தாதாயினும், ஞானத்தாற் பாதிக்கப்படுதற்றன்மை யின்மைவடிவினதாகிய நித்தியத்தன்மை விருத்திகாரர் மதத்தில் சகல பதார்த்தங்களினும் சம்பவிக்கின்றது.

இவ்வாற்றான் உபாதி சத்தியமாம்; அச்சத்திய உபாதியானாகிய பேதமும் சத்தியமாம்.

ஜலசையோசமாகிய சத்திய உபாதியானாகிய சீதளத்தன்மை பிருத்திவியிற் சத்தியமாம்; அங்ஙனமே, சத்திய வுபாதியானாகிய பேதமும் சத்தியமாம்.

அச் சத்திய பேதத்தின் நிவிருத்தியும் உபாதியின் நிவிருத்தியும் ஞானமாத் திரத்தா னுண்டாகாது.

ஆனால், நித்திய கர்ம வுபாசனையோடு கூடிய ஞானத்தான் உபாதி நீங்குதலான் மோக்ஷதசையில் பேதம் நிவிருத்தியாகின்றது.

அத்தைவத மதத்தில் சகல வுபாதிகளும் பேதமும் மித்தையாம். அவற்றிற்கு ஞானமாத் திரத்தால் நிவிருத்தி யுண்டாகின்றது.

சம்சாரதசையிலும் மித்தையாகிய உபாதியால் பாரமார்த்திகமான அத்தைவதத்தன்மை டுகடாது.

ஆதலால், அத்தைவதமதத்தோடு விருத்திகாரர்மதத்திற்குப் பேத முண்டு.

இவ்வாற்றால் விருத்திகாரர் மதத்தில் பேதத்தை யறிவிப்பனவும் அபேதத்தை யறிவிப்பனவுமாகிய வாக்கியங்களின் கதி சம்பவிக்கின்றது.

சீவனிடத்துப் பிரஹ்மத்தின் பேதத்தை யறிவிக்கும் வாக்கியமோ சம்சாரிக ஜீவனது சொரூபத்தை யறிவிக்கின்றது.

அபேதத்தை யறிவிக்கும் வாக்கியம் முத்தஜீவனது சொரூபத்தை யறிவிக்கின்றது.

முத்ததசையினும் பேதத்தை யங்கீகரிக்கின், அவர்கள் மதத்தில் அபேதத்தை யறிவிக்கும் வாக்கியங்களுக்குப் பாத முண்டாகின்றது.

அத்வைத வாத்தத்தில் எப்போதும் அபேதம் அங்கீகார மாம்.

அம் மதத்தில் ஜீவப் பிரஹ்மங்களின் பேதத்தை யறிவிக்கும் வாக்கியங்களுக்குப் பாத முண்டாகின்றது. ஆதலால், சம்ஸாரதசையில் பேதமும் முத்திதசையில் அபேதமும் அங்கீகரித்தல் தகுதியாம்.

இம் மதமும் நலமுடைய தன்று. ஏனெனின், சகல வேதாந்த வாக்கியங்களும் தள்ளத்தகாததும் கொள்ளத்தகாததுமாகிய பிரஹ்மத்தை யறிவிப்பனவாம். விதியின் சேஷ(சாதன)மான பொருளை யறிவிப்பன வாகா.

இவ் வர்த்தத்தினை உத்தர மீமாம்ஸையின் முதல் அத்தியாயத்தின் நான்காவது சூத்திரத்தின் வியாக்பானத்தில் பாஷிய காரர் விஸ்தாரமாய் எழுதியிருக்கின்றனர்.

சில மந்த மதியுள்ள புருடர்க்கு மீமாம்ஸை விருத்திகாரர் முதலியோர் மதத்தில் அதிக சிரத்தையுண்டாய்ப் புத்திசாஸ்திரத்தில் பிரவேசிக்குமாயின் பாமதிநிபந்தனம் பிரஹ்ம வித்தியாபரணமுதலிய வியாக்பானங்களோடு கூடிய பாஷிய விசாரத்தால் புத்தி தோஷத்தை நிவிருத்தி செய்யவேண்டும். சூத்திர பாஷிய விசாரத்தில் புத்தி சாமர்த்திய முடைய தன்றாயின், அவன் பாஷியகாரரான வியாக்பானங்களோடு கூடிய உபநிடத நூல்களை விசாரிக்கக்கடவன்.

அவற்றின் தாற்பரியம் தள்ளத்தகாததும் கொள்ளத்தகாததுமான பிரஹ்மஞானத்தின்கண்ணும், உபாசனாவிதியில் தாற்பரிய மில்லை.

ஏனெனின், இலௌகிக வாக்கியத்தின் தாற்பரியமோ பிரகாரண முதலியவற்றான் அறியப்படுகின்றது. அந்தப் பிரகாரண முதலியன காலியப்பிரகாச காலியப்பிரதீபங்களில் எழுதப்பட்டுள்ளன.

48. ஆறு வைதிக வாக்கியங்களினது தாற்பரியத்தின் இலிங்கம்

வைதிக வாக்கியங்களின் தாற்பரிய வுணர்ச்சிக்கு ஏது உபக்
கிரமோபசங்காரமுதலிய ஆறும்.

- (1) உபக்கிரம உபசங்காரங்களின் ஒரு வடிவாந்தன்மை,
- (2) அப்யியாசம்,
- (3) அபூர்வதை,
- (4) பலம்,
- (5) அர்த்தவாதம்,
- (6) உபபத்தி யென்னும் ஆறும் வைதிக வாக்கியங்களினது

தாற்பரியத்தின் இலிங்கமாம்.

இவற்றால் வைதிக வாக்கியங்களின் தாற்பரியம் அறி
யப்படுதலால் இவை தாற்பரியத்தின் இலிங்க மெனப்படுகின்றன.

தூமத்தான் வன்னி யறியப்படுதலால் தூமம் வன்னியின்
இலிங்க மெனப்படும்.

உபநிடதங்கட்கு வேறாய்க் கர்மகாண்டத்தை யறிவிக்கும்
வேதத்திற்குத் தாற்பரியம் கர்மவிதியின்கண்ணும்.

உபக்கிரமோபசங்கார முதலியன பூர்வ வேதத்தின் கர்ம
விதியின்கண்ணதாதல் ஐயமினியாற் செய்யப்பட்ட பன்னி
ரண்டத்தியாயமுள்ள பூர்வமீமாம்ஸையின்கண் தெளிவாயுளது.

உபநிஷத வடிவமான வேதத்தின் உபக்கிரமோபசங்கார
முதலியன அத்துவிதியப் பிரஹ்மத்தின்கண்ணவாம். ஆதலால்,
அத்துவிதியப் பிரஹ்மத்தில் அவற்றிற்குத் தாற்பரியமாம்.

எங்ஙனம்: சாந்தோக்கியத்தின் ஆறாவது அத்தியாயத்
தின் உபக்கிரமத்தில் அதாவது ஆரம்பத்தில் அத்விதியப்
பிரஹ்ம முள்து. உபசங்காரத்திலும் அதாவது முடிவிலும்
அத்விதியப்பிரஹ்ம முள்து.

எப்பொருள் ஆரம்பத்தி லுளதோ அதுவே அந்தத்தினு
மிருக்குமாயின், ஆண்டு உபக்கிரமோபசங்காரங்களின் ஒரு
வடிவாந்தன்மை சொல்லப்படுகின்றது.

அடிக்கடி சொல்லுதற்கு அப்பியாசமென்று பெயர்.

சாந்தோக்கியத்தின் ஆறுவது அத்தியாயத்தில் ஒன்பது முறை தத்துவமசி வாக்கிய முளது. ஆகலின், அத்துவிதீயப் பிரஹ்மத்தில் அப்பியாசமாம்.

பிரமாணந்தர (வேறு பிரமாண)ங்களால் அறியப்படாத தன்மையினை அபூர்வதை பென்பர்.

உபநிடத வடிவமான சத்தப்பிராமணத்தின் வேறான பிரமாணங்களுக்கு அத்துவிதீயப் பிரஹ்மம் விஷயமாத லில்லை.

ஆகலின், அத்துவிதீயப் பிரஹ்மத்தில் அறியப்படாத தன்மை வடிவினதாகிய அபூர்வதை யுளது. அத்துவிதீயப் பிரஹ்மத்தின் ஞானத்தால் மூலத்தோடு கூடிய சோகமோகங்க ளின் நிவிருத்தி பல மெனப்படுகின்றது.

ஸ்துதியை அல்லது நிந்தையை யறிவிக்கும் வாக்கியம் அர்த்தவாத மெனப்படும்.

அத்துவிதீயப் பிரஹ்மஞானத்தின் ஸ்துதி உபநிடதங்க ளில் தெளிவாயுளது.

கூறும் பொருளிற்கு அநுகூலமான யுக்தியினை உபபத்தி பென்பர். சாந்தோக்கியத்தில் சகல பதார்த்தங்களுக்கும் பிரஹ்மத்தோடு அபேதம் சொல்லுதற்பொருட்டிக் காரியத் திற்குக் காரணத்தோடு அபேதத்தைப் பிரதிபாதித்தல் அநேக திருஷ்டாந்தங்களாற் சொல்லப்பட்டிருக்கின்றது.

இவ்வாறே ஆறு இலிங்கங்களான் எல்லா வுபநிடதங்க ளுக்கும் தாற்பரியம் அத்துவிதீயப் பிரஹ்மத்தின்கண்ணாம்.

இந்த ஆறு இலிங்கங்களையும் உபநிடதங்களின் வியாக்கியா னங்களில் பாஷ்யகாரர் தெளிவாய் எழுதியிருக்கின்றனர். அவற் றில் வேதார்த வாக்கியங்களுக்கு அத்துவிதீயப் பிரஹ்மத்தில் தாற்பரிய நிச்சய முண்டாகின்றது.

எப் பொருளில் சொல்லுவானது கருத்தின் உணர்ச்சி யுண் டாகின்றதோ, அப் பொருளின் உணர்ச்சி கேட்பவனுக்குச் சத் தத்தா லுண்டாகின்றது.

ஏனெனின், சத்தத்தினது சக்தியின் அல்லது இலக்ஷண விருத்தியின் ஞானம் சாப்தபோதத்திற் (சொல்லுணர்ச்சிக்) குக் காரணமாம்.

49. அவாய்நிலைமுதலிய நான்கும் சாப்தபோதத்தின் சககாரிகளா மெனல்

(1) அவாய்நிலை (ஆகாங்கைஷ) யுணர்வு, (2) தகுதி (யோக் கியதை) யுணர்வு, (3) தாற்பரிய வுணர்வு, (4) ஆசத்தி (அண்மை) யென்னும் நான்கும் சககாரிகளாம்.

ஒரு பதார்த்தத்திற்கு வேறு பதார்த்தத்தோடு கொண்டு கூட்டுணர்வின்மை அவாய்நிலை (ஆகாங்கைஷ) யெனப்படும்.

இவன் வருகின்றான் புத்திரன் இராஜனது புருஷன் நீக்கப் படுக வென்னும் வாக்கியத்தில் இராஜ பதார்த்தத்திற்குப் புத்திர பதார்த்தத்தோடு கொண்டுகூட்டுணர் வுண்டாகிய பின்னர் புருஷனென்னும் பதார்த்தத்தோடு கொண்டுகூட்டுணர் வின்மையால் (அந்நுவயபோத மின்மையால்) சாப்தபோத முண்டாகிறதில்லை; ஒரு பதார்த்தத்தோடு அந்நுவய முண்டாகிய பின்னர் அந்நுவய போதமின்மை வடிவினதாகிய அவாய்நிலை யின்மையான்.

ஸ்தூலக் கிரமம் இதுவாம்:— அவாய்நிலை என்பது இச்சைக்காம். அது சேதனத்தி லிருக்கினும் பதத்திற்கும் அர்த்தத்திற்கும் எவ்வளவு காலம் வேறு பதார்த்தங்களோடு அந்நுவயத்தின் ஞான முண்டாகவில்லையோ, அவ்வுளவு காலம் தனது அர்த்தத்தின் அந்நுவயத்தின் பொருட்டு வேறு பதத்தின் இச்சை சமானமாய்த் தோற்றுகின்றது.

அந்நுவயபோத முண்டாகிய பின்னர்த் தோற்றாத தெதுவேர் அது அவாய்நிலை யெனப்படும். அவாய்நிலையின் சொரூபம் சூக்ஷ்மக் கிரமமரக நூல்களில் எழுதப்பட்டுள்ளது. அது கடினமாகனின் அதன் தன்மைமாதிரி அறிவிக்கப்பட்டது.

இராஜனது புத்திரன் வருகின்றான் என்றிவ்வாறு இராஜ பதார்த்தத்திற்குப் புத்திர பதார்த்தத்தோடு அந்நுவய போத முண்டாகிய பின்னர் புருஷ பதார்த்தத்தோடு அந்நுவய போதத்திற்கு ஏதுவான அவாய்நிலை இராஜ பதார்த்தத்தி லில்லை

யாகவின், இராஜனது புருஷனை நீக்கிவிடு என்னும் ஞான முண்டாகிறதில்லை. ஆனால், புருஷனை நீக்கிவிடு என்னும் ஞான முண்டாகின்றது.

அவாய்நிலையுணர்வு சாப்தபோதத்திற்கு ஏது வாகாவிடின் இராஜாவின் புத்திரன் வருகின்றான்; இராஜாவின் புருஷனை நீக்கிவிடு என்னும் ஞான முண்டாதல் வேண்டும். ஆதலால், அவாய்நிலை யுணர்வு சாப்தபோதத்திற்கு ஏதுவாம்.

ஒரு பதார்த்தத்திற்கு வேறு பதார்த்தத்தோடுள்ள சம்பந்தம் யோக்கியதை (தகுதி) யெனப்படும். தகுதியில்லா விடத்துச் சொல்லுணர்ச்சி யுண்டாகாது.

தீயால் நனைக்கின்றது என்கின்றும் வாக்கியத்தில் வன்னியின் கண்ணுள்ள கரணத்தன்மை வடிவினதாய் மூன்றாம் வேற்றுமைப் பொருட்குத் தெளித்தற் பொருளில் நிரூபிக்குந் தன்மைச் சம்பந்த வடிவினதாய் தகுதி யில்லை. ஆதலால், சாப்தபோத முண்டாகிறதில்லை.

சாப்தபோதத்தில் தகுதி யேதுவாகாவிடின், தீயால் நனைக்கின்றான் என்னும் வாக்கியத்தில் சாப்தபோத முண்டாதல்வேண்டும்.

சொல்லுவோனது இச்சையைத் தாற்பரிய மென்பார்.

எவ் வர்த்தத்தில் தாற்பரியஞான முண்டாகவில்லையோ, அதன் சாப்தபோத முண்டாகாது.

எங்ஙனம்: மாவைக் கொண்டுவா வென்னும் வாக்கியத்தான் போஜன சமயத்தில் சொல்லுவோனது இச்சையாகிய தாற்பரியம் குதிரையின்கண் நிகழாதாகவின் குதிரையின் சாப்தபோத முண்டாகாது.

அங்ஙனமே நடக்கும் சமயத்தில் * மாவின் சாப்தபோத முண்டாகிறதில்லை.

தாற்பரியஞானம் சாப்தபோதத்திற்கு ஏதுவாகாவிடின், மாவைக் கொண்டுவா வென்னும் வாக்கியத்தான் போஜன சமயத்தில் குதிரையின் ஞானமும், நடத்தற் சமயத்தில் மாவின்

* மா=மரம்பழம், மாவு.

ஞானமு முண்டாதல் வேண்டும். ஆதலால், சாப்தபோதத்தில் தாற்பரியஞானம் ஏதுவாம்.

சுண்டிவ்வாறு சங்கை யுண்டாகின்றது:—

சொல்லுவானது இச்சையினைத் தாற்பரிய மென்பர்.

கிளியின் வாக்கியத்தில் சொல்லுவானது இச்சையில்தான். கிளியின் வாக்கியத்தால் சாப்தபோத முண்டாகின்ற தாகவின் தாற்பரியஞானம் சாப்தபோதத்திற் கேதுவாதல் சம்பவியாது.

மீமாம்ஸகர் வேதத்தை நித்தியமாகக் கொள்ளுகின்றனர்.

அவர்கள் மதத்தில் ஈசுவரனது அங்கீகார மில்லை.

வேறெந்தச் சீவனும் வேதத்திற்குக் கர்த்தாவல்லன்.

ஆனால் வேதம் நித்தியமாம்.

அவர்களுக்குச் சொல்லுவோனது இச்சையாகிய தாற்பரியத்தின் ஞானம் வைதிக வாக்கியங்களிற் சம்பவியாது.

இதற்குச் சமாதானம் மஞ்சுஷாவேன்னும் நூலில்: நாகோஜி பட்டர் இவ்வாறு எழுதியிருக்கின்றனர்:—

சகல சாப்தபோதத்திற்கும் ஏது தாற்பரியஞான மாகுமாயின், இந்தத் தோஷ முண்டாம்.

சகல சாப்தத்திற்கும் ஏது தாற்பரியஞானமன்று. ஆனால், நானார்த்த பதங்(பலபொருட்டுசொற்)களோடு கூடிய வாக்கிய ஜந்நிய சாப்தபோதத்திற்கு ஏது தாற்பரிய ஞானமாம். ஆதலால், தோஷ மில்லை.

விவரண்கிரந்தத்தில் பிரகாசாத்ம ஸ்ரீசரணர் தாற்பரிய ஞானம் சாப்தபோதத்திற்குக் காரணமாதலை முற்றும் நிஷேதித்திருக்கின்றனர். அவ் விருவர் வார்த்தையும் நலமுடைய தன்று.

ஏனெனின், இவ் விருவர் மதத்தினும் வேத வாக்கியங்களின் தாற்பரிய நிச்சயத்திற்கு ஏதுவாகிய பூர்வ மீமாம்ஸை உத்தர மீமாம்ஸைகள் பயனில்லாதனவாம். ஆதலால், தாற்பரிய நிச்சயம் சகல சாப்தபோதத்திற்கும் ஏதுவாகும்.

கிளி வாக்கியத்தினும் மீமாம்ஸகருக்கும் தாற்பரியஞானம் சம்பவிக்கவில்லை யென்பதற்குச் சமாதானம் இதுவாம்:—

மீமாம்ஸகர்களுக்கு வேதஞ் செய்தவனது தாற்பரிய ஞானமோ சம்பவியாது.

ஆனால், வேதமுரைப்பவனாகிய பாடகனது தாற்பரிய ஞானம் சம்பவிக்கின்றது.

கிளி வாக்கியத்தில் தாற்பரிய ஞானம் சம்பவியாவிடினும் கேட்பவனுக்கு அறிவிக்கும் விருப்பால் எவ் வாக்கியம் உச்சரிக் கப்படுகின்றதோ, அது அறிவித்தல் வேட்கையி னுதீனமான வாக்கிய மெனப்படும்.

கிளியின் வாக்கியம் அறிவித்தல் வேட்கை யாதீன மன்று. வேதவாக்கியமும் பாடகனது அறிவித்தல் வேட்கை யாதீன மாம். அறிவித்தல் வேட்கை யாதீன வாக்கியத்தாற் றேன்றும் ஞானத்தில் தாற்பரிய ஞானம் காரணமாம்.

கிளிக்கு அறிவித்தல் வேட்கை யில்லையாகலின் கிளி வாக்கியத்தாற் றேன்றும் ஞானத்தில் தாற்பரிய ஞானம் காரண மன்று.

வேதாந்த பரிபாஷையில் கிளிவாக்கியத்தினும் தாற்பரியம் கொள்ளப்பட்டிருக்கின்றது. அது சொல்லுவோனது இச்சை யாகிய தாற்பரிய மன்று.

ஆனால், இஷ்டமான் ஆர்த்தத்தின் ஞானத்தைப் பிறப் பித்தலிற் றகுதி தாற்பரியமெனச் சொல்லப்பட்டிருக்கின்றது. இவ் விஷயத்திற் சங்கை சமாதானம் மேலும் எழுதப்பட் டுளது. அது முழுவதும் பயனில்லாததாம்.

தாற்பரியத்தின் பொருள் சொல்லுவோனது இச்சை யென்பது பிரசித்தம். அதனைவிட்டுத் தாற்பரியத்திற்குப் பாரி பாஷிகமான பொருளைக் கொண்டு கிளிவாக்கியத்தினும் தாற் பரியத்தைச் சொல்லுவதற்கு உலகப் பிரசித்தியின் விரோதத் தை யன்றி வேறு பய னில்லை. உலகப் பிரசித்தியின் விரோத மாத்திரமே பயனும்.

ஏனெனின், சுக (கிளி) வாக்கியம் தாற்பரிய முடையதன் றென்பது உலக முழுவதிலும் அநுபவப் பிரசித்தமாம்.

சுகவாக்கியம் தாற்பரிய முடையது என்று ஒருவரும் சொல்லார்.

ஆதலால், அறிவித்தல் வேட்கை யாதீன வாக்கியத்தாற் றேன்றும் சாப்தபோதத்தில் தாற்பரிய ஞானம் ஏதுவன்று; ஞானமின்றிய புருட னுச்சரித்த வாக்கியத்தால் சாப்தபோத முண்டாகின்றது. ஆனால், அவ் வாக்கியம் அறிவித்தல் வேட்கை யாதீனமன்று. ஆதலால், அவ்வர்த்த ஞானத்தில் தாற்பரிய ஞானம் ஏதுவன்று.

மௌநியாற் செய்யப்பட்ட செய்யுளில் சொல்லுவானது இச் சை தாற்பரியமன்று.

ஏனெனின், உச்சாரணத்தைச் செய்பவன் சொல்லுவோ னெனப்படுவன். மௌநி உச்சாரணஞ் செய்யா னாகலின் மௌநி யின் இச்சை சொல்லுவோனது இச்சை யன்றென்று வேதாந்த பரிபாஷையின் உரையில் தர்மராஜருடைய புத்திரர் எழுதி யிருக்கின்றனர். அது சப்தரந்ந் வியாகரண நூலால் கண்டிக்கப் பட்டுளது. ஆண்டு இது பிரசங்கமாம்:—

உச்சரித்த சத்தத்தாற் போத முண்டாகின்றது, உச்சரித்த வின்றிச் சாப்தபோத முண்டாகிறதில்லை என்னும் அர்த்தத்தை யறிவிக்கும் மகா பாஷியத்தின் வாக்கியத்தையெழுதி உச்சரித்த வின்றிச் சாப்தபோதம் நிகழாதெனின், ஏகாந்தத்தில் உச் சரித்தவின்றிப் புத்தகம் பார்ப்பவனுக்குச் சாப்தபோத முண்டாக லாகாதென்னும் சங்கையை பெழுதியிருக்கின்றனர். அதற்கு, ஆண்டும் புத்தகம் பார்ப்பவன் சூக்கும உச்சாரணம் செய்கின்றான் என்று ச்மாதானம் எழுதியிருக்கின்றார். இவ் வாரற்றன் மௌநியால் எழுதப்பட்ட சுலோகத்தின் உச்சரித் தலைச் செய்பவன் மௌநியாவன்.

அபேத ரந்காரர் மதம் இதுவாம்:—

யாண்டுத் தாற்பரியத்தின் சந்தேக முண்டாகின்றதோ, ஆண்டுச் சாப்தபோத முண்டாகிறதில்லை.

அன்றியும், யாண்டுத் தாற்பரியத்தினது இன்மையின் நிச்சய முண்டாகின்றதோ, ஆண்டும் சாப்தபோத முண்டாகிற தில்லை.

யாண்டு முதலில் தாற்பரியத்தின் சந்தேக முண்டாகி, அல்லது தாற்பரிய அபாவத்தின் நிச்சய முண்டாகிப் பிற்காலத்தில் தாற்பரியத்தின் நிச்சய முண்டாய்விடுகின்றதோ, ஆண்டுச் சாப்தபோத முண்டாகின்றது.

ஆதலால், தாற்பரியத்தின் சந்தேகத்திற்குப் பிற்காலத்து நிகழும் சாப்தபோதத்தின்கண்ணும், தாற்பரியாபாவத்தின் நிச்சயத்திற்குப் பிற்காலத்து நிகழும் சாப்தபோதத்தின்கண்ணும் தாற்பரிய ஞானம் ஏதுவாம்; எல்லாச் சாப்தபோதத்தினும் ஏதுவாகாது என்பதாம்.

இம் மதத்தில் தோஷம் வேதாந்த சிகாமணியில் எழுதப்பட்டிருக்கின்றது. கண்டனத்தில் ஆக்கிரக மில்லையாகவின் இங்குத் தோஷ மெழுதப்படவில்லை.

விவரணகாரர் மஞ்சுஷாகாரர் மதத்தில் எங்ஙனம் பூர்வ உத்தர மீமாம்ஸைகள் பயனற்றவை யாமோ, அங்ஙனம் இம் மதத்தில் மீமாம்ஸை பயனற்றதாகாது.

ஏனெனின், இம் மதத்தில் தாற்பரிய சந்தேகத்திற்குப் பின்னிகழும் சாப்தபோதத்திற்குத் தாற்பரிய ஞானம் ஏதுவாம்.

வேதவாக்கியங்களில் தாற்பரியத்தின் சந்தேக முண்டாகின்றது. அதன் நிவிருத்தி மீமாம்ஸையான் உண்டாகும்.

வேதவாக்கியங்களில் சந்தேகமும் அதன் நிவிருத்தியும் எங்ஙன முண்டாகுமோ, அது பூர்வ உத்தரமீமாம்ஸைகளில் ஸ்பஷ்டமாம்.

இவ்வாற்றான் அவாய்நிலை, யோக்கியதை, தாற்பரிய மென்பன சாப்தபோதத்திற்கு ஏதுவாம்.

ஆனால் அவாய்நிலை முதலியவற்றின் ஞானம் ஏதுவாம்; சொரூபமாக அவாய்நிலைமுதலியன ஏது வாகா.

ஏனெனின், யாண்டு அவாய்நிலை முதலியவை யின்றிய வாக்கியங்களில் அவாய்நிலைமுதலியவற்றின் மயக்க முண்டாகின்றதோ, ஆண்டுச் சாப்தபோத முண்டாகின்றது.

சொருபமாக அவாய்நிலை முதலியன ஏதுவாதலை யங்கீகரிக்கின், அவாய்நிலை முதலியவற்றின் பிரமஸ்தலத்தில் சாப்தபோதம் உண்டாகாதிருத்தல்வேண்டும்.

அவாய்நிலைமுதலியவற்றின் ஞானம் ஏதுவாதலை யங்கீகரிக்கின், சாப்தபோதத்திற்குக் காரணம் பிரமவடிவ ஞானமாயிருத்தலின் சாப்தபோதம் சம்பவிக்கும்.

சொருபமாக அவாய்நிலைமுதலியன ஏதுவாதலை யங்கீகரிக்கின், யாண்டு அவாய்நிலை முதலியனவிருந்தும் கேட்பவனுக்கு இவ்வாக்கியம் அவாய்நிலை முதலியவை யின்றியதெனப் பிரம முண்டாகின்றதோ, ஆண்டும் சாப்த முண்டாதல் வேண்டும்; அங்கனமுண்டாகிறதில்லை. ஆதலால், அவாய்நிலை முதலியவற்றின் ஞானம் ஏதுவாம்.

அந்த ஞானம் பிரமமாயினு மாகுக, அல்லது பிரமையாயினு மாகுக. சாப்தபோதத்திற்கு ஏது பிரமப் பிரமைகளின் சாதாரணமான அவாய்நிலைமுதலியவற்றின் ஞானமாம்.

பிரம சாமக்கிரியால் சாப்தபோதம் பிரம மாகிறதில்லை; விஷயத்தின் அபாவத்தால் சாப்தபோதம் பிரம மாகின்றது.

எங்ஙனம்: வன்னியின் வியபிசாரியாகிய பிருதிவித்தன்மையில் வன்னி வியாப்பியத்தன்மைப் பிரம முண்டாய்ப் பிருதிவித்தன்மை ஏதுவால் வன்னியுடைய பர்வதத்தில் வன்னியின் அநுமிதிஞான முண்டாகின்றது. அது விஷயத்தின் இருப்பால் பிரமை யாகின்றது.

விஷயமின்றிய விடத்தில் வியபிசாரி யேதுவால் அநுமிதிப் பிரம முண்டாகின்றது.

ஆதலால், விஷயத்தி னிருப்பால் பிரம சாமக்கிரியினால் அநுமிதிப்பிரமை யுண்டாகின்றது.

அங்கனமே, அவாய்நிலை முதலியவற்றின் ஞானமாகிய சாப்தபோத சாமக்கிரி பிரம மாகுக, அல்லது பிரமை யாகுக.

யாண்டு விஷயத்தின் இருப்புளதோ, ஆண்டுச் சாப்தபோதம் பிரமையாம்.

யாண்டு விஷயத்தின் அபாவ முளதோ, ஆண்டுச் சாப்த போதம் பிரமமாம்.

ஆனால், யாண்டு யோக்கியதை (தகுதி) யுணர்வு பிரம மாகின்றதோ, ஆண்டு நியமமாகச் சாப்தபோத முண்டாகின்றது; பிரமை யுண்டாகிறதில்லை.

ஏனெனின், யாண்டுச் சாப்தபோதத்தின் விஷய முளதோ, ஆண்டு நியமமாக யோக்கியதை யுணர்வு பிரமை யாகின்றது.

யாண்டுத் தகுதி யுணர்வு பிரம மாகின்றதோ, ஆண்டு நியமமாகச் சாப்தபோதத்தின் விஷய மிருப்பதில்லை.

ஆதலால், விஷயத்தி னிருப்பால் சாப்தபோதம் பிரமையும், விஷயத்தின் இன்மையால் பிரமமும் மென்பது நியமமாம்.

அவாய்நிலை முதலியவற்றின் உணர்வு சாப்தபோதத் திற்கு ஏதுவாதல்போல ஆசத்தியும் சாப்தபோதத்திற்கு ஏது வாம்.

நியாய நூல்களில் பதங்களின் சமீபத்தன்மையை ஆசத்தி (அண்மை) யென்பர்.

வியவகித (மறைப்பட்ட) பதங்களினது அர்த்தத்தின் அந்நுவயபோத முண்டாகிறதில்லை.

எங்ஙனம்: கிரி உண்ணப்பட்டது வன்னியுடைத்து, தேவ தத்தனால் என்னும் வாக்கியத்தால் அந்நுவயபோதம் உண்டா கிறதில்லை.

கிரி வன்னியுடைத்து, தேவதத்தனா உண்ணப்பட்டது எனக் கூறின் சாப்தபோத முண்டாகின்றது.

ஆதலால், பதங்களின் சமீபத்தன்மையாகிய அண்மை சாப்தபோதத்திற்கு ஏதுவாம்.

யாண்டு அண்மை யில்லாதிருக்க அண்மையின் பிரம முண்டாகின்றதோ, ஆண்டுச் சாப்தபோத முண்டாகின்றது.

ஆதலால், பிரமப்பிரமைகளுக்குப் பொதுவான அண்மை யின் ஞானம் ஏதுவாம். சொரூபமாக ஆசத்தி (அண்மை) ஏது வன்று.

பிற நூல்களில் இங்ஙனம் எழுதப்பட்டிருக்கின்றது:—
யாண்டு வியவகிதபத முளதோ ஆண்டுச் சுலோகமுதலியவற்
றில் சாப்தபோதம் உண்டாகின்றது. ஆதலால், முற்கூறிய
அண்மை சாப்தபோதத்திற்கு ஏதுவன்று.

ஆனால், சக்தி அல்லது இலக்ஷணையாகிய பதத்தின் சம்
பந்தத்தா லுண்டாகும் பதார்த்தங்களின் வியவதான மின்றிய
ஸ்மிருதி யெதுவோ, அவ்வாசத்தி சாப்தபோதத்திற்கு ஏது
வாம்.

பதங்களுக்கு வியவதான முளதாகுக, அல்லது அவ்வியவ
தான முளதாகுக.

எந்தப் பதார்த்தத்திற்கு எந்தப் பதார்த்தத்தோடு அந்நு
வயபோத முண்டாகின்றதோ, அப் பதார்த்தங்களின் ஸ்மிருதி
வியவதான மின்றியதாதல் வேண்டும்.

பதார்த்தங்களின் சாப்தபோதம் ஸ்மிருதி மாத்திரத்தால்
உண்டாகுமாயின், எவ்வாற்றொழியினும் ஒரு பதார்த்தத்தின்
ஸ்மிருதி யுண்டாகுமிடத்து அதன் சாப்தபோத முண்டாதல்
வேண்டும்.

பதத்தின் சம்பந்தத்தா லுண்டாகும் பதார்த்தத்தின்
ஸ்மிருதியினைச் சாப்த போதத்திற்கு ஏதுவாகக் கூறுவோமா
யின் எல்லாப் பதங்களுக்கும் ஆகாயத்தோடு சமவாய சம்பந்த
மிருக்கின்றது.

ஆத்மாவினிடத்துச் சகல பதங்களுக்கும் சுவாநுகூலகிருதி
(தன் அநுகூலவினைச்) சம்பந்த முளது.

ஆதலால், கடமுதலிய பதங்களின் சமவாய சம்பந்தத்
தால் யாண்டு ஆகாயத்தின் ஸ்மிருதியும், சுவாநுகூலகிருதி சம்
பந்தத்தால் யாண்டு ஆத்மாவின் ஸ்மிருதியு முண்டாகின்றன
வோ, ஆண்டு அவற்றின் ஞானம் கடத்தைக் கொண்டுவா என்
றஸ்முதலிய வாக்கியங்களால் உண்டாதல்வேண்டும்.

ஆதலால், சக்தி யல்லது இலக்ஷணவீருத்தியாகிய பதத்
தின் சம்பந்தத்தா லுண்டாகும் பதார்த்தத்தின் ஸ்மிருதி சாப்த
போதத்திற்கு ஏதுவாம்.

கடமுதலிய பதங்களின் சமவாய சம்பந்தம் ஆகாயத்தின்க ணுளது.

சுவாநுகலகிருதி சம்பந்தம் ஆத்மாவின் க ணுளது.

சக்தியல்லது இலக்ஷணவிருத்தியாகிய சம்பந்தம் கடமுத லிய பதங்களுக்கு ஆகாயத்தினும் ஆத்மாவினு மில்லை.

ஆகாயம் ககனம்முதலிய பதங்களுக்குச் சக்தியாகிய சம் பந்தம் ஆகாயத்தின்க ணுளது.

சுவ (தானென்னும்)பதத்திற்கும் ஆத்மபதத்திற்கும் சக்தி யாகிய சம்பந்தம் ஆத்மாவின் க ணுளது.

ஆதலால், ஆகாசபதத்தோடுகூடிய வாக்கியத்தால் ஆகா யத்தின் சாப்தஞான முண்டாகின்றது.

ஆத்மபதத்தோடு கூடிய வாக்கியத்தான் ஆத்மாவின் சாப்தபோத முண்டாகின்றது.

இவ்வாற்றான் எப் பதத்தின் விருத்தியாகிய சம்பந்தத்தால் எப் பதார்த்தத்தின் ஸ்மிருதி யுண்டாகின்றதோ, அதன் சாப்தபோத முண்டாகின்ற தெனக் கூறினாலும் 'கடத்தைக் கொண்டுவா' என்னும் வாக்கியத்தால் எந்த ஞான முண்டா கின்றதோ அந்த ஞானத்தின் உற்பத்தியானது கடம், கர்மத் தன்மை (செயப்படுபொருண்மை), கொண்டுவருதலாகிய வினை யென்னு மித்துணைப் பதங்களாலு முண்டாதல் வேண்டும்.

ஏனெனின், இரண்டு வாக்கியங்களுக்கும் பதங்களின் சக்தி சமானமாம்.

முதல் வாக்கியத்தால் 'சாப்தபோத முண்டாகின்றது, இரண்டாவதா னுண்டாகிறதில்லை. இதன்கண் இது ஏதுவாம்:—

யோக்கிய பதத்தின் விருத்தியால் எப் பதார்த்தத்தின் ஸ்மிருதி யுண்டாகின்றதோ, அதன் சாப்தபோத முண்டாம். முதல் வாக்கியத்தின் பதம் யோக்கியமாம்; இரண்டாவதின் பதம் யோக்கிய மன்று.

யோக்கியதை (தகுதி)யும், அயோக்கியதை (தகுதியின் மை)யும் அதுபவத்தை யொட்டி அதுமிக்கத் தக்கனவாம்.

எப் பதங்களால் சாப்தபோதம் அநுபவ சித்தமாமோ அவற்றில் யோக்கியதை யுண்டு.

எப் பதங்களால் சாப்தபோதத்தின் அபாவம் அநுபவ சித்தமாமோ அவற்றில் யோக்கியதை யில்லை.

இவ்வாற்றான் யோக்கிய பதத்தின் விருத்திருப சம்பந்தத் தான் உண்டாகும் மறைப்பின்றிய பதார்த்தங்களின் ஸ்மிருதி ஆசத்தி யெனப்படும்.

இவ்வியல்பினதாய ஆசத்தி சொருபமாகச் சாப்தபோ தத்திற்கு ஏதுவாம்; அதன் ஞானம் ஏதுவன்று.

இவ்வாற்றால் அவாய்நிலையுணர்வு முதலிய நான்கும் சாப்த போதத்திற்கு ஏதுவாம். இந் நான்கையும் சாப்தசாமக்கிரி யென்பர்.

50. தீவிரமான ஞான விருப்பம் போதத்திற்கு ஏதுவாதல்

அதுமதியின் சாமக்கிரி வியாப்தி ஞானமாம்.

பிரத்தியக்ஷ சாமக்கிரி.இந்நிரியசையோக முதலியனவாம்.

யாண்டு இரண்டு சாமக்கிரிகளுள்வோ ஆண்டு இரண்டின் பயனு முண்டாகிறதில்லை.

ஏனெனின், ஒருக்ஷணத்தில் இரண்டு ஞானங்களின் உற் பத்தி யுண்டாகாது. ஞானமிரண்டற் காதாரம் ஒருக்ஷணமாகு மாயினும் ஞானமிரண்ட னுற்பத்திக் காதாரம் ஒருக்ஷண மாகாது.

அவ் வுற்பத்தியும் வியதிகரணத்துள்ள இரண்டு ஞானங் களுக்கு ஒரு க்ஷணத்தி லுண்டாகும்.

எங்ஙனம்: தேவதத்தனது ஞானமும் எஞ்ஞதத்தனது ஞானமும் வியதிகரணமாம். அவற்றின் உற்பத்தி ஒரு க்ஷண த்திலுண்டாம்.

என்றாலும் சமானதிகரணத்துள்ள இரண்டு ஞானங்களின் உற்பத்தி ஒருக்ஷணத்தி லுண்டாகிறதில்லையென்பது சித்தாந்தம்.

பிரகாசம்] தீவிரமான ஞான விருப்பம் பேரத்திற்கு ஏதுவாதல் 153

இரண்டு சாமக்கிரிகளின் பயனும் ஒருகூணத்தி லுண்டா கிறதில்லை. ஆகலின், பிரபல சாமக்கிரியின் பய னுண்டாகின் றது.

தூர்ப்பலத்திற்குப் பரத முண்டாகின்றது; பிரபலத்தன் மையும் தூர்ப்பலத்தன்மையும் அதுபலத்தை யொட்டி யநுமிக் கத் தக்கனவாம்.

எங்ஙனம்: பூதலம் கட மென்பவற்றோடு நேத்திரத்திற் குச் சையோக முண்டாகின்றது.

அக்காலத்தில் கடமுடையது பூதலம் என்னும் வாக்கியத் தின் சிவவண முண்டாகின்றது.

ஆண்டுக் கடமுடையது பூதலமென்னும் பிரத்தியக்ஷ ஞானத்தின் சாமக்கிரியும் சாப்தஞானத்தின் சாமக்கிரியு முள.

என்றாலும், பிரத்தியக்ஷஞான முண்டாகிறது; சாப்தஞான முண்டாகிறதில்லை.

ஆதலால், சமரீன விஷயமுடைய பிரத்தியக்ஷஞான சாப்த ஞானங்களின் இரண்டு சாமக்கிரிகளு முள்ளவிடத்தும் பிரத்தி யக்ஷ ஞானத்தின் சாமக்கிரி பிரபலமும், சாப்தஞானத்தின் சாமக்கிரி தூர்ப்பலமு மாகின்றன.

யாண்டுப் பூதலத்தோடு கூடிய குடத்தோடு நேத்திரத் திற்குச் சையோக முண்டாக, அதேகாலத்தில் உனக்குப் புத் திரன் பிறந்தான் என்னும் வாக்கியத்தின் சிவவண முண்டா கின்றதோ, ஆண்டுப் பூதலத்தில் கடத்தின் பிரத்தியக்ஷ முண் டாகிறதில்லை; ஆனால், புத்திரனது பிறப்பின் சாப்தஞான முண்டாகின்றது.

ஆதலால், பின்னவிஷயங்களை யுடைய ஞானத்தின் பிரத்தி யக்ஷ சாமக்கிரியும் சாப்தசாமக்கிரியு முள்ளவிடத்து, சாப்த சாமக்கிரி பிரபலமும் பிரத்தியக்ஷ சாமக்கிரி தூர்ப்பலமு மாகின்றன.

இவ்வாறு பரத்திய பரதக பாவத்தை (வாதிக்கப்படுவது வாதிப்பதென்னுந் தன்மையை) விசாரித்துச் சூக்ஷ்மதிருஷ்டி யுள்ள புருஷன் பிரபல தூர்ப்பலத் தன்மைகளைத் தெரிந்து கொள்ளுக.

ஆனால், ஜிஞ்ஞாஸை (அறிதல்வேட்கை) யில்லாவிடத்து முற்கூறிய பாத்திய பாதக பாவ முளது.

யாண்டு ஒரு வஸ்துவை யறியும் வேட்கை யுண்டாகின்ற தோர், மற்றொன்றினை யறியும் வேட்கை யுண்டாகவில்லையோ, ஆண்டு இரண்டு ஞானங்களின் சாமக்கிரகளு மிருக்கினும், ஜிஞ்ஞாஸிதத் (அறிய விரும்பிய)தின் ஞான முண்டாகுமே யுன்றி அறிய விரும்பாததின் ஞான முண்டாகிறதில்லை.

ஆதலால், அறிய விரும்பியதினது ஞானத்தின் சாமக்கிர பிரபலமும், அறிய விரும்பாததினது ஞானத்தின் சாமக்கிர தூர்ப்பலமுமாம்.

ஞானத்தின் இச்சை ஜிஞ்ஞாஸை (அறிதல்வேட்கை)யென ப்படும்;

அதன்விஷயம் ஜிஞ்ஞாஸிதம் (அறிய விரும்பியது) எனப் படும்.

ஜிஞ்ஞாஸையோடு கூடிய சாமக்கிரி முழுவதும் பிரபலமாம். யாண்டு இரண்டின் ஜிஞ்ஞாஸையு முண்டாகின்றதோ, ஆண்டு தீவிரஜிஞ்ஞாஸை பாதகமாம்.

இக் காரணத்தானே அத்தியான்ம நூல்களில் “தீவிர ஜிஞ்ஞாஸை யுள்ளவனுக்குப் பிரஹ்மஞான முண்டாம்; தீவிர ஞானவிருப்ப மில்லாதவனுக்குப் பிரஹ்மஞான முண்டாகா” தென்று எழுதப்பட்டிருக்கின்றது.

ஏனெனின், அறிய விரும்பும் பதார்த்தத்தின் அறிதல் வேட்கையோடு கூடிய ஞானம் சாமக்கிரி யுளதாயின், அதனி னும் தீவிர ஞானவிருப்பத்தோடு கூடிய ஞான சாமக்கிரியினால் அதற்குப் பாத முண்டாகின்றது.

இல்லையாயின் ஞான விருப்போடு கூடிய சாமக்கிரியினால் மற்றச் சாமக்கிரிக்குப் பாத முண்டாகின்றது.

இலெளகிக பதார்த்தங்களின் ஜிஞ்ஞாஸையும் அவற்றின் பிரத்தியக்ஷமுதவிய ஞானத்தின் சாமக்கிரியும் எப்போதும் சாக்கிரகாலத்தில் சம்பவிக்கின்றன. அவற்றால் ஞானவிருப்ப மின்றிய பிரஹ்மஞானத்தின் சாமக்கிரிக்குப் பாத முண்டாகும்.

ஆதலால், இலௌகிக பதார்த்தங்களின் ஜிஞ்ஞாஸையோடு கூடிய பிரத்தியக்ஷமுதலிய ஞானத்தின் சாமக்கிரியினது பாதத்தின்பொருட்டுப் பிரஹ்மத்தின் தீவிரமான ஞானவிருப்பம் வேண்டும்.

தீவிர ஞானவிருப்பத்தோடு கூடிய பிரஹ்மஞானத்தின் சாமக்கிரியினால் இலௌகிக பதார்த்தங்களினது ஞானத்தின் சாமக்கிரிக்குப் பாதம் உண்டாகின்றது.

* ‘சுயாதொஸு ஹஜி ஜாலா’ என்னும் சூத்திரத்திற்கும் இப்பொருளின்கண்ணே தாற்பரியமாம்.

வியாக்கியானகாரர் விசாரத்தில் ஜிஞ்ஞாஸை யென்னும் பதத்திற்கு இலக்ஷணையைக் கூறிக் கர்த்தவ்விய பதத்திற்கு † அத்தியாகாரம் கூறியிருக்கின்றனராகலின், பிரஹ்மஞானத்தின் பொருட்டு வேதாந்த வாக்கியங்களின் விசாரம் செய்ய வேண்டுமென்பது இச் சூத்திரத்தின் பொருளாயினும் விசார வாசகமான பதத்தை விட்டு இலக்ஷணிகமான ஜிஞ்ஞாஸை யென்னும் பதத்தைப் பிரயோகிப்பதினால் சூத்திரகாரருக்கு வாச்சியமும் இலக்ஷியமுமாகிய இரண்டு பொருளினும் தாற்பரியமாம்.

பிரஹ்மஜிஞ்ஞாஸை பிரஹ்மஞானத்திற்கு ஏதுவாமென்பது வாச்சியார்த்தம்.

ஒரே சொல்லான் இலக்ஷணவிருத்தி சக்திவிருத்திகளால் இரண்டு பொருள்களின் ஞான முண்டாகாதென்னும் பழைமையான சொல், கங்கையில் மீன்களும் இடைச்சேரியு முளவென்னும் வாக்கியத்திற் பிறழ்தலான் விச்வசிக்கத் தக்கதன்று.

கங்கையில் மீன்களும் இடைச்சேரியுமுள வென்னும் வாக்கியத்தில் கங்கையென்னும் பதத்தின் வாச்சியார்த்தத்திற்கு

* இது பிரஹ்மசூத்திரத்தின் முதற் சூத்திரம்.

இதன் பொருள்: “அதன்பின் பிரஹ்மத்தின் ஞானவிருப்பானது செய்யத்தக்கதாம்; அதாவது, பிரஹ்மத்தை அறிய விரும்பவேண்டும்” என்பதாம்.

† வாக்கியமுடிதற் பொருட்டாயினும், பொருள் முடிதற் பொருட்டாயினும் எஞ்சிநின்ற பதங்களை வருவித்துரைத்தல் அத்தியாகாரமாம். இதனையே வாக்கிய சேஷமென்றும் கூறுவர்.

மீனோடு சம்பந்தமும், இலக்கியார்த்தத்திற்கு இடைச்சேரி யோடு சம்பந்தமு முண்டாகின்றன.

ஆதலால், கங்கையில் மீன்களும் கரையில் இடைச்சேரியு முண்டென்பது வர்க்கியத்தின் பொருளாம்.

நூலாசிரியர்கள் சூத்திரத்திற்கு அநேகம் பொருள்கள் எழுதி யிருக்கினும் அவ் வநேகம் பொருள்களும் சூத்திரத் திற்குப் பூஷணமாம்.

விசாரத்திற்போல ஜிஞ்ஞாஸையில் விதி சம்பவிக்கின்றதா, இல்லையாவென்னும் பொருளை யெழுதுவதில் நூல் விரியுமாக லின் ஈண்டு எழுதப்படவில்லை.

51. வேதாந்தத்தின் தாற்பரியமும், வேதத்தினையும் சொல்லினையும் விசாரித்தலும்

அவாய்நிலையுணர்வுமுதலியன சாப்பதபோதத்திற்கு ஏது வாம். அவற்றில் தாற்பரியஞான முளது.

வேதவாக்கியத்தின் தாற்பரிய ஞானத்திற்கு ஏது உபக் கிரம முதலியனவாம். அவ்வுபக்கிரம முதலியவற்றான் வேதாந்த வாக்கியங்களுக்கு அத்துவிதீயப்பிரஹ்மத்தின்கண் தாற்பரிய முளதாம்.

உபாசனா விதியிற் றாற்பரிய மில்லை. இவ் வர்த்தம் பாஷிய காரரால் * சமன்வய சூத்திரத்திற்கு விஸ்தாரமாய் எழுதப் பட்டிருக்கின்றது.

ஆதலால், மீமாம்ஸை விருத்திகாரர்களது மதங்கள் நல முடையனவன்று.

அவர்களது மதகண்டனத்திற்கு அநுகூலமான தர்க்கம் சமஸ்கிருதபாஷை தெரியாத ஈரோதார்க்களுக்கு (கேள்வி யாளருக்கு) அறிதற்கரியதா மாகலின் எழுதப்படவில்லை.

இவ் வாக்கியத்தால் கேட்பவனுக்கு இப் பொருளின் ஞான முண்டாகவேண்டுமென்னும் சொல்லுவானது விருப்பம் (இச் சை) தாற்பரிய மெனப்படும்.

* பிரஹ்மசூத்திரத்தினது முதல் அத்தியாயம் முதல் பாதத்தின் 4-வது சூத்திரம் சமன்வயசூத்திர மெனப்படும்.

மீமாம்ஸக மதத்தில் வேதம் நித்தியம்; ஆண்டுக் கருத்தா வின் இச்சையோ சம்பவியாது.

அத்தியாபக (ஒதுவிப்போ) னது இச்சை சம்பவிக்கும் நையாயிக மதத்தில் சப்தம் மூன்றாவது கூணத்தில் நாச மாகின்றது.

வேதமும் சத்தவடிவாயிருத்தலின் கூணிகமாம்.

மூன்றாவது கூணத்தில் எதற்கு நாச முண்டாகின்றதோ அது கூணிக மெனப்படும்.

நையாயிக மதத்தில் உச்சாரணத்தின் பேதத்தால் வேதத் திற்குப் பேத முண்டு.

ஒருமுறை உச்சரித்து மீண்டும் உச்சரிக்கப்படும் வாக்கி யம் எதுவோ அது முன் வாக்கியத்தினும் வேறுகின்றது.

ஆனால், முன்வாக்கியத்திற்குச் சஜாதீய(ஒத்தவின்)மாய்ப் பின்வாக்கிய முளது. ஆதலால், அபேதப்பிரம் முண்டாகின்றது.

நையாயிகமதத்தில் பாரதமுதலியவற்றைப்போல வேதம் பேளருஷேயமும் (புருஷனாற் செய்யப்பட்டதும்) கூணிகமு டமாம்.

ஏனெனின், வர்ணசமுதாயத்தின் வேறுகவோ வேதம் இல்லை. வர்ண சமுதாயத்தினையே வேத மென்பர். அச் சமு தாயம் தனித்தனி வர்ணங்களினும் வேறன்று. ஆதலால், வேதம் வர்ணவடிவமாம்; அவ் வர்ணம் சத்தவடிவமாம்.

ஆகாயத்தின் குணம் சத்தமாம். நாநா (பல) சத்தங்கள் ஒரு காலத்தி லுண்டாகா.

ஏனெனின், எங்ஙனம் ஆன்மாவின் விசேஷகுணங்கள் ஞானமுதலியனவோ, அங்ஙனமே ஆகாயத்தின் விசேஷகுணம் சத்தமாம்.

விபுவின் விசேஷகுணங்க ளெவையோ, அவை யிரண்டு ஒரு காலத்தி லுண்டாகா.

ஆனால், தேவதத்தனது சத்தமும் எஞ்ஞதத்தனது சத்த மும் ஒருகாலத்தி லுண்டாகின்றன.

பேரியின் சத்தமும் தாளத்தின் சத்தமும் ஒரு காலத்தி லுண்டாகின்றன.

ஒருநிலைக்களத்த (சமாஸ்திகரணமுடைய) விரண்டு சத் தங்களுக்கு ஒருகாலத்தில் உற்பத்தி நிகழாதெனக் கூறினும், எல்லாச் சத்தங்களும் சமவாய சம்பந்தத்தான் ஆகாயத்திருப் பனவாயிருத்தவின் ஒரு நிலைக்களத்தவாம். எச் சத்தமும் வேறு நிலைக்களத்த தாகாது.

என்றாலும், ஆகாயத்தில் சத்தத்திற்குச் சமவாய சம்பந்த மிருப்பதுபோல, (1) கண்டம், (2) மேல்வாய், (3) பல், (4) மூக்கு, (5) உதடு, (6) நா றுனி, (7) உரம், (8) கிரமென்னும் எட்டுறுப்புகளினும் வர்ண (எழுத்து) வடிவான சத்தத்திற்கு அவச்சேதகத்தன்மைச் சம்பந்த முளது.

துவனி (ஒலி) வடிவான சத்தத்திற்குப் பேரி தாள முதலியவற்றில் அவச்சேதகத்தன்மைச் சம்பந்த முளது.

ஒரு அதிகரண (நிலைக்கள) த்தி விருப்பதனைச் சமாஸ்தி கரணம் (ஒரு நிலைக்களத்தது) என்பர்.

சமவாயசம்பந்தத்தால் எல்லாச் சத்தங்களும் ஆகாயத் திருப்பனவாகலின் சமாஸ்திகரணமா யிருக்கின்றன. என்ற லும், அவச்சேதகத்தன்மைச் சம்பந்தத்தால் தேவதத்த சத்த மும் எஞ்ஞதத்த சத்தமும் வியதிகரணமாம்.

அங்ஙனமே, பேரிசத்தமும் தாளசத்தமும் அவச்சேதகத் தன்மைச் சம்பந்தத்தால் வியதிகரணமாம் (வேற்றுநிலைக்களத்த வாம்).

இது நியமமாம்:— அவச்சேதகத்தன்மைச் சம்பந்தத்தால் ஒரு அதிகரணத்தில் இரண்டு சத்தங்களின் உற்பத்தி யொரு காலத்தி லுண்டாகிறதில்லை. அதாவது, ஒரு அவச்சேதகத்தில் இரண்டு சத்தங்(சொற்) களின் உற்பத்தி ஒருகாலத்தி லுண்டா கிறதில்லை.

ஆதலால், வாக்கியபதங்களின் அவயவ வடிவமான வர்ணங் களுக்கு ஒரு காலத்தில் உற்பத்தி யுண்டாகிறதில்லை. ஆனால், எல்லா வர்ணங்களும் கிரமமாக உண்டாகின்றன.

கிரமமாக உண்டாகும் வர்ணங்களுக்கு நிமித்தமின்றி நாச மங்கீகரிக்கின், சகல் வர்ணங்களுக்கும் முதற்கணத்தில் உற்பத்தியும் இரண்டாவது கணத்தில் நாசமு முண்டாகும்.

ஆதலால், உற்பத்தி நாசமின்றிச் சத்தத்தில் வேறு எந்தப் பிரத்தியக்ஷமுதலிய வியாபரங்களும் சித்தியா வாகவின், சத்தத்தின் நாசத்திற்கு யாதானுமோர் நிமித்தத்தை யங்கீகரித்தல் வேண்டும்.

எந்த நிமித்தமின்றி இரண்டாவது கணத்தில் சத்தத்திற்கு நாச முண்டாகாதோ, அது வேறெந்தச் சத்தத்தின் நாசத்திற்கும் நிமித்தமாதல் சம்பவியாது.

முன் சத்தத்தின் நாசத்திற்கு ஏது தன் பின்னிற்கும் சத்தமாம்.

மூளீ (கௌ:-ஆ) என்னும் வாக்கியத்தில் புருஷனது முயற்சியால் நாபிதேசத்தினின்றும் வாயுவிற் றொழிவூண்டாய்க் ககாரத்தை யுண்பிபண்ணும் நாவினடியில் வாயுவின் சையோக முண்டாய் ஓளகாரத்தை யுண்பிபண்ணும் கண்டவுதடுகளுடன் வாயுவின் சையோகம் உண்டாகின்றது. அதன்பின் விசர்க் கத்தை (:) உண்பிபண்ணும் கண்டஸ்தானத்தில் வாயுவின் சையோக முண்டாகின்றது.

எவ் வொழுங்கால் மூன்று சையோகங்களு முண்டாகின் றனவோ, அவ் வொழுங்கானே ககார ஓளகார விசர்க்கங்க ளாகிய மூன்று வர்ணங்களு முண்டாகின்றன.

கௌமுதி முதலியநூல்களிற் க வர்க்கத்திற்குக் கண்ட ஸ்தான மெழுதப்பட்டிருக்கினும், பாணினியாற் செய்யப்பட்ட சிசைஷயில் க வர்க்கத்திற்கு நாவினடி ஸ்தானமாக எழுதப்பட்டிருக்கின்றது:—

அந்தச் சிசைஷ வசனத்தை யனுசரித்து நாவினடியில் வாயுவின் சையோகத்தால் ககாரத்தின் உற்பத்தி சொல்லப்பட்டிருக்கின்றது.

வியாகரணமதத்தில் கௌ: (மூளீ) வென்னும் இத்துணை வர்ணங்கள் வாக்கியரூப மகாவாயினும் நியாயமதத்தான் வாக்கிய மெனப்படுகின்றன.

முதல் கூணத்தில் ககாரத்தின் உற்பத்தியும், இரண்டாவது கூணத்தில் ளகாரத்தின் உற்பத்தியும், மூன்றாவது கூணத்தில் விசர்க்கத்தின் உற்பத்தியு முண்டாகின்றன.

ஆண்டுக் ககாரத்தின் நாசத்தில் ளகாரம் ஏதுவாம், ளகாரத்தின் நாசத்தில் விசர்க்கம் ஏதுவாம்.

மூன்றாவது கூணத்தில் சத்தத்திற்கு நாச முண்டாகின்றது; இரண்டாவது கூணத்தில் உண்டாகிறதில்லை. ஏனெனின், நாசத்திற்கு ஏது தனது பின்சத்தமாம். அஃது இரண்டாவது கணத்தில் உண்டாகின்றது.

காரணத்தின் சித்தியின்றிக் காரிய முண்டாகாது.

முதல் கூணத்தில் இரண்டாவது சத்தம் பெறப்படாததாயிருந்தலான், இரண்டாவது கூணத்திற் பெறப்படும் இரண்டாவது சத்தத்தால் மூன்றாவது கூணத்தில் முதற் சத்தத்தின் நாச முண்டாகின்றது. இவ்வாறு மூன்றாவது சத்தத்தான் இரண்டாவதற்கு நாச முண்டாகின்றது.

இவ்வாறே உபாந்திய (ஈற்றயல்) சத்த பரியந்தம் தத்தம் பின்னிற்கும் சத்தங்களான் (முன்) சத்தங்களுக்கு நாச முண்டாகின்றது.

அந்திய (கடைசி) சத்தத்திற்கு ஈற்றயற் சத்தத்தான் சுந்தோபசந்த நியாயத்தால் நாச முண்டாகின்றது.

சுந்தன் உபசந்தனென இரண்டு சகோதரர் இருந்தனர். அவர்களுள் ஒருவருக்கொருவரான் நாச முண்டாகியது பாரதத்திற் பிரசித்தம். ஆனால், இதிலிது தோஷமாம்:—

ஈற்றயற் சத்தத்தால் அந்திய சத்தத்திற்கு நாசம் அங்கீகரிக்கின் இரண்டாவது கூணத்திற்குனே அந்திய சத்தத்திற்கு நாச முண்டாகும்.

ஆதலால், உற்பத்தி நாசத்தின் வேறான வியாபார மின்றிய அந்திய சத்தம் அப்பிரத்தியகூமானதல் வேண்டும்.

ஐகதீசப்பட்டாசாரியர் அந்தியசத்தம் அப்பிரத்தியகூ டென்று கூறியிருக்கின்றன ராகவின், அப்பிரத்தியகூத்ததை யீட்டுதல் இஷ்டமே, தோஷ மின்றெனக் கூறுவராயினும், மூன்றாவது

கூணத்திற் சத்தத்திற்கு நாசமுண்டா மென்னும் நியமத்திற்குக் கேடுண்டாம்.

ஆதலால், அந்திய சத்தத்தின் நாசத்தில் ஈற்றயற் சத்தத்தின் நாசம் ஏதுவாம். ஈற்றயல் சத்தம் ஏதுவன்று. இப் பகஷத்தில் அந்திய சத்தத்தின் நாசத்தில் இரண்டாவது கூணத்தில் நாசத்தின் ஆபத்தியில்லை (அடைவில்லை).

ஏனெனின், ஈற்றயல் சத்தத்தின் நாசம் அந்தியசத்தத்தா ணுண்டாகின்றது. ஆதலால், அந்தியசத்தத்தின் இரண்டாவது கூணத்தில் ஈற்றயலின் நாசமும் அதற்கடுத்த கூணத்தில் அந்தியத்தின் நாசமு முண்டாகின்றன.

இவ்வாற்றான் சகல சத்தங்களின் நாசமும் மூன்றாவது கூணத்தி லுண்டாகின்றது. இதன்கண் இது சங்கையாம்:—

யாண்டு ஒரே வர்ணவடிவமான சத்த முண்டாகின்றதோ, ஆண்டுச் சத்தத்தின் நாசத்திற் கேதுவாக ஒரு சத்தமு மில்லை. அதற்கு இது சமாதானமாம்:—

கண்டமுதலியவற்றோ மெண்டாகும் வாயுவின் சையோகம் வர்ணவடிவமான சத்தத்திற்கு ஏதுவாம்.

பேரிமுதலியவற்றோ தண்டமுதலியவற்றிற் குண்டாகும் சையோகம் தொனிவடிவ சத்தத்திற்கு ஏதுவாம்.

மூங்கிற் பிள விரண்டின் பிரிவு தொனிவடிவ சத்தத்திற்கு ஏதுவாம்.

அங்ஙனமே சத்தமும் சத்தத்திற்கு ஏதுவாம்.

பேரி தண்டங்களின் சையோகத்தால் பேரிதேசத்தி லுண்டாகும் சத்தமெதுவோ அதனினின்று முண்டாகிய சத்தத்தின் சாக்ஷாத்காரம் சிரவணத்தா (காதின) லுண்டாகின்றது.

அங்ஙனம் கண்டமுதலிய விடங்களில் வாயுவின் சையோகத்தால் உண்டாகும் வர்ணரூபசத்த மெதுவோ, அதன் சாக்ஷாத்காரம் சிரவணத்தால் உண்டாகிற தில்லை. ஆனால், வர்ணரூப சத்தத்தான் வேறு சத்த முண்டாய் அதன் சாக்ஷாத்கார முண்டாகிறது.

இவ்வாற்றான் அந்நிய சத்தமின்றிய ஒரு சத்தம் அப்பிர சித்தமாம். ஆனால், இம் மதத்தில் வர்ணங்களின் சமுதாய வடிவமான பதத்திற்கு ஏக காலத்திற் சம்பவ மில்லை யாகவின் பதத்தின் சாக்ஷாத்காரமோ சம்பவியாது.

என்றாலும், ஒவ்வொரு எழுத்தின் சாக்ஷாத்காரத்தால் எல்லா வெழுத்துக்களையும் விஷயஞ்செய்யும் ஒரு ஸ்மிருதி யுண்டாகின்றது. ஸ்மரிக்கப்பட்ட பதத்தால் பதார்த்தத்தின் ஸ்மிருதி யுண்டாகின்றது. அதனால் சாப்தபோத முண்டாகின்றது. அல்லது முன்முன் வர்ணங்களின் அநுபவத்தால் சம்ஸ்கார முண்டாகின்றது.

சம்ஸ்காரத்தோடு கூடிய அந்நிய வர்ணத்தின் அநுபவமே பதத்தின் அநுபவ மெனப்படுகின்றது. அதனால் பதார்த்தத்தின் ஸ்மிருதி யுண்டாகின்றது; அதனால் சாப்தபோத முண்டாகின்றது. இது நியாயமதம்.

மீமாம்ஸக மதத்தில் வர்ணம் நித்தியமாம்; ஆதலால், வர்ணங்களின் சமுதாயமாகிய வேதமும் நித்தியம். அன்றியும், எல்லா வர்ணங்களும் விபுவாம்.

யாண்டுக் கண்டமுதலிய விடங்களில் அத்தியான்ம வாயு வின் சையேரக முண்டாகின்றதோ, ஆண்டு வர்ணங்களின் அபிவியக்தி (வெளிப்படுத்தல்) உண்டாகின்றது.

நையாயிக மதத்தில் வர்ணங்களின் உற்பத்திக்கு ஏதுவாயுள்ள தெதுவோ, அதுவே மீமாம்ஸக மதத்தில் வர்ணங்களின் அபிவியக்தி (வெளிப்படை)க்கு ஏதுவாம்.

இவ்வாற்றான் வர்ண சமுதாயமான வேதம் நித்தியம்; ஆதலால், அபௌருஷேயமாம் (புருஷனாலாகிய தன்றும்).

வேதார்தமதத்தில் வர்ணமும் அவற்றின் சமுதாயமான வேதமும் நித்தியமன்று. ஏனெனின், வேதத்திற்கு உற்பத்தி சுருதி கூறியிருக்கின்றது. சேதனத்திற்கு வேறுகிய யாவும் அநித்தியமாம். ஆதலால், வேதம் நித்திய மன்று; கூஷணிகமு மன்று.

சிருஷ்டியின் ஆதிகாலத்தில் சர்வஞ்ஞ ஈசுவரனது சங்கற்ப மாத் திரத்தால் வேதத்தின் உற்பத்தி யுண்டாயிருக்கின்றது. ஆதலால், சுவாசத்தைப்போல அநாயாசமாக ஈசுவரன் வேதத்தை யுண்டிபண்ணினார்.

நையாயிக் மதத்தில் பாரதமுதலியவற்றைப்போல வேதம் பௌருஷேயமாம்.

வேதாந்தமதத்தில் பாரதமுதலியவற்றைப்போல ஈசுவரரூப புருஷன லாக்கப்பட்டதாகவின் பௌருஷேயமாம்.

ஆனால், சர்வஞ்ஞர்களாகிய வியாசர் முதலியோர் எல்லாச் சிருஷ்டிகளினும் பாரதமுதலியவற்றைச் செய்திருக்கின்றனர்.

ஆண்டு எங்ஙனம் முன் சர்க்கத்தில் (சிருஷ்டியில்) ஒழுங்கு இருந்ததோ அங்ஙனமே பாரதமுதலியன பின் சர்க்கத்தினும் உண்டாமென்னும் நியம மில்லை. ஆனால், தனிஷ்டப்படி பாரதமுதலியவற்றின் ஒழுங்கினைச் செய்திருக்கின்றனர்.

வேதத்தின் ஒழுங்கு விலக்ஷண மாகாது. ஆனால், முன் சர்க்கத்தின் ஒழுங்கினை நினைத்துப் பின் சர்க்கத்தில் முன் கற்பத்துக்குச் சமானமான ஒழுங்கிளையுடையதாக வேதத்தினை ஈசுவரன் சிருஷ்டித்திருக்கின்றனர்.

புருடனாற் செய்யப்படுந் தன்மையாகிய பௌருஷேயத் தன்மை வேதத்தில் பாரதமுதலியவற்றின் சமானமாம். அந் நிய சர்க்கத்தினது ஒழுங்கின் நினைவின்றிப் புருடன லாக்கப்படுந் தன்மை வடிவினதாகிய பௌருஷேயத்தன்மை பாரத முதலியவற்றின்க ணுளது; வேதத்தி லின்று.

வேதத்தில் முன் சர்க்கத்து ஒழுங்கினை ஸ்மிரித்துப் புருஷன லாக்கப்படுந் தன்மை யுளது. ஆதலால், வேதத்தின் ஒழுங்கு அநாதியாம்; வேதம் ஈசுவரனாகிய புருஷன லாக்கப்பட்டதாம்; இதில் விரோத மின்றி.

மூன்றாவது பிரகாசம்

சத்தப்பிரமாண நிருபணம்

முற்றியு.

ஓம்

தத் ஸத் ப்ரஹ்மணே நமஃ

நான்காவது பிரகாசம்:

உவமானப் பிரமாண நிருபணம்

52. கிரமபங்கத்தின் அபிப்பிராய பூர்வகமான
இரண்டு நியாயக் கிரமத்தான் உவமான
உவமிதிகளின் இருவகைச் சொரூபம்

நியாய வேதார்த்தங்களின் எல்லா நூல்களினும், உவமான நிருபணத்திற்குப் பின் சத்தம் நிரூபிக்கப்பட்டுள்ள தெனினும், மூன்று பிரமாண வாதிகளாகிய சாங்கியர்முதலியோர் உவமானத்தை யங்கீகரிப்பதில்லை. பிரத்தியக்ஷம் அநுமானம் சத்தமென்னும் மூன்றையும் யங்கீகரிக்கின்றனர். அவர்களுக் குபயோகமுள்ள பிரமாணங்களை முன்னர்ச் சொல்லவேண்டுமாயின், சத்தப் பிரமாணத்தின்பின் உவமானம் நிரூபிக்கப்படுகின்றது.

எவ் வெர்மூங்கர்ன் சாஸ்திரங்களில் அதிகப் பிரமாணங்கள் அங்கீகரிக்கப்பட்டுள்ளவோ, அவ் வெர்மூங்காக இந் நூலில் பிரமாணம் நிரூபிக்கப்படுகின்ற தாயின், நண்டு வேறு சங்கதியின் (தொடர்பின்) அபேகை யில்லை.

உவமிதிப்பிரமையின் காரணம் உவமானப்பிரமாண மெனப்படும்.

நியாயக் கிரமமாய் உவமிதி உவமானங்களின் சொரூபம் இதுவாய்:— சமஞ்சியில் சமஞ்சியினது வாச்சியத்தன்மையின் ஞானம் உவமிதி யெனப்படும்; அதன் காரண மெனப்படும் வியாபாரமுடைய அசாதாரண காரண மெதுவோ, அது உவமான மெனப்படும்.

ஓர் நகரவாசியாகிய புருஷன் கவயம் (ஆமர்) என்னும் சொற்பொருளை யுணராதவனாய் ஆரணியத்தில் வசிக்கு மொருவ

* சொல்லின்பெயர் சம்மஞ்சு; பொருளின் பெயர் சம்மீ.

னோடு கவய மெத்தன்மைத் தென்று கேட்க, அப்போது ஆவினையொக்கும் ஆமா வென்ற ஆரணியபுருடன் வாக்கியத் தைக் கேட்டு வாக்கியார்த்தத்தினை யநுபவித்து வனத்தில் ஆவினை யொத்த ஆமாவைக் கண்டு, ஆவினை யொக்கும் ஆமா வென்னும் வாக்கியார்த்தத்தை ஸ்மரிக்கின்றான். அதன்பின் கண்ட பசுவில் ஆமாவென்னும் சொற்பொருட் டன்மையை யறிகின்றான்.

ஆண்டுப் பசுவிசேடத்தில் ஆமாவென்னும் சொற்பொருட் டன்மை ஞானம் உவமிதியாம்.

ஆரணியபுருடன ல்நிவிக்கப்பட்ட வாக்கியார்த்தத்தின் சத்தாநுபவம் கரணமாம்.

ஆவினையொத்த பிண்டத்தைக் கண்டு வாக்கியார்த்தத்தை ஸ்மரித்தல் வியாபாரமாம்.

ஆவையொத்த பிண்டத்தின் பிரத்தியக்ஷம் சம்ஸ்காரத் தின் உற்போதகமாயிருத்தலின் சககாரியாம்.

ஆதலால், வாக்கியார்த்தாநுபவம் உவமானமும், வாக்கி யார்த்த ஸ்மிருதி வியாபாரமும்.

எங்ஙனம், ஆவாய்நிலை முதலியன சாத்தத்தின் சககாரிக ளோ, அங்ஙனமே ஆவையொத்த பிண்டத்தின் பிரத்தியக்ஷம் உவமிதியின் சககாரியாம், உவமிதி பயன். இது சாம்பிரதாயிக மான நையாயிகர் மதம்.

நவீன நையாயிகர் இங்ஙனம் கூறுகின்றனர்:—சககாரியெனக் கொள்ளப்பட்டிருக்கும் ஆவையொத்த பிண்டத்தின் பிரத்தி யக்ஷம் உவமானமாம். வாக்கியார்த்த ஸ்மிருதி வியாபாரமாம்.

ஆமாவென்னும் பதத்தினது வாச்சியத்தன்மையின் ஞானம் உவமிதியாகிய பயனாம். இம் மதத்தில் வாக்கியார்த தத்தின் அநுபவம் காரணத்திற்குக் காரணமாயிருத்தலின் குலாலபிதாவைப்போல அந்நியதாசித்தமாம் (பிரிதோராற்றற் பெறப்படுவதாம்).

பொருள் இதுவாம்:—குலாலபிதா கடத்தினது சாமக்கிரி யினும் புறமாதல்போல உவமிதி சாமக்கிரியினும் வாக்கியார்த தாநுபவம் பாகிய (புற) மாம்.

இவ் விரண்டு மதங்களும் நையாயிகர்களுடையவாம். இவற்றில் அநேக சங்கை சமாதானமாகிய விசாரம் நியாயகௌஸ்துப முதலியவற்றில் எழுதப்பட்டுள்ளது. கித்தாந்தத்தில் உபயோகமுடைய தன்றுகலின் அதனை யாம் எழுதவில்லை.

உவமிதி ஒப்புமை ஞானத்தால் உண்டாவதுபோல விதர்ம ஞானத்தானும் உண்டாகின்றது. யாண்டுக் காண்டாமிருகமென்னும் பதத்தின் வாச்சியத்தை யறியாதவன் ஆரணியபுருஷனால் ஒட்டையின் விலகுகுணதர்மமுள்ள கொம்போடுகூடிய மூக்கினை யுடையது 'காண்டாமிருகம்' என்னும் பதத்தின் வாச்சியமா மென்னும் வாக்கியத்தைக் கேட்டு வாக்கியார்த்தாநுபவமுண்டாகிய பின்னர் வனத்திற் சென்று ஒட்டையின் விதர்மமான காண்டா * மிருகத்தின் பிரத்தியக்ஷத்திற்குப் பின் அதனிடத்துக் காண்டாமிருகமென்னும் பதத்தின் வாச்சியத்தன்மையை யறிகின்றான்.

பிருதிவி யென்னும் பதத்தின் வாச்சியத்தை அறியாதான் ஜலம்முதலியவற்றின் வைதர்மியமுடையது பிருதிவியென்னுங் குருவாக்கியத்தைக் கேட்டு அதன் அர்த்தத்தை யனுபவித்து, ஜலாதிவைதர்மியமுடைய பதார்த்தத்தினைக் கண்டு, வாக்கியார்த்தத்தை ஸ்மிரித்து அப் பதார்த்தத்தில் பிருதிவி யென்னும் பதத்தின் வாச்சியத்தன்மையை நிச்சயஞ் செய்கின்றான்.

விருத்த தர்மமுடையதனை விதர்ம மென்பர்.

விருத்த தர்மத்தினை வைதர்மிய மென்பர்.

காண்டாமிருகத்தின்கண் ஒட்டையினும் விருத்த தர்மம் குறுகிய கழுத்து முதலியனவாம்.

பிருதிவியில் ஜைமுதலியவற்றினும் விருத்ததர்மம் கந்தமாம். இரண்டு உதாரணங்களினும் சாம்பிரதாயிகக்கிரமமாக வாக்கியார்த்தாநுபவம் காரணமும், வாக்கியார்த்த ஸ்மிருதி வியாபாரமும், விருத்த தர்மமுடைய பதார்த்தத்தின் தரிசனம் சககாரியுமாம்.

* மூக்கிற் கத்திபோன்ற கொரு கொம்புள்ள ஓர் மிருகம். இதனை வடநாலார் கூட்கயிருக மென்பர்.

நவீனக்கிரமமாக விருத்ததர்ம விசிஷ்ட பதார்த்தத்தின் பிரத்தியக்ஷம் காரணமும், வாக்கியார்த்த ஸ்மிருதி வியாபாரமும், வாக்கியார்த்தாநுபவம் பாகியசாமக்கிரியுமாம்.

காண்டாமிருகபதத்தின் வாச்சியத்தன்மை ஞானமும் பிருதிவிபென்னும் பதத்தின் வாச்சியத்தன்மை ஞானமும் உவமிதியாகிய பயனும்.

இவ்வாற்றான் நியாயமதத்தில் சம்ஸூயின் வாச்சியத்தன்மை ஞானம் உவமானப் பிரமாணத்தின் பயனும். பிராசீனமதத்தில் வாக்கியார்த்தாநுபவத்தை உவமானப்பிரமாண மென்பர். நவீன மதத்தில் ஒப்புமையடுத்த பிண்டதரிசனம் அல்லது வைதர்மிய விசிஷ்ட பிண்டதரிசனம் உவமானப் பிரமாணமா மென்பர்.

53. வேதாந்தத்தின்படி

உவமான உவமிதிகளின் சொருபம்

வேதாந்த மதத்தில் உவமிதி உவமானங்கட்கு வேறு சொருபமாம்:—

கிராமத்தில் கோவின் வியக்தியைக் காண்பவன் வனத்திற் சென்று கவயத்தைக் காணுங்கால் “இப்பசு ஆவொப்புமையுடையது” என்னும் பிரத்தியக்ஷம் உண்டாகின்றது; அதன்பின் என் ஆ இப் பசுவின் ஒத்தது என்னும் ஞானம் உண்டாகின்றது.

ஆண்டுக் கவயத்தில் ஆவொப்புமையின் ஞானம் உவமானப் பிரமாண மெனப்படும்.

ஆவிற்கவயத்தின் ஒப்புமை ஞானம் உவமிதி பெனப்படும்.

இம் மதத்தினும் உவமிதியின் காரணமே உவமான மெனப்படுகின்றது.

ஆனால், உவமிதியின் சொருபமும் இலக்கணமும் வேறாம். ஆதலால், உவமானத்தின் இலக்கண வேற்றுமையின்றி சொருபத்தின் வேற்றுமை சித்திக்கின்றது.

நியாயமதத்திலோ சம்ஸூயில் சம்ஸூயின் வாச்சியத்தன்மை ஞானம் உவமிதி பெனப்படுகின்றது.

வேதாந்த மதத்தில் ஒப்புமை ஞானத்தாற் றேன்றிய ஞானத்தினை உவமிதி யென்பார்.

கவயத்தில் ஆவின் ஒப்புமை ஞானத்தால் ஆவில் கவயத்தின் ஒப்புமை ஞானம் ஜந்நியமாம்.

இவ்வாற்றான் உவமிதியின் இலக்கணம் நியாமதத்தினும் வேறும். அதன் கரணம் எதுவோ அது உவமான மெனப்படுகின்றது.

சாதருசிய ஞான ஜந்நிய ஞானமாகிய உவமிதி ஆவிற்கவயத்தின் ஒப்புமை ஞானமாம். அதன் கரணம் கவயத்தில் ஆவின் ஒப்புமை ஞானமாம்; அதுவே உவமானமாம். இம் மதத்தில் உவமானப் பிரமாணம் வியாபார மின்றியதாம்.

உவமானத்திற்குப் பின்னர் உவமிதியின் உற்பத்தியில் ஓர் வியாபாரமும் வாய்ப்பதில்லை. இம் மதத்தில் வைதர்மிய விசிஷ்ட ஞானத்தால் உவமிதி யங்கீகரிக்கப்படுகிறதில்லை; ஏனெனின், ஒப்புமை ஞானத்தாற் றேன்றிய ஞானத்தினையே உவமிதி யென்பார்; பிறவற்றினை யன்று.

54. விசாரசாகரத்தில் நியாயக்கிரமமாய் உவமிதியைச் சொல்லுதலின் அபிப்பிராயம்

விசாரசாகரத்தில் நியாயக்கிரமமாக உவமிதியின் சொருபம் சொல்லப்பட்டிருக்கின்றது. அதன் அபிப்பிராயம் இதுவாம்:—

நியாயக் கிரமமாக உவமிதி உவமானங்களின் சொருபத்தை அங்கீகரிக்கினும் அத்வைத சித்தாந்தத்திற்குக் கெடுதியில்லை. மாறான நியாயக் கிரமத்தான் சித்தாந்தத்திற்கு அது கூலமான உதாரணம் கிடைக்கின்றது.

ஏனெனின், வைதர்மிய ஞானத்தான் உவமிதி நியாயமதத்திற் கொள்ளப்பட்டுள்ளது. சித்தாந்தத்திற் கதுகூலமான அதன் உதாரணம் இதுவாம்:—

“ஆன்ம பதத்தி னார்த்தம் எவ்வியல்பினது?” என்னும் வினாவிற்குத் “தேகமுதலியவற்றின் வைதர்மியமுடையது ஆன்மா” என்றுரைத்த சூருவின் விடையைக்கொண்டு அரித்

தியமும் அசுசியும் துக்கசொருபமுமான தேகாதிகளினும் விதர்மமுடைய நித்திய சுத்த ஆநந்தரூபம் ஆன்ம பதத்தின் வாச்சியமாமென்று ஏகாந்தமான விடத்தில் விவேகிக்குங்காலத்து, மனதிற்கு ஆத்மாவோடு சையோக முண்டாய் உவமிதி ஞான முண்டாகின்றது.

சாதிருசிய ஞானத்தாற் றேன்றிய ஞானத்திணையே உவமிதியென அங்கீகரிக்கின் ஆன்மாவில் எதற்கும் சாதிருசியம் (ஒப்புமை) இன்று.

ஆகலின், ஜிஞ்ஞாசுவக்கு (ஞான விருப்புடையோனுக்கு) அதுகூலமான உதாரணம் கிடைக்கிறதில்லை. அசங்கத்தன்மை முதலிய தர்மங்களான் ஆகாயத்தினை யொத்தது ஆன்மாவாகலின் ஆகாயத்தில் ஆன்மாவின் ஒப்புமை ஞானம் உவமானமாம்; ஆன்மாவில் ஆகாயத்தின் ஒப்புமை ஞானம் உவமிதியாம்.

ஜிஞ்ஞாசுவக்கு அதுகூலமான இவ்வுதாரணம் சித்தாந்தத்தின் உவமிதிக்குச் சம்பவிக்குமாயினும், எவ்வுதாரணத்தில் எப் பதார்த்தத்தினது அபாவத்தின் ஞான முளதோ, ஆண்டு அபாவ ஞானத்தில் பிரம (மயக்க) புத்தி உண்டாதலின்றி, அவ்வுதாரணத்தில் அப் பதார்த்தத்தின் ஞானம் உண்டாகாது.

எங்ஙனம்: ஆன்மாவில் கர்த்திருத்துவ முதலியவற்றின் அபாவஞான முளதாக நியாயமுதலிய சாஸ்திரங்களைக் கேட்டும் முதல் ஞானத்தில் பிரமபுத்தி யுண்டாதலின்றிக் கர்த்தா போக்தா ஆன்மாவென்னும் ஞானம் நிகழாது.

எவனுக்கு வேதாந்தார்த்த நிச்சயஞ் செய்தும் நையாயிகர் முதலியோரது குசங்கத்தால் கர்த்தா போக்தா ஆன்மாவாமென்னு ஞான முண்டாகின்றதோ, ஆண்டு முதல் ஞானத்தில் பிரமபுத்தி யுண்டாகின்றது.

முதல் ஞானத்தில் பிரமபுத்தி யுண்டாதலின்றி விரோத முடைய ஞானம் நிகழாது.

அப் பிரமபுத்தி பிரம (மயக்க) வடிவினதாகுக, அல்லது உண்மை வடிவினதாகுக. இதில் ஆக்கிரக மில்லை. ஆனால், பிரமபுத்தியில் பிரமத்தன்மை நிச்சயம் வேண்டியதின்றென்பது ஆக்கிரகமாம்.

இவ்வாற்றான் எக்காலத்தில் குரு வாக்கியங்களான் ஜிஞ்ஞாசுவுக்கு ஆகாயமுதலிய சகல பிரபஞ்சமும் கந்தருவ நகரம் போல் திருஷ்ட நஷ்ட (காணும்போதே யழியும்) சுபாவமுடையனவாம்; அவற்றின் விலக்ஷண சுபாவமுடையது ஆன்மா.

ஆகாயமுதலியவற்றில் ஆன்மாவிற்குச் சிறிதும் ஒப்புமையின்றென்னும் திடரிச்சய முண்டாகுங்காலத்தில் ஆகாயத்திற்கும் ஆன்மாவிற்கும் ஒப்புமைஞானம் சம்பவியாதாகலின் உத்தம ஜிஞ்ஞாசுவுக்கு அதுகூலமான சித்தாந்தத்தினது உவமிதியின் உதாரணம் கிடைக்காது.

55. முற்கூறிய வேதாந்தக் கிரம நியாயக்கிரமங்களின் விலக்ஷணமான உவமிதி உவமானங்களின் இலக்கணம்

முற்றும் நையாயிகக் கிரமத்தின் உவமிதியில் வித்துவேஷம் (விசேஷ வெறுப்பு) உண்டாகுமாயின் உவமிதிக்கு இவ் விலக்கணஞ் செய்துகொள்ளல்வேண்டும்:—

சாதிரிசிய ஞானத்தாற் றேன்றிய ஞானம் அல்லது வைதர்மிய ஞானத்தாற் றேன்றிய ஞானம் என்னும் இரண்டனுள் யாதானு மொன்றுளதேல் அது உவமிதி யெனப்படும்.

காண்டாமிருகத்தில் ஒட்டையின் வைதர்மிய ஞானத்தான் ஒட்டையில் காண்டாமிருகத்தின் வைதர்மிய ஞானம் உண்டாகின்றது. பிருதிவியில் ஜலத்தின் வைதர்மிய ஞானத்தால் ஜலத்தில் பிருதிவியின் வைதர்மிய ஞான முண்டாகின்றது.

ஆதலால், ஒட்டையில் காண்டாமிருகத்தின் வைதர்மிய ஞானமும் ஜலத்தின் பிருதிவியின் வைதர்மிய ஞானமும் உவமிதியாம்; அதன் காரணம் உவமான மெனப்படும்.

சுண்டுக் காண்டாமிருகத்தில் ஒட்டையின் வைதர்மிய ஞானமும் பிருதிவியில் ஜலத்தின் வைதர்மிய ஞானமும் காரணமாகலின் உவமானமாம்.

விபரீதமாகவும் உவமான உவமிதித்தன்மை சம்பவிக் கின்றது.

இந்திரிய சம்பந்த முடையதில் சாதிரிசியஞானம் உவமானமாம்.

பிரகாசம்] வேதா-பரிபாஷையி-அதனுரையி-கூறிய-கண்டனம் 171

இந்திரியத்தின் மறைபட்டதில் சாதிருசிய ஞானம் உவமிதியாம்.

அங்ஙனமே, பிரபஞ்சத்தில் ஆக்மாவின் வைதர்மிய ஞானத்தால் ஆக்மாவில் பிரபஞ்சத்தின் வைதர்மிய ஞானம் உவமிதியாகின்றது.

இவ்வாற்றான் சாதிருசிய ஞானஜந்நிய ஞானம் வைதர்மிய ஞானஜந்நிய ஞானம் என்னும் இரண்டனையும் உவமிதியாகக் கூறின் ஜிஞ்ஞாசவுக்கு அநுகூலமான உதாரணம் சம்பவிகின்றது.

56. வேதாந்த பரிபாஷையினும் அதனுரையினும் கூறியதன் கண்டனம்.

வேதாந்த பரிபாஷையில் சாதிருசிய ஞான ஜந்நிய ஞானமொன்றே உவமிதியின் இலக்கணமாகச் சொல்லப்பட்டது. அதன் உரையில் அந்நூலாசிரியர் புத்திரர் இரண்டாவது உவமிதியைக் கண்டித்தற் பொருட்டுக் கூறியிருத்தல் வருமாறு:—

யாண்டுக் கமலத்தால் லோசன (நேத்திர) த்தை உவமிகின்றேன் என்றிவ்வாறு உவமான உவமேயத்தன்மை யுண்டாகின்றதோ, அவ்விடத்திற்கு உவமானப்பிரமாண முண்டாகின்றது.

வைதர்மிய ஞான முண்டாகுமிடத்து உவமான வுவமேயத்தன்மை யுண்டாகிறதில்லை. ஆதலால், உவமானப் பிரமாணம் சம்பவியாது என்பதாம்.

அவரை இது கேட்டல் வேண்டும்:—வைதர்மிய ஞான ஜந்நிய உவமிதிக்கு எவ் வுதாரணங்கள் கூறப்பட்டனவோ, அவற்றில் உவமிதியினது விஷயத்தின் ஞானம் உவமானப் பிரமாணத்தா லுண்டாகிறதில்லை யெனின், எப் பிரமாணத்தால் அவற்றின் ஞானம் உண்டாகின்றது?

எப் பிரமாணத்தால் அவற்றின் ஞானத்தைக் கூறுவரோ அப் பிரமாணத்தானே சாதிருசிய ஞான ஜந்நிய உவமிதியினது விஷயத்தின் ஞானமும் உண்டாய்விடும்.

உவமானப்பிரமாணத்தினை பிரயோஜனத்தின் அபாவத் தால் அங்கீகரித்தல்வேண்டும்.

கவயத்தின் பிரத்தியக்ஷத்தில் ஆவின் சாதிருசியமோ பிரத்தியக்ஷம்; ஆனால், ஆவில் கவயத்தின் சாதிருசியம் பிரத்தியக்ஷமன்று.

ஏனெனின், தர்மியோடு இந்திரியத்தின் சையோக முண்டாகுமாயின், இந்திரிய சையுத்த தாதான்மிய சம்பந்தத்தால் சாதிருசிய தர்மத்தின் பிரத்தியக்ஷ முண்டாகும்.

ஆவடிவதர்மியோடு இந்திரிய சையோகமின்மையால் ஆவில் கவயத்தின் சாதிருசியம் பிரத்தியக்ஷத்திற்கு விஷயமன்று.

ஆதலால், ஆவில் கவயத்தின் சாதிருசிய ஞானத்திற்கு ஏதுவாகக் கவயத்தில் ஆவின் சாதிருசியஞான வடிவமாகிய உவமானப்பிரமாணம் வேண்டியதாயின், அங்ஙனமே காண்டாமிருகத்தில் ஒட்டையினது வைதர்மியத்தின் பிரத்தியக்ஷ ஞானமோ வுளது.

ஒட்டையினோடு இந்திரிய சையோக மின்மையால் ஒட்டையில் காண்டாமிருகத்தினது வைதர்மியத்தின் ஞானம் பிரத்தியக்ஷ வடிவ மாகாது; அதற்கு ஏதுவாகக் காண்டாமிருகத்தில் ஒட்டையின் வைதர்மியஞானமாகிய உவமானமே பிரமாணமென்று அங்கீகரிக்கத் தக்கதாம்.

வேதாந்த பரிபாஷையின் உரையில் எந்த ஞானத்திற்குப் பின் உவமிக்கின்றே னென்னும் தோற்றம் ஞாதாவுக்கு (அறிபவனுக்கு) உண்டாகின்றதோ, அந்த ஞானம் உவமிதியாம்.

வைதர்மிய ஞானத்தாற் றேன்றிய வைதர்மிய ஞானத்திற்குப் பின் உவமிக்கின்றே னென்னும் தோற்ற முண்டாகிற தில்லை; ஆதலால், உவமிதி யன்றென வெழுதியிருக்கின்றனர்.

அது பிசகு; ஏனெனின், முகத்தில் சந்திரனது சாதிருசியப் பிரத்தியக்ஷத்தின் பின்னர் முகத்தைச் சந்திரனோடு உவமிக்கின்றே னென்னும் தோற்ற முண்டாகின்றது.

முகத்தில் சந்திரனது சாதிருசியத்தின் பிரத்தியக்ஷ ஞான முளது. உவமிதி யில்லை. ஆதலால், உவமிக்கின்றேன் என்னும் வியவகாரத்திற்கு விஷயம் உவமை யலங்காரமாம்.

யாண்டு உவமான உவமேயங்களுக்குச் சமான சிறப்புண்டாகின்றதோ ஆண்டு உவமையலங்காரம் சொல்லப்படுகின்றது.

அலங்காரத்தின் சாமானிய லக்ஷணமும், உவமை முதலியவற்றின் விசேஷ லக்ஷணமும் அலங்காரசந்திரிகை முதலியவற்றிற் பிரசித்தமாம். அது கடினமும் உபயோகமின்றியதுமாமென்றறிந்து ஈண் டெழுதப்படவில்லை.

ஆதலால், யாண்டு உவமிக்கின்றேன் என்னும் தோற்றமுண்டாகின்றதோ அதன் விஷயம் உவமிதி ஞானமன்று.

ஆனால், சாதிருசிய ஞானஜந்நிய ஞான வைதர்மிய ஞான ஜந்நியஞானங்களில் உவமிதி சத்தம் பாரிபாஷிகமாம்.

எங்ஙனம், சந்தோகிரந்தங் (யாப்புறல்)களில் ஐந்து ஆறு ஏழுகளில் பாணம் ரஸம் முனியென்னும் சொற்கள் பாரிபாஷிகமாயுள்ளவோ, அங்ஙனமே உவமிதி சத்தமும் நியாயசாஸ்திர அத்வைத சாஸ்திரங்களில் வேறுவேறு பொருள்களில் பாரிபாஷிகமாம்.

ஆதலால், அத்வைத சாஸ்திரத்தில் சாதிருசியஞான ஜந்நிய ஞானத்தினைப்போல, வைதர்மியஞான ஜந்நியஞானமும் உவமிதி சத்தத்தின் அர்த்தமாம்.

பேதத்தோடு கூடிய சமான தர்மத்தினைச் சாதிருசிய மென்பர்.

எங்ஙனம்: கவயத்தில் கோவின் பேதத்தோடுகூடிய சமான அவயவம் கவயத்தி லுள்ளது. அதுவே கோவின் சாதிருசியமாம்.

கோவின் சமான தர்மம் கோவி லுள்ளது; பேத மில்லை.

கோவின்பேதம் அசுவத்தி லுள்ளது; சமானதர்ம மின்று. ஆதலால், சாதிருசிய மில்லை.

சந்திரனது பேதத்தோடுகூடிய சந்தோஷத்தை யுண்டு பண்ணுந் தன்மை வடிவினதாகிய சமான தர்மம் முகத்தி லுள்ளது. அதுவே முகத்தில் சந்திரனது சாதிருசியமாம்.

இவ்வாற்றான் உவமான உவமேயங்களின் பேதத்தோடு கூடிய சமான தர்மமே சாதிருசிய பதத்தின் பொருளாம்.

சிலர் சாதிருசிய மென்பது ஓர் பின்ன பதார்த்தம்; அது உவமான உவமேயங்களி லுள்ளது. உவமான உவமேயங்களி னது நிர்ணயிக்கப்பட்ட தர்மங்களின் வேறுமெனக் கூறுகின்ற னர். அது நலமுடைய தன்று.

ஏனெனின், பாண்டு இரண்டு பதார்த்தங்களின் சமானதர் மம் அற்ப முளதோ, ஆண்டு அபகிருஷ்ட (தாழ்ந்த) சாதிருசிய மெனப்படுகின்றது.

சமான தர்மம் அதிகமுள்ளவிடத்து உத்கிருஷ்ட (உயர் ந்த) சாதிருசிய மெனப்படுகின்றது.

இவ்வாற்றான் சமான தர்மத்தின் மிகுதி குறைவுகளாற் சாதிருசியத்தில் உத்கர்ஷ அபகர்ஷங்கள் (உயர்வு தாழ்வுகள்) உண்டாகின்றன. நிர்ணயிக்கப்பட்ட தர்மங்களின் வேறு சாதி ருசிய முளதாயின், பிராஹ்மணத்தன்மை முதலிய ஜாதியைப் போல அகண்டமாகும்; அதனிடத்து உத்கர்ஷ அபகர்ஷங்கள் பொருந்தா.

ஆகலின், சமானதர்மம் சாதிருசியமா மென்னும் உத்யாந சாரியர் மதம் சித்தாந்தத்தில் அங்கீகரிக்கத்தக்கதாம்.

57. கரணத்தினது இலக்ஷணத்தின் நிர்ணயம்.

ஆனால், உவமிதி சத்தத்தின் பரிபாஷைக்கு நியாய மதத்தி லும் அத்வைத மதத்திலும் பேத முளது. உவமான சத்தத் தின் பொருள் இரண்டு மதத்திலும் பின்ன மன்று. ஏனெனின், உவமிதியின் கரணம் உவமான மெனப்படும்.

நியாயமதத்தில் கவயபதத்தின் வாச்சியத்தன்மை யுணர் ச்சி உவமிதி பதத்தின் பாரிபாஷிகப் பொருளாம். அதன் கரணம் வாக்கியார்த்தாநுபவம், அல்லது சாதிருசிய விசுவ்ட பிண்டப் பிரத்தியக்ஷமாம்.

அத்வைத மதத்தில் சாதிருசியஞான ஜந்நியஞானமும், வைதர்மியஞான ஜந்நியஞானமும் உவமிதி பதத்தின் பாரிபா ஷிகப் பொருளாம். அதன் கரணம் சாதிருசிய ஞானமும் வை தர்மிய ஞானமுமாம்.

இவ்வாற்றான் உவமிதி சத்தத்திற்குப் பரிபாஷையில் பேத முண்டு. அதன் வேறுபாட்டால் உவமானத்தின் பேதம் சித்த

மாகின்றது. உவமான பதம் பாரிபாஷிக மன்று; ஆனால் யௌகிகமாம்.

வியாகரணத்தின்படி எப் பதம் அவ்யவப்பொருளை விடுகிறதில்லையோ, அது யௌகிகபத மெனப்படுகின்றது.

எண்டு வியாகரணத்தின்படி உவமிதியின் கரணம் உவமான பதத்தினது அவ்யவங்களின் பொருளாம்.

உவமானத்தால் உவமிதியின் உற்பத்தியில் வியாபாரமில்லை. ஆதலால், வியாபாரமுடைய காரணமே கரணமா மென்னும் நியம மில்லை. ஆனால், நிர்வியாபார காரணமும் கரணமாகின்றது.

நியாயமத நிரூபணத்தின் பிரசங்கத்தில் வியாபாரமுடைய அசாதாரண காரணத்திற்கே கரணத்தன்மை சொல்லப்பட்டிருக்கிறதாகலின், நிர்வியாபார காரணத்தில் கரணத்தன்மை சம்பவியாது.

என்றாலும், சித்தாந்த மதத்தில் வியாபாரத்திற்கு வேறான அசாதாரண காரணத்திற்குக் கரணத்தன்மை சொல்லாதல் வேண்டும். வியாபாரமுடைய அசாதாரண காரணத்திற்கே கரணத்தன்மை யில்லை.

எங்ஙனம் வியாபாரமுடையதென்று சொல்லுவதனால் வியாபாரத்தில் கரணலக்ஷணம் செல்லாதோ, அங்ஙனமே வியாபாரத்திற்கு வேறானதென்று சொல்லுதலாலும் வியாபாரத்தில் கரணலக்ஷணம் செல்லாது.

ஏனெனின், எங்ஙனம் வியாபாரத்தில் வியாபார முடையை யில்லையோ, அங்ஙனமே வியாபாரத்தின் வேறுதற்ற்ன்மையும் வியாபாரத்தி லில்லை.

இவ்வாற்றான் வியாபாரத்தின் வேறாய அசாதாரண காரணம் கரண மெனப்படும். அது வியாபார மின்றிய தாகுக, அல்லது வியாபார முடையதாகுக.

பிரத்தியக்ஷம் அநுமானம் சத்தம் என்னும் மூன்றுமோ பிரத்தியக்ஷப்பிரமை அநுமிதிப்பிரமை சாப்தியப்பிரமைகளின் வியாபாரமுடைய காரணமாம்.

உவமானம் அர்த்தாபத்தி அநுபலப்தி யென்னும் மூன்றும் உவமிதிமுதலிய பிரமையின் நிர்வியாபார காரணமாம்.

ஆதலால், சித்தாந்தத்தின்படி கரண லக்ஷணத்தில் வியாபாரமுடைய தென்னும் பதமுள்ள இடத்தில் வியாபாரத்திற்கு வேறானதென்று சொல்லுதல் வேண்டும்.

நியாயமதத்திலோ கரண லக்ஷணத்திற்கு வியாபாரத்தில் அதிவியாப்தியை நீக்குதற்பொருட்டு வியாபாரமுடைய தென்னும் பதத்தினைச் சேர்க்க, அல்லது வியாபாரத்தின் வேறுகிய தென்னும் பதத்தினைச் சேர்க்க. இருவகையானும் கரண லக்ஷணம் சம்பவிக்கும்.

ஏனெனின், நியாயமதத்தில் உவமிதிப் பிரமையின் கரணமாகிய உவமானப் பிரமாணத்தில் வாக்கியார்த்த ஸ்மிருதி வியாபாரமாம். இது நியாயாநுசாரமான உவமான நிருபணத்தின் முன் சொல்லப்பட்டது.

ஆதலால், உவமிதியின் கரணமாகிய உவமானத்தில் வியாபார முடையதெனக் கூறினும், கரணலக்ஷணத்தின் அவ் வியாப்தி யில்லை.

அர்த்தாபத்தியை அநுமானத்தி லடங்கியதாக நையாபிகர் அங்கீகரித்திருக்கின்றனர்.

ஆதலால், அர்த்தாபத்தியில் பிரமையின் கரணத்தன்மை வடிவினதாகிய பிரமாணத்தன்மையை அங்கீகரிப்பாமை யால் அதில் கரணத்தன்மை வியவகாரத்தின் அபேகை யில்லை.

அங்ஙனமே அபாவத்தின் பிரமையில் அநுபலப்தியைச் சககாரி (துணைக்) காரணமென்றே மதித்திருக்கின்றனர்.

பிரமைக்கரணத்தன்மை வடிவினதாகிய பிரமாணத்தன்மையை அநுபலப்திக்கு நையாபிகர் அங்கீகரிப்பதில்லை. ஆனால், அபாவப்பிரமையில் அநுபலப்தியோடு கூடிய இந்திரிய முதலியவற்றிற்கே பிரமாணத்தன்மையை யங்கீகரிக்கின்றனர்.

ஆதலால், அநுபலப்தியிலும் பிரமைக்கரணத்தன்மை வடிவினதாகிய பிரமாணத்தன்மையின் அங்கீகார மின்மையால் கரணத்தன்மை வியவகாரத்தின் அபேகை யில்லை.

எண்டு இது நிச்சயம்:—அர்த்தாபத்தி அநுபலப்திகளில் கரணத்தன்மை வியவகாரத்தில் இஷ்டமுளதாக, கரணத்தின் இலக்கணம் இல்லையாயின், கரண லக்ஷணத்தில் அவ்வியாப்தி தோஷ முண்டாம்.

அர்த்தாபத்தி அநுபலப்திகளில் பிரமாணத்தன்மை யுளதேல் கரணத்தன்மையின் அபேக்ஷை அவசிய முண்டாம். ஏனெனின், பிரமையின் கரணத்தைப் பிரமாண மென்பார். ஆதலால், பிரமாணத்தன்மையில் கரணத்தன்மையின் பிரவேசமிருத்தலின், கரணத்தன்மையின்றிப் பிரமாணத்தன்மை சம்பவியாது.

நியாய மதத்தில் அர்த்தாபத்தி அநுபலப்திகளில் அந்தப் பிரமாணத்தன்மையின் அங்கீகார மின்மையால் இரண்டினும் கரணத்தன்மை வியவகாரம் அபேக்ஷிக்கப்படுவதின்று.

இவ்வாற்றான் கரணத்தன்மை யின்றிய அர்த்தாபத்தி அநுபலப்திகளில் கரணலக்ஷண மின்மையால் அவ்வியாப்தி தோஷ முண்டாகிற தில்லை.

இவ்வாற்றான் நியாயமதத்தில் வியாபாரமுடைய அசாதாரண காரணம் கரணமெனக் கூறினும் அவ்வியாப்தி யில்லை.

சித்தாந்தத்திலோ வியாபாரமுடையதர்க்க் கூறின் உவமானமுதலிய மூன்று பிரமாணங்களிலும் கரண லக்ஷணத்தின் அவ்வியாப்தி யுண்டாகின்றது.

ஏனெனின், சித்தாந்த மதத்தில் இந்திரிய சம்பந்தமுடைய கவயத்தில் கோவின் பிரத்தியக்ஷ வடிவினதாகிய சாதிருசிய (ஒப்புமை) ஞானம் உவமானப் பிரமாணமாம்.

மறைபட்டுள்ள (தூரத்துள்ள) கோவில் கவயத்தின் சாதிருசிய ஞானம் உவமிதிப் பிரமையாம்.

அங்ஙனமே இந்திரிய சம்பந்தமுடைய பசுவி லுண்டாம் மறைபட்டுள்ள பசுவின் வைதர்மிய ஞானமோ உவமானப் பிரமாணமாம்.

மறைபட்டுள்ள பசுவி லுண்டாம் இந்திரிய சம்பந்தமுடைய பசுவின் வைதர்மிய ஞானம் உவமிதிப் பிரமையாம்.

இவ்வாறு உவமானத்தால் உவமிதியின் உற்பத்தியில் ஓர் வியாபாரமும் சம்பவிக்கிறதில்லை.

உவமிதிப்பிரமையின் கரணத்தை உவமானப் பிரமாண மென்பர். ஆதலால், உவமானப்பிரமாணத்தில் கரணத் தன்மை வியவகாரம் இஷ்டமாம்.

அங்ஙனமே, அர்த்தாபத்தி அநுபலப்திகளிலும் பிரமா ணத்தன்மையைக் கூறுவாம். ஆகலின், கரணத்தன்மை வியவ காரம் இஷ்டமாம்; வியாபாரத்தின் சம்பவ மின்று. அதனால் உவமான அர்த்தாபத்தி அநுபலப்திகளில் கரணலக்ஷணத் தின் அவ்வியாப்தி யுண்டாகும்.

ஆதலால், கரணத்தின் இலக்கணத்தில் சித்தாந்தத்தின் படி வியாபாரமுடைய தென்னும் பதத்தை விட்டு, வியாபாரத் தின் வேறாயவெனக் கூறவேண்டும்.

வேதாந்த-பரிபாஷையென்னும் நூலில் தர்மராஜர் வியா பாரமுடைய அசாதாரண (சிறப்புக்) காரணமென்று கரண லக்ஷணம் கூறியிருக்கின்றார்.

அன்றியும், பிரமையின் கரணம் பிரமாணமென்று பிரமா ணத்தின் இலக்ஷணம் கூறியிருக்கின்றார்.

தர்மராஜருடைய புத்திசர் வேதாந்த பரிபாஷையின் உரை யில் இங்ஙனம் கூறியிருக்கின்றார்:—

உவமிதியின் அசாதாரண காரணம் உவமானம்; அது வியாபா மின்றியதாம்.

அங்ஙனமே, அர்த்தாபத்தி அநுபலப்திகளும் வியா பாரமின்றிய காரணங்களாகலின், உவமானமுதலிய மூன்றி னிலக்ஷணத்தில் வியாபாரத்தின் பிரவேச மில்லை.

உவமிதிப்பிரமையின் வியாபாரமுடைய அசாதாரண கார ணம் உவமானமாம்.

உபாபாதகத்தினது பிரமையின் வியாபாரமுடைய அசா தாரண காரணம் அர்த்தாபத்திப் பிரமாணமாம்.

அபாவப்பிரமையின் வியாபாரமுடைய அசாதாரண கார ணம் அநுபலப்திப்பிரமாணமாமென் நிவ்வாறு உவமானமுத

விய மூன்றற்கும் வியாபாரமுடைய தென்னும் பதம் பொருந் தியதாக இலக்கணத்தைச் செய்யின், மூன்றற்கும் வியாபார முடைமை யின்மையால், உவமானமுதலியவற்றின் விசேஷ லக்கணம் சம்பவியாததாகும். ஆகலின், வியாபார முடைய தென்னும் பதமின்றியது விசேஷ லக்கணமாம். உவமிதிப் பிரமையின் அசாதாரண காரணம் உவமான மெனப்படும்.

இவ்வாறே அர்த்தாபத்தி அநுபலத்தியின் இலக்கணத்தி னும் வியாபாரமுடையதெனக் கூறலாகாது; ஆதலால், அசம் பவ மின்று.

இவ்வாறு தர்மராஜர் புத்திரர் உவமானப்பிரமாண முத லியவற்றின் விசேஷலக்கணமோ பொருந்தும்வண்ணம் கூறு கின்றார்.

ஏந்தக் கரணலக்கணமும் அங்ஙனமே பிரமாணத்தின் சாமானிய லக்கணமும் மூலகாரரால் (தர்மராஜரால்) முன் கூறப்பட்டனவோ அவற்றின்கண் ஓர் வேற்றுமையுங் கூறினா ரில்லை. ஆகலின், அவர் புத்திரர் கூற்றிற் குறை யுளது.

ஏனெனின், கரண இலக்கணத்தில் விசேடத்தைக் கூறி னல்லால் வியாபாரமுடைமையின் அபாவத்தால், உவமிதியின் காரணம் உவமானம், அர்த்தாபத்திப்பிரமையின் காரணம் அர் த்தாபத்தி, அபாவப்பிரமையின் காரணம் அநுபலப்தி என்னும் விவகாரம் உண்டாகலாகாது.

அங்ஙனமே, கரணத்தன்மையின் அபாவத்தால் உவமான முதலியவற்றில் பிரமாணத்தன்மை விவகாரமு முண்டாக லாகாது.

ஆகலின், மூலகாரரது கரண இலக்கணத்தில் வியாபார முடையது என்னும் பதத்திற்கு வியாபார பின்னமென் றுரை செய்வதில் சர்வ இஷ்டசிக்கியு முண்டாகிறது. ஆகலின், மூல காரரது கரண இலக்கணத்தில் வியாபாரமுடையது என்னும் பதத்திற்கு வேறு பொருள் செய்யாமையின் புத்திரர் கூற்றிற் குறை யுளது.

நமது கிரமமாகவோ வியாபார மின்றிய உவமான முத லியவற்றினும் உவமிதிமுதலிய பிரமைகளின் கரணத்தன்மை சம்பவிக்கின்றது.

இவ்வாற்றான் பிரபஞ்சத்தில் பிரஹ்மத்தின் விதர்மத் தன்மையின் (வேற்றியல்ப்தாந் தன்மையின்) ஞானம் உபமாநமாம்.

பிரபஞ்சத்தினும் விதர்மம் (வேற்றியல்புடையது) பிரஹ்ம மர் மென்பது உவமானப் பிரமாணத்தின் பயனாகிய உவமிதி ஞானமாம்.

நான்காவது பிரகாசம்

உவமானப்பிரமாண நிரூபணம்

முற்றிற்று.

ஓம் தத்ஸத் ப்ரஹ்மணே நமஃ

ஐந்தாவது பிரகாசம்:

அர்த்தாபத்திப் பிரமாணம்

58. நியாயமதத்தில் அர்த்தாபத்தியின் அங்கீகார மின்மையும், மூவகை அனுமானங்களின் வர்ணனமும்

நையாயிகமதத்தில் முற்கூறிய நான்குமே பிரமாணங்களாம்.

வெதிரேகி யநுமானத்தில் அர்த்தாபத்திப் பிரமாணம் அடங்கும்.

சித்தாந்தத்தில் கேவல வெதிரேகி யநுமானம் அங்கீகரிக்கப்படவில்லை யாகலின், அர்த்தாபத்தி வேறு பிரமாணமாம்.

கேவல வெதிரேகி அநுமானத்தின் பிரயோஜனம் அர்த்தாபத்தியாற் பெறப்படுகின்றது.

எதில் அந்நுவய வியாப்திக்கு உதாரணங் கிடைக்காது சரத்தியாபாவத்தில் ஹேதுவபாவத்தினது வியாப்தியின் உதாரணம் கிடைக்கின்றதோ, அது கேவல வெதிரேகி யநுமான மெனப்படும்.

எங்ஙனம்:—பிருதிவி பிறவற்றின் வேறு; கந்தமுடைமை யான் என்னுமிடத்து யாண்டுக் கந்தமுடைமை யுண்டோ, ஆண்டுப் பிறவற்றின் வேறுதற்றன்மை யுண்டு என்னும் அந்நுவய வியாப்திக்கு உதாரண மில்லை. ஏனெனின், பக்ஷத்தின் வேறானது திருஷ்டாந்தமாம்.

நண்டுப் பிருதிவி முழுவதும் பக்ஷமாம். அதனின் வேறாய் ஜலமுதலியவற்றில் பிறவற்றின் வேறுதலும் கந்தமு மில்லை. ஆதலால், இது கேவல வெதிரேகியநுமானமாம்.

யாண்டுப் பிறவற்றின் வேறுதலின்மை யுளதோ, ஆண்டுக் கந்தமின்மை யுளது, ஜலத்திற்போல என்றிவ்வாறு சாத்தியாபாவத்தில் ஹேதுவின்மையின் வியாப்திஞானத்திற் கேதுவாகிய உடனிகழ்ச்சி யுணர்வு யாதோ, அது ஜலமுதலியவற்றி லுளதாம்; ஆகலின் ஜலமுதலியன் உதாரணமாம்.

வியாப்திஞானத்திற் கேதுவாகிய உடனிகழ்ச்சி யுணர்வு எதி லுளதோ, அது உதாரண மெனப்படும்.

அந்நுவயி அநுமானத்தில் எங்ஙனம் வியாப்பிய வியாபகத்தன்மை யுளதோ, அங்ஙனமே அதனின் விபரீதம் (மாறுபட்டது) வெதிரேகியி லுளதாம்.

அந்நுவயியில் ஹேது வியாப்பியமும், சாத்தியம் வியாபகமுமாம்.

வெதிரேகியில் சாத்தியாபாவம் வியாப்பியமும், ஏதுவின் அபாவம் வியாபகமுமாம்.

ஆனால், நண்டு நையாயிகர்களின் இரண்டுமேத முண்டு. சாத்தியாபாவத்தில் ஏதுவபாவத்தின் உடனிகழ்ச்சிக் காட்சி யுண்டாகின்றது.

ஆதலால், ஹேது அபாவத்தின் வியாப்தியின் ஞானமும் சாத்தியாபாவத்தி லுண்டாகின்றது.

இப் பக்ஷத்தில் சில நையாயிகர் இத்தோஷங் கூறுகின்றனர்— எந்தப் பதார்த்தத்தில் எதனது வியாப்தியின் ஞானமுளதோ அப் பதார்த்தமாகிய ஏதுவினால் அச் சாத்தியத்தின் அநுமிதி யுண்டாகின்றது.

எப். பதார்த்தங்களுக் கொன்றற்கொன்று வியாப்பிய வியாபகத்தன்மை யறியப்படவில்லையோ, அவற்றிற் கொன்றற்கொன்று ஏது சாத்தியத்தன்மைகள் பொருந்தா.

பிறவற்றின் வேறுதலின்மை கந்தமின்மைகளுக்கு வியாப்பிய வியாபகத்தன்மைகளும், கந்தம் பிறவற்றின் வேறுத லென் பவற்றிற்கு ஏது சாத்தியத்தன்மைகளும் கூறுதல் ஆச்சரிய த்தை யுண்டெண்ணுவதாம். ஆதலால், சாத்தியாபாவ ஏது அபாவங்களின் உடனிகழ்ச்சி யுணர்வினாலும் ஏதுவில் சாத் தியத்தின் வியாப்தினான் முண்டாகின்றது.

அந்நுவயி வெதிரேகி யநுமானங்களுக்கு இத்துணையே பேதமாம்:—யாண்டு ஏது சாத்தியங்களின் உடனிகழ்ச்சி யுணர் வினால் ஏதுவில் வியாப்தியின்றான முண்டாகின்றதோ, அது அந்நுவயியநுமான மெனப்படும்.

யாண்டுச் சாத்தியாபாவத்தில் ஏது அபாவத்தின் உட னிகழ்ச்சி யுணர்வால் ஏதுவில் சாத்தியத்தின் வியாப்தினான முண்டாகின்றதோ, அது வெதிரேகியநுமான மெனப்படும்.

சாத்தியாபாவத்தில் ஏதுவபாவத்தின் வியாப்தினான் ஓரிடத்து முண்டாகிறதில்லை.

யாண்டுச் சாத்தியாபாவத்தில் ஏது அபாவத்தின் வியாப்தி னான முண்டாப்விடுகின்றதோ, ஆண்டுச் சாத்தியாபாவத்தால் ஏது அபாவத்தின் அநுமிதியே யுண்டாகின்றது.

ஏதுவால், சாத்தியத்தின் அநுமிதி யுண்டாகிறதில்லை. ஏனெனின், வியாப்பிய ஞானத்தால் வியாபகத்தின் அநுமிதி யுண்டாமென்பது நியமம்.

முதற்பகஷம் பிராசீனரது; இரண்டாம் பகஷம் நவீனரது. அநுமானப் பிரகாரத்தில் நியாயநூலைப் படித்தவின்றிப் புத்தி யின் பிரவேசம் உண்டாகாதாகலின் அநுமானத்தின் சில பொருளை யாம் விஸ்தாரமாக எழுதவில்லை. இவ்வாறு கேவல வெதிரேகி யநுமானத்திற்கு உதாரண முளது.

யாண்டுச் சாத்தியாபாவ ஹேது அபாவங்களின் உடனிகழ் ச்சிக்கு உதாரணம் கிடைக்கவில்லையோ, அது கேவலாந்நுவயி அநுமான மெனப்படும்.

எங்ஙனம்:—கடம் பதசக்தியுடையது (சொல்லாற்றலுடையது); ஞேயத்தன்மையால்; படம்போல.

ஈண்டுச் சாத்தியாபாவ ஏது அபாவங்களின் உடனிகழ்ச்சி ஓரிடத்தும் கிடைப்பதில்லை.

நியாயமதத்தில் ஞேயத்தன்மையும் பதசக்தியும் எல்லா வற்றின்கண்ணு முள. ஆகலின், அபாவங்களின் உடனிகழ்ச்சிக்கு உதாரணம் கிடைக்கவில்லை.

யாண்டு இரண்டற்கும் உதாரணம் கிடைக்கின்றதோ, அது அந்நுவயவெதிரேகியநுமான மெனப்படும். இவ்வாறு பிர சித்த அநுமான முளது.

பர்வதம் வன்னியுடைத்து என்பதைப் பிரசித்தாநுமான மென்பார். ஈண்டு அந்நுவயத்தின் உடனிகழ்ச்சிக்கு உதாரணம் அடுக்களை; வெதிரேகத்தின் உடனிகழ்ச்சிக்கு உதாரணம் மடு. இவ்வாறு மூவகையநுமானம் நையாயிகர் கூறுவர்.

59. வேதாந்தத்தின்படி ஒரே அந்நுவயி (அந்நுவயி வெதிரேகி) அநுமானமும், அர்த்தாபத்தியைக் கொள்ளுதலும்

வேதாந்தமதத்தில் கேவல வெதிரேகியின் பிரயோஜனம் அர்த்தாபத்தியினு லுண்டாகின்றது. பிறவற்றின் வேறுதலின் றிக் கந்தமுடைமை சம்பவியாது. ஆதலால், கந்தமுடைமை யின் அநுபபத்தி (சம்பவமின்மை) பிறவற்றின் வேறுதலைக் கற்பிக்கின்றது.

இவ்வாற்றான் அர்த்தாபத்திப் பிரமாணத்தால் கேவல வெதிரேகி பொருளின்றியதாம். கேவலாந்நுவயி அநுமான மென்பது ஒன்றில்லை. ஏனெனின், சகலபதார்த்தங்களும் பிரஹ் மத்தி வில்லை. ஆதலால், வெதிரேக வுடனிகழ்ச்சிக்கு உதார ணம் பிரஹ்மத்தில் கிடைக்கின்றது.

விருத்தி ஞானத்திற்கு விடயமார்த்தன்மை வடிவினதாகிய ஞேயத்தன்மை பிரஹ்மத்தின்க ணுளது. உளதாகவே அதன் அபாவம் பிரஹ்மத்தின்கண் பொருந்தாது. என்றாலும், ஞேயத் தன்மை முதலியன மித்தையாம். மித்தையாகிய பொருளும் அதன் அபாவமும் ஒரு அதிஷ்டானத்தி விருக்கும்.

ஆதலால், எதனை நையாயிகர் அந்நுவய வெதிரேகி யென்பரோ, அதுவே அந்நுவயி யென்னும் ஒருங்கை யநுமானமாம். இது வேதாந்தமதம். இம் மதத்தில் கேவல வெதிரேகி யநுமானத்தின் அங்கீகார மில்லை; அர்த்தாபத்திப் பிரமாணம் அங்கீகாரமாம். விசாரித்துப் பார்க்கின் இரண்டனையும் அங்கீகரித்தல் வேண்டும்.

ஏனெனின், யாண்டு ஒரு பொருளினது ஞானத்தின் அநுவியவசாயம் பின்னமாகின்றதோ, ஆண்டு அப் பொருளினது ஞானத்தின் பிரமாணம் பின்னமாகின்றது.

வியவசாய ஞானத்தை யுண்டுபண்ணும் பிரமாணபேத மின்றி அநுவியவசாயத்தின் பேத முண்டாகாது.

ஓர் வன்னியின் பிரத்தியக்ஷஞான முண்டாகுமாயின், அப்போது வன்னியைச் சாக்ஷாத்கரிக்கின்றேன் என்னும் அநுவியவசாய முண்டாகின்றது.

அநுமான ஜந்நியஞான முண்டாகுங் காலத்து, வன்னியை யநுமிக்கின்றேன் என்னும் அநுவியவசாயம் உண்டாகின்றது.

சத்தத்தால் வன்னியின் ஞான முண்டாகுமிடத்து, வன்னியைச் சத்தத்தால் லறிகின்றேன் என்னும் அநுவியவசாய முண்டாகின்றது.

சூரியனிடத்துள்ள வன்னியின் சாத்விருசிய ஞானமாகிய உவமானப்பிரமாணத்தால் சூரியனை யொத்த வன்னியின் ஞான முண்டாகுமிடத்து, சூரியனால் வன்னியை உவமிக்கின்றேனென்னும் அநுவியவசாய முண்டாகின்றது.

ஞானத்தின் ஞானத்தை அநுவியவசாய மென்பர்.

அநுவியவசாயத்திற்கு விஷயமாகும் ஞான மெதுவோ, அது வியவசாய மெனப்படும்.

இவ்வாறு வியவசாய ஞானத்தை யுண்டுபண்ணும் பிரமாணபேதத்தால் அநுவியவசாயத்தின் பேத முண்டாகின்றது.

ஒரு காலத்துக் கந்தத்தால் பிறவற்றின் வேறுதலைப் பிருதிவியின்கண் அநுமிக்கின்றேனென்று அநுவியவசாய முண்டாகின்றது.

ஒரு காலத்துக் கந்த அநுபபத்தியால் பிறவற்றின் வேறு தலைப் பிருதிவியிற் கற்பிக்கின்றேனென்று அநுவியவசாய முண்டாகிறது.

யாண்டு அநுவியவசாயத்திற்கு விஷயமாகிய வியவசாயம் அநுமானப்பிரமாண ஜந்நியமாகின்றதோ, ஆண்டு, முதல் அநுவியவசாயம் உண்டாகின்றது.

யாண்டு அநுவியவசாயத்திற்கு விஷயமாகிய வியவசாயம் அர்த்தாபத்திப் பிரமாண ஜந்நியமாகின்றதோ, ஆண்டு இரண்டாவது அநுவியவசாயம் உண்டாகின்றது.

இவ்வாறு அநுவியவசாயத்தின் பேதத்தால் வியவசாயம் வேறுபடுதலின் வியவசாய ஞானத்தை யுண்டுபண்ணும் அநுமானம் அர்த்தாபத்தி யென்னும் இரண்டு மிருக்கின்றன. ஒன்றை யங்கீகரித்து மற்றொன்றை நிரூபித்தல் பொருந்தாது,

சப்தசக்திப் பிரகாசிகை முதலிய நூல்களில் அநுமானப் பிரமாணத்தினும் சப்தப்பிரமாணத்தின் பேதம் அநுவியவசாயத்தின் பேதத்தானே பெறப்படுவதாகச் சொல்லப்பட்டிருக்கின்றது. ஆதலால், பிரமாணபேதத்தின் சித்தியில் அநுவியவசாயத்தினைப் பேதம் பிரபல் ஏதுவாம்.

இவ்வாற்றான் அர்த்தாபத்தி கேவலவேதிரேகி யநுமானமென்னு மிரண்டனையும் அங்கீகரித்தல் வேண்டும். *

யாண்டு விஷயத்தின் பிரகாசம் ஒரு பிரமாணத்தாற் பெறப்படுகின்றதோ, ஆண்டு வேறு பிரமாணத்தின் நிரூபண முண்டாகிறதுல்லே. கேவல வெதிரேகியின் சொருபம் சுருக்கமாய்க் காட்டப்பட்டிருக்கின்றது.

60. அர்த்தாபத்திப் பிரமாண பிரமைகளின் சொருப பேதமும், உதாரணமும்

அர்த்தாபத்தியின் சொருபம் இதுவாம்:—பித்தியகூட மென்னுஞ்சொல் பிரமாணத்தையும் பிரமையையும் அறிவிப்பதாதல் போல அர்த்தாபத்தி யென்னும் சொல்லும் பிரமாணமும் பிரமையுமாகிய இரண்டனையும் அறிவிப்பதாம்.

உபபாதக கற்பனைக்கு ஏதுவாகிய உபபாத்திய ஞானத்தை அர்த்தாபத்திப் பிரமாண மென்பர்.

உபபாதக ஞானத்தை அர்த்தாபத்திப் பிரமை யென்பர்.

உபபாதகம் சம்பாதகம் (சம்பாதிப்பது) என்பன பரியாயச் சொற்கள்.

ஆதலால், விசாரசாகரத்தில் சம்பாதக ஞானத்தை அர்த்தாபத்தி யென்று கூறியிருக்கின்றது. அது விரோத மில்லை.

எது இன்றி எது சம்பவியாதோ, அதற்கு அது * உபபாத்திய மெனப்படும். அது இராப் போஜனமின்றிப் பகலுண்ணப் புருஷனிடத்து ஸ்தூலத்தன்மை சம்பவியா தாகலின், இராப்போஜனத்திற்கு ஸ்தூலத்தன்மை உபபாத்தியமாதலாம்.

எதன் அபாவத்தால் எதன் அபாவ முண்டாகின்றதோ அது அதற்கு உபபாதக மெனப்படும். அஃது, இராப் போஜனத்தின் அபாவத்தால் பக லுண்ணாதவனுக்கு ஸ்தூலத்தன்மையின் அபாவ முண்டாகின்றது; ஆதலால், இராத்திரி போஜனம் ஸ்தூலத்தன்மையின் உபபாதகமா மென்பது.

சங்கை:—இவ்வாற்றான் வியாபகத்திற்கு உபபாதகத்தன்மையும் வியாபியத்திற்கு உபபாத்தியத்தன்மையும் சித்தமாகின்றன.

உபபாதக ஞானத்திற்கு ஏதுவாகிய உபபாத்திய ஞானம் அர்த்தாபத்திப் பிரமாணமாம்.

இங்கனம் கூறுவதால் வியாபகஞானத்திற்கு ஏதுவாகிய வியாபியஞானம் அர்த்தாபத்திப் பிரமாண மென்பது பெறப்படுகின்றது. இத்தன்மையது அநுமானப் பிரமாணமாம்.

அர்த்தாபத்திப் பிரமாணத்திற்கு அநுமானப் பிரமாணத்தினும் பேதம் தோற்றவில்லை.

உத்தரம்:—தூலத்தன்மை இராப்போஜனத்தின் வியாபியமாம். தூலத்தன்மையுடையவன் தேவதத்தன் என்னும்

* உபபாத்தியம் சம்பாத்தியம் (சம்பாதிக்கப்படுவது) என்பன ஒரு பொருட் சொற்கள்.

இரண்டு ஞானமு முண்டாய் யாண்டு இராப்போஜனத்தின் ஞான முண்டாகின்றதோ, ஆண்டு அது அநுமிதிஞானமாம்.

பகலுண்ணாத புருஷனிடத்து இராத்திரி போஜனமின்றி ஸ்தூலத்தன்மை சம்பவியாதென்னும் ஞானத்திற்குப் பின்னுண்டாகும் இராத்திரி போஜனத்தின் ஞானம் அர்த்தாபத்திப் பிரமையாம்.

இக் காரணத்தானே முதற்கிரமப்படி இராத்திரி போஜனத்தினது ஞானத்தின் பின் தூலத்தன்மையினால் இராத்திரி போஜனத்தை அநுமிக்கின்றேன் என்னும் அநுவியவசாய முண்டாகின்றது.

இரண்டாவது கிரமத்தின்படி இராத்திரி போஜனத்தின் ஞானத்திற்குப்பின் தூலத்தன்மை சம்பவியாமையால் இராப் போஜனத்தைக் கற்பிக்கின்றேன் என்னும் அநுவியவசாய முண்டாகின்றது.

இவ்வாற்றான் உபபாத்திய அநுபபத்தி ஞானத்தால் உபபாதகத்தைக் கற்பித்தல் அர்த்தாபத்திப் பிரமை யெனப்படும்.

உபபாதக கற்பனைக்கு ஏதுவாகிய உபபாத்தியத்தின் அநுபபத்திஞானம் அர்த்தாபத்திப் பிரமாணம் மெனப்படும்.

அர்த்தமாவது உபபாதக வஸ்து; அதன் ஆபத்தியாவது கற்பனையா மென்னும் அர்த்தத்தால் அர்த்தாபத்தி யென்னும் சொல் பிரமையை யறிவிப்பதாகின்றது. ஆண்டு அர்த்தத்தினது ஆபத்தி என்னும் ஆறும் வேற்றுமைத்தொகையாம்.

அன்றியும், அர்த்தத்தின் ஆபத்தியை யுண்டாக்குவதென்னும் அன்மொழித்தொகையால் அர்த்தத்தின் கற்பனை எதனினின்றும் உண்டாகின்றதோ, அந்த உபபாத்தியத்தின் அநுபபத்தி ஞானமாகிய பிரமாணம் அர்த்தாபத்தி சப்தத்தின் பொருளாம்.

அர்த்தாபத்தி இருவகையாம்:— ஒன்று திருஷ்டார்த்தாபத்தி (காண்ட லருத்தாபத்தி).

* ஈண்டு அர்த்தாபத்தி யென்னும் சொல் ஆறும் வேற்றுமைத் தொகையால் பிரமையையும் அன்மொழித்தொகையால் பிரமாணத்தையும் உணர்த்துவதைக் காட்டுகின்றார்.

மற்றொன்று: சுருதார்த்தாபத்தி (கேள்வி யருத்தாபத்தி).

யாண்டுத் திருஷ்டஉபபாத்தியத்தின் அநுபபத்தி ஞானத் தால் உபபாதகத்தின் கற்பனை யுண்டாகின்றதோ, ஆண்டுத் திருஷ்டார்த்தாபத்தி சொல்லப்படுகின்றது.

எங்ஙனம்:—பகலுண்ணாதவனது தூலத்தில் உண்டாகும் இரர்த்திரி போஜனத்தின் ஞானம் திருஷ்டார்த்தாபத்தியாம்.

உபபாத்தியமாகிய தூலத்தன்மை திருஷ்டமாகவின் யாண்டுச் சுருத உபபாத்தியத்தின் அநுபபத்தியின் ஞானத்தால் உபபாதகத்தின் கற்பனை யுண்டாகின்றதோ, ஆண்டுச் சுருதார்த்தாபத்தி யெனப்படுகின்றது.

எங்ஙனம்:—வீட்டி வில்லாத தேவதத்தன் ஜீவிக்கின்றான் என்னும் வாக்கியத்தைக் கேட்டு, வீட்டிற்கு வெளியிடத்தில் தேவதத்தனது இருப்பின்றி வீட்டிவில்லாத தேவதத்தனது ஜீவனம் பொருந்தாது.

ஆதலால், வீட்டிவில்லாத தேவதத்தனது ஜீவனம் சம்பவியாமையால் வீட்டிற்குப் புறம்பே தேவதத்தனது இருப்புக் கற்பிக்கப்படுகின்றது.

ஆண்டு வீட்டிவில்லாத தேவதத்தனது ஜீவனம் திருஷ்டமன்று; சுருதமாம்.

சுருத அர்த்தத்தின் அநுபபத்தியினால் உண்டாகும் உபபாதகத்தின் கற்பனை சுருதார்த்தாபத்திப்பிரமை யெனப்படுகின்றது.

அதற்கு ஏதுவாகிய சுருதார்த்தத்தின் அநுபபத்தி ஞானம் சுருதார்த்தாபத்திப் பிரமாண மெனப்படும்.

சுண்டு வீட்டி வில்லாத தேவதத்தனது ஜீவனம் உபபாத்தியமாம், வீட்டிற்குப் புறம்பிலிருத்தல் உபபாதகமாம்.

அபிதாநாநுபபத்தி அபிவிநாநுபபத்தி யென்னும் வேறு பாட்டால் சுருதார்த்தாபத்தி இருவகைப்படும்.

‘துவாரம் (வாயில்)’ அல்லது ‘மூடு’ என்றல் முதலிய விடங்களில் யாண்டு வாக்கியத்தின் ஏகதேசம் உச்சரிக்கப்பட்டு,

ஏகதேச முச்சரிக்கப்படவில்லையோ, ஆண்டுச் சுருத பதத்தினது அர்த்தத்தின் அந்நுவயத்திற்குரிய அர்த்தத்தின் அத்தியாகார முண்டாகின்றது; அல்லது, அந்நுவயத்திற்குரிய அர்த்தத்தை யறிவிக்கும் பத மெதுவோ அதன் அத்தியாகார முண்டாகின்றது. இவற்றையே கிரமமாக அர்த்தாத்தியாகார வாதம், சப்தாத்தியாகார வாதமென்று நூல்களில் கூறுவர்.

ஆனால், அர்த்தாத்தியாகாரத்தின் ஞானம், அல்லது பதாத்தியாகாரத்தின் ஞானம் அந்நியப் பிரமாணத்தாற் சம்பவியாது; அர்த்தாபத்திப் பிரமாணத்தினு லுண்டாகின்றது.

ஈண்டு அபிதானாநுபபத்தி வடிவினதாகிய சுருதார்த்தாபத்தியுளது.

ஏனெனின், அந்நுவயபோதமாகிய பயனையுடைய சத்தப் பிரயோகத்தை அபிதான மென்பர்.

துவாரமென்றல் முதலிய சப்தப்பிரயோகமாகிய அபிதானத்திற்கு மூடுதலாகிய அர்த்தத்தின், அல்லது மூடு என்னும் பதத்தின் அத்தியாகாரமின்றி அநுபபத்தி (சம்பவியாமை) யுளது; அல்லது இந்த இடத்தில் ஒரு பதார்த்தத்திற்கு இஷ்டமான வேறு பதார்த்தத்திலுள்ள அந்நுவயபோதத்தில் சொல்லுவோனுக்குள்ள தாற்பரியம் அபிதானமென்னும் சொல்லிற்குப் பொருளாம்.

துவாரமென்னு மித்துணையே கூறின் ஆண்டுத் துவாரத்தின் செயப்படுபொருண்மையை நிரூபிக்குந்தன்மைச் சம்பந்தத்தால் மூடுதல்நுவயிப்போதம் கேட்பவனுக் குண்டாகவேண்டுமென்று சொல்லுவான் கருத்தாகிய அபிதான மிருக்கின்றது. மூடு என்னும் இத்துணையே கூறின், ஆண்டும் முற்கூறிய சொல்லுவான் கருத்தாகிய அபிதான மிருக்கின்றது.

சொல்லுவான் கருத்தாகிய அபிதானத்தின் அத்தியாகாரமின்றி அநுபபத்தி யிருக்கின்றதாகலின் அபிதானாநுபபத்தி யெனப்படுகின்றது.

ஈண்டு அர்த்தத்தின் அத்தியாகாரம் அல்லது சத்தத்தின் அத்தியாகாரம் உபபாதகமாம். போதமாகிய பயனையுடைய சத்

தப் பிரயோகம் உபபாத்தியமாம், அல்லது முற்கூறிய தாற்பரியம் உபபாத்தியமாம்.

போதமாகிய பயனையுடைய சத்தப்பிரயோக மென்னும் உபபாத்தியத்தின் அநுபபத்தியினால், அல்லது தாற்பரியமாகிய உபபாத்தியத்தின் அநுபபத்தியினால் அர்த்தம் அல்லது சத்தமாகிய உபபாதகத்தின் கற்பனை யிருக்கின்றது.

ஆதலால், அத்தியாகாரஞ் செய்யப்பட்ட அர்த்தத்தின், அல்லது சத்தத்தின் அபிதானுபபத்தியாகிய அர்த்தாபத்திப் பிரமாணத்தால் போத முண்டாகின்றது.

யாண்டு முழுவாக்கியத்தின் அர்த்தமும் வேறு அர்த்தத்தைக் கற்பித்தலின்றி யநுபபன்னமா (பொருந்தாததா) கின்றதோ, ஆண்டு அபிகிதானுபபத்தியாகிய சுருதார்த்தாபத்தி யுளது.

எங்ஙனம்:—சுவர்க்ககாமன் யஜிக்கக்கடவன் என்னும் வாக்கியத்தின் அர்த்தம் அபூர்வ கற்பனை யின்றி அநுபபன்னமாம். ஆதலால், அபிகிதானுபபத்தியாகிய சுருதார்த்தாபத்தி யுளது.

ஈண்டு யாகத்திற்குச் சுவர்க்க சாதனத்தன்மை உபபாத்தியமாம். அதன் அநுபபத்தியால் உபபாதகம் அபூர்வத்தின் கற்பனையாம்.

சுவர்க்க சாதனத்தன்மை திருஷ்டமன்று; ஆனால், சுருதமாம்; ஆதலால் சுருதார்த்தாபத்தியாம்.

61. அர்த்தாபத்தியின் ஜிஞ்ஞாசவுக் கநுகூலமான உதாரணம்

சுருதார்த்தாபத்தியின் ஜிஞ்ஞாசவுக் கநுகூலமான உதாரணம், ஆத்மாவை யறிந்தவன் சோகத்தைக் கடக்கின்றா னென்பதாம்.

ஈண்டு ஞானத்தாற் சோகம் நீங்குதல் சுருதமாம். அது சோகத்தின் மித்தியாத்தன்மையின்றிச் சம்பவியாததா யிருத்தலின், ஞானத்தாற் சோகத்தின் நிவிருத்தி சம்பவியாமையால் பந்தத்தினது மித்தியாத்தன்மையின் கற்பனை யுண்டாகின்றது.

பந்த மித்தியாத்துவம் உப்பாதகமாம்; ஞானத்தால் சோக நிவிருத்தி உப்பாத்தியமாம். அது திருஷ்டமன்று; ஆனால் சுருதமாம். ஆதலால், சுருதார்த்தாபத்தியாம்.

அங்ஙனமே மகாவாக்கியங்களில் ஜீவப்பிரஹ்மங்களின் அபேதம் கேட்கப்படுகின்றது. அது உபாதிபினாலாகிய பேத மாயின் கூடும்; சொருபமாகப் பேதமாயின் கூடாது. ஆதலால், ஜீவப்பிரஹ்மங்களின் அபேதம் சம்பவியாமையால் பேதத் தின் ஒளபாதிசத்தன்மை (உபாதிபினாலாந்தன்மை) யுணர்ச்சி அர்த்தாபத்திப்பிரமாண ஜந்நியமாம்.

ஈண்டு ஜீவப்பிரஹ்மங்களின் அபேதம் உப்பாத்தியமாம். பேதத்தில் ஒளபாதிசத்தன்மை உப்பாதகமாம். எல்லா உப்பாத்தியஞானமும் பிரமாணமாம். உப்பாதக ஞானம் பிரமையாம்.

ஈண்டு ஜீவப்பிரஹ்மங்களின் அபேதம் வித்துவான்களுக் குத் திருஷ்டமாம்; அந்நியர்களுக்குச் சுருதமாம். ஆதலால், இது திருஷ்டார்த்தாபத்தி சுருதார்த்தாபத்தி யென்னும் இரண் டற்கும் உதாரணமாம்.

யாண்டு வாக்கியத்தில் பதத்தின் அல்லது அர்த்தத்தின் அத்தியாகாரச மில்லையோ, அந்நியார்த்தத்தின் கற்பனையின்று வாக்கியார்த்தத்தின் அதுபபத்தி யிருக்கின்றதோ (வாக்கியார்த் தம் சம்பவிக்கவில்லையோ), ஆண்டு அபிகிதாநுபத்தியாகிய சுரு தார்த்தாபத்தி யுண்டாகின்றது.

ஆதலால், துவாரம் என்னும் ஒரு உதாரணத்தை விட அபி கிதாநுபபத்தியாகிய சுருதார்த்தாநுபபத்தியின் உதாரணமு முளது.

அங்ஙனமே, வெள்ளியின் அதிகாரணமாகிய சுத்தியில் வெள்ளியின் நிஷேதம் திருஷ்டமாம். அது வெள்ளியின் மித்தி யாத்தன்மையிற்சி சம்பவியா தாகவின் நிஷேதத்தின் அதுப பத்தியால் இரஜதமித்தியாத்தன்மையின் கற்பனை யுண்டா கின்றது. இது திருஷ்டார்த்தாபத்திக்கு உதாரணமாம்.

ஈண்டு வெள்ளியின் நிஷேதம் உப்பாத்தியமும், மித்தியாத் தன்மை உப்பாதகமும்.

மனதின் விலயத்திற்குப், பின் நிர்விகற்ப சமாதிகாலத்தில் அத்விதீயப் பிரஹ்மமாத்திரம் எஞ்சினிற்க, சகல அநாத்மவஸ்துக்களின் அபாவமு முண்டாகின்றது.

அவ் வநாத்மவஸ்து மானஸமாயின் மனதின் விலயத்தால் அதன் அபாவம் சம்பவிக்கும். மானஸ மாகாவிடின மனதின் இலயத்தால் அதன் அபாவ முண்டாகாது.

ஏனெனின், மற்றொன்றன் விலயத்தால் மற்றொன்றன் அபாவ முண்டாகாதாகவின் மனதின் விலயத்தால் சகலத் துவைதத்தின் அபாவமும் சம்பவியாமையால் சகல துவைதமும் மனோமாத்ரிமா மென்னும் கற்பனை யுண்டாகின்றது.

ஈண்டு மனதின் விலயத்தால் சகல துவைதத்தின் விலயமும் உபபாத்தியமாம்; அதன் ஞானம் அர்த்தாபத்திப் பிரமாணமாம்.

சகலத் துவைதத்திற்கும் மானஸத்தன்மை உபபாதகமாம்; அதன் ஞானம் அர்த்தாபத்திப் பிரமையாம்.

ஈண்டு உபபாதகப்பிரமையின் அசாதாரண காரணம் அர்த்தாபத்திப்பிரமாணமாம். அது வியாபார மின்றியத யிருக்கினும், அதனிடத்து உபபாதகப்பிரமையின் காரணத்தன்மை சம்பவிக்கின்றது. இது உவமானநிருபணத்திற் கூறப்பட்டிருக்கின்றது.

ஐந்தாவது பிரகாசம்

அர்த்தாபத்திப் பிரமாண நிருபணம்

முற்றிற்று.

ஓம்

தத் ஸத் ப்ரஹ்மணே நமஃ

ஆறாவது பிரகாசம்: அநுபலப்திப் பிரமாணம்

62. அபாவத்தின் சாமானிய லக்ஷணமும் பேதமும்

அநுபலப்திப் பிரமாணத்தால் அபாவத்தின் பிரமையுண்டாகின்றதாகலின், அபாவப்பிரமையின் அசர்தாரண காரணத்தை அநுபலப்திப்பிரமாண மென்பர்.

நியாய வேதாந்தங்களின் சம்ஸ்கார மின்றியவர் அபாவத்தின் சொருபத்தை யறியார்களின் முதலில் அபாவத்தின் சொருபத்தைக் கூறுவாம்.

நிஷேதமுக ஞானத்திற்கு விஷயமாவது, அல்லது பிரதியோகியின் அபேகைத்யோடு கூடிய ஞானத்திற்கு விஷயமாவது எதுவோ, அது அபாவ மெனப்படும். முதலிலக்கணம் பிராசீன மதத்தது.

நவீன மதத்தில் துவம்ஸமும் பிராகபாவமும் ந ளன்னும் சொல்லாற் றோன்றும் ஞானத்திற்கு விஷயமாகா. இவ்வர்த்தம் மேற் றெளிவாகும். இதனால் இரண்டாவது இலக்கணம் சொல்லப்பட்டது.

பிரதியோகியை விட்டு அபாவஞான முண்டாகாதாகலின், எல்லா அபாவங்களும் பிரதியோகியின் அபேகைத்யோடு கூடிய ஞானத்திற்கு விஷய மாவனவாம்.

அபாவத்தைப்போலச் சம்பந்தமும் சாதிருசியமும் பிரதியோகியி னபேகையின்றிய ஞானத்திற்கு விஷயமாகாது பிரதியோகியின் அபேகையுடைய ஞானத்திற்கு விஷயமாம். அவற்றில் அபாவத்தி னிலக்கணம் செல்லுகின்றது. என்றாலும் சம்பந்த சாதிருசியங்களின் பிரதியோகித்தன்மையினும் அபாவத்தின் பிரதியோகித்தன்மை விலக்கணமாம். அது

நியாயநூல்களில் அபாவாபாவவடிவத் தன்மையாகிய அபாவத் தினது பிரதியோகித்தன்மையின் சொருபமாக ஆசாரியர்களால் எழுதப்பட்டிருக்கின்றது. இத்தன்மைத்தாய பிரதியோகித் தன்மை சம்பந்த சாதிருசியங்களுக்கில்லை.

ஆதலால், சம்பந்த சாதிருசியங்களின் பிரதியோகித்தன் மைக்கு விலக்ஷணமான பிரதியோகித்தன்மை யுடையது எதற் குப் பிரதியோகி யாகின்றதோ, அஃது அபாவ மெனப்படும்.

ஸ்தூலக்கிரமம் இதுவாம்:—சம்பந்த சாதிருசியங்களுக்கு வேறாய்ப் பிரதியோகியின் அபேக்ஷையுடைய ஞானத்திற்கு விஷயமாவது யாதோ, அஃது அபாவ மெனப்படும்.

அவ் வபாவம் சம்சர்க்காபாவம், அந்நியோந்நியாபாவ மென இருவகைப்படும்.

அவற்றுள் அந்நியோந்நியாபாவமோ ஒரே விதமாம்.

சம்சர்க்காபாவம் : (1) பிராகபாவம், (2) பிரத்துவம்சா பாவம், (3) சாமயிகாபாவம், (4) அத்தியந்தாபாவம் என்னும் பேதத்தால் நான்கு வகைப்படும்.

இவ்வாற்றான் நால்வகைச் சம்சர்க்காபாவமும் அந்நியோ ந்நியாபாவமும் சேர்ந்து அபாவம் ஐந்து வகையாம்.

கபாலத்தில் கடத்தின் உற்பத்திக்குமுன் கடத்தின் அபாவ மிருக்கின்றது. பச்சையான கபாலத்தில் இரத்த வருவம் உண் டாதற்குமுன் இரத்த வருவத்தின் அபாவ மிருக்கின்றது; அது பிராகபாவமாம்.

கடத்தின் உற்பத்திக்குப் பின் தடிமுதலியவற்று லுடை ந்தகாலத்துக் கபாலத்தில் கடத்தின் அபாவ மிருக்கின்றது; அது பிரத்துவம்ஸாபாவமாம்.

வெந்த கபாலத்தில் கருநிறத்தின் அபாவ முண்டாகின் றது; அது கருநிறத்தின் பிரத்துவம்ஸாபாவமாம்.

கையாயிக மதத்தில் பிரத்துவம்ஸாபாவம் ஸாதியும் (உற் பத்தி யுடையதும்), அநந்தமு (நாச மில்லாதது) மாம்.

ஏனெனின், கடத்துவம்ஸத்தின் உற்பத்தியோ தண்ட முதலியவற்று லுண்டாகின்ற தென்பது அநுபவ சித்தமாம். துவம்ஸத்திற்குத் துவம்ஸம் சம்பவியாது.

ஏனெனின், பிராகபாவம், பிரதியோகி, துவம்ஸம் என்னும் மூன்றனுள் ஒன்றன் அதிகரணகாலம் அவசிய முளதாம்.

பிராகபாவ துவம்ஸங்களின் அநாதார காலம் பிரதியோகிக்கு ஆதாரமாகின்ற தென்பது நியமம். அவ்வாறு கடமுண்டாய் நாசமாவதற்கு முன் கடத்தின் பிராகபாவத் துவம்ஸங்களின் அநாதாரகாலம் பிடுக்கின்றது. ஏனெனின், பிராகபாவம் நாசமாய்விட்டது; கடத்தின் துவம்ஸ முண்டாகவில்லை. ஆதலால், கடத்துவம்ஸத்தின் அநாதார காலமாம். அது கடத்தின் ஆதார காலமாம்.

கடத்துவம்ஸத்தின் துவம்ஸத்தை யங்கீகரிக்கின், கடத்துவம்ஸத்தினது துவம்ஸத்தின் அதிகரணகாலம் கடப்பிராகபாவ கடத்துவம்ஸங்களின் அநாதாரமாயிருத்தலான் கடத்தின் ஆதார மாதல்வேண்டும்.

இவ்வாற்றான் துவம்ஸத்தின் துவம்ஸத்தை யங்கீகரிக்கின் பிரதியோகியின் எழுச்சி உண்டாதல் வேண்டும். இதனாற்றான் பிராகபாவத்தினை அநாதியென் றங்கீகரித்திருக்கின்றனர்.

ஸாதி (உற்பத்தியுடையது) என் றங்கீகரிக்கின் பிராகபாவத்தின் உற்பத்திக்கு முந்திய காலம் பிராகபாவத் துவம்ஸங்களின் அநாதாரமா யிருத்தலான் பிரதியோகியின் ஆதார மாதல் வேண்டும்.

ஆதலால், பிராகபாவம் அநாதியும் ஸாந்தமு (அந்தமுடையது) மாம்.

துவம்ஸம் அநந்தமும் ஸாதியுமாம்.

பூதலமுதலியவற்றில் யாண்டு ஓர்காலத்துக் கட முளதாகின்றதோ, ஆண்டிக் கடமில்லாத காலத்திற் கடத்தின் சாமயிகாபாவ முளதாகின்றது.

ஓர்சமயத் திருப்பது யாதோ, அது சாமயிகாபாவ மென்பபடும்.

வாயுவில் உருவம் ஒருகாலத்து பிராது; ஆகலின், வாயுவில் உருவத்தின் அத்தியந்தாபாவம் பிடுக்கின்றது.

கடத்தின் வேறுகிய பதார்த்தங்களிலுள்ள கடத்தின் பேதம் யாதோ, அது கடத்தின் அந்நியோந்நியாபாவமாம்.

சாமயிகர்பாவமோ ஸாதி ஸாந்தமாம் (ஆதியுடையதும் அந்த முடையதுமாம்).

அத்தியந்தர்பாவம் அந்நியோந்நியர்பாவ மென்னும் இரண்டும் அநாதி அநந்தமாம். இவ்வாற்றான் ஐவகை யபாவ முண்டு.

63. பிராசீன நியாயமதத்தில் அபாவங்களின் ஒன்றற்கொன்றுள்ள விலக்ஷணத்தன்மையின் சாதக வுணர்ச்சி

அவற்றின் ஒன்றற்கொன்றுள்ள விலக்ஷணத் தன்மையின் சாதகமான விலக்ஷண வுணர்வைக் கூறுவாம்:—கபாலத்தில் கடத்தின் உற்பத்திக்கு முன் கபாலத்தில் கடமில்லையென்னும் உணர்ச்சி யுண்டாகின்றது. அதற்கு விஷயம் கடத்தின் பிராகபாவமாம்.

ஏனெனின், பிரதியோகியின் உபாதான காரணத்தில் சாமயிகர்பாவமும் அத்தியந்தர்பாவமுமோ இராவென்னும் பொருளை மேற் கூறுவாம்.

ஆனால், தனது பிரதியோகியின் உபாதானத்தை விட்டு வேறிடத்தில் இரண்டும் அபாவமா யிருக்கின்றன. ஆதலால், கபாலத்திற் கடமில்லையென்னும் உணர்விற்கு விஷயம் சாமயிகர்பாவமும் அத்தியந்தர்பாவமு மன்று. கடத்தின் உற்பத்திக்கு முன் துவம்ஸத்தின் சம்பவ மில்லை. ஏனெனின், துவம்ஸத்தின் பிரதியோகி நிமித்தகாரண மாகின்றது.

காரணத்திற்குமுன் காரியம் சம்பவியாதாகலின் கடத்தின் உற்பத்திக்குமுன், கபாலத்திற் கட மில்லையென்னும் உணர்விற்கு விஷயம் கடத்துவம்சமு மன்று.

கடத்தின் அந்நியோந்நியர்பாவம் கபாலத்தில் எப்போது மிருக்கினும், கபாலம் கடமன்றென்று அந்நியோந்நியர்பாவத்தின் உணர்வுண்டாகின்றது; கபாலத்திற் கடமில்லையென்னும் அந்நியோந்நியர்பாவத்தின் உணர்வுண்டாகிறதில்லை; இவ்வித வுணர்ச்சிக்கு யாது விஷயமோ அது பிராகபாவ மெனப்படும்.

அங்ஙனமே தண்டமுதலியவற்றான் கடத்தின் அதரிசன் முண்டாகும்காலத்துக் கபாலத்தில் கடமில்லையென்னு முணர்வுண்டாகின்றது. அவ் வுணர்விற்கு விஷயம் பிராகபாவமன்று.

ஏனெனின், பிராகபாவத்தின் நாசம் பிரதியோகிவடிவமாகின்றது. கடத்தின் உற்பத்திக்குப் பின் பிராகபாவத்தின் சம்பவ மின்று.

மூன்றாவ மெவையோ, அவற்றின் சம்பவமும் முற்கூறியவண்ணஞ் சம்பவியாது. ஆதலால், தண்டமுதலியவற்றற்றேன்றிய கடத்தின் அதரிசன காலத்தில் கபாலத்திற் கடமில்லை யென்னும் உணர்வுண்டாகின்றது. அதற்கு விஷயம் பிரத்துவம்ஸாபாவமாம்.

இவ்வாற்றான் பிராகபாவமும் பிரத்துவம்ஸாபாவமும் என்னும் சொல்லாற்றேன்று முணர்ச்சிக்கு விஷயமாம். இது பிராசினர் மதம்.

64. நவீன நியாயமதத்தில் அபாவங்களின் ஒன்றற்கொன்றுள்ள விலக்ஷணத்தன்மையின் சாதக வுணர்வு

நவீனமதத்தில் பிரதியோகியின் உபாதான காரணத்திலும் அத்தியந்தாபாவ மிருக்கின்றது.

ஏனெனின், அத்தியந்தாபாவத்திற்குப் பிரதியோகியோடு விரோத மிருக்கின்றது; பிறவற்றோ டில்லை.

யாண்டுப் பிரதியோகி யில்லையோ, ஆண்டு முழுவதும் அத்தியந்தாபாவ மாகின்றது.

ஆதலால், கடத்தின் உற்பத்திக்கு முன்னும் பிரதியோகியின் நாசகாலத்திலும் பிரதியோகியின் அத்தியந்தாபாவ மிருத்தலான் கபாலத்திற் கடமில்லை யென்னும் ஞானத்திற்கு விஷயம் அத்தியந்தாபாவமாம். இவ்வித வுணர்வால் பிராகபாவப் பிரத்துவம்ஸாபாவங்களின் சித்தி யுண்டாகிறதில்லை.

ஆனால், கபாலத்தில் கடம் உண்டாகுமென்னும் உணர்வு கடத்தின் உற்பத்திக்கு முன் உண்டாகின்றது. அதன் விஷயம் பிராகபாவமாம்.

கடம் துவம்ஸஞ் செய்யப்பட்டதென்னு முணர்வினுக்கு விஷயம் துவம்ஸமாம். இவ்வாற்றான் கடத்தி னுற்பத்திக்கு முந்தியகாலத்தில் கடத்தின் அத்தியந்தாபாவம் பிராகபாவ

மென்னும் இரண்டும் இருக்கின்றன. அவற்றுள் கபாலத்தில் கடமில்லையென்னும் உணர்வுக்கு விஷயம் கபாலத்தில் கடத்தின் அத்தியந்தாபாவமாம்.

கபாலத்திற் கடமுண்டா மென்னும் உணர்விற்கு விஷயம் கபாலத்திற் கடத்தின் பிராகபாவமாம்.

அங்ஙனமே, தண்டமுதலியவற்றற் கபாலத்தில் கடத்தின் அதரிசன முண்டாயின் அக்காலத்தும் கபாலத்திற் கடமில்லை; கபாலத்திற் கடம் துவம்ஸமாயிற்று என் நிவ்வாறு இருவகை யுணர்வுக ஞுண்டாகின்றன. அவற்றுள் முதலுணர்விற்கு விஷயம் கடத்தின் அத்தியந்தாபாவமும், பிரத்துவம்ஸாபாவமுமாம்.

இவ்வாற்றான் நவீன மதத்தில் பிராகபாவப் பிரத்துவம்ஸாபாவங்கள் ௩ என்னும் சொல்லாற்றோன்றிய வுணர்விற்கு விடயமன்றாகலான் முதலிலக்கணம் பிராசின மதத்தை யநுசரித்ததும், இரண்டாவதிலக்கணம் இருமதங்களை யநுசரித்ததுமாம். ஆதலால், இரண்டாவது இலக்கணமே செவ்விதாம்.

65. அபாவத்தின் இரண்டாவது இலக்கணமும் விலக்ஷண வுணர்வும்

சம்பந்த சாதிருசியங்களுக்கு வேறாய் அந்நியத்தின் அபேக்ஷையுடைய வுணர்விற்கு விஷயம் எதுவோ அஃது அபாவமெனப்படும். இஃது இரண்டாவது இலக்கணமாம்.

பூதலத்திற் கடமில்லை யென்னும் உணர்வுக்கு விடயம் பிராகபாவமும் துவம்ஸமு மன்று. ஏனெனின், பிரதியோகியின் உபாதானத்தில் இரண்டு அபாவங்களு மிருக்கின்றன. கடாபாவத்தின் பிரதியோகியாகிய கடத்தின் உபாதானம் பூதலமன்று. ஆதலால், முற்கூறிய வுணர்விற்கு விடயம் இரண்டாவதானவற்றை மன்று.

அத்தியந்தாபாவமும் அந்நியோந்நியாபாவமுமே நித்தியமாம். பூதலத்தில் கடாபாவம் அநித்தியமாம். ஆதலால், கடத்தின் சாமயிகாபாவமே முற்கூறிய பிரதிதி (உணர்வு)க்கு விஷயமாம்.

வாயுவில் உருவ மில்லையென்னும் உணர்வுக்கு விஷயம் கேவலம் அத்தியந்தாபாவமாம்.

அநந்தமா (நாச மில்லாததா) யிருத்தலான் பிராகபாவ மன்று; அநாதித் தன்மையால் துவம்ஸமு மன்று; எப்போது மிருத்தலான் சாமயிகாபாவ மன்று. ஆதலால், முற்கூறிய வுணர்வுக்கு விஷயம் அத்தியந்தாபாவமாம்.

அங்ஙனமே வாயு உருவமுடையதன்று என்னும் உணர்வுக்கு விஷயம் அந்நியோந்நியாபாவமாம்.

முற்கூறிய வுணர்வால் வாயுவில் உருவமுடையதின் பேதம் விளங்குகின்றது. அங்ஙனமே கடம் படமன்று என்னும் உணர்வுக்கு விஷயம் அந்நியோந்நியாபாவமாம். அந்நியோந்நியா பாவத் தினையே பேத மென்பர்.

66. அந்நியோந்நியாபாவ லக்ஷணமும், அதிற் சங்கை சமாதானமும்

அபேதத்தை நிஷேதிக்கும் அபாவம் எதுவோ, அது அந்நியோந்நியாபாவ மெனப்படும்.

கடம் படமன்று என்று கூறுதலாற் கடத்திற் படத்தினது அபேதத்தின் நிஷேத முண்டாகின்றது. ஆதலால், கடத்திற் படத்தினது அபேதத்தின் நிஷேதம் கடத்திற் படத்தின் அந்நியோந்நியாபாவமாம்.

ஏனெனின், ந என்னும் சொல்லின்றி எதனிடத்து எது தோற்றுகின்றதோ, அதன் நிஷேதம் ந என்னும் சொல்லா லுண்டாகின்றது.

ஏங்ஙனம்: ந என்னும் சொல்லின்றிய கடம் பட மென்னும் வாக்கியத்தான் நீலம் குடமென்றன் முதலியவற்றைப் போலப் படத்தில் குடத்தின் அபேதம் அல்லது குடத்தில் படத்தின் அபேதம் தோற்றுகின்றது.

அவ் வபேதத்தின் நிஷேதம் ந என்னும் சொல்லா லுண்டாகின்றது. ஆனால், இத்துணைப் பேதமாம்:—எந்தப் பதத் தோடு ந என்னும் சொல்லின் சம்பந்த முண்டாகின்றதோ, அப் பதத்தினது அர்த்தத்தின் அபேதத்தினது நிஷேதம் உண்டாகின்றது.

எங்ஙனம்:—கடம் படமன்று என்னும் வாக்கியத்தில் பட பதத்தோடு ன என்னும் சொல்லின் சம்பந்த மிருக்கின்றது. ஆண்டுக் கடத்தில் படபதத்தினது அர்த்தத்தின் அபேதம் நிஷேதமாகின்றது.

படம் கடமன்று என்னும் வாக்கியத்தில் கடபதத்தோடு ன என்னும் பதத்தின் சம்பந்த மிருக்கின்றது. ஆண்டுக் கடபத அர்த்தத்தின் அபேத நிஷேதம் படத்தி லுண்டாகின்றது.

இதனாற்றான் கடம் படமன்று என்னும் வாக்கியத்தாற் றேற்றும் அந்நியோந்நியாபாவம் எதுவோ, அதற்குக் கடம் அநுயோகியும், படம் பிரதியோகியுமாம். அங்ஙனமே படம் கட மன்றென்னும் வாக்கியத்தாற் றேற்றும் அந்நியோந்நியாபாவத் திற்குப் படம் அநுயோகியும், கடம் பிரதியோகியுமாம்.

அங்ஙனமே படம் கடமன்றென்னும் வாக்கியத்தாற் றேற் றும் அந்நியோந்நியாபாவத்திற்குப் படம் அநுயோகியும் கடம் பிரதியோகியுமாம்.

எதன்கண் அபாவ முண்டாகின்றதோ, அது அபாவத்தின் அநுயோகி யெனப்படும்.

எதன் அபாவ முண்டாகின்றதோ, அது பிரதியோகி யெனப்படும்.

சங்கை:—எதன் நிஷேதம் செய்யப்படுகின்றதோ அதற்கு அபாவம் சொல்லப்படுகின்றது. அதுவே அபாவத்தின் பிரதி யோகி யெனப்படுகின்றது.

முன் இவ்வாறு கூறப்பட்டிருக்கின்றது—கடம் படமன் றென்னும் வாக்கியத்தான் கடத்தில் படத்தின் அபேதம் நிஷேதிக்கப்படுகின்றது.

படம் கடமன்றென்னும் வாக்கியத்தால் படத்தில் கடத் தின் அபேதம் நிஷேதிக்கப்படுகின்றது. ஆதலால், கடம் படம் அன்று என்னும் வாக்கியத்தாற் றேற்றிய அபாவத்தின் பிரதி யோகி படத்தின் அபேதமாம்; பட மன்று.

அங்ஙனமே படம் கடமன்றென்னும் வாக்கியத்தாற் றேற்றிய அபாவத்தின் பிரதியோகி கடத்தின் அபேதமாம்; கட மன்று.

ஆதலால், இரண்டு வாக்கியங்களிலும் அபேதத்தின் நிஷேதம் கூறவே, படத்திலும் கடத்திலும் கிரமமாகப் பிரதியோகித் தன்மையைக் கூறுதலால் விரோத முண்டாம்.

சமாதானம்:—அபேத மென்பது அசாதாரண தர்மத்தின் பெயர்.

எது தனது சொரூபத்திலன்றி எப்பதார்த்திலுமிராதோ, தன்னிடத்து மாத்திர மிருக்குமோ, அது தனது அசாதாரண தர்ம மெனப்படும்.

கடத்தின் அபேதம் கடத்தின்கண்ணே யிருக்கும்; பிற வற்றில் இராது. ஆதலால், கடத்தின் அபேதம் கடத்தின் அசாதாரண தர்மமாம்.

அவ் வசாதாரண தர்மமாகிய அபேதமே சகல பதார்த்தங்களுக்கும் தம்மிலுள்ள சம்பந்தமாம். இவ்வாற்றான் சகல பதார்த்தங்களின் அசாதாரண தர்மமாகிய அபேத சம்பந்தம் தமது சொரூபத்தி லிருக்கின்றது.

எந்தப் பதார்த்தத்தின் எந்தச் சம்பந்தம் எதன்க ணிருக்கின்றதோ, அப் பதார்த்தம் அச் சம்பந்தத்தால் அதன்க ணிருக்கின்றது.

எங்ஙனம்:—கடத்தின் சையோக சம்பந்தம் பூதலத்தி லிருக்கின், ஆண்டுச் சையோக சம்பந்தத்தால் பூதலத்தில் கட மிருக்கின்ற தென்னும் வியவகாரம் உண்டாகின்றது.

ஆதலால், கடத்தின் சையோக சம்பந்தம் பூதலத்தில் இருக்கின்றது, சையோக சம்பந்தத்தால் பூதலத்திற் கட மிருக்கின்றது என்று சொல்லுதலில் அர்த்தபேத மில்லை.

அங்ஙனமே, சையோக சம்பந்தத்தால் பூதலத்திற் கடா பாவ மிருக்கின்றது, பூதலத்தில் கட சையோகத்தின் அபாவ மிருக்கின்றது என்று கூறுதலிலும் பொருள் ஒன்றேயாம்.

இவ்வாறு படத்தில் அபேத சம்பந்தத்தால் கடாபாவமும், படத்தில் கடத்தினது அபேத சம்பந்தத்தின் அபாவமுமாகிய இரண்டும் ஒத்து உடனிகழ்வனவர் யிருத்தலின் ஒரே பதார்த்த மாம். சமவியத (ஒத்து உடனிகழும்) அபாவங்கட்குப் பேத முண்டாகாது.

எங்ஙனம் : கடத்தன்மை யத்தியந்தார்பாவமும், கடார்நியோர்நியார்பாவமும் கடத்திற்கு வேறாய்ச் சகல பதார்த்தங்களினு மிருக்கின்றன. ஆதலால், சமநியதமாயிருத்தவின் ஒன்றற்கொன்று பின்னமன்று.

ஆனால், ஒரே அபாவத்தில் கடத்துவாத்தியந்தார்பாவத் தன்மையும் கடார்நியோர்நியார்பாவத் தன்மையுமாகிய இரண்டு தர்மங்க ளுள்.

ஒரே அபாவத்திற்குக் கடத்தன்மை கடமென இரண்டு பிரதியோகிக ளுள்.

கடத்துவாத்தியந்தார்பாவத்தன்மை வடிவால் எந்த அபாவத்திற்குக் கடத்தன்மை பிரதியோகியோ, அவ் வபாவத்திற்கே கடார்நியோர்நியார்பாவத்தன்மை வடிவான் கடமும் பிரதியோகியாம்.

எவ்வாற்றான் ஒரே அபாவத்திற்கு உருவபேதத்தால் இரண்டு பிரதியோகிக ளிருக்கின்றனவோ, அவ்வாற்றான் உருவபேதத்தால் ஒரே அபாவத்திற்குப் பிரதியோகித்தன்மை யவச்சேதகமான இரண்டு சம்பந்தங்க ளுள்.

கடத்துவ அத்தியந்தார்பாவத்தன்மை வடிவான் பிரதியோகித்தன்மை யவச்சேதகமான சமவாய சம்பந்த முண்டு.

கட அந்நியோர்நியார்பாவத்தன்மை வடிவான் அவ் வபாவத்திற்கே பிரதியோகித்தன்மை யவச்சேதகமான சமவாய சம்பந்தம் உண்டு.

இவ்வாற்றால் படமுதலிய சகல பதார்த்தங்களிலும் உள்ள கடார்பேதத்தின் அத்தியந்தார்பாவமும் கடார்நியோர்நியார்பாவமும் ஒன்றும்.

அவ்வொரு அபாவத்தில் கடார்பேத அத்தியந்தார்பாவத் தன்மை கடார்நியோர்நியார்பாவத்தன்மை யென்று இரண்டு தர்மங்க ளுள். கடார்பேத அத்தியந்தார்பாவத்தன்மை வடிவான் அவ் வபாவத்திற்குக் கடார்பேதம் பிரதியோகியாம். பிரதியோகித்தன்மை யவச்சேதகம் சொரூப சம்பந்தமாம்.

அந்நியோர்நியார்பாவத்தன்மை வடிவான் அவ் வபாவத்திற்கே கடம் பிரதியோகியாம். பிரதியோகித்தன்மை யவச்

சேதகம் அபேத சம்பந்தமாம். அவ் வபேத சம்பந்தத்தினையே தாதாத்திய மென்பர். அதன் வடிவாந் தன்மை (வியக்தித் தன்மை) பென்றுங் கூறுவர்.

இவ்வாற்றான் கடத்தினது அபேத நிஷேதத்தின் பிரதி யோகி கடம் என்று கூறுதலும் பொருந்தும்; விரோத மின்று.

ஈண்டு இது நிச்சயமாம்:—எந்த வாக்கியத்தால் ந என்னும் சொல்லின்று எப் பதார்த்தத்தில் எச் சம்பந்தத்தால் எப் பதார்த்தம் தோற்றுக்கின்றதோ, ந என்னுஞ் சொல்லோடு கூடிய அவ் வாக்கியத்தால் அப் பதார்த்தத்தில் அச் சம்பந்தத்தால் அப் பதார்த்தத்தின் நிஷேதம் தோற்றுக்கின்றது.

எங்ஙனம்: நீலம் குடமென்னும் வாக்கியத்தால் கட பதார்த்தத்தில் அபேத சம்பந்தத்தால் நீல பதார்த்தம் தோற்றுக்கின்றது.

ஏனெனின், அபேத-சம்பந்தத்தால் நீல விசிஷ்டம் குடமென்பது வாக்கியத்தின் பொருளாம். ந என்னும் சொல்லோடு கூடிய குடம் நீல மன்று என்னும் வாக்கியத்தான் அபேத சம்பந்தத்தினால் நீலத்தின் நிஷேதம் கடத்தில் தோற்றுக்கின்றது.

அங்ஙனமே கடம் படமென்னும் வாக்கியத்தாலும் ந என்னுஞ் சொல்லின்றுப் படப்பொருளில் அபேத சம்பந்தத்தான் கடபதார்த்தம் தோற்றுக்கின்றது.

ஏனெனின், யாண்டு இரண்டு பதங்களிலும் சமான வேற்றுமை யுளதாகின்றதோ, ஆண்டு ஒரு பதார்த்தத்தில் அபேத சம்பந்தத்தால் மற்றைய பதார்த்தத்தின் தோற்ற முண்டாமென்பது நியமம்.

நீலம் குடமென்னும் வாக்கியத்திற்போல குடம் படமென்னும் வாக்கியத்திலும் இரண்டு பதங்களும் சமான (ஒரு) வேற்றுமை யுடையனவாம்.

ஆகலின், ந என்னுஞ் சொல்லின்றுக் குடம் படமென்னும் வாக்கியத்தானும் பட பதார்த்தத்தில் அபேத சம்பந்தத்தால் குடபதார்த்தம் தோற்றுக்கின்றது.

அபேத சம்பந்தத்தாற் பட பதார்த்தத்தில் குட பதார்த்தஞ் சம்பவியாதாயினும், ஒரு பதார்த்தத்தில் அபேத சம்பந்தத்தால் மற்றப் பதார்த்தம் தோற்றுதற்குச் சாமக்கிரி (சாதனம்) சமான வேற்றுமையாம். அது கடம் படமென்னும் வாக் கியத்தினு முள்ளது.

ஆதலால், ந என்னுஞ் சொல்லின்றிக் கடம் பட மென்னும் வாக் கியத்தாற் பட பதார்த்தத்தில் அபேத சம்பந்தத்தாற் குட பதார்த்தத் தோற்றுகின்றது. ஆனால், பட பதார்த்தத்தில் அபேத சம்பந்தத்தால் உண்டாகுங் குடபதார்த்தத்தின் தோற்றம் பிரம (மயக்க) வடிவமாம்; பிரமை யன்று.

ஆதலால், ந என்னுஞ் சொல்லின்றி யொரு பதார்த்தத்தில் எச் சம்பந்தத்தால் பிற பதார்த்தத்தின் ரோற்றம் பிரமவடிவாக வேனும் பிரமை வடிவாகவேனும் உண்டாகின்றதோ, ஆண்டு ந என்னுஞ் சொல்லைச் சேர்க்கின் ஒரு பதார்த்தத்தில் அச் சம்பந்தத்தால் பிற பதார்த்தத்தின் நிரோத முண்டாகின்றது.

இவ்வாற்றான் ஒரு பதார்த்தத்தில் அபேத சம்பந்தத்தால் வேறு பதார்த்தத்தை நிரோதிக்கும் அபாவம் அந்நியோந்நியா பாவ மெனப்படுகின்றது.

67. நவீனக்கிரமமாகச் சம்சர்க்காபாவத்தின் நான்கு பேதமும், அவற்றி னிலக்கணமும், பரீகைஷ்யம்

அதனின் வேறுகிய அபாவ மெதுவோ அதனைச் சம்சர்க்கா பாவ மென்பார்.

சம்சர்க்காபாவம் பிராகீன மதத்தில் நான்கு வகைப்படும்:—

அநாதி ஸாந்தமாகிய அபாவ மெதுவோ அது பிராகபாவ மெனப்படும். தனது பிரதியோகியின் உபாதான காரணத்தில் பிராகபாவ மிருக்கின்றது.

எங்ஙனம்: கடத்தின் பிராகபாவத்திற்குப் பிரதியோகி கடம். அதன் உபாதான காரணமாகிய கபாலத்தில் கடத்தின் பிராகபாவ மிருக்கின்றது.

கபாலத்தின் உற்பத்திக்கு முன்னும் கபாலத்தின் உபாதான காரணத்தில் கடத்தின் பிராகபாவ மிருக்கின்றது.

இவ்வாற்றால் கிருஷ்டிக்குமுன் கடத்திற்குக் காரணமாகிய பரமானு சமுதாயத்தில் கடத்தின் பிராகபாவ மிருக்கின்றது.

பரமானு கடங்களுக்கு இடையில் உள்ள துவியனுதமுதற் கபாலமீறாயுள்ள அவயவிகள் எல்லாவற்றின் பிராகபாவமும் கிருஷ்டிக்குமுன் பரமானுவி ளிருக்கின்றன.

இவ்வாற்றால் பிராகபாவம் அநாதியும் (உற்பத்தியின்றியதும்) ஸாந்தமும் (அந்தமுடையதும்) ஆம். (அந்தமென்பது துவம்சத்திற்காம்; அதனையே நாச மென்பர்.)

கடத்தினது உற்பத்திக்குச் சாமக்கிரி எதுவோ, அதனால் கடத்தின் பிராகபாவத்திற்கு அந்த முண்டாகின்றது. ஆதலால், கடத்தினது பிராகபாவத்தி னந்தம் கடவடிவமேயாம்.

கடத்தினது பிராகபாவத்தின் துவம்சம் கடத்தினும் வேற்று, பிரத்துவம்சாபாவம் அநந்தமும் கடம் ஸாந்தமுமாம்.

கடத்தினது பிராகபாவத்தின் துவம்சம். கடவடிவமாகுமாயின், பிரத்துவம்சாபாவமுஞ் ஸாந்தமாகும். பிரத்துவம்சாபாவம் அநந்தமென்னும் நியமத்திற்குப் பங்கு முண்டாம். என்றும் துவம்சம் நாசம் அந்த மென்பன பரியாயச் சொற்கள்.

அத் துவம்சம் இருவகையாம்.

ஒன்று: பாவ பதார்த்தத்தின் நாசவடிவமான துவம்சம்.

மற்றையது: அபாவத்தின் நாசவடிவமான துவம்சம்.

பாவபதார்த்தத்தின் நாசவடிவமான துவம்சமோ அபாவவடிவமாம். அதனையே பிரத்துவம்சாபாவ மென்பர்.

எங்ஙனம்: குடமுதலிய பாவபதார்த்தங்களின் நாசம் அபாவ வடிவமாம். அதனைப் பிரத்துவம்சாபாவ மென்பர்.

அபாவ பதார்த்தத்தின் நாச வடிவினதாகிய துவம்சம் பாவரூபமாம். அதனைத் துவம்சப் பிரத்துவம்சமென்று கூறுகின்றனர். துவம்சாபாவம் பிரத்துவம்சாபாவமென்று கூறுவதில்லை.

எங்ஙனம்: கடத்தின் பிராகபாவம் அபாவ பதார்த்தமாம். அதன் நாச வடிவினதாகிய துவம்சம் கடமாம். அது பாவ ரூபம். அதனைப் பிரத்துவம்சாபாவமென்று கூறுவதில்லை. ஆனால், கடப்பிராகபாவத்தின் நாசவடிவினதாகிய கடத்தைச் சுவப்பிராகபாவத்தின் (தனது முன்னின்மையின்) துவம்சமென்றும் பிரத்துவம்சமென்றுமே கூறுவர்.

இவ்வாற்றான் துவம்சம் இருவகையினதாம். அவற்றுள் பாவரூப துவம்சமோ ஸாந்தமாம்; ஆனால், அபாவரூபத் துவம்சம் அநந்தமாம். ஆதலால், கடப்பிராகபாவத் துவம்சமாகிய கடரூபமோ சாந்தமாம்.

அங்ஙனமாயினும் பிரத்துவம்சாபாவம் அநந்தமென்னும் நியமத்திற்குக் கேடில்லை. இவ்வாற்றான் அநாதி ஸாந்தமாகிய அபாவ மெதுவோ அது பிராகபாவ மெனப்படுகின்றது.

அநாதி யபாவம் அத்தியந்தாபாவமுமாம்; ஆனால், அது ஸாந்தமன்று.

ஸாந்த அபாவம் சாமயிகாபாவமுமாம்; அது அநாதியன்று.

வேதாந்த சித்தாந்தத்தில் அநாதிஸாந்தம் மாயை; அஃதபாவ மன்று. ஆனால், அது ஜகத்தின் உபாதானகாரணமாம்; அது அபாவவடிவ மாகுமாயின் அதற்கு உபாதான காரணத்தன்மை சம்பவியாது.

ஏனெனின், கடமுதலியவற்றின் உபாதான காரணமாகிய கபர்லமுதலியன பாவரூபமாகவே யிருத்தல் பிரசித்தம்.

அபாவம் எதற்கும் உபாதான காரண மாகாது. ஆதலால், மாயை அபாவ ரூபமன்று; ஆனால் பாவரூபமாம்.

மாயை பாவ அபாவங்களுக்கு வேறான அநிர்வசனீயமாக வின் பாவ வடிவத்தன்மையும் அதனிடத்துச் சம்பவியாது.

அங்ஙனமாயினும், அபாவரூபம் மாயையன்றாகவின், பிராக பாவத்தி னிலக்கணத்தில் அபாவபதம் செல்லுதலால் மாயை யில் பிராகபாவத்தின் இலக்கணம் செல்லாது.

மாயை பாவரூப மன்றென்று சொல்லுதற்கு அபிப்பிராயம் இதுவாம்:—மூன்று காலத்திலும் எதற்குப் பாதம் உண்டாகிற தில்லையோ, அது பரமார்த்த சத்தென்றும் பாவமென்றும் சொல் லப்படும். அத்தன்மையது பிரஹ்மமாம்; மாயையன்று.

ஏனெனின், ஞானத்திற்குப் பிந்திய காலத்து மாயையின் பாத முண்டாகின்றது. ஆதலால், பரமார்த்த சத்து ஸ்வரூபமான பாவமோ மாயையன்று.

ஆயினும், விதிமுகவுணர்ச்சிக்கு எது விஷயமாகின்றதோ, அதுவும் சத்தென்றும் பாவமென்றும் சொல்லப்படுகின்றது; நிஷேதமுகவுணர்ச்சிக்கு விஷயமாவது எதுவோ, அது அபாவமெனப்படுகின்றது.

நிஷேதமுகவுணர்ச்சிக்கு விஷயமாந்தன்மை மாயையிலின்று? ஆதலால், மாயையும் பாவரூபமாம்.

மாயை பிரகிருதி அவித்தை அஞ்ஞானம் என்பன பரியாயச் சொற்கள். அவித்தை அஞ்ஞானமென்னும் சொற்களில் அகாரம் நிஷேத வாசகமாம். ஆதலால், மாயையும் நிஷேதமுகவுணர்ச்சிக்கு விஷயமாகுதலான், அபாவரூபமேயாமென்று சொல்லுதல்வேண்டும். அங்ஙனமாயினும், அகாரத்திற்கு நிஷேதமாத்மிரம் பொருளன்று; ஆனால், விரோதமுடையது, பேதமுடையது, அற்பமென்பனவும் அகாரத்தின் பொருளாம்.

எங்ஙனம்: அதர்மமென்னும் சொல்லில் அகாரத்திற்கு விரோதமுடையது பொருளாம். தர்ம விரோதியினை அதர்மமென்பர்.

அப்பிராமணன் அநாசாரிய னென்னுமிடத்து அகாரத்திற்குப் பேத முடையது பொருளாம். பிராமணனின் வேறுனவன் ஆசாரியத்தன்மைக் குரியவனல்ல னென்பது வாக்கியத்தின் பொருளாம்.

அதுதரை (உதரமிலி) தேவதத்தன் கன்னிகை என்னுமிடத்து அகாரத்திற்கு அற்பமென்பது பொருள். அற்ப உதரமுடையவன் தேவதத்தன் கன்னிகை யென்பது வாக்கியத்தின் பொருள்.

எங்ஙனம் இத்துணைத் தானங்களில் அகாரத்திற்கு நிஷேதப்பொரு ளின்றோ, அங்ஙனமே அவித்தை யஞ்ஞானமென்னும் சொற்களினும் அகாரத்திற்கு நிஷேதப்பொரு ளின்று; ஆனால், விரோதிப்பொரு ளுளது.

மாயைக்கு ஞானத்தோடு கெடுக்கப்படுவது கெடுப்பதெனத் தன்மை விரோத முளது; அதனால், அதனை அஞ்ஞானமென்கின்றனர்.

மாயை கெடுக்கப்படுவது, ஞானம் கெடுப்பது.

வேதாந்தவாக்கியத்தாற் றேன்றிய பிரஹ்மாகாசவிருத்தி யினை வித்தை யென்பார். அது மாயையின் விரோதியாகலின் மாயையை அவித்தை யென்பார்.

மாயை, அஞ்ஞானம், அவித்தை யென்னுஞ் சொற்களின் வாச்சியமாயினும், அகாரத்திற்கு விரோதமுடைய தென்பது பொருளாகுதலான் அது பாவரூபமாம்.

பாவரூபமும் பிரஹ்மத்தைப்போலப் பரமார்த்த சத்துரூப மன்று. ஆனால், விதிமுகவுணர்ச்சிக்கு விஷயமாகுதலான் வியா வகாரிக சத்துரூபமாம்.

பிராகபாவத்தின் இலக்கணத்தில் அபாவமென்னும் பதம் இராவிடின் மாயையில் இலக்கணத்தின் அதிவியாப்தி யுண்டா கின்றது. ஏனெனின், மாயை அநாதியும் ஸாந்தமுமாம்.

ஆதலால், அநாதி ஸாந்தமாகிய அபாவ மெதுவோ, அது பிராகபாவ மெனப்படுகின்றது.

ஸாதி அநந்த அபாவ மெதுவோ அது பிரத்துவம்சாபாவ மெனப்படும்.

குமுதலியவற்றின் துவம்சம் தண்டமுதலியவற்று னுண்டாகின்றது. ஆதலால் ஸாதியாம்.

அநந்தம் அதன்கண் யுக்தியோடு கூடியதாகவே யிருக்கின்றது. அநந்த அபாவம் பிரத்துவம்சாபாவமா மெனின் அத்தியந்தா பாவத்தில் அதிவியாப்தி யுண்டாம்.

ஆதலால், பிரத்துவம்சாபாவத்தின், இலக்கணத்தில் ஸாதியெனக் கூறல் வேண்டும். அத்தியந்தாபாவம் ஸாதியன்று; ஆனால் அநாதியாம்.

ஸாதியபாவத்தினைப் பிரத்துவம்சாபாவமெனின் ஸாதி யபாவம் சாமயிகாபாவமுமாம். ஆண்டு அதிவியாப்தி யுண்டாம். சாமயிகாபாவம் அநந்த மன்று; ஸாந்தமாம்.

ஸாதி யநந்தத்தினைப் பிரத்துவம்சாபாவ மெனின் மோகூதத்தில் அதிவியாப்தி யுண்டாம். ஏனெனின், மோகூதம் உண்

பிரகாசம்] நவீன-சம்சர்க்கா-நான்கு-அவற்றின் பரிகேசையும் 209

டாகுதலால் ஸாதியும், முக்தனுக்கு மீண்டுஞ் சம்சார முண்டாகாமையின் அநந்தமுமாம். ஆனால், மோக்ஷம் பாவரூபமாம்; அபாவரூப மன்று.

ஆதலால், பிரத்துவம்சாபாவத்தி நிலக்கணத்தில் அபாவ மென்பதைக் கூறவேண்டும்.

அஞ்ஞானமும் அதன் காரியமும் நிவிருத்தியாதலை மோக்ஷ மென்பர். நிவிருத்தி யென்பது துவம்சத்திற்காமாகலின் மோக்ஷமும் அபாவரூபமாம்.

ஆகலின், பிரத்துவம்சாபாவத்தி நிலக்கணத்தில் அபாவ பதத்தைச் சேர்க்காவிடினும் மோக்ஷத்தில் அதிவிபாப்தியாதி தோஷ மின்று.

ஏனெனின், இலக்கிய மல்லாததன்கண்ணும் இலக்கணம் செல்லுதலை அதிவிபாப்தி யென்பர்.

அஞ்ஞான தற்காரியங்களின் துவம்சம் மோக்ஷத்திற்கு இலக்கியபதன்மையாதல் வெளிப்படையேயாம். சகல நாசமும் துவம்சாபாவத்தினது இலக்கணத்தின் இலக்கியமாம். சகல நாசங்களுக்கும் உள்ளடங்கியே காரியத்தோடு அஞ்ஞானம் கசித்தல் வடிவினதாகிய மோக்ஷம் இருக்கின்றது. என்றாலும் கற்பிதத்தின் நிவிருத்தி அதிஷ்டான வடிவமாம்.

அஞ்ஞானமும் அதன் காரியமும் கற்பிதமா மாகலின் அவற்றின் நிவிருத்தி அதிஷ்டானப் பிரஹ்ம வடிவமாம்.

ஆதலால், அபாவரூபம் மோக்ஷ மன்று. ஆனால், பிரஹ்ம ரூபமா யிருத்தலால் மோக்ஷம் பாவரூபமாம். அதன்கண் துவம்சத்தி நிலக்கணஞ் செல்லுமாயின் அதிவிபாப்தி யுண்டாம்.

ஆதலால், ஸாதி யநந்தமாகிய அபாவ மெதுவோ அது பிரத்துவம்சாபாவ மெனப்படுகின்றது.

உற்பத்தி நாசமுடைய அபாவ மெதுவோ அது சாமயிகா பாவ மெனப்படுகின்றது.

யாண்டு ஒருகாலத்துப் பதார்த்த முளதாய் ஒருகாலத்து இலதாகின்றதோ, ஆண்டுப் பதார்த்த சூனிய காலத்து அப் பதார்த்தத்தின் சாமயிகாபாவ முண்டாகின்றது.

எங்ஙனம்: பூதலமுதலியவற்றிற்குட்முதலியன ஓர் காலத்தி லுளவாய் ஓர் காலத்தி லிலவாகின்றன. ஆண்டுக் கடருணியகால சம்பந்தமுடைய பூதலமுதலியவற்றில் கடமுதலியவற்றின் சாமயிகாபாவ யிருக்கின்றது.

சமய விசேஷத்தி லுண்டாய்ச் சமய விசேஷத்தில் நஷ்டமாவ தெதுவோ அது சாமயிகாபாவ மெனப்படுகின்றது. பூதலத்தினின்றுங் கடத்தை வேறிடத்திற் கொண்டுபோயின், அப்போது கடத்தினபாவம் பூதலத்தி லுண்டாகின்றது. அப் பூதலத்திற்குளே கடத்தைக் கொண்டுவரின், அப்போது கடத்தின் அபாவம் பூதலத்தில் நஷ்டமாகின்றது. இவ்வாற்றூற் சாமயிகாபாவம் உற்பத்திராச முடையதாம்.

உற்பத்தியுடைய அபாவம் பிரத்துவம்சாபாவ மாகின்றமையால் ஆண்டு அதிவியாப்தி நீக்குதற் பொருட்டுச் சாமயிகாபாவத்தின் இலக்கணத்தில் நாசமென்னும் பதஞ் சொல்லப்பட்டிருக்கின்றது. பிரத்துவம்சாபாவமும் உற்பத்தியுடைய அபாவமாயினும் நாசமுடையதன்று. ஆதலால், நாசமென்னும் பதத்தைக் கூறின் அதிவியாப்திதோஷ மின்று.

நாசமுடைய அபாவத்தைச் சாமயிகாபாவ மெனின் பிராகபாவத்தில் அதிவியாப்தி யுண்டாகும். ஆதலால், சாமயிகாபாவத்தி னிலக்கணத்தில் உற்பத்தியென்னும் பதம் சொல்லப்பட்டிருக்கின்றது.

இலக்கணத்தில் உற்பத்தியென்னும் பதத்தின் பிரவேசத்தால் பிராகபாவத்தின் அதிவியாப்தி யின்று. ஏனெனின், பிராகபாவத்தின் நாசமோ யுண்டாகின்றது. ஆனால், அது அநாதியாயிருத்தலின் உற்பத்தி யாகிறதில்லை.

சாமயிகாபாவத்தி னிலக்கணத்தில் அபாவமென்னும் சொல்லைச் சேர்க்காது, உற்பத்தி நாசமுடையதனைச் சாமயிகாபாவ மெனக் கூறின், கடமுதலியவற்றில் அதிவியாப்தி யுண்டாம். ஏனெனின், கடமுதலியனவும் பூத பெளதிகமான அநேக பதார்த்தங்களும் உற்பத்தி நாசமுடையனவா யிருக்கின்றன.

அபாவ பதத்தின் பிரவேசத்தால் கடமுதலியவற்றிற்குப் பாவருபத்துவம் இருத்தலான், அவற்றில் சாமயிகாபாவத்

தினது இலக்ஷணத்தின் அதிகியாப்தி யின்று. இவ்வாற்றாற் பூதலமுதலியவற்றில் கடமுதலியவற்றின் உற்பத்தி நாச முடைய அபாவம் சாமயிகாபாவமாம்.

அந்நியோந்நியாபாவத்திற்கு வேறாய் உற்பத்திநாச மின்றிய அபாவ மெதுவோ அது அத்தியந்தாபாவ மெனப்படும்.

யாண்டு எக்காலத்திலும் எப்பதார்த்த மிருப்பதில்லையோ, ஆண்டு அப்பதார்த்தத்தின் அத்தியந்தாபாவம் சொல்லப்படுகின்றது.

எங்ஙனம்: வாயுவில் உருவம் எக்காலத்து மிருப்பதில்லை; ஆண்டு உருவத்தின் அத்தியந்தாபாவ மிருக்கின்றது. அங்ஙனமே கந்தமும் வாயுவில் எப்போது மிருப்பதில்லை. ஆதலால், வாயுவில் கந்தத்தின் அத்தியந்தாபாவ மிருக்கின்றது.

கிநேக குணம் நீர் மாத்திரத்தி னிருக்கின்றது; பிறவற்றில் எப்போது மிருப்பதில்லை. ஆதலால், ஜல மல்லாத வேறு பதார்த்தங்களில் கிநேகத்தின் அத்தியந்தாபாவம் இருக்கின்றது.

ஆத்மாவினிடத்து உருவம் இரசம் கந்தம் பரிசம் சப்த மெனப்பன என்று மிருப்பதில்லை. ஆதலால், உருவமுதலியவற்றின் அத்தியந்தாபாவம் ஆத்மாவி லிருக்கின்றது.

பிருதிவியினும் ஜலத்தினும் இரசம் இருக்கின்றது, பிறவற்றில் என்று மிருப்பதில்லை. ஆதலால், பிருதிவி ஜலங்களுக்கு வேறாய் பதார்த்தங்களில் இரசத்தின் அத்தியந்தாபாவ மிருக்கின்றது.

பிருதிவித்தன்மைச் சாகி பிருதிவிமாத் திரத்தி னிருக்கின்றது; ஜல்முதலியவற்றில் என்று மிருப்பதில்லை. ஆதலால், ஜலமுதலியவற்றில் பிருதிவித்தன்மையின் அத்தியந்தாபாவ மிருக்கின்றது.

பிராமணனுக்கு வேறாய் கூத்திரியர் முதலியோரிடத்துப் பிராமணத்தன்மை யென்று மிருப்பதில்லை. ஆதலால், கூத்திரியர்முதலியோரிடத்துப் பிராமணத்தன்மையின் அத்தியந்தாபாவ மிருக்கின்றது.

ஆகாயம் காலம் திக்கு ஆத்மா வென்பன வியாபகம். அவற்றில் என்றும் கிரியை யுண்டாகுதல்லை. ஆதலால், ஆகாயமுதலியவற்றில் கிரியையின் அத்தியந்தாபாவ மிருக்கின்றது.

பிருவிதி ஜலம் தேயு வாயு மன மென்பவற்றில் கிரியை யுண்டாகின்றது. ஓர்காலத்துக் கிரியையின் அபாவம் உண்டாகின்றது. ஆதலால், பிருவிதிமுதலியன கிரியை யின்றியவாகுங் காலத்துப் பிருவிதி ஜலம் தேயு வாயு மனது என்பவற்றில் கிரியையின் அத்தியந்தாபாவ மில்லை; அங்ஙனமே சாமயிகா பாவமு மில்லை.

ஏனெனின், சாமயிகாபாவம் திரவிய மாத்திரத்திற் குண்டாகின்றது. கிரியைக்குச் சாமயிகாபாவம் சம்பவியாது என்பதை மேற்கூறுவாம். ஆதலாற் சாமயிகாபாவமும் இல்லை. ஆனால், பிருதிவிமுதலிய வைந்தினும் கிரியையின் பிராகபாவமும் துவம்ஸாபாவமு மிருக்கின்றன.

68. நான்கு சம்ஸர்க்காபாவங்களுக்கும்
பிரதியோகியோடு விரோதமும், அந்நியோந்
நியாபாவத்திற்கு அவிரோதமு முண்டெனல்

இவ்வாற்றற் பூதலமுதலியவற்றில் யாண்டுக் கடமுதலியன ஓர் காலத்து இருந்து ஓர் காலத்தி விருப்பதில்லையோ, ஆண்டு முழுவதும் சாமயிகாபாவமாம்; அத்தியந்தாபாவமின்று.

ஏனெனின், அபாவத்திற்குப் பிரதியோகியோடு விரோதமிருக்கின்றது. யாண்டுப் பிரதியோகி யுளதோ, ஆண்டு அபாவம் இருப்பதில்லை. ஆனால், அபாவத்தின் அபாவம் இருக்கின்றது.

யாண்டுப் பூதலமுதலியவற்றில் ஓர் காலத்திற் கடமுதலியன விருந்து ஓர் காலத்தில் இருப்பதில்லையோ, ஆண்டு அத்தியந்தாபாவம் அங்கீகரிக்கின், அத்தியந்தாபாவம் நித்தியமாமாகலின் கடகாலத்திலும் கடத்தின் அத்தியந்தாபாவம் இருத்தல் நேருதலான் அத்தியந்தாபாவத்திற்குத் தனது பிரதியோகியோடு விரோதமின்மை யுண்டாகும். ஆதலால் பூதலமுதலியவற்றிற் கடமுதலியவற்றின் அத்தியந்தாபாவம் சம்பவியாது.

எங்ஙனம்: கடத்தின் உற்பத்திக்கு முன் கபாலத்திற் கடத்தின் பிராகபாவம் இருக்கின்றது. கடமாகிய பிரதியோகி யுண்டாகவே கபாலத்தில் கடத்தின் பிராகபாவ மிருப்பதில்லை;

அதன்நாச முண்டாய்விடுகின்றது. ஆதலால், பிராகபாவத்திற் குப் பிரதியோகியோடு விரோதம் இருக்கின்றது.

அங்ஙனமே கபாலத்தில் கடத்தின் பிரத்துவம்ஸாபாவம் இருக்குங்காலத்துக் கட மிருப்பதில்லை; கட மிருக்குமளவும் கபாலத்திற் கடத்தின் பிரத்துவம்ஸாபாவம் உண்டாகுதில்லை. ஆதலால், பிரத்துவம்ஸாபாவத்திற்கும் பிரதியோகியோடு விரோத மிருத்தல் வெளிப்படையாம்.

அங்ஙனமே பூதலமுதலியவற்றிற் சையோக சம்பந்தத்தால் கடமுதலியன விருக்குமளவும் பூதலமுதலியவற்றிற் கடமுதலியவற்றின் சாமயிகாபாவ மிருப்பதில்லை; ஆனால், எதுவரையில் கடமுதலிய பிரதியோகி பூதலமுதலியவற்றி வில்லையோ, அதுவரையில் சாமயிகாபாவ மிருக்கின்றது. கடமுதலிய பிரதியோகி வந்துவிடுமாயின், அப்போது சாமயிகாபாவத்திற்கு நாச முண்டாகின்றது. வந்த கடத்தை பெடுத்துக்கொள்ளின், அப்போது சாமயிகாபாவம் மீண்டு முண்டாகின்றது. இதனாற்றான் சாமயிகாபாவத்திற்கு உற்பத்தி நாசங்களை யங்கீகரித்திருக்கின்றனர். இவ்வாற்றான் சாமயிகாபாவத்திற்கும் பிரதியோகியோடு விரோதம் இருப்பது வெளிப்படையாம்.

எங்ஙனம் பிராகபாவமுதலியவற்றிற்குப் பிரதியோகியோடு விரோத மிருக்கின்றதோ, அங்ஙனமே அத்தியந்தாபாவத்திற்கும் பிரதியோகியோடு விரோதம் சொல்லுதல் வேண்டும். சகல அபாவங்களுக்கும் பிரதியோகியோடு விரோதமிருக்கின், எந்தக்காலத்திற் பூதலத்திற்குடம் வைக்கப்பட்டதாகின்றதோ, அந்தக் காலத்தில் கடத்தின் அந்ரியோந்ரியாபாவம் பூதலத்தி லிருக்கலாகாது; கடமுடைய பூதலத்தில் கடத்தின் அந்ரியோந்ரியாபாவ மிருக்கின்றது.

ஏனெனின், பேதத்தினை அந்ரியோந்ரியாபாவ மென்பர்; அதனைத் தன்னின் வேறுயதன்மை யென்றும், பின்னத்தன்மை யென்றும், வேற்றுமை யென்றும் கூறுவர். கடமுடைய பூதலமும் கடசொருப மன்று; கடத்தின் வேறுய தெனப்படும். இவ்வாற்றாற் கடமுடைய பூதலத்திற் கடத்தின் அந்ரியோந்ரியாபாவம் இருக்கின்றது. ஆதலால், கடத்தின் அந்ரியோந்ரியாபாவத்திற்குக் கடருபப் பிரதியோகியோடு விரோதம் இல்லை.

அங்ஙனமே படமுதலியற்றின் அந்நியோந்நியாபாவத்திற்குப் படமுதலியவற்றோடு விரோதமில்லை. ஆதலால், எல்லா அபாவங்கட்கும் பிரதியோகியோடு விரோத மிருப்பதாகக் கூறுதல் சம்பவியாது. ஆனால், சில அபாவங்கட்குப் பிரதியோகியோடு விரோத மிருக்கின்றது; சிலவற்றிற்கு விரோத மில்லை.

பிராகபாவமுதலிய திருஷ்டாந்தத்தால் அத்தியந்தாபாவத்திற்குப் பிரதியோகியோடு விரோதம் சாதிக்கின், அப்போது அந்நியோந்நியாபாவ திருஷ்டாந்தத்தால் அத்தியந்தாபாவத்திற்குப் பிரதியோகியோடு அவிரோதமும் சித்திக்கும்.

ஆதலால், கடத்தின் அந்நியோந்நியாபாவம்போலக் கடத்தின் அத்தியந்தாபாவமும் கடத்தின் அதிகரணத்திற் சம்பவிக் கின்றது.

என்றாலும் கடத்தின் அதிகரணத்தில் கடத்தின் அத்தியந்தாபாவம் சம்பவிக்கறதில்லை.

ஏனெனின், அபாவம் இருவகைத்தாம்:—ஒன்று அந்நியோந்நியாபாவம்; மற்றொன்று சம்சர்க்காபாவம். சம்சர்க்காபாவம் நால்வகைப்படும்: இவ்வாற்றான் ஐவகையபாவ முள.

அவற்றுள், அபாவத்தன்மைத் தர்மம் எல்லாவற்றினும் சமானமாம். நிஷேதமுக வுணர்ச்சிக்கு விஷயமாந் தன்மையும் எல்லா அபாவங்களிலும் சமானமா யிருக்கின்றது. என்றாலும், அந்நியோந்நியாபாவத்தினும் நால்வகைச் சம்சர்க்காபாவத்தில் வேற்றுமை அநேக விதமா யுளது.

எந்த வாக்கியத்தில் பிரதியோகி அநுயோகிகளை யறிவிக்கும் பின்னவிபக்திகளை (வெவ்வேறு வேற்றுமைகளை) யுடைய பதங்க ளுளவோ, அவ் வாக்கியத்தால் சம்சர்க்காபாவத்தின் பிரதீதி யுண்டாகின்றது.

எங்ஙனம்: உற்பத்திக்குமுன் கபாலத்தில் கட மில்லையென்னும் வாக்கியத்தில் அநுயோகியை யறிவிக்கும் கபாலமென்னும் பதம் ஏழாம் வேற்றுமை யீற்றதாம். பிரதியோகியை யறிவிக்கும் கடமென்னும் பதம் முதல் வேற்றுமை யீற்றதாம். ஆண்டுப் பிராகபாவத்தின் பிரதீதி யுண்டாகின்றது.

அங்ஙனமே தடிமுதலியவற்றால் கடத்தின் காட்சியின்மை யுண்டாகின்றது. அப்போது அவ் வாக்கியத்தாற்றாநே கடத்துவம்ஸத்தின் தோற்ற முண்டாகின்றது.

வாயுவில் உருவமில்லையென்னும் வாக்கியத்தான் வாயுவில் உருவத்தினது அத்தியந்தாபாவத்தின் தோற்ற முண்டாகின்றது. ஆண்டும் அநுயோகியை யறிவிக்கும் வாயுமென்னும் பதம் ஏழாம் வேற்றுமை யீற்றதாம். பிரதியோகியை யறிவிக்கும் உருவபதம் முதல் வேற்றுமை யீற்றதாம்.

அங்ஙனமே பூதலத்திற் கட மில்லை யென்னும் வாக்கியத்தாற் றோன்றிய ஞானத்திற்கு விஷயம் சாமயிகாபாவமாம். ஆண்டும் அநுயோகியை யறிவிக்கும் பூதலபதம் ஏழாம் வேற்றுமை யீற்றதாம்; பிரதியோகியை யறிவிக்கும் கடபதம் முதல் வேற்றுமை யீற்றதாம்.

பூதலம் கடமன்றென்னும் வாக்கியத்தால் பூதலத்திற் கடத்தின் அந்நியோந்நியாபாவம் தோற்றுக்கின்றது. ஆண்டு அநுயோகியை யறிவிக்கும் பூதலபதமும் பிரதியோகியை யறிவிக்கும் கடபதமுமாகிய இரண்டும் முதல்வேற்றுமை யீற்றவாம்.

இவ்வாற்றான் பின்ன வேற்றுமை முடிபிளையுடைய பதங்க ளமைந்த வாக்கியத்தாற் றோன்றும் உணர்ச்சிக்கு விஷய மாந்தன்மை சம்சர்க்காபாவத்தி லுளது; அந்நியோந்நியாபாவத்தி லில்லை.

சமான வேற்றுமை யந்தத்திளையுடைய பதங்க ளமைந்த வாக்கியத்தாற் றோன்றிய வுணர்வுக்கு விடயமான்ந்தன்மை அந்நியோந்நியாபாவத்துண்டு, சம்சர்க்காபாவத்தி லில்லை.

இவ்வாற்றான் அந்நியோந்நியாபாவத்தினும் விலக்ஷண சுபாவத்திளையுடைய நால்வகைச் சம்சர்க்காபாவ முள.

ஆதலால், பிராகபாவ பிரத்துவம்ஸாபாவங்களின் திருஷ்ட டாந்தத்தால் அத்தியந்தாபாவத்திற்கும் பிரதியோகியோடு விரோதமே பெறப்பட்டதாகின்றது; விலக்ஷண சுபாவமுடைய அந்நியோந்நியாபாவத்தின் திருஷ்டாந்தத்தால் பிரதியோகியோடு விரோத மின்மை பெறப்படுவதில்லை.

சம்சர்க்காபாவத்திற்கு அந்நியோந்நியாபாவத்தோடு மற்
றும் வேற்றுமை யுண்டு.

69. பாவங்கட்கும் ஒன்றற்கொன்றுள்ள விரோதமும்
அந்நியோந்நியாபாவத்திற்கு அவற்றோடுள்ள
அவிரோதமும்

நால்வகைச் சம்சர்க்காபாவங்கட்கும் ஒன்றற்கொன்று விரோத
முண்டு. ஒரு சம்சர்க்காபாவத்தின் அதிகாரத்தில் மற்றச் சம்
சர்க்காபாவங்கள் இரா.

எங்ஙனம்: கபாலத்தில் கடத்தின் உற்பத்திக்குமுன் கடத்
தின் பிராகபாவ மிருக்கின்றது. ஆண்டுக் கடத்தின் துவம்ஸ
மாவது, அத்தியந்தாபாவமாவது, சாமயிகாபாவமாவது இருப்ப
தில்லை.

அங்ஙனமே கபாலத்தில் கடத்தின் துவம்ஸ முண்டாகுந்
காலத்துப் பிராகபாவமுதலிய மூன்று சம்சர்க்காபாவங்களு
மிருப்பதில்லை. கடத்தின் அந்நியோந்நியாபாவம் கபாலத்தில்
என்று மிருக்கின்றது.

அங்ஙனமே பூதலத்தில் கடத்தின் சாமயிகாபாவ மிருக்
கின்றது. ஆண்டும் கடத்தின் பிராகபாவம், பிரத்துவம்ஸா
பாவம், அத்தியந்தாபாவமென்னும் மூன்று மிருப்பதில்லை.
கடத்தின் அந்நியோந்நியாபாவம் ஆண்டும் இருக்கின்றது.

அங்ஙனமே வாயுவில் உருவத்தின் அத்தியந்தாபாவம்
இருக்கின்றது. ஆண்டு உருவத்தின் பிராகபாவம், பிரத்துவம்
ஸாபாவம், சாமயிகாபாவமென்னும் மூன்றும் இருப்பதில்லை.
உருவத்தின் அந்நியோந்நியாபாவம் வாயுவி லிருக்கின்றது.

இவ்வாற்றான் நால்வகைச் சம்சர்க்காபாவங்கட்கும் ஒன்
றற்கொன்று விரோதம் உண்டு. அந்நியோந்நியாபாவத்திற்கு
அவற்றோடு விரோத மில்லை.

எங்ஙனம் அந்நியோந்நியாபாவத்திற்கு மற்ற அபாவங்க
ளோடு விரோத மில்லாதிருக்கினும் பிராகபாவமுதலியவற்றி
ற்கு ஒன்றற்கொன்று விரோதமின்மை பெறப்படுவதில்லையோ,
அங்ஙனமே அந்நியோந்நியாபாவத்திற்குப் பிரதியோகியோடு

விரோதமின்மையைக் காணுதலான் எந்தச் சம்சர்க்காபாவத் திற்கும் பிரதியோகியோடு விரோதமின்மை பெறப்படுவதில்லை.

70. பிராசீனமதத்தில் அபாவங்களுக்கு ஒன்றம் கொன்றும் பிரதியோகியோடு முள்ள விரோதா விரோதங்களை விரிவாய்க் கூறுதல்

இனி அபாவங்கட் கொன்றற்கொன்றும் பிரதியோகியோடுமுள்ள விரோதாவிரோதங்களை விஸ்தாரமாய்க் கூறுவாம்:-

பிரதியோகியின் உபாதானகாரணத்தில் பிராகபாவப் பிரத்துவம்ஸாபாவங்க ளிரண்டு முள்.

எங்ஙனம்: கடத்தின் உபாதான காரணமாகிய கபாலத்தில் கடப்பிராகபாவம் கடத்தின் உற்பத்திக்கு முன்னுளது. தண்ட முதலியவற்றால் கடத்தை யுடைக்கின், அப்போது கடத்தின் பிரத்துவம்ஸாபாவம் அக் கபாலத்தின்கண்ணே யுளது.

ஆதலால், பிராகபாவப் பிரத்துவம்ஸாபாவங்களுக் கொன்றற்கொன்று விரோதம் கூறுதல் பொருந்தாது. அங்ஙனமாயினும் ஒரு காலத்தில் இரண்டு பிரா; ஆனால், வெவ்வேறு காலத்தி லிருக்கும்.

ஆதலால், ஒரு காலத்தில் உடனிருத்தலின்மை வடிவின தாகிய விரோதம் பிராகபாவப் பிரத்துவம்ஸாபாவங்கட்கு ஒன்றற்கொன் றுளது. அங்ஙனமே அத்தியந்தாபாவத்திற்கும் அவற்றோடு விரோதம் அங்கீகரித்தல்வேண்டும்.

அந்நியோந்நியாபாவத்திற்கு எவ்வபாவத்தோடும் விரோத மில்லை. ஏனெனின், கபாலத்தில் கடத்தின் பிராகபாவ மிருக்கின்றது; ஆண்டுக் கடத்தின் அந்நியோந்நியாபாவமும் இருக்கின்றது.

கபாலத்தில் கடத்தின் பிரத்துவம்ஸாபாவமுள்ள காலத் தும் கடத்தின் அந்நியோன்னியாபாவம் இருக்கின்றது.

தந்துவில் கடத்தின் அத்தியந்தாபாவம் இருக்குமிடத்தும் கடத்தின் அந்நியோந்நியாபாவம் இருக்கின்றது.

பூதலத்தில் கடத்தின் சாமயிகாபாவம் இருக்குங்காலத் தும் ஆண்டுக் கடத்தின் அந்நியோந்நியாபாவ மிருக்கின்றது.

இவ்வாற்றான் அந்நியோந்நியாபாவத்திற்கு எவ் வபாவத் தோடும் விரோத மில்லை. அந்நனமாயினும் சம்சர்க்காபாவத் திற்கு இது சுபாவமாம்:—நால்வகைச் சம்சர்க்காபாவங்களில் ஒரு சம்சர்க்காபாவம் ஒரு காலத்திருக்கும்; மற்றைய இரூ.

எந்நனம்: கபாலத்தில் உற்பத்திக்கு முன்கடத்தின் பிராக பாவ மிருக்கின்றது. அக்காலத்தில் கடத்தின் பிரத்துவம்ஸா பாவ மிருப்பதில்லை. கடத்தின் பிரத்துவம்ஸாபாவ மிருக்கு மாயின், அப்போது பிராகபாவ மிருப்பதில்லை. கபாலத்தில் கடத் தின் சாமயிகாபாவமும் அத்தியந்தாபாவமும் என்று மிருப்ப தில்லை. கபாலத்தில் கடத்தின் பிராகபாவமும் பிரத்துவம்ஸா பாவமு மிருக்குங்காலத்துப் படத்தின் அத்தியந்தாபாவமு மிருக்கின்றது.

ஆயினும், ஒரு பிரதியோகியிணையுடைய இரண்டு சம்சர்க்கா பாவ மிருப்பதில்லை யென்பது நியமம். வேறு பிரதியோகி யிணையுடைய வேறு சம்சர்க்காபாவம் இருத்தற்கு விரோத மில்லை.

அந்நனமே பூதலமுதலியவற்றில் கடத்தின் சாமயிகாபாவ மிருக்கின், ஆண்டுக் கடத்தின் அத்தியந்தாபாவமும், பிராகபாவ மும், பிரத்துவம்ஸாபாவமு மிருப்பதில்லை. வாயுவில் உருவத் தின் அத்தியந்தாபாவ மிருக்கின், ஆண்டு உருவத்தின் பிராக பாவமுதலியன இருப்பதில்லை.

சையோக சம்பந்தத்தால் ஓர் காலத்துப் பூதல முதலிய வற்றிற் கட மிருக்கின்றது. சமவாய சம்பந்தத்தாற் கபாலமல் லாத பிற பதார்த்தங்களிற் கடம் என்றும் இரூது.

ஆதலால், சமவாய சம்பந்தத்தால் கடத்தின் அத்தியந்தா பாவம் பூதலமுதலியவற்றி லிருக்கின்றது. சையோக சம் பந்தத்தால் கடத்தின் சாமயிகாபாவ மிருக்கின்றது.

ஆதலால், சாமயிகாபாவ அத்தியந்தாபாவங்கட்கு ஒன் றற்கொன்று விரோதம் சம்பவியாது. அந்நனமாயினும், கடத் தின் சையோக சம்பந்தத்தால் வரைந்து கொள்ளப்பட்ட சாம யிகாபாவத்திற்குக் கடத்தின் சையோக சம்பந்தத்தால் வரை ந்து கொள்ளப்பட்ட அத்தியந்தாபாவத்தோடு விரோதம் உளது

சமவாய சம்பந்தத்தால் வரைந்துகொள்ளப்பட்ட அத்தியந்தாபாவத்தோடு விரோத மில்லை.

இதனால் இந் நியமம் பெறப்பட்டதாயிற்று:—எவ் வதிகாணத்தில் எக் காலத்தில் எப் பதார்த்தத்திற்கு எச் சம்பந்தத்தால் ஒரு சம்சர்க்காபாவ முளதாகின்றதோ, அவ் வதிகாணத்தில் அக் காலத்தில் அப் பதார்த்தத்திற்கு அச் சம்பந்தத்தால் வேறு சம்சர்க்காபாவம் உண்டாவதில்லை; வேறு சம்பந்தத்தால் உண்டாகின்றது.

எச் சம்பந்தத்தால் எப் பதார்த்தம் யாண்டு இருக்கவில்லையோ, ஆண்டு அப் பதார்த்தத்திற்கு அதன் சம்பந்தத்தான் வரைந்துகொள்ளப்படும் அபாவம் சொல்லப்படுகின்றது.

பூதலத்திற் சையோக சம்பந்தத்தால் ஓர்காலத்துக் கடமுளதாகின்றது. ஆதலால், சையோகசம்பந்தத்தால் வரைந்து கொள்ளப்பட்ட கடத்தின் அத்தியந்தாபாவம் பூதலத்தில் என்று மில்லை.

ஆனால், பூதலத்தன்மைச் சாதியிலும், பூதலத்தின் உருவமுதலிய குணங்களிலும் சையோகசம்பந்தத்தால் கடம் என்றும் இருப்பதில்லை. ஏனெனின், இரண்டு திரவியங்கட்குச் சையோக முண்டாம்; திரவியத்திற்கும் சாதிக்கும், அங்ஙனமே திரவியத்திற்கும் குணத்திற்கும் சையோக முண்டாவதில்லை.

ஆதலால், பூதலத்தன்மையிலும், பூதலத்தின் உருவமுதலிய குணங்களிலும் கடத்தின் சையோக சம்பந்தத்தால் வரைந்து கொள்ளப்பட்ட அத்தியந்தாபாவ மிருக்கின்றது.

பூதலத்தன்மையிலும் அங்ஙனமே உருவமுதலிய குணங்களிலும் சமவாய சம்பந்தத்தாலும் கடம் ஒருநாளும் இருப்பதில்லை. ஏனெனின்:—

காரியத் திரவியத்திற்குத் தனது உபாதான காரணத்தில் சமவாயசம்பந்த முளதாகின்றது; பிறவற்றி் விருப்பதில்லை.

குணத்தின் சமவாயம் குணியி் விருக்கும். ஜாதியின் சமவாயம் வியக்தியி் விருக்கும். கிரியையின் சமவாயம் கிரியையுடையதன்கண்ணிருக்கும். வேறிடங்களில் எங்கும் சமவாய சம்பந்த மிராது.

பரமானுமுதலிய நித்தியத் திரவியங்களிலும் விசேஷ பதார்த்தத்தின் சமவாயம்நையாயிகர் அங்கீகரிக்கினும், விசேஷ பதார்த்தம் அப்பிரசித்தமாம். அதனைக் கற்பித்தல் நிஷ்பிரயோஜனமாம். இஃது அத்வைத நூல்களில் வெளிப்படல். தீதி கார சிரோமணி பட்டாசாரியரும் விசேஷ பதார்த்தத்தின் கண்டனமே கூறியிருக்கின்றார்.

ஆதலால், உபாதானகாரணத்தினும் குணியினும் வியத்தியினும் கிரியையுடையதன்கண்ணுமே முறையே காரியத் திரவியம் குணம் ஜாதி கிரியை பென்பவற்றின் சமவாய சம்பந்த மிருக்கும். வேறெதற்கும் எதன்கண்ணும் சமவாய சம்பந்த மின்று.

இவ்வாற்றாற் பூதலத்தன்மையினும் பூதலத்தின் உருவ முதலிய குணங்களிலும் கடத்தின் சமவாய சம்பந்தம் என்றும் இருப்பதில்லை. ஆனாற் கபாலத்திற்குள் கடத்தின் சமவாய மிருக்கின்றது.

ஆதலால், கடத்தின் உபாதான காரணமாகிய கபாலத்தை விட்டுப் பிறவிடங்களில் முழுவதும் கடத்தின் சமவாய சம்பந்தத்தான் வரைந்துகொள்ளப்பட்ட அத்தியந்தாபாவ மிருக்கின்றது. கடத்தின் வேறு சம்சர்க்காபாவம் அவ் வத்தியந்தாபாவத்தோ டிருப்பதில்லை.

ஏனெனின், கடத்தின் பிராகபாவமும் பிரத்துவம்சாபாவமும் கபாலமின்றிய பிறவிடங்களில் இருப்பதில்லை. சாமயிகாபாவம் ஆண்டிருக்கும்.

யான்டு ஓர் காலத்தில் எச் சம்பந்தத்தால் பிரதியோகி யுளதாகின்றதோ, ஆண்டு ஓர் சம்பந்தத்தால் எக்காலத்தில் பிரதியோகி யிருப்பதில்லையோ, அக்காலத்து அதன் சம்பந்தத்தான் வரைந்துகொள்ளப்பட்ட சாமயிதாபாவ முளதாகின்றது. யான்டு எக் காலத்தில் எச் சம்பந்தத்தால் பிரதியோகி யிருப்பதில்லையோ, ஆண்டு அச் சம்பந்தாவச்சின்ன அத்தியந்தாபாவமே உளதாகின்றது.

கபாலமின்றிய பிற பதார்த்தங்களில் சமவாய சம்பந்தத்தான் கடம் என்றும் இருப்பதில்லை. ஆதலால், கடத்தின் சமவாய சம்பந்தத்தான் வரைந்துகொள்ளப்பட்ட அத்தியந்தாபாவமே உளதாகின்றது.

பாவத்தின் அதிகரணத்தில் கடத்தின் சமவாய சம்பந்தத்தான் வரைந்துகொள்ளப்பட்ட சாமயிகாபாவ மிருப்பதில்லை.

ஆராயுமிடத்துத் திரவியத்தின் சமவாயசம்பந்தத்தான் வரைந்துகொள்ளப்பட்ட சாமயிகாபாவம் அப்பிரசித்தமாம்; திரவியத்தின் சையோக சம்பந்தத்தான் வரைந்துகொள்ளப்பட்ட சாமயிகாபாவமே பிரசித்தமாம்.

ஏனெனின், நித்தியத் திரவியமோ சமவாயசம்பந்தத்தான் எதனிலு மிருப்பதில்லை. ஆதலால், நித்தியத்திரவியத்திற்குச் சமவாயசம்பந்தத்தான் வரைந்துகொள்ளப்பட்ட அத்தியந்தாபாவமு மிருக்கின்றது.

சமவாய சம்பந்தத்தான் வரைந்துகொள்ளப்பட்ட சாமயிகாபாவம், நித்தியத் திரவியத்திற்கு ஒரிடத்து மில்லை. காரியத் திரவியத்திற்குத் தனது உபாதானகாரணத்தில் பிராகபாவம் அல்லது பிரத்துவம்ஸாபாவம் இருக்கும். ஆண்டுச் சமவாய சம்பந்தத்தான் வரைந்துகொள்ளப்பட்ட சாமயிகாபாவமாவது, சமவாயசம்பந்தத்தான் வரைந்துகொள்ளப்பட்ட அத்தியந்தாபாவமாவது இருப்பதில்லை.

தனது உபாதான காரணத்தை விட்டு அந்நிய பதார்த்தத்தில் சமவாய சம்பந்தத்தால் காரியத்திரவியம் ஓர்காலத் திருந்து, ஓர்காலத் திராதாயின் சமவாய சம்பந்தத்தான் வரைந்து கொள்ளப்பட்ட சாமயிகாபாவ முளதாம். உபாதானத்தின் வேறு கியதில் காரியத்திரவியம் என்றும் இராது.

ஆதலால், உபாதானத்தின் வேறாய பதார்த்தங்களில் காரியத்திரவியத்திற்குச் சமவாயசம்பந்தத்தான் வரைந்துகொள்ளப்பட்ட சாமயிகாபாவம் சம்பவியாதது. ஆனால், ஆண்டும் சமவாய சம்பந்தத்தான் வரைந்துகொள்ளப்பட்ட அத்தியந்தாபாவமே காரியத்திரவியத்திற்காம். இவ்வாற்றான் சமவாய சம்பந்தா வச்சின்ன சாமயிகாபாவம் திரவியத்திற்கு அப்பிரசித்தமாம்.

குணக்கிரியைகளும் சமவாய சம்பந்தத்தான் எந்தத் திரவியத்தி லுண்டாய் நஷ்டமாய்விடுகின்றனவோ, அத் திரவியத் தில் சமவாயசம்பந்தத்தான் வரைந்துகொள்ளப்பட்ட சாமயிகாபாவம் இருப்பதில்லை. ஆனால், முதலிற் பிராகபாவமும் பின்னர்ப் பிரத்துவம்ஸாபாவமு முள்.

கடத்தின் குணக்கிரியைகள் சமவாய சம்பந்தத்தால் அந் நியத் திரவியத்தில் என்று மிரா. ஆண்டும் அவற்றின் சமவாய சம்பந்தாவச்சின்ன அத்தியந்தாபாவ முளது; சாமயிகாபாவ மின்று.

இவ்வாற்றான் குணக்கிரியைகளுக்கும் சமவாய சம்பந்தத்தான் வரைந்துகொள்ளப்பட்ட சாமயிகாபாவம் அப்பிரசித்தமாம்; அங்ஙனமே சையோக சம்பந்தத்தான் வரைந்துகொள்ளப்பட்ட சாமயிகாபாவமும் குணக் கிரியைகளுக்கு அப்பிரசித்தமாம்.

ஏனெனின், சையோக சம்பந்தத்தான் குணக்கிரியைகள் ஓர் காலத்திருந்து ஓர் காலத் தில்லாதிருக்குமாயின், சையோக சம்பந்தத்தான் வரைந்துகொள்ளப்படும் சாமயிகாபாவம் குணக்கிரியைகளுக் குளதாம். சையோக சம்பந்தத்தான் குணக்கிரியைகள் எதனினும் என்று மிருப்பதில்லை. ஆதலால், குணக்கிரியைகளுக்குச் சையோக சம்பந்தத்தான் வரைந்துகொள்ளப்படும் அத்தியந்தாபாவமே யுளது. அவ் வத்தியந்தாபாவம் எல்லாப் பதார்த்தங்களினு முளதாம்.

ஏனெனின், சையோக சம்பந்தத்தான் குணக்கிரியைகள் ஓர் பதார்த்தத்தி லிருக்குமாயின், அப் பதார்த்தத்தில் சையோக சம்பந்தத்தான் வரைந்துகொள்ளப்பட்ட அத்தியந்தாபாவம் குணக்கிரியைகளுக் கிராது. அச் சையோக சம்பந்தத்தான் குணக்கிரியைகளுக் காதார மொன்றும் இல்லை. ஆதலால், குணக்கிரியைகளின் சையோகசம்பந்தத்தான் வரைந்துகொள்ளப்படும் அத்தியந்தாபாவம் கேவலாவயியாம்.

எதன் அபாவம் ஓரிடத்து மிருப்பதில்லையோ அது கேவலாவயி யெனப்படுகின்றது. முற்கூறிய அத்தியந்தாபாவம் முழுவதுமாம். அவ் வத்தியந்தாபாவத்திற்கு அபாவம் ஓரிடத்து மில்லையாகவின் கேவலாவயி யெனப்படுகின்றது.

இவ்வாற்றான் சமவாய சம்பந்தத்தான் வரைந்துகொள்ளப்பட்ட சாமயிகாபாவமும், சையோக சம்பந்தத்தான் வரைந்துகொள்ளப்பட்ட சாமயிகாபாவமும் குணக்கிரியைகளுக்கு அப்பிரசித்தமாம்.

அங்ஙனமே ஜாதிக்ஞம் சாமயிகாபாவம் அப்பிரசித்தமாம். ஏனெனின், சையோக சம்பந்தத்தாலே ஜாதி எப்பதார்த்த

தத்திலும் என்று மிருப்பதில்லை. ஆதலால், சகல பதார்த்தங்
களினும் ஜாதியின் சையோக சம்பந்தத்தான் வரைந்துகொள்
எப்பட்ட அத்தியந்தாபாவம் உளது; சாமயிகாபாவம் இல்லை.

அங்ஙனமேதனது ஆசிரயமாகிய வியக்கி எதுவோ, அதன்
கண் சமவாய சம்பந்தத்தான் ஜாதி எப்போதும் இருக்கின்
றது. அந்த வியக்கியில் ஜாதியின் சமவாய சம்பந்தத்தான் ஒரு
அபாவமும் இருப்பதில்லை.

எங்ஙனம்: கடத்தன்மைச் சாதி கடவியக்கியில் சமவாய
சம்பந்தத்தா விருக்கின்றது. ஆண்டுக் கடத்தன்மையின் அத்தி
யந்தாபாவ சாமயிகாபாவங்கள் அல்லது பிராகபாவமும் அங்
ங்னமே துவம்ஸாபாவமும் இருப்பதில்லை. ஏனெனின், பிராக
பாவப் பிரத்துவம்ஸாபாவங்களோ அநித்தியத்தினவாம். கடத்
தன்மை நித்தியம்; அதற்குப் பிராகபாவப் பிரத்துவம்ஸா
பாவங்கள் சம்பவியா.

யாண்டுப் பிரதியோகி என்று மிராதோ, ஆண்டு அத்தி
யந்தாபாவ மிருக்கும். யாண்டுப் பிரதியோகி ஓர்காலத்திருந்து
ஓர்காலத் திருப்பதில்லையோ, ஆண்டுச் சாமயிகாபாவ முளதாம்.

கடத்தில் கடத்தன்மை என்றும் சமவாய சம்பந்தத்தா
விருக்கின்றது. ஆதலால், கடத்தில் கடத்தன்மையின் சமவாய
சம்பந்தத்தான் வரைந்துகொள்ளப்பட்ட அத்தியந்தாபாவமும்,
சமவாய சம்பந்தத்தாவச்சின்ன சாமயிகாபாவமும் சம்பவியா.

அங்ஙனமே கடத்தின் வேறான கடத்தன்மைக் காதார
மாகாத எல்லாப் படமுதலியவற்றிலும் கடத்தன்மைச் சாதி
சமவாய சம்பந்தத்தான் எப்போது மிருப்பதில்லை. ஆதலால்,
அவற்றிலும் கடத்தன்மைச் சாதியின் சமவாய சம்பந்தத்தான்
வரைந்துகொள்ளப்பட்ட சாமயிகாபாவ மில்லை. ஆனால், சம
வாய சம்பந்தத்தான் வரைந்துகொள்ளப்பட்ட அத்தியந்தா
பாவ மிருக்கின்றது. இவ்வாற்றான் திரவியத்தின் வேறான பதார்
த்தங்களுக்குச் சாமயிகாபாவம் அப்பிரசித்தமாம்.

திரவியமும் நித்திய அநித்திய பேதத்தால் இருவகைத்தாம்.

பிருதிவி ஜல தேயு வாயுக்கள் துவியனுசமுதலிய வடிவ
அநித்தியமாம்.

ஆகாயம், கரீலம், திக்கு, ஆத்மா, மனம், பாமாணு வடிவின்வாகிய பிருதிவி ஜல தேயு வாயுக்கள் என்பவை நித்தியத் திரவியங்களாம்.

அந்த நித்தியத் திரவியம் சமவாய சம்பந்தத்தான் ஓர் காலத்து ஒரு பதார்த்தத்தி விருப்பதில்லை. ஆதலால், அவற்றிற்கோ சமவாய சம்பந்தத்தான் வரைந்துகொள்ளப்பட்ட சாமயிகாபாவம் ஓரிடத்துமில்லை. ஆனால், சமவாய சம்பந்தத்தான் வரைந்துகொள்ளப்பட்ட அத்தியந்தாபாவமே முழுதுமாகும்.

அங்ஙனமே அநித்தியமான துவியனுக்கானி திரவியங்கள் சமவாய சம்பந்தத்தால் தமது அவயவமாகிய மாமாணு முதலியவற்றி விருக்கின்றன.

அவயமின்றிய வேறு பதார்த்தங்களில் அநித்தியத் திரவியம் சமவாய சம்பந்தத்தால் என்றும் இருப்பதில்லை. அவயவங்களில் அவயவியின் பிராகபாவப் பிரத்துவம்ஸாபாவங்க ளிருக்கின்றன.

ஆதலால், சமவாய சம்பந்தத்தான் வரைந்துகொள்ளப்பட்ட சாமயிகாபாவம் அவயவத்தில் காரியத் திரவியத்திற்கு இருப்பதில்லை. அவயவத்தின் வேறான பதார்த்தங்களில் சமவாய சம்பந்தத்தான் அவயவமும் என்று மிருப்பதில்லை.

ஆதலால், சமவாய சம்பந்தத்தான் வரைந்துகொள்ளப்பட்ட சாமயிகாபாவம் ஆண்டில்லை. ஆனால் சமவாயசம்பந்தத்தான் வரைந்துகொள்ளப்பட்ட அத்தியந்தாபாவ முளது.

இவ்வாற்றான் திரவியத்திற்கும் சமவாய சம்பந்தாவச் சின்ன சாமயிகாபாவம் அப்பிரசித்தமாகும். கேவல சையோக சம்பந்தத்தான் வரைந்துகொள்ளப்பட்ட சாமயிகாபாவம் திரவியத்திற்குப் பிரசித்தமாகும். அதுவும் காரியத் திரவியத்திற்காம். நித்தியத் திரவியத்திற்கோ சையோக சம்பந்தத்தான் வரைந்துகொள்ளப்பட்ட அத்தியந்தாபாவமே முழுவதுமாகும்.

சாமயிகாபாவம் பாண்டும் நித்தியத் திரவியத்திற்கு இன்று. ஏனெனின், நித்தியத் திரவியத்திற்கு அவிருத்தி சுபாவமாகும். ஆதலால், சையோக சம்பந்தத்தால் நித்தியத் திரவியம் ஒரு பதார்த்தத்தினும் ஒருபோது மிருப்பதில்லை. நித்தியத் திரவியத்திற்கும் மற்றைத் திரவியங்களோடு சையோக முளது.

எதன் சையோகம் எதனிடத்தி லுளதாகின்றதோ, அது அதனிடத்துச் சையோக சம்பந்தத்தா லுளதாம். என்றாலும், நித்தியத்திரவியத்திற்குச் சையோகவிருத்தி நியாமகமன்று. குண்டவக்கினிகளின் சையோகம் அக்கினியினது விருத்தியின் நி்யாமகமாம்; குண்டத்தினது விருத்தியின் நியாமகமன்று. அங்ஙனமே, நித்தியத்திரவியத்திற்குக் காரியத்திரவியத்தோ டுள்ள சையோகமும் காரியத்திரவியத்தினது விருத்தியின் நியாமகமாம். நித்தியத்திரவியத்தினது விருத்தியின் நியாமக மன்று. இக் காரணத்தான் சையோக சம்பந்தத்தான் வரைந்து கொள்ளப்பட்ட சாமயிகாபாவம் நித்தியத் திரவியத்திற்கு அப்பிரகித்தமாம்.

சையோக சம்பந்தத்தானாதல் சமவாய சம்பந்தத்தானாதல் எந்தப் பதார்த்தம் ஒன்றினு மிருப்பதில்லையோ அது அவிருத்தி யெனப்படுகின்றது.

நித்தியத்திரவியத்திலோ சையோக சம்பந்தத்தானும் சம வாய சம்பந்தத்தானும் பிறபொருள்களிருக்கும். பிறபதார்த்தங் களில் சையோக சம்பந்தத்தானாதல் சமவாய சம்பந்தத்தா னாதல் நித்தியத்திரவிய மிருப்பதில்லை. ஆதலால், நித்தியத் திரவியங்களை அவிருத்தி யென்பர்.

இவ்வாற்றாற் சம்சர்க்காபாவம் 'அந்நியோந்நியாபாவ மென் னும் வேறுபாட்டால் அபாவம் இருவகைப்படும்.

அவற்றுள் சம்சர்க்காபாவத்திற்கு நான்கு பேதங்களுள. அந்நான்கிற்கும் ஒன்றற்கொன்று விரோத முண்டு. அந்நான் கிற்குமே தம் பிரதியோகியோடு விரோத முண்டு.

பிரதியோகியோடு விரோதம் இவ்வகையானும்:—எந்தப் பிரதியோகி எந்தச் சம்பந்தத்தான் யாண்டுளதோ, அதற்கு அச் சம்பந்தத்தான் வரைந்துகொள்ளப்பட்ட அபாவம் இரு ப்பதில்லை. ஒரு சம்பந்தத்தால் பிரதியோகி யிருக்கும்; வேறு சம்பந்தத்தால் அதன் அபாவமு மிருக்கும்.

எங்ஙனம்: சையோக சம்பந்தத்தாற் பூதலத்திற் கடம் இருக்குங்காலத்துச் சமவாய சம்பந்தத்தால் கட மிருப்பதில்லை.

* சையோகத்தால் ஒன்றன்கணிபுபது. † நியாமகம்=நியமிப்பது.

ஆதலால், சையோக சம்பந்தத்தால் கட முடைய பூதலத்திலும் கடத்தின் சமவாய சம்பந்தத்தான் வரைந்துகொள்ளப்பட்ட அத்தியந்தாபாவம் இருக்கின்றது. ஆதலால், எச் சம்பந்தத்தால் பிரதியோகி யுளதாகின்றதோ, அச் சம்பந்தத்தான் வரைந்துகொள்ளப்பட்ட சம்சர்க்காபாவத்திற்குப் பிரதியோகியோடு விரோதமிருக்கின்றது. சம்சர்க்காபாவத்திற்கு ஒன்றற்கொன்றுள்ள விரோதமும் சமானசம்பந்தத்தா லுளதாம்.

ஒரு சம்பந்தத்தான் வரைந்துகொள்ளப்பட்ட ஒரு சம்சர்க்காபாவம் யாண்டுளதோ, ஆண்டும் வேறு சம்பந்தத்தால் வரைந்துகொள்ளப்பட்ட வேறு சம்சர்க்காபாவம் உண்டு. எங்ஙனம்: கடமின்றிய பூதலத்திற் கடத்தின் சையோக சம்பந்தாவச்சின்ன சாமயிகாபாவ முளது. அதே கடத்தின் சமவாய சம்பந்தத்தான் வரைந்துகொள்ளப்பட்ட அத்தியந்தாபாவம் அப் பூதலத்தின்கண்ணே யிருக்கின்றது.

இவ்வாற்றான் பிரதியோகியோடு சம்சர்க்காபாவத்திற்கு ஒரு சம்பந்தத்தான் விரோதமிருக்கின்றது. சமான சம்பந்தத்தானே சம்சர்க்காபாவங்களுக்கு ஒன்றற்கொன்று விரோதம் இருக்கின்றது. அந்நியோந்நியாபாவத்திற்கோ பிராகபாவ முதலியவற்றோடு விரோத மில்லாததுபோலத் தனது பிரதியோடும் விரோத மில்லை. விசாரம் செய்யின் அந்நியோந்நியாபாவத்திற்கு அந்நிய அபாவங்களோடு விரோத மில்லையாயினும் தனது பிரதியோகியோடு அந்நியோந்நியாபாவத்திற்குத்தான் விரோத முளது.

அநேக நூல்களில் இஃதெழுதப்பட்டிருக்கின்றது:—சம்சர்க்காபாவத்திற்குப் பிரதியோகியோடு விரோத முண்டு. அந்நியோந்நியாபாவத்திற்குப் பிரதியோகியோடு விரோத மில்லை. ஆனால், பிரதியோகித்தன்மையை வரைந்துகொள்ளும் தர்மத்தோடு விரோத முண்டு.

எங்ஙனம்: பூதலத்திற் கடமிருக்கின் அக்காலத்தும் கடத்தின் அந்நியோந்நியாபாவமிருக்கின்றது. ஏனெனின், பேதத்தை அந்நியோந்நியாபாவ மென்பர். கடமுடைய பூதலமும் கடருபமன்று; ஆனால், கடத்தின் வேறும். கடத்தின் வேறுகிய அதாவது, கடத்தின் பேதமுடைய பூதலமிருக்கின்றது. பேதமுடை

யது, அந்நியோந்நியாபாவமுடையதெனக் கூறுவதிற்பொருள் ஒன்றேயாம்.

கடமொழிந்த மற்றெல்லாப் பொருள்களும் கடத்தின் வேறும். கடத்தில் கடத்தன்மையிருக்கின்றது. ஆண்டுக் கடத்தின் பேதவடிவமானகடாந்நியோந்நியாபாவம் இருப்பதில்லை. கடமொழிந்த மற்றெப் பொருள்களினும் கடத்துவம் இருப்பதில்லை. ஆண்டு எல்லாக் கடத்திற்கும் அந்நியோந்நியாபாவமிருக்கின்றது. இவ்வாற்றாற் கடாந்நியோந்நியாபாவத்திற்குக் கடத்தோடு விரோதமில்லை; ஆனால், கடத்தன்மையோடு விரோதமிருக்கின்றது. ஆண்டுக் கடாந்நியோந்நியாபாவத்திற்குப் பிரதியோகிகடம்; பிரதியோகித்தன்மையை வரைவது கடத்தன்மை.

எதன் அபாவமுளதோ அது பிரதியோகி யெனப்படுகின்றது. பிரதியோகியிலிருக்கும் தர்மமெதுவோ, அது பிரதியோகித்தன்மையை வரைவதெ (பிரதியோகித்தன்மை யவச்சேதகமெ)னப்படுகின்றது. பிரதியோகியிலிருக்கும் தர்மம் அநேகமாம். எங்ஙனம் கடத்தில் கடத்தன்மையிருக்கின்றது. பிருதிவித்தன்மை திரவியத்தன்மை பதார்த்தத்தன்மை முதலியனவும் கடத்தி லிருக்கின்றன.

அவற்றுள் பிருதிவித்தன்மை முதலியனவும் கடாந்நியோந்நியாபாவத்தின் பிரதியோகித்தன்மை யவச்சேதக மாதல் வேண்டும். பிருதிவித்தன்மைமுதலியன கடாந்நியோந்நியாபாவத்தின் பிரதியோகித்தன்மை யவச்சேதக மன்று. பிருதிவியந்நியோந்நியாபாவத்தின் பிரதியோகித்தன்மை யவச்சேதகம் பிருதிவித்தன்மையாம்.

திரவியந்நியோந்நியாபாவத்தின் பிரதியோகித்தன்மை யவச்சேதகம் திரவியத்தன்மையாம். கடாந்நியோந்நியாபாவத்தின் பிரதியோகித்தன்மை யவச்சேதகம் பிருதிவித்தன்மை திரவியத்தன்மை முதலிய வன்று; கடவடிவான பிரதியோகியிலோ இருக்கின்றன. ஆகலின், கடத்தன்மையைப்போல கடாந்நியோந்நியாபாவத்திற்குப் பிருதிவித்தன்மை திரவியத்தன்மை முதலியவற்றைப் பிரதியோகித்தன்மை யவச்சேதகம் என்னல் வேண்டும். அங்ஙனமாயினும், அபாவத்தை யறிவிக்கும் பதத்தோடு பிரதியோகியை யறிவிக்கும் பதத்தை உச்சரிக்கின் எந்தத்

தர்மத்தின் தோற்ற முண்டாகிறதோ, அது பிரதியோகித்தன்மை யவச்சேதக மெனப்படும். கடாந்நியோந்நியாபாவத்தினைக் கூறுவதில் பிரதியோகியை யறிவிப்பது கடபதமாம். அங்ஙனமே படம் கடமன்று என்னு மிவ்வாற்றானும் பிரதியோகியை யறிவிப்பது கடபதமாம். அதனை யுச்சரிக்கின் கடத்தன்மையின் உணர்ச்சி யுண்டாகின்றது. பிருதிவித்தன்மை திரவியத்தன்மை முதலியவற்றின் உணர்ச்சி யுண்டாதலில்லை. ஆதலால், கடாந்நியோந்நியாபாவத்தின் பிரதியோகித்தன்மை யவச்சேதகம் கடத்தன்மையாம்; பிருதிவித்தன்மை முதலியனவன்று.

ஜலம் பிருதிவியன்றென்று கூறி, பிருதிவி யந்நியோந்நியாபாவம் கூறின், அப்போது பிரதியோகியை யறிவிப்பது பிருதிவி யென்னும் பதமாம். அதனை உச்சரிக்கின் பிருதிவித்தன்மையின் உணர்ச்சி யுண்டாகின்றது. ஆண்டுப் பிரதியோகித்தன்மை யவச்சேதகம் பிருதிவித்தன்மையாம்.

குணம் திரவியமன்றென் றிவ்வாறு கூறி, திரவியந்நியோந்நியாபாவத்தைக் கூறின், அப்போது பிரதியோகியை யறிவிப்பது திரவியபதமாம். அதனை யுச்சரிக்கின் திரவியத்தன்மையின் உணர்ச்சி யுண்டாகின்றது. ஆண்டுப் பிரதியோகித்தன்மை யவச்சேதகம் திரவியத்தன்மையாம்.

கடபதத்தை யுச்சரிக்கின் கடத்தன்மையி னுணர்ச்சி யுண்டாகின்றது. பிருதிவித்தன்மைமுதலியவற்றி னுணர்ச்சி யுண்டாவதில்லை. இதன்கண் இது ஏதுவாம்:—கடபதத்திற்குக் கடத்தன்மை விசிஷ்டத்தில் சக்தி யிருக்கின்றது.

எந்தத் தர்ம விசிஷ்டத்தின்கண் எந்தப் பதத்தின் சக்தி யுளதோ, அந்தத் தர்மத்தின் உணர்ச்சி அப் பதத்தா னுண்டாகின்றது. இவ்வாற்றான் கடாந்நியோந்நியாபாவத்தின் பிரதியோகித்தன்மை யவச்சேதகம் கடத்தன்மையாம். அது கடத்தி லிருக்கும். கடாந்நியோந்நியாபாவம் கடத்தி லிருப்பதில்லை. கடத்தின் வேறுகிய சகல பதார்த்தங்களினும் கடத்தின் அந்நியோந்நியாபாவம் இருக்கின்றது. ஆண்டுக் கடத்துவ மிருப்பதில்லை. ஆதலால், கடத்தன்மைவடிவப் பிரதியோகித்தன்மை யவச்சேதகத்தோடு கடாந்நியோந்நியாபாவத்திற்கு விரோத முண்டு. கடவடிவப் பிரதியோகியோடு விரோத மில்லை. சம்சர்க்

காபாவத்திற்குப் பிரதியோகியோடு விரோத முண்டு. இவ்வாறு அநேக நூலாசிரியர் எழுதியிருக்கின்றனர்.

சம்சர்க்காபாவ அந்நியோந்நியாபாவங்களின் இலக்ஷணமு மிவ் வர்த்தத்தினை யநுசரித்தே செய்திருக்கின்றனர்.

பிரதியோகி விரோதியான அபாவ மெதுவோ, அது சம்சர்க் காபாவ மெனப்படுகின்றது. பிரதியோகித்தன்மை யவச்சேதக விரோதியபாவம் அந்நியோந்நியாபாவ மெனப்படுகின்றது. இவ் விதலக்ஷணத்தைக் கூறுதலானும் அந்நியோந்நியாபாவத்திற்குப் பிரதியோகியோடு அவிரோதமே சித்திக்கின்றது. நால்வகைச் சம்சர்க்காபாவங்கட்கும் பிரதியோகியோடுதான் விரோதம் சித் திக்கின்றது. ஆனால், நூலாசிரியர்களது இங்ஙன மெழுதிய எழுத்துக்கள் யாவும் தூலதிருஷ்டியாலாம்; விசாரதிருஷ்டியா லில்லை. ஏனெனின், அத்தியந்தாபாவத்திற்கு எவ்வாற்றற் பிரதி யோகியோடு விரோத முளதோ, அவ்வாற்றல் அந்நியோந்நியா பாவத்திற்கும் பிரதியோகியோடு விரோத முளது.

எப்பூதலத்தில் சையோக சம்பந்தத்தான் குடும் உளதோ, அப் பூதலத்தின்கண்ணே சமவாயசம்பந்தத்தான் வரைந்து கொள்ளப்பட்ட கடத்தின் அத்தியந்தாபாவத்திற்கும் பிரதி யோகியோடு முற்றும் விரோத மின்று. ஆனால், எந்தச் சம்பந் தத்தான் பிரதியோகி யுளதாகின்றதோ, அச் சம்பந்தத் தான் வரைந்துகொள்ளப்பட்ட அத்தியந் தாபாவம் இருப்ப தில்லை. ஆதலால், அபாவத்திற்குப் பிரதியோகித்தன்மை யவச் சேதக சம்பந்த விசிஷ்டப் பிரதியோகியோடு விரோத முளது. பிரதியோகித்தன்மை யவச்சேதக சம்பந்தத்தின் வேறாய சம் பந்த விசிஷ்டப் பிரதியோகியோடு எந்த அபாவத்திற்கும்விரோத மின்று. எச்சம்பந்தத்தான் பதார்த்தத்தின் அபாவம் சொல்லப் படுகின்றதோ அது பிரயோகித்தன்மை யவச்சேதகசம்பந்த மெனப்படுகின்றது.

அத்தியந்தாபாவத்தின் பிரதியோகித்தன்மை யவச்சே தக சம்பந்தம் அநேகமாம். ஏனெனின், எந்த அதிகரணத்தில் ஒரு சம்பந்தத்தால் எந்தப் பதார்த்த முளதாகின்றதோ, அவ் வதிகரணத்திற்குளே வேறு சம்பந்தத்தான் வரைந்துகொள் ளப்பட்ட அத்தியந்தாபாவம் அப் பதார்த்தத்திற் குண்டா

கின்றது. எங்ஙனம்: பிருதிவியில் கந்தம் சமவாயசம்பந்தத் தால் இருக்கின்றது; சையோகசம்பந்தத்தால் என்று மிருப்ப தில்லை. ஆதலாற் பிருதிவியில் கந்தத்தின் சையோக சம்பந் தந்தான் வரைந்துகொள்ளப்பட்ட அத்தியந்தாபாவ மிருக்கின் றது. ஆண்டுப் பிரதியோகித்தன்மை யவச்சேதகம் சையோக சம்பந்தமாம்.

ஜலத்தில் சையோக சம்பத்தத்தானாவது சமவாய சம்பந் தத்தானாவது கந்த மின்று. ஆனால், காலத்தானாய சம்பந்தத் தான் ஜலத்தினும் கந்த முளது. ஆதலால், ஜலத்தில் கந்தத்தின் சையோகசம்பந்தத்தான் வரைந்துகொள்ளப்பட்ட அத்தியந்தா பாவமும், சமவாயசம்பந்தத்தான் வரைந்துகொள்ளப்பட்ட அத் தியந்தாபாவமு மிருக்கின்றன. ஆண்டு முதல் அபாவத்திற்குப் பிரதியோகித்தன்மை யவச்சேதகம் சையோகசம்பந்தமும், இரண்டாவது அபாவத்திற்குப் பிரதியோகித்தன்மை யவச் சேதகம் சமவாயசம்பந்தமு மாகின்றன.

காலிக சம்பந்தத்தான் ஒவ்வொரு ஜந்நியத்தினும் சகல பதார்த்தங்களு மிருக்கும். ஆதலால், துஷ்யணுகமுதலிய வடி- வினதாய ஜலத்தில் கந்த மிருத்தலான் ஜலத்திலிருக்கும் கந்தா பாவத்தின் பிரதியோகித்தன்மை யவச்சேதகம் காலத்தானாய சம்பந்தமன்று. நித்திய பதார்த்தத்தில் காலத்தானாய சம்பந்தத் தான் ஓர்பதார்த்தமும் இருப்பதில்லை. ஆதலாற் பரமாணு வடிவ மாகிய ஜலத்தில் கந்தத்தின் காலிக (காலத்தானாய) சம்பத்தத் தான் வரைந்துகொள்ளப்பட்ட அத்தியந்தாபாவமும் இருக்கின்ற தாகலின், பரமாணுவி லிருப்பதாகிய கந்தாபாவத்தின் பிரதியோ கித்தன்மை யவச்சேதகம் காலத்தானாய சம்பந்தமாம். இவ்வாற் றான் அத்தியந்தாபாவத்தின் பிரதியோகித்தன்மை யவச்சேதக சம்பந்தம் அநேகமாம். அந்நிய அபாவங்களின் பிரதியோகித் தன்மை யவச்சேதகம் ஒவ்வொன்றும். எங்ஙனம்: கபாலத் தில் கடத்தின் பிராகபாவ மிருக்கின்றது; பிறவற்றில் யான் டும் கடத்தின் பிராகபாவ மில்லை. அக் கபாலத்தில் கடத்தின் பிராகபாவத்தின் பிரதியோகித்தன்மை யவச்சேதகம் சமவாய சம்பந்தமாம். பிராகபாவத்தின் பிரதியோகித்தன்மை யவச் சேதகம் வேறு சம்பந்த மன்று.

எச் சம்பந்தத்தான் வரைந்துகொள்ளப்பட்ட பிராக பாவம் எதற்கு எதன்கணுளதோ, அச் சம்பந்தத்தால் அதன்

உற்பத்தி அதன்கண் உளதாகின்ற தென்பது நியமம். கபாலத்தில் கடத்தின் உற்பத்தி சமவாய சம்பந்தத்தான் உண்டாகின்றது; வேறு சம்பந்தத்தா னுண்டாவதில்லை. ஆதலாற் கபாலத்தில் கடத்தின் சமவாய சம்பந்தத்தான் வரைந்துகொள்ளப்பட்ட பிராகபாவ மிருக்கின்றது. அதன் பிரதியோகித்தன்மை யவச்சேதகம் ஒரே சமவாய சம்பந்தமாம். அங்ஙனமே, கபாலத்திற் சமவாயத்தால் கடம் நஷ்டமாயிற்று என்னும் உணர்வு துவம்ஸாபாவத்திற்கு உண்டாகின்றது. ஆதலால், துவம்ஸத்தின் பிரதியோகித்தன்மை யவச்சேதகமும் ஒரே சமவாய சம்பந்தமாம். அங்ஙனமே சாமயிகாபாவமும் ஜந்ரியத் திரவியத்திற்கே யாகின்றது. ஜந்ரியத் திரவியத்திற்கும் சையோக சம்பந்தத்தான் வரைந்துகொள்ளப்பட்ட சாமயிகாபாவமே யாகின்றது. சமவாய சம்பந்தாவச்சின்ன சாமயிகாபாவம் அப்பிரசித்தமாம். இது முன்னர் உரைக்கப்பட்டது. ஆதலால், சாமயிகாபாவத்திற்கும் பிரதியோகித்தன்மை யவச்சேதகம் சையோக சம்பந்தமாம். அங்ஙனமே அந்ரியோந்ரியாபாவத்தின் பிரதியோகித்தன்மை யவச்சேதகம் ஒரே அபேத சம்பந்தமாம். அவ் வபேதத்தினையே நைபாயிகர் தாதாத்மியசம்பந்த மென்பர்.

அபேத சம்பந்தத்தான் வரைந்துகொள்ளப்பட்ட அபாவத்தினையே அந்ரியோந்ரியாபாவ மென்பர்; மற்றைச் சம்பந்தத்தான் வரைந்துகொள்ளப்பட்ட அபாவத்தினைச் சம்சர்க்காபாவ மென்பர்; அந்ரியோந்ரியாபாவமென்று கூறுவதில்லை. இவ்வாற்றான் அந்ரியோந்ரியாபாவத்தின் பிரதியோகித்தன்மை யவச்சேதக சம்பந்தம் ஒரே தாதாத்மிய மென்னும் அபேதமாம். மற்ற எச் சம்பந்தமும் அந்ரியோந்ரியாபாவத்தின் பிரதியோகித்தன்மை யவச்சேதகமாகாது. பிரதியோகித்தன்மை யவச்சேதக சம்பந்த விசிஷ்டப் பிரதியோகிக்கு அபாவத்தோடு விரோத முண்டு. மற்றைச் சம்பந்த விசிஷ்ட பிரதியோகிக்கோ அத்தியந்தாபாவத்தோடும் விரோதம் இல்லை. இது நிச்சயிக்கப்பட்டதேயாம். அந்ரியோந்ரியாபாவத்தின் பிரதியோகித்தன்மை யவச்சேதக அபேதசம்பந்த மெதுவோ அவ் வபேதசம்பந்தத்தான் தனது சொரூபத்திலேயே கட மிருக்கின்றது.

பூதமை கபால முதலியவற்றில் அபேதசம்பந்தத்தால் கடம் என்று மிருப்பதில்லை. யாண்டு அபேத சம்பந்தத்தால்

கட மிருப்பதில்லையோ, ஆண்டு எல்லாக் கடத்திற்கும் அந்நியோந்நியாபாவ மிருக்கின்றது. தனது சொருபத்தில் அபேத சம்பந்தத்தாற் கடம் இருக்கின்றது. ஆண்டுக் கடத்தின் அந்நியோந்நியாபாவ மில்லை. இவ்வாற்றான் பிரதியோகித்தன்மை யவச்சேதக சம்பந்த விசிஷ்டப் பிரதியோகிக்கு அத்தியந்தாபாவத்தோடு எங்ஙனம் விரோதம் இருக்கின்றதோ, அங்ஙனமே அந்நியோந்நியாபாவத்தோடும் பிரதியோகித்தன்மை யவச்சேதகசம்பந்த விசிஷ்டப் பிரதியோகிக்கு விரோதம் வெளிப்படையா யுளது. பிரதியோகித்தன்மை யவச்சேதக சம்பந்த விசிஷ்டப் பிரதியோகியோடு அத்தியந்தாபாவத்திற்கிருத்தல்போல அந்நியோந்நியாபாவத்திற்கும் விரோதம் வெளிப்படையா யிருத்தலின் பிரதியோகியோடு விரோத மின்மையைக் கூறுதலை எல்லா நூலாசிரியர்களும் விவேக நேத்திரத்தின் விழிப்பின்மையாற் கூறியிருக்கின்றனர். ஆதலால், எல்லா அபாவங்களுக்கும் பிரதியோகியோடு விரோத முளது.

முதற் பிரசங்கம் இதுவாம்:—யாண்டுப் பூதல முதலியவற்றில் ஓர் காலத்துக் கடம் இருந்து ஓர் காலத்தில் இருப்பதில்லையோ, ஆண்டுக் கடத்தின் சாமயிகாபாவம் இருக்கின்றது; அத்தியந்தாபாவ மின்று. ஏனெனின், அபாவத்திற்குப் பிரதியோகியோடு விரோத முளதாகின்றது. அவ் விரோதம் முற் கூறியவாற்றான் நிர்ணயிக்கப்பட்டுள்ளது. ஆதலால், பூதலத்தில் சையோக சம்பந்தத்தான் கட முளதாயின், அப்போது கடத்தின் சையோக சம்பந்தத்தான் வரைந்துகொள்ளப்பட்ட அத்தியந்தாபாவம் இன்று.

கடத்தை யெடுத்துக்கொள்ளின், அப்போது கடத்தின் சையோக சம்பந்தாவச்சின்ன அத்தியந்தாபாவ மிருக்கின்ற தென் நிவ்வாறு அங்கீகரித்தல் உண்டாகும். இதனால் பூதலத்தில் கடத்தின் அத்தியந்தாபாவத்திற்கு உற்பத்தி நாசம் அங்கீகரித்தல் உண்டாகும். உற்பத்தி நாசம் கொள்ளாக்கால் ஓர்காலத் திருக்கின்றது, ஓர்காலத் தில்லையென்று கூறுதல் அத்தியந்தாபாவத்திற் சம்பவியாது. அவ் வற்பத்தி நாசம் கடாத்தியந்தாபாவத்திற்குச் சம்பவியாது. ஏனெனின், யாண்டுச் சையோக சம்பந்தத்தாற் கட மில்லையோ, ஆண்டு முழுவதும் கடத்தின் சையோக சம்பந்தத்தான் வரைந்துகொள்ளப்பட்ட அத்தி

யந்தாபாவம் இருக்கும். அக் கடத்தின் அத்தியந்தாபாவம் எல்லாப் பதார்த்தங்களினும் ஒன்றும்; பலவன்று. ஏனெனின், பிரதியோகி பேதத்தால் அபாவத்திற்குப் பேத முளதாகின்றது. அதிகரண பேதத்தால் அபாவத்திற்குப் பேத முளதாவதில்லை யென்பது தார்க்கிகர் சித்தாந்தம்.

எங்ஙனம்: கடாபாவ படாபாவங்களின் பிரதியோகி பின்னமாம். அவ் வபாவங்களும் பின்னமாம். பூதலத்திற் சையோக சம்பந்தத்தான் கடாத்தியந்தாபாவ முளது. அங்ஙனமே பூதலத்தன்மையின்கண்ணும் சையோக சம்பந்தத்தான் கடம் இல்லை. அங்ஙனமே கடத்தன்மைச் சாதியின்கண்ணும் சையோகசம்பந்தத்தான் கடமின்று. ஆதலால், சையோகசம்பந்தத்தான் வரைந்துகொள்ளப்பட்ட கடாத்தியந்தாபாவ முளது. அங்ஙனமே, படத்தன்மை முதலியவற்றின்கண்ணும் சையோக சம்பந்தத்தான் வரைந்துகொள்ளப்பட்ட கடாத்தியந்தாபாவ முளது.

இவ்வாற்றான் அநந்த வதிகரணங்களில் சையோகசம்பந்தத்தான் வரைந்துகொள்ளப்பட்ட கடாத்தியந்தாபாவ முளது. அதன் அதிகரணம் அநந்தமாயினும் பிரதியோகி ஒன்றாகிய கடமாம். ஆதலாற் சையோகசம்பந்தத்தான் வரைந்து கொள்ளப்பட்ட கடாத்தியந்தாபாவம் ஒன்றும். ஆனால், பூதலத்தன்மை கடத்தன்மை முதலிய ஜாதிகளாலோ கடத்தின் சையோகசம்பந்தம் என்று மிராது. ஆதலாற் பூதலத்தன்மை கடத்தன்மைமுதலிய ஜாதியில் கடத்தின் சையோகசம்பந்தத்தான் வரைந்துகொள்ளப்பட்ட அத்தியந்தாபாவம் உற்பத்தி நாசமின்றிய நித்தியமாம்.

பூதலமுதலியற்றில் சையோகசம்பந்தத்தால் ஒருகாலத்திற் கடமிருக்கும், ஒருகாலத்திலிராது. ஆதலாற் கடகாலத்தில் பூதலத்தின்க ணிருக்கும் கடாத்தியந்தாபாவம் நஷ்ட மாகின்றது. கடம் நீங்குங்காலத்துக் கடாத்தியந்தாபாவம் உற்பத்தியாகின்றது. இவ்வாற்றான் கடத்துவமுதலிய ஜாதியில் கடாத்தியந்தாபாவத்தினை நித்தியமெனலும் அக் கடாத்தியந்தாபாவத்தினையே பூதலமுதலியவற்றில் உற்பத்தி நாசமுடைய அநித்தியமா மென்று கூறுதலும் பொருத்தமுடையனவன்று. ஆத

லால், யாண்டுச் சையோக சம்பந்தத்தால் ஓர் காலத்துக் கடமிருக்கின்றதோ, ஆண்டுக் கடருளிய காலத்தில் கடத்தின் சையோகசம்பந்தத்தால் வரைந்துகொள்ளப்பட்ட அபாவமென்னும் ஓர் அரித்தியமான அபாவத்தை அங்கீகரித்தல் வேண்டும். அதுவே சாமயிகாபாவ மெனப்படுகின்றது.

அப் பூதலத்தின்கண்ணே சமவாயசம்பந்தத்தான் ஓர் காலத்தும் கடமிருப்பதில்லையாகவின் கடத்தின் சமவாயசம்பந்தத்தான் வரைந்துகொள்ளப்பட்ட அத்தியந்தாபாவம் இருக்கின்றது. அங்ஙனமே. கடத்தன்மை பூதலத்தன்மை முதலியவற்றில் சையோக சம்பந்தத்தான் ஒருகாலத்தும் கடமிருப்பதில்லை. சமவாயசம்பந்தத்தானும் கபாலமின்றிய மற்றையபதார்த்தங்களில் கடமிருப்பதில்லை. ஆதலால், கடத்தன்மை முதலியவற்றில் சையோக சம்பந்தத்தான் வரைந்துகொள்ளப்பட்ட கடாத்தியந்தாபாவமும், சமவாயசம்பந்தாவச்சின்ன கடாத்தியந்தாபாவமுமிருக்கின்றன. அவ்வத்தியந்தாபாவம் உற்பத்திராசமின்றிய நித்தியமாம்.

இதனால் இந்த நிச்சயம் சித்தித்தது:—யாண்டு ஒருகாலத்துச் சையோகசம்பந்தத்தான் பிரதியோகியிருந்து ஒருகாலத்தில்லையோ, ஆண்டுச் சையோகசம்பந்தத்தான் வரைந்துகொள்ளப்பட்ட சாமயிகாபாவம் சொல்லப்படுகின்றது. கடத்தின் சாமயிகாபாவம் உற்பத்திராசமுடையதாமாகவின் பிரதியோகிபேதமில்லாமலும் ஒரு கடத்திற்குச் சாமயிகாபாவம் அநந்த (அநேக)மாம்.

எச் சம்பந்தத்தான் யாண்டுக் கடவடிவப் பிரதியோகி என்று மிருப்பதில்லையோ, ஆண்டுக் கடத்தின் அச் சம்பந்தத்தான் வரைந்துகொள்ளப்பட்ட அத்தியந்தாபாவம் சொல்லப்படுகின்றது. அவ் வத்தியந்தாபாவம் உற்பத்தி ராசமின்றியதாயிருத்தலின் நித்தியமாம்.

கடத்தின் சையோகசம்பந்தத்தான் வரைந்துகொள்ளப்பட்ட அத்தியந்தாபாவம் அநந்த அதிகரணங்களில் ஏகமாம்; அங்ஙனமே, சமவாயசம்பந்தத்தான் வரைந்துகொள்ளப்பட்ட கடாத்தியந்தாபாவமும் அநந்த அதிகரணங்களில் ஏகமாம்.

ஓர் அதிகரணத்திற்கு அழிவு வந்ததாயினும், அவ் வத்தியந்தாபாவமே வேறு அதிகரணத்தில் இருக்கும். ஆதலால்,

அத்தியந்தாபாவத்திற்கு நாசம் உண்டாகிறதில்லை. எங்ஙனம்: கடத்தின் சமவாய சம்பந்தாவச்சின்ன அத்தியந்தாபாவம் தந்துவினும், தந்துத்தன்மைச்சாதியினும், கடத்தன்மையினும், படத்தன்மையினும், கபாலத்தன்மையினும், கபாலமொன் றொழிந்த ஏனைய எல்லாப் பதார்த்தங்களினு முளது. அவற்றின் கண் சகல சமவாய சம்பந்தாவச்சின்ன கடாத்தியந்தாபாவம் ஒன்றும். தந்துமுதலிய அநித்திய பதார்த்தங்களுக்கு அழிவுண்டாயகாலத்தும் தந்துத்தன்மைமுதலிய நித்திய பதார்த்தங்களிலும் அவ் வத்தியந்தாபாவமே யிருக்கின்றது. ஆதலால், அத்தியந்தாபாவம் நித்தியமாம்.

பிரதியோகியின் பேதத்தால் அத்தியந்தாபாவத்திற்குப் பேதம் உண்டாகின்றது. எங்ஙனம்: கடாத்தியந்தாபாவத்தினும் படாத்தியந்தாபாவம் வேறும், பிரதியோகித்தன்மை யவச்சேதகசம்பந்தத்தின் பேதத்தால் பிரதியோகி பேதம் இல்லாம லும் அத்தியந்தாபாவத்திற்குப் பேதம் உளதாகின்றது.

சமவாய சம்பந்தாவச்சின்ன கந்தாத்தியந்தாபாவத்திற் கும் சையோகசம்பந்தாவச்சின்ன கந்தாத்தியந்தாபாவத்திற் கும் பிரதியோகி ஒரே கந்தமாம். ஆனால், பிரதியோகித்தன்மை யவச்சேதக சம்பந்தம் இரண்டாயிருத்தலின் இரண்டு அபாவ மாம். இரண்டுமிருக்க ஒன்றையே யங்கீகரிக்கின் பிருதிவியில் சமவாய சம்பந்தாவச்சின்ன கந்தாத்தியந்தாபாவம் இல்லா திருத்தலான், சையோகசம்பந்தாவச்சின்ன கந்தாத்தியந்தா பாவமும் இராது. பிருதிவியில் சையோக சம்பந்தாவச்சின்ன அத்தியந்தாபாவமும் இல்லையெனின், பிருதிவியில் சையோக மாகக் கந்தம்இல்லையென்னும் உணர்ச்சி யுண்டாகலாகாது. ஆத லால், பிருதிவியில் சையோக சம்பந்தாவச்சின்ன கந்தாத்தியந் தாபாவம் இருக்கின்றது. சமவாயசம்பந்தாவச்சின்ன கந்தாத்தி யந்தாபாவம் இல்லை. ஆதலால், பிரதியோகி பேதத்தால் அத்தி யந்தாபாவத்திற்குப் பேதம் உண்டாவதுபோலப் பிரதியோ கித்தன்மை யவச்சேதகசம்பந்த பேதத்தாலும் அத்தியந்தா பாவத்திற்குப் பேத முண்டாகிறது.

சாமயிகாபாவத்திற்குப் பிரதியோகித்தன்மை யவச்சே தக சம்பந்தத்தின் பேதமின்றியும் சமய பேதத்தாற் பேதம் உண்டாகின்றது. எங்ஙனம்: பூதலத்தில் கடத்தின் சையோகம்

எதுவரையில் உண்டாகவில்லையோ, அதுவரையில் கடத்தின் சையோக சம்பந்தாவச்சின்ன சாமயிகாபாவம் இருக்கின்றது.

பூதலத்தில் கடத்தின் சையோக முண்டாருங்காலத்துக் கடத்தின் முதற் சாமயிகாபாவம் நாசமாய்விடுகின்றது. பூதலத்தில் கடத்தை யெடுத்துவிடின், அப்போது கடத்தின் சையோக சம்பந்தாவச்சின்ன வேறு சாமயிகாபாவம் உண்டாகிறது. அக் கடத்தையே மீண்டும் பூதலத்தில் வைத்தால் அப்போது இரண்டாவது சாமயிகாபாவம் நஷ்டமாய்விடுகின்றது. மீண்டும் அக் கடத்தை யெடுத்துவிடின், அப்போது அதே கடத்தின் மூன்றாவது சையோகசம்பந்தாவச்சின்ன சாமயிகாபாவம் முண்டாகின்றது. இவ்வாற்றான் பிரதியோகி பேதமில்லாமலும், பிரதியோகித்தன்மை யவச்சேதக சம்பந்த பேதமில்லாமலும் காலபேதத்தால் சாமயிகாபாவத்திற்குப் பேத முண்டாகின்றது. இச் சாமயிகாபாவ அத்தியந்தாபாவங்களின் வேறுபாடு வெளிப்படையாம். இவ்வாறு நியாய சம்பிரதாயத்தில் ஐவகையாவ முள்.

71. நவீனதார்க்கிகர் சாமயிகாபாவ வஸ்தானத்தில் அநித்திய அத்தியந்தாபாவத்தை யங்கீகரித்தலும், அதிற் சங்கை சமாதானமும்

நவீன தார்க்கிகர் சாமயிகாபாவத்தை யங்கீகரிப்பதில்லை. பூதலமுதலியவற்றில் கடமுதலியவற்றின் சாமயிகாபாவம் யாண்டுச் செரல்லப்படுகின்றதோ, ஆண்டும் சகல கடங்களின் அத்தியந்தாபாவ மிருக்கின்றது.

சங்கை:—பூதலமுதலியவற்றில் கடமுதலியவற்றின் சையோகசம்பந்தத்தால் வரைந்துகொள்ளப்பட்ட அத்தியந்தாபாவத்தை யங்கீகரித்தலில் தோஷம் செரல்லப்பட்டிருக்கின்றது.

ஜாதி குணமுதலியவற்றில் கடத்தின் சையோக சம்பந்தாவச்சின்ன அத்தியந்தாபாவம் நித்தியமாம். பூதலமுதலியவற்றில் அதே கடத்தின் சையோக சம்பந்தாவச்சின்ன அபாவம் அநித்தியமாம். அந்த நித்திய வநித்தியங்கள் ஒன்றற்கொன்று வேறாம்; ஒன்றன்று.

ஜாதி குணமுதலியவற்றிலும், பூதலமுதலியவற்றிலும் சையோக சம்பந்தாவச்சின்ன கடாபாவத்தின் பேதம் அங்கீகரியாவிடின், நித்தியத்தன்மை அரித்தியத்தன்மை வடிவினவாகிய விரோதி தர்மங்கள் எவையோ, அவற்றிற்குக் கலப்புண்டாகுமென்னும் சங்கைக்குக் கங்கேசோபாத்தியாயர் முதலிய நவீனர் இவ்வாறு சமாதானம் செய்கின்றனர்:—பூதலமுதலியவற்றிலும் கடத்தின் சையோகசம்பந்தாவச்சின்ன அபாவம் அரித்திய மன்று; நித்தியமாம். எப்போது பூதலத்திற்கு கடத்தின் சையோக முளதாகின்றதோ, அக்காலத்தினும் கடத்தின் சையோக சம்பந்தாவச்சின்ன அத்தியந்தாபாவம் இருக்கின்றது; அதன் நாச முண்டாகிறதில்லை. ஆதலால், அத்தியந்தாபாவம் கேவலாந்நவயியாம். எதன் அபாவம் ஓரிடத்தும் இராமல், சகல பதார்த்தங்களினும் எப்போது மிருக்கின்றதோ, அது கேவலாந்நவயி யெனப்படுகின்றது.

சங்கை:—சையோக சம்பந்தத்தால் கடமிருக்கச் சையோக சம்பந்தாவச்சின்ன கடாத்தியந்தாபாவத்தை யங்கீகரிக்கின், சையோகசம்பந்தத்தால் கடமுடைய பூதலத்தில் சையோகத்தார் கடமில்லை யென்னு முணர்வு பிறத்தல்வேண்டும்.

சமாதானம்:—சையோக சம்பந்தத்தார் கடமுடைய பூதலத்திலும் கடமின்றிய பூதலத்திற்போலக் கடத்தின் சையோக சம்பந்தாவச்சின்ன அத்தியந்தாபாவம் இருக்கின்றது. என்றாலும், கடமின்றிய பூதலத்திலோ சையோகத்தார் பூதலத்திற்கு கடமில்லை யென்னு முணர்வுண்டாகின்றது; கடமுடைய பூதலத்தில் முற்கூறிய வுணர்வுண்டாகிறதில்லை. ஏனெனின், முற்கூறிய வுணர்ச்சிக்கு விஷயம் கேவல கடத்தின் அத்தியந்தாபாவமன்று. ஆனால், பூதலசம்பந்தமுடைய கடத்தின் ஆதாரகாலத்தினும் அதிக்கிரமித்த காலமும் சையோகசம்பந்தாவச்சின்ன கடாத்தியந்தாபாவமுமாகிய இரண்டும் யாண்டிருக்கின்றனவோ, ஆண்டுச் சையோகத்தார் கடமில்லையென்னு முணர்ச்சி யுண்டாகின்றது.

பூதலத்திற்கு சையோகசம்பந்தத்தார் கடமிராத காலத்துப் பூதல சம்பந்தமுடைய கடாதாரகாலம் இல்லை. ஆனால், பூதல சம்பந்தமில்லாக்கடத்தின் அநாதாரகாலம் இருக்கின்றது. ஆதலால், பூதல சம்பந்தமுடைய கடத்தின் ஆதாரகாலத்தின்

வேறான காலம் இருக்கின்றது. அன்றியும், சையோகசம்பந்தாவச்சின்ன கடாத்தியந்தாபாவமு மிருக்கின்றது. அதனால், சையோகத்தாற் கட மிலதென்னும் உணர்வுண்டாகின்றது.

யாண்டுப் பூதலத்தில் சையோகசம்பந்தத்தால். கட முளதோ, ஆண்டும் அத்தியந்தாபாவத்திற்கு நித்தியத்தன்மையிருத்தலால் சையோக சம்பந்தாவச்சின்ன கட அத்தியந்தாபாவமோ விருக்கின்றது. ஆனால், பூதல சம்பந்தமுடைய கட மெதுவோ, அதன் ஆதாரகால மிருக்கின்றதாகலின் பூதலசம்பந்தமுடைய கடாதார காலத்தின் வேறாய கால மில்லை. ஆதலால், சையோக சம்பந்தத்தால் கடமிருக்கச் சையோகத்தாற் பூதலத்திற் கட மில்லையென்னு முணர்வுண்டாகிறதில்லை.

இவ்வாற்றான் அத்தியந்தாபாவமோ எல்லாவிடத்தினும் பிரதியோகி யிருக்கினும் இல்லாவிடனும் எப்போதும் இருக்கிறது. ஆனால், அபாவத்தின் பிரதியோகியாகிய கடாதிகளின் சம்பந்தமுடைய பூதலாதி அதுயோகி பெவையோ, அவற்றின் ஆதாரகாலம் பிரதியோகி யிருக்க வுளதாகின்றது. பிரதியோகி சம்பந்தமுடைய அதுயோகியின் ஆதாரகாலத்தின் வேறாய காலம் இருப்பதில்லை. ஆதலால், பிரதியோகி யில்லையென்னும் உணர்வு பிரதியோகி யிருக்க இருப்பதில்லை. பிரதியோகி யில்லாதிருக்கின் அப்போது பிரதியோகி சம்பந்தமுடைய அதுயோகியின் ஆதாரகாலத்தின் வேறாகிய காலமும் அத்தியந்தாபாவமும் இரண்டும் உள. அதனால் பூதலத்திற் சையோகத்தாற் கடம் இல்லை யென்னு உணர்வுண்டாகின்றது.

இவ்வாற்றான் யாண்டுப் பிராசினர் சாமயிகாபாவம் அங்கீகரித் திருக்கின்றனரோ, ஆண்டும் முழுவதும் அத்தியந்தாபாவ மிருக்கின்றது. அத்தியந்தாபாவத்திற்கு அநித்தியத்தன்மையுண்டாவ தில்லை. முற்கூறிய காலத்தின் அபாவத்தால் பிரதியோகி யிருக்கினும் அத்தியந்தாபாவத்தின் உணர்வு உண்டாகிறதில்லை.

72. நவீன தார்க்கிகரது முற்கூறிய மதத்தின் கண்டனம்

இது நவீன தார்க்கிகர் மதம். அது நல்முடைய தன்று. பிராசினர் மதமே நல்முடையதாம். ஏனெனின், பிரதியோகி

யிருக்க அத்தியந்தாபாவம் அங்கீகரிக்கின் பிரதியோகிக்கும் அபாவத்திற்கும் ஒன்றற்கொன்று விரோத முண்டென்னும் கதைக்குக் கேடுண்டாதல் வேண்டும்.

நவீனர் இங்ஙனம் கூறுவர்:—விரோதம் இருவகையாம். ஒன்று உடனிருத்தலின்மை வடிவினது; மற்றொன்று உடன்றோற்றுதலின்மை வடிவினது. ஒரு நிலைக்களத்து ஒரு காலத்தில் இராதவை எவையோ, அவற்றிற்கு உடனிருத்தலின்மை வடிவினதாகிய விரோதம் சொல்லப்படுகின்றது. அஃது ஆதபசீதங்களுக்குள்ள விரோதமாம். இவ்வித விரோதம் அபாவப் பிரதியோகிகட்கில்லை. ஏனெனின், பிரதியோகி யிருக்க அத்தியந்தாபாவ மிருக்கின்றது; ஆனால், அபாவப் பிரதியோகி கட்டு உடன்றோற்றுதலின்மை வடிவினதாகிய விரோத முண்டு. ஒருகாலத்தில் ஒரு அதிகரணத்தில் எவற்றின் தோற்ற முண்டாகிறதில்லையோ, அவற்றிற்கு உடன்றோற்றுதலின்மைவடிவினதாகிய விரோதம் சொல்லப்படுகின்றது. பிரதியோகியிருக்குங்கால் அத்தியந்தாபாவத்தின் தோற்ற முண்டாகிறதில்லை. ஆதலால், பிரதியோகி அபாவங்கட்டு உடன்றோற்றுதலின்மை வடிவினதாகிய விரோத முளது; உடனிருத்தலின்மை வடிவினதாகிய விரோத மில்லை. இவ்வாற்றான் நவீனர்களது சமாதானம் உலகம் சாஸ்திரம் எல்லாவற்றிற்கும் விருத்தமாம். ஏனெனின், அபாவத்தின் அபாவம் பிரதியோகி யெனப்படுகின்றது.

யாண்டு அபாவம் இல்லையோ, ஆண்டு அபாவத்தின் அபாவ முண்டாகின்றது. எங்ஙனம்: கடமுடைய தேசத்தில் கடத்தின் அபாவ மில்லை; ஆனால், கடாபாவத்தின் அபாவம் இருக்கின்றது. அதுவே கடமாம்; கடாபாவத்திற்குப் பிரதியோகியுமாம். இவ்வாற்றான் அபாவத்தின் அபாவத்தினைச் சகல சாஸ்திரங்களினும் பிரதியோகி யென்பார். நவீனர் கிரமப்படி அக் கூற்று அசங்கதமாகும். ஏனெனின், நவீன மதத்தில் கடமுடைய தேசத்தில் கடத்தின் அபாவமும் உளதாகலின் கடாபாவத்திற்கு அபாவங் கூறுதல் பொருந்தாது. சொல்லப்படுங் கிரமமாகக் கடத்திற்கு வேறுகவே கடாபாவாபாவ மிருக்கின்றது; கடரூப மன்றெனினும், கடத்தோடு உடனொற்றித் திருப்பது கடாபாவாபாவமாம். இவ் வார்த்தை நிர்விவாதமாம்.

நவீனக்கிராமமாகக் கடமுடைய தேசத்தில் கடாபாவ மிருக்கின்றதாகலின், கடாபாவத்தின் அபாவ மில்லாதிருத்தலான் இரண்டற்கும் சமநியதத்துவம் சம்பவியாது. ஆதலால், நவீனமதம் சாஸ்திர விருத்தமாகம். பிரதியோகியும் அபாவமும் சமரூபிகாணத்தி லீராவென்பது சர்வலோகப் பிரசித்தமாகம். அவ்வுலகப் பிரசித்தமான அர்த்தத்திற்கு நவீன கற்பனையால் பாதமுண்டாகும். கடத்தின் அதிகாணத்தில் கடத்தின் அத்தியந்தாபாவத்தை யங்கீகரித்தல் பிரமாண ரூபியமாகம்; எப் பிரமாணத்தானும் பெறப்படுவதில்லை. யாண்டுக் கட மில்லையோ, ஆண்டுக் கட மில்லையென்னும் தோற்றமாக அத்தியந்தாபாவம் பெறப்படுவதாகின்றது. கடமுடையதேசத்தில் கடமில்லையென்னும் தோற்ற முண்டாகிறதில்லை. வேறு எத்தோற்றமும் கடமுடைய தேசத்தில் அத்தியந்தாபாவத்திற்குச் சாதக மின்று. ஆதலால், பிரதியோகி தேசத்தில் அத்தியந்தாபாவத்தை யங்கீகரித்தல் பிரமாண சித்தமன்று. மாறான கடமுடைய தேசத்தில் கடாத்தியந்தாபாவம் இல்லையென்னும் தோற்ற முண்டாகின்றது. அந் தோற்றத்திற்கு விருத்தமான அத்தியந்தாபாவம் அங்கீகரிக்கப்படுகின்றது.

கடமுடைய தேசத்தில் அத்தியந்தாபாவத்தினை யங்கீகரிப்பவனுக்கு வட்டிக்காசைப்பட்டு முதலுமிழந்த நியாயங்கிடைக்கும். ஏனெனின், அத்தியந்தாபாவத்திற்குக் கேவலாந்நுவரீயைச் சாதித்தற்பொருட்டும் நித்தியத்தன்மையைச் சாதித்தற்பொருட்டும் கடமுடைய தேசத்தில் கடாத்தியந்தாபாவம் அங்கீகரிக்கப்பட்டிருக்கின்றது. ஆனால், கடமுடைய தேசத்தில் கடாத்தியந்தாபாவம் அங்கீகரிக்கின் அவ் வத்தியந்தாபாவமே நிஷ்பலமும் நிஷ்பிரமாணமு மாய்விடும். அங்ஙனமே, சகல பதார்த்தங்களின் பயனும் விவகாரத்தாற் பெறப்படுகின்றது.

கட மில்லையென்னும் வியவகார சித்தியின்றி வேறு பயனோ கடாத்தியந்தாபாவத்திற்கு நிகழாது. முற்கூறிய வியவகாரத்தின் சித்தியே பயனும். கடல் இல்லையென்னும் உணர்வானே கடாத்தியந்தாபாவம் பெறப்படுகின்றது; முற்கூறிய வுணர்ச்சியின்றிக் கடாத்தியந்தாபாவத்தின் இருப்பில் ஒரு பிரமாணமும் இல்லை. நவீன மதத்தில் கடாத்தியந்தாபாவத்

தால் கட மில்லையென்னும் வியவகாரத்தின் சித்தி யுண்டாகிற தில்லை. ஆனால், கட சம்பந்தமுடைய பூதலாதிகரணகாலத்தின் வேறுகிய காலத்தால் முற்கூறிய வியவகாரத்தின் சித்தி யுண்டாகின்றது. ஏனெனின், கட சம்பந்தமுடைய பூதலாதிகரண காலத்தின் வேறுகிய கால முளதாயின் அப்போது கட மில்லையென்னும் பிரதீதி யுண்டாகின்றது. கட சம்பந்தமுடைய பூதலாதிகரண கால முளதாயின் அப்போது கடம் இல்லை யென்னும் பிரதீதி யுண்டாகிறதில்லை. இவ்வாற்றால் கட மில்லையென்னும் உணர்வால் கட சம்பந்தமுடைய பூதலாதிகரணத்தின் வேறுகிய காலத்தின் சித்தி யுண்டாகின்றது; கடாத்தியந்தாபாவத்தின் சித்தி யுண்டாகிறதில்லை.

பிரதீதி (உணர்ச்சி) யினைப்போலக் கடம் இல்லையென்னும் வியவகாரத்தின் சித்தி நவீனமதத்தில் கடாத்தியந்தாபாவத்தால் உண்டாகிறதில்லை. ஆனால், முற்கூறிய காலத்தால் கடம் இல்லையென்னும் வியவகாரம் உண்டாகின்றது. ஆதலால், கடாத்தியந்தாபாவம் நவீனமதத்தில் பயனற்றதும் பிரமாணம் இன்றியதுமாம். சத்தப் பிரயோகத்தினை வியவகார மென்பர்; ஞானத்தினைப் பிரதீதி யென்பர். இவ்வாற்றான் நவீனமதத்தால் அத்தியந்தாபாவத்திற்கு நித்தியத்தன்மையை அங்கேரித்தற் பொருட்டு, பிரதியோகையையுடைய தேசத்தில் அத்தியந்தாபாவத்தைக் கொள்ளின் அடியோடு அத்தியந்தாபாவத்திற்கு ஆனி யுண்டாம். ஆதலால், கடமுடைய தேசத்தில் கடாத்தியந்தாபாவம் சம்பவியாது.

யாண்டுப் பூதலத்தில் ஓர் காலத்தில் கட முளதாகின்றதோ, ஆண்டு அத்தியந்தாபாவ முளதாயின் அத்தியந்தாபாவமென்னும் பெயரும் பொருளின்றிய தாகும். யாண்டு அத்தியந்தாபாவம் உளதாய் முன்று காலத்திலும் பிரதியோகி யிலதாகின்றதோ, அஃது அத்தியந்தாபாவமென்னும் பெயர்ப்படி பெறப்படுவதாகின்றது. ஆதலால், யாண்டு ஓர் காலத்துப் பிரதியோகியுளதாய் ஓர் காலத்து இலதாகின்றதோ ஆண்டு முக்காலத்தினும் பிரதியோகியின் அபாவமின்று. ஆதலால், அத்தியந்தாபாவமின்று. அதனின் வேறாய் வோர் அபாவம் உளது; அதனைச் சாமிகாபாவ மென்பர்.

**73. நியாய சம்பிரதாயத்தில்
கடப்பிரததுவம்சத்தின் பிராகபாவம் கடமும்
கடப்பிராகபாவமுமா மெனல்**

இவ்வாற்றான் நான்கு வகையான சம்சர்க்காபாவமும் அந்நியோந்நியாபாவமும் சேர்ந்து ஐவகை யபாவமாம். அவ்வாவம் ஒவ்வொன்றும் இரண்டு வகையாம்:—ஒன்று: பாவப் பிரதியோகியினை யுடையதாகின்றது; மற்றொன்று: அபாவப் பிரதியோகியினை யுடையதாகின்றது.

பாவத்தின் அபாவம் பாவப்பிரதியோகியினையுடைய அபாவ மெனப்படும். அபாவத்தின் அபாவம் அபாவப்பிரதியோகியினை யுடைய அபாவ மெனப்படும்.

எங்ஙனம்: பிராகபாவம் இருவகைத்தாம். கடமுதலியவற்றிற்குக் கபாலமுதலியவற்றிலுள்ள பிராகபாவம் பாவப்பிரதியோகியினை யுடையதாம். பாவபதார்த்தத்திற்குப் பிராகபாவம் இருத்தல்போல அபாவத்திற்கும் பிராகபாவ முண்டு. ஆனால், ஸாதி (உற்பத்தியுடைய) பதார்த்தங்களுக்குப் பிராகபாவ முண்டு; அநாதிக்குப் பிராகபாவ மிருப்பதில்லை. அத்தியந்தாபர்வ அந்நியோந்நியாபாவப் பிராகபாவங்களோ அநாதியாம். ஆனால், அவற்றிற்கோ பிராகபாவம் சம்பவிப்பதில்லை. பிரத்தொம்ஸாபாவமோ அநந்தமாம்; ஆனால் ஸாதியாம். ஆதலால், பிரத்தொம்ஸாபாவத்திற்குப் பிராகபாவம் உண்டு. அப்பிரத்தொம்ஸாபாவத்தின் பிராகபாவம் பிரதியோகியுடையதும், பிரதியோகியின் பிராகபாவரூபமுமாம்.

தண்டமுதலியவற்றான் கடத்திற்கு நாச முண்டாயின், அதனைக் கடத்தின் பிரத்தொம்ஸாபாவ மென்பார். அப்பிரததுவம் ஸாபாவம் தண்டமுதலியவற்றற்றோன்றியதாம். தண்டமுதலியவற்றின் வியாபாரத்திற்கு முன் கடகாலத்திலும் கடத்தின் பிராகபாவகாலத்திலும் இல்லாதிருத்தலான் ஸாதியாம். ஆதலால், தண்டமுதலியவற்றின் வியாபாரத்திற்கு முன் கடத்துவம்ஸத்தின் பிராகபாவம் இருக்கின்றது. அத்துவம்ஸத்தின் பிராகபாவம் கட காலத்திலும், கடத்தின் உற்பத்திக்கு முன் கடத்தின் பிராகபாவ காலத்திலும் உளது. ஆதலால், கடத்துவம்ஸத்தின் பிராகபாவம் கடகாலத்திலோ கடவடிவாகவும்

கடத்தின் உற்பத்திக்கு முன் கடத்தின் பிராகபாவ வடிவமாகவு
மிருக்கின்றது. இவ்வாற்றான் கடத்துவம்ஸத்தின் பிராகபாவம்
கடத்தினும் கடத்தின் பிராகபாவத்தினும் அடங்கியுள்ளது. அவ
ற்றின் வேறுகவில்லை யென்பது சாம்பிரதாயிக மதம்.

74. முற்கூறிய மதத்தின் கண்டனமும், கடப் பிரத்துவம்ஸத்தினது அபாவப் பிரதி யோகியினையுடைய பிராகபாவத்தின் சித்தியும்

ஆனால், இம் மதம் யுக்தி விரோதமுடையதாம். ஏனெ
னின், கடமோ பாவரூபமும் ஸாதியுமாம். கடத்தின் பிராகபா
வம் அபாவரூபமும் அநாதியுமாம். ஒரே கடத்துவம்ஸப் பிராக
பாவத்தினை ஒரு காலத்தில் பாவ வடிவினதாயும் ஒரு காலத்
தில் அபாவ வடிவினதாயும் கூறுதல் விருத்தமாம்; அங்ஙன
மே, ஓர் காலத்து ஸாதிவடிவினதாயும் ஓர் காலத்து அநாதிவடி
வினதாயும் கூறுதலும் விருத்தமாம். அன்றியும், கடகாலத்திற்
கபாலத்திற் சமவாயமாகக் கட மிருக்கின்றது. கடத்துவம்ஸ
மில்லையென் நிவ்வாறு விதிருபமாகவும் நிஷேதரூபமாகவும்
இரண்டுணர்ச்சிகள் விலக்ஷணமாக வுண்டாகின்றன. அவ்ற்
றின் விஷயி ஒன்றற்கொன்று விலக்ஷணமான இரண்டு பதார்த்
தங்களா யங்கிரித்தல் வேண்டும். அங்ஙனமே, கடத்தின் உற்
பத்திக்குமுன்னும் கபாலத்திற் கடமில்லை, கடத்துவம்ஸ மில்லை
யென் நிவ்வாறு இரண்டுணர்ச்சிக ளுண்டாகின்றன. அவ் விரண்
டுணர்ச்சிகளும் நிஷேதமுகத்தன் வாயினும் விலக்ஷணமாம்.
ஏனெனின், முதலுணர்ச்சியிலே இல்லையென்று கூறுதலா
னுண்டாகும் அபாவம் எதுவோ, அதன் பிரதியோகியாகிய
கடத்தின் வுணர்வுண்டாகின்றது. இரண்டாவது உணர்ச்சி
யில் இல்லையென்று கூறுதலாற் ரோற்றிய அபாவத்திற்குக்
கடப்பிரத்துவம்ஸமாகிய பிரதியோகியி னுணர்ச்சி யுண்டாகின்
றது. ஆதலால், பிரதியோகியின் பேத மிருக்குங்கால் கடப்
பிராகபாவத்திற்கும், கடப் பிரத்துவம்ஸப் பிராகபாவத்திற்
கும் அபேதம் சம்பவியாது. ஆனால், கடத்திற்கும் அதன் பிரா
கபாவத்திற்கும் கடப்பிரத்துவம்ஸத்தின் பிராகபாவம் வே
றென மதிக்கத்தக்கதாம்.

அதுபவத்தாற் பெறப்பட்ட பொருட்கு இலாகவ பலத்
தால் லோபம் சம்பவியாது. ஆதலால், சாம்பிரதாயிகர் கிரம

மாகக் கடப்பிரத்துவம்ஸ பிராகபாவத்திற்குக் கடத்திலும் அதன் பிராகபாவத்திலும் அடக்கம் அங்கீகரித்தல், இலாகவ மாயினும் நலமுடைய தன்று. இவ்வாற்றாற் பிரத்துவம்ஸா பாவத்தின் பிராபாவம் அபாவப் பிரதியோகியினை யுடைய பிராகபாவமாகிய அபாவமாம்.

75. சாமயிகாபாவத்தின் பிராகபாவம் அபாவப் பிரதியோகியினை யுடையதாதல்

அங்ஙனமே, சாமயிகாபாவமும் ஸாதியாகின்றது. அதன் பிராகபாவமும் அபாவப் பிரதியோகியினையுடைய பிராகபாவ மாகின்றது.

76. பிராசீனர் பிராகபாவத்தினது பிரதுத்துவம் ஸம் பிரதியோகிப் பிரதியோகியிலும் பிரதியோகிப் பிரதியோகியின் துவம்ஸத்திலும் அடங்குமென்றல் நவீனராற் கண்டிக்கப் படுதலும், அதன் அபாவப் பிரதி யோகித் தன்மையும்

பிரத்துவம்ஸாபாவமும் அத்நிபந்தாபாவ அந்நியோந்நி யாபாவங்களுக்கு இருப்பதில்லை. ஏனெனின், இரண்டு அபா வங்களும் அநாதியும் அநந்தமுமாம்; அங்ஙனமே, பிரத்துவம் ஸாபாவமும் அநந்தமாம். அதற்கும் பிரத்துவம்ஸம் சம்பனி யாது. ஆனால், பிராகபாவ சாமயிகாபாவங்களுக்குப் பிரத்து வம்ஸ முண்டாகின்றது.

சாம்பிரதாயிகக் கிரமமாகப் பிராகபாவத் துவம்ஸம் பிரதி யோகிப் பிரதியோகியிலும், பிரதியோகிப் பிரதியோகியின் துவம்ஸத்திலும் அடங்கும்; அவற்றின் வேறுகாது. எங்ஙனம்: கடத்தின் பிராகபாவத்தினது துவம்ஸ முண்டாகின்றது. அது கடகாலத்திலும் கடத்தின் துவம்ஸகாலத்திலு முளது. கட காலத்திலோ கடப்பிராகபாவத்தின் துவம்ஸம் பிரதியோகியின் பிரதியோகி சொருபமா யிருக்கின்றது. ஏனெனின், கடப்பிராக பாவத்தினது துவம்ஸத்தின் பிரதியோகி கடப்பிராகபாவமாம். கடப்பிராகபாவத்தின் பிரதியோகிகடமாம். ஆதலால், கடகாலத் தில் கடப்பிராகபாவத்தின் துவம்ஸம் பிரதியோகியின் பிரதி யோகி சொருபமாம். தண்டமுதலியவற்றான் கடத்திற்கு நாச

முண்டாயின் அக்காலத்தும் கடப்பிராகபாவத்தின் துவம்ஸ மிருக்கின்றது; கட மில்லை. ஆதலால், அக்காலத்தில் கடப்பிராக பாவத்தின் துவம்ஸம் பிரதியோகிப் பிரதியோகியின் துவம்ஸ ரூபமாம். ஏனெனின், கடப்பிராகபாவத் துவம்ஸத்தின் பிரதி யோகியாகிய கடப்பிராகபாவ மெதுவோ, அதன் பிரதியோகி கடமாம். அக் கடத்தின் துவம்ஸமே கடப்பிராகபாவத்தின் துவம்ஸமாம். கடத்துவம்ஸத்துக்கு வேறாகக் கடப்பிராகபாவத் துவம்ஸ மில்லை. இவ்வாற்றான் பிராகபாவத்தின் துவம்ஸம் ஒரு காலத்தில் தனது பிரதியோகியின் பிரதியோகி வடிவமாம். ஒரு காலத்தில் தனது பிரதியோகியினது பிரதியோகியின் துவம்ஸ ரூபமாம். பிராகபாவத்துவம்ஸம் வேறன்று.

இச் சாம்பிரதாயிகக் கிரமமும் யுத்தி விருத்தமாம். எனெ னின், கடமோ ஸாந்தமும் பாவரூபமுமாம். கடத்துவம்ஸம் அநந்தமும் அபாவரூபமுமாம். ஒரு கடப்பிராகபாவத் துவம் ஸத்திற்கே ஸாந்த அநந்தங்களோடு அபேதங் கூறுதலும், அந்நனமே பாவராவங்களோடு அபேதங் கூறுதலும் விருத்த மாம்.

கட உற்பத்தி யுண்டாயின் அப்போது 'கட முண்டாயிற்று' 'கடப்பிராகபாவ மழிந்தது' என்றிவ்வாறு இரண்டு விலக்கண மான தோற்ற முண்டாகின்றன. அவற்றுள் 'கட முண்டாயிற்று' என்னும் தோற்றத்திற்கு விஷயம் உற்பத்தியாகிய கடமாம், 'கடப்பிராகபாவம் நஷ்டமாயிற்'றென்னும் உணர்ச்சிக்கு விஷ யம் கடப்பிராகபாவத்தின் துவம்ஸமாம். அவற்றிற்கு அபேதம் (ஒற்றுமை) கூறுதல் சம்பவியாது.

அந்நனமே தண்டமுதலியவற்றால் கடத்தின் துவம்ஸ முண்டாகவே, 'இப்பொழுது கடத்துவம்ஸ முண்டாயிற்று' 'கடப்பிராகபாவத்துவம்ஸம் முன் கடோற்பத்தி காலத்தி லுண் டாயிற்று' என்னு முணர்ச்சி யுண்டாகின்றது. ஆண்டு வர்த்த மான காலத்தில் கடத்துவம்ஸத்தின் உற்பத்தியும், அதீத காலத்தில் கடப்பிராகபாவத் துவம்ஸத்தின் உற்பத்தியும் சித்த மாகின்றன. வர்த்தமான காலத்தில் உற்பத்தி யுடையதனோடு அதீதகாலத்து உற்பத்திக்கு அபேதம் சம்பவியாது. ஆதலால், கடப்பிராகபாவத்தின் துவம்ஸம் கடத்தினும் கடத்துவம்ஸத்தி னும் வேறும்.

வேதாந்த பரிபாஷைமுதலிய அத்வைத நூல்களினும் துவம்ஸப் பிராகபாவமும் பிராகபாவத்தின் துவம்ஸமும் வேறுக எழுதப்படவில்லை. ஆனால், முற்கூறிய நியாய சம்பிரதாயத்தின்படி அந்தர்ப்பாவமே (அடக்கமே) எழுதப்பட்டிருக்கின்றது. என்றாலும், சுருதி சூத்திர பாஷியங்களோ இதனை நிரூபித்தலில் உதாசீனமா யிருக்கின்றன. ஆதலால், எவ்வகைப் பொருள் யுக்கி அதுபவாதுசார மாகின்றதோ, அதனை யங்கீகரித்தல் வேண்டும். யுக்கி யதுபவ விருத்தமாக இக்காலத்தைய நூலாசிரியர் எழுதுவன பிரமாண மாகா. ஆகலின், முற்கூறிய பொருள் பிரமாண விருத்தமன்று. மாறாக வேறென் றங்கீகரித்தலே யுக்கி யதுபவங்களை யதுசரித்ததாம். இவ்வாற்றான் பிராகபாவத்தின் துவம்ஸம் அபாவப் பிரதியோகியினையுடைய பிரத்துவம்ஸாபாவமாம்.

77. கடாந்நியோந்நியாபாவத்தின் து அத்தியந்தாபாவத்தின் கடத்தன்மை வடிவாத் தன்மையும், அதில் தோஷமும்

சாமயிகாபாவம் கேவலம் திரவியத்திற்கேயாமென்னும் இது முன் கூறப்பட்டிருக்கின்றது. ஆதலால், அபாவப்பிரகியோகியினையுடைய சாமயிகாபாவம் அப்பிரகித்தமாம். அபாவப் பிரதியோகியினையுடைய அத்தியந்தாபாவத்திற்கோ அநேக உதாரணங்கள் உள். கபாலத்தில் கடத்தின் பிராகபாவமும் பிரத்தொம்சா பாவமு முள்; தந்துவி லில்லை. ஆதலால், தந்துவில் கடப்பிராகபாவத்தின் அத்தியந்தாபாவமும், கடப்பிரத்தொம்சாபாவத்தின் அத்தியந்தாபாவமு முள். அங்ஙனமே கபாலத்தில் கடத்தின் சாமயிகாபாவமும் கடத்தின் அத்தியந்தாபாவமு மில்லை. ஆதலால், கபாலத்தில் கடத்தின் சாமயிகாபாவத்தின் அத்தியந்தாபாவமும், கடாத்தியந்தாபாவத்தின் அத்தியந்தாபாவமு முள். அங்ஙனமே, கபாலத்தில் கபாலத்தின் அந்நியோந்நியாபாவ மில்லை. ஆண்டுக் கபாலாந்நியோந்நியாபாவத்தின் அத்தியந்தாபாவம் இருக்கின்றது. அங்ஙனமே கடத்தில் கடத்தின் அந்நியோந்நியாபாவம் இல்லை. ஆண்டுக் கடாந்நியோந்நியாபாவத்தின் அத்தியந்தாபாவ மிருக்கின்றது. ஆனால், அந்நியோந்நியாபாவத்தின் அத்தியந்தர்பாவம் வேறில்லை; அந்நியோந்நியாபாவத்தின் பிரதியோகித்தன்மையை யவச்சேதகஞ் செய்யும் தர்மரூபமாம்.

எங்ஙனம்: கடாந்தியோந்தியாபாவத்தின் பிரதியோகித் தன்மையை யவச்சேதகம் செய்யும் தர்மம் கடத்தன்மையாம். அது கேவலம் கடத்தின்கண்ணே யிருக்கும். கடாந்தியோந்தியாபாவத்தின் அத்தியந்தாபாவமும் கடத்தின்கண்ணே யிருக்கும். கடத்திற்கு வேறாய சகல பதார்த்தங்களினும் கடாந்தியோந்தியாபாவ மிருக்கின்றது. ஆதலால், கடாந்தியோந்தியாபாவத்தின் அத்தியந்தாபாவம் கடத்தின் வேறாய பதார்த்தங்களி லிராது. இவ்வாற்றாற் கடத்தன்மையின் சமநியதம் கடாந்தி யோந்தியாபாவத்தின் அத்தியந்தாபாவமா யிருத்தலின் கடத் தன்மை வடிவமே கடாந்தியோந்தியாபாவத்தின் அத்தியந்தா பாவமாம்.

இத்தன்மைய பிராசீனர் எழுத்தும் விசுவசிக்கத் தக்க தன்று. ஏனெனின், கடத்திற் சமவாயமாகக் கடத்துவ மிருக் கின்றதென்னு முணர்ச்சிக்குவிஷயம் கடத்தன்மையாம். “கடத் திற் கடாந்தியோந்தியாபாவ மில்லை” என்னு முணர்ச்சிக்கு விடயமான கடாந்தியோந்தியாபாவத்தின் அத்தியந்தாபாவ மிருக்கின்றது. ஆதலால், அந்தியோந்தியாபாவத்தின் அத்தி யந்தாபாவம் அந்தியோந்தியாபாவத்தின் பிரதியோகித்தன் மையை யவச்சேதகம் செய்யும் தர்மரூபமன்று. அதனின் வேறுகிய அபாவரூபமேயாம்.

78. அத்தியந்தாபாவத்தின்

அத்தியந்தாபாவம் முதலத்தியந்தாபாவத்தின் பிரதியோகி வடிவினதாதலைப் பிரதிபாதித்தலும், அதன் கண்டனமும்

அங்ஙனமே அத்தியந்தாபாவத்தின் அத்தியந்தாபாவத் தினையும் முதல் அபாவத்தின் பிரதியோகி வடிவமாகப் பிரா சீனர் அங்கீகரிக்கின்றனர். அதன் கண்டனமோ நவீன நியாய நூல்களில் ஸ்பஷ்டமாம். அங்ஙனமன்றோ, யாண்டுக் கடம் என்றும் இருப்பதில்லையோ, ஆண்டுக் கடத்தின் அத்தியந்தா பாவம் இருக்கின்றது. யாண்டுக் கட முளதாகின்றதோ, ஆண்டுக் கடாத்தியந்தாபாவம் இருப்பதில்லை. ஆதலால், அதன் (கடாத்தியந்தாபாவத்தின்) அத்தியந்தாபாவம் இருக்கின்றது. இவ்வாற்றான் கடாத்தியந்தாபாவத்தின் அத்தியந்தாபாவம்

முதல் அத்தியந்தாபாவத்தின் பிரதியோகியாகிய கடமெதுவோ, அதனோடு ஒருங்கு நிற்பதாயிருத்தலின் கடசொருபமாம்; அதனின் வேறன்று. கடாத்தியந்தாபாவத்தின் அத்தியந்தாபாவத்திற்குக் கடரூபம் அங்கேரியாது, வேறெனக் கொள்ளின் அத்தியந்தாபாவங்களுக்கு அநவஸ்தை யுண்டாகும்.

எங்ஙனம் கடாத்தியந்தாபாவத்தின் அத்தியந்தாபாவம் வேறோ, அங்ஙனமே இரண்டாவது அத்தியந்தாபாவத்திற்கு மூன்றாவது அத்தியந்தாபாவமும், மூன்றாவதற்கு நான்காவதும், நான்காவதற்கு ஐந்தாவதும் வேறாம். இவ்வாற்றான் அத்தியந்தாபாவங்களுக்கு ஓரிடத்தும் முடிவுண்டாகாமல் இங்ஙனம் அநந்ததாவா யுண்டாகும்.

இரண்டாவது அத்தியந்தாபாவத்தினை முதல் அத்தியந்தாபாவத்தின் பிரதியோகி சொருபமாகக் கொள்ளின், அப்போது அநவஸ்தையாகிய தோஷம் இல்லை. ஏனெனின், கடாத்தியந்தாபாவத்தின் அத்தியந்தாபாவம் கடரூபமெனக் கொள்ளின் இரண்டாவது அத்தியந்தாபாவத்தின் அத்தியந்தாபாவமும் கடாத்தியந்தாபாவமேயாம். ஏனெனின், இரண்டாவது அத்தியந்தாபாவம் கடரூபமாம். ஆதலால், அதன் அத்தியந்தாபாவம் கடத்தின் அத்தியந்தாபாவமேயாம். அங்ஙனமே மூன்றாவது அத்தியந்தாபாவத்தினது நான்காவது அத்தியந்தாபாவம் மீண்டும் கடரூபமாம். நான்காவது அத்தியந்தாபாவத்தினது ஐந்தாவது அத்தியந்தாபாவம் கடாத்தியந்தாபாவரூபமாம். இவ்வாற்றாற் பிரதியோகியிலும் ஒரு அத்தியந்தாபாவத்திலும் எல்லா அத்தியந்தாபாவங்களு மடங்கும். அநவஸ்தையாகிய தோஷ மில்லை. ஆதலால், அத்தியந்தாபாவத்தின் அத்தியந்தாபாவத்தினை முதல் அத்தியந்தாபாவத்தின் பிரதியோகி சொருபமாகப் பிராசீனர் அங்கேகரிக்கின்றனர்.

ஆண்டு நவீன கிரந்தகாரர் இத் தோஷத்தினை எழுதியிருக்கின்றனர்:—யாண்டுப் பூதலத்திற் கட முளதாகின்றதோ, ஆண்டுப் 'பூதலத்திற் கட முளது, பூதலத்திற் கடாத்தியந்தாபாவமில்லை' என் றிவ்வாறு விலகூண வுணர்ச்சி யுண்டாகின்றது. விதிமுக வுணர்ச்சிக்கும் நிஷேதமுக வுணர்ச்சிக்கும் ஒரே விஷயம் சம்பவியாது. ஆதலால், விதிமுக வுணர்ச்சிக்கு விஷயம்

கடமும், நிகேதமுக வுணர்ச்சிக்கு விடயம் கடாத்தியந்தாபாவத் தின் அத்தியந்தாபாவமுமாம். அது கடரூப மன்று; அபாவ ரூபமாம். ஆதலால், கடத்தின் வேறும்.

இரண்டாவது அத்தியந்தாபாவத்தினை வேறெனக் கொள் ளின் அநவஸ்தாதோஷம் உண்டாமெனக் கூறியதற்குச் சமா தானம் வருமாறு:—இரண்டாவது அத்தியந்தாபாவம் முத லத்தியந்தாபாவத்தின் பிரதியோகியோடு ஒருங்கு நிற்பதாம். மூன்றாவது அபாவம் முதல் அபாவத்தோடு ஒருங்கு நிற்பதாம். பிரதியோகியின் சமான் தேச்சத்திலுள்ள இரண்டாவது அபாவ மெதுவோ, அதனோடு ஒருங்கு நிற்பது நான்காவது அபாவ மாம். முதலாவது மூன்றாவது அபாவங்களுடன் ஒருங்கு நிற் பது ஐந்தாவது அபாவமாம்.

இவ்வாற்றான் இரட்டைச் சங்கையின் அபாவ முழுவதும் இரண்டாவது அபாவத்தோடு ஒருங்கு நிற்பனவாம். விஷம் சங்கையின் அபாவ முழுவதும் முதல் அபாவத்தோடு ஒருங்கு நிற்பனவாம். ஆண்டு இரண்டாவது அபாவம் முதல் அபாவத் தின் பிரதியோகியோடு ஒருங்கு நிற்பதாயினும், பாவ அபாவங் களுக்கு ஐக்கியம் பொருந்தாது. ஆதலால், கடத்தோடு ஒருங்கு நிற்பதாயினும் கடாத்தியந்தாபாவாபாவம் கடத்தின் வேறும்.

முதல் அபாவத்தோடு ஒருங்கு நிற்கும் மூன்றாவது அபாவ மோ, முதல் அபாவ சொரூபமாம்; வேறன்று. ஏனெனின், “கடம் இல்லை” என்னும் நிகேதமுக வுணர்ச்சிக்கு விஷயம் முதல் அபாவமாம். “கடாத்தியந்தாபாவாபாவ மில்லை” என் னும் உணர்ச்சியின் விஷயமே மூன்றாவது அபாவமாம். ஆத லால், மூன்றாவது அபாவம் முதல் அபாவ வடிவினதாம். அங் கனமே, கடாத்தியந்தாபாவ மில்லையென்னும் நிகேதமுக வுண் ர்ச்சிக்கு விஷயம் இரண்டாவது அபாவமாம். “மூன்றாவது அபாவ மில்லை” என் றிவ்வாறு நான்காவது அபாவமும் நிகேத முக வுணர்ச்சிக்கு விஷயமாம். ஆதலால், இரண்டாவது அபா வத்தோடு ஒருங்கு நிற்கும் நான்காவது அபாவம் இரண்டா வது அபாவரூபமாம்; ஆனால், கடத்தோடு ஒருங்கு நிற்பதாயி னும் இரண்டாவது அபாவாபாவரூபம் கடத்தின் வேறாய் அபாவரூபமாம். இவ்வாற்றான் அபாவமாவே முழுவதும் முதல்

அபாவ இரண்டாவது அபாவங்களுள் அடங்கும். அநவஸ்தைத் தோஷ மினது.

பிராசீனர் கிரமப்படி பிரதியோகியிலும் அபாவத்திலும் எல்லா அபாவங்களும் அடங்குகலால் ஒரு அபாவமே அங்கீகரிக்க வேண்டியதாகின்றது. நவீனர் கிரமப்படி இரண்டாவங்கள் அங்கீகரிக்கவேண்டியன வாகின்றன. அதனால் நவீன மதத்தில் கௌரவ முளது. என்றாலும், பாவாபாவங்களுக்கு ஐக்கியம் பொருந்தாதாகவின் பிராசீனமதம் பிரமாண விருத்தமாம். நவீனமதம் அநுபவாநுசாரியா யிருக்கின்றது. ஆதலால், பிரமாணத்தாற் பெறப்படுவது கௌரவ தோஷத்தை யுண்டிபண்ணுவதன்று. இவ்வாற்றான் கடாத்தியந்தாபாவத்தின் அத்தியந்தாபாவமும் அபாவப்பிரதியோகியினையுடைய அபாவமாம். இவ்வாறு அபாவப் பிரதியோகியினையுடைய சம்ஸர்க்காபாவத்தின் உதாரணம் சொல்லப்பட்டது.

79. அபாவப் பிரதியோகியினையுடைய அந்நியோந்நியாபாவத்தின் உதாரணமும், முற்கூறிய அர்த்தத்தின் அநுவாதமும்

அபாவப் பிரதியோகியினையுடைய அந்நியோந்நியாபாவத்தின் உதாரணம் மிக வெளிப்படையாம். எங்ஙனம்: பிராகபாவத்தின் அந்நியோந்நியாபாவம் பிராகபாவத்தி லின்று; சகல பதார்த்தங்களிலு முண்டு. ஏனெனின், பேதத்தினை அந்நியோந்நியாபாவ மென்பர். சொருபத்திற் பேத மிராது. சொருபத்தின் வேறாய எல்லாவற்றிலும் எல்லாவற்றின் பேதமு முளது. ஆதலால், பிராகபாவத்திற்கு வேறாய பதார்த்தங்களில் பிராகபாவத்தின் அந்நியோந்நியாபாவ மிருக்கின்றது. பிரத்துவம்ஸாபாவத்தின் வேறாயவற்றில் பிரத்துவம்ஸாபாவத்தின் அந்நியோந்நியாபாவம் உளது. அத்தியந்தாபாவத்தின் வேறாயவற்றில் அத்தியந்தாபாவத்தின் அந்நியோந்நியாபாவம் இருக்கின்றது. அந்நியோந்நியாபாவத்தின் வேறாயவற்றில் அந்நியோந்நியாபாவத்தின் அந்நியோந்நியாபாவம் இருக்கின்றது. அந்நியோந்நியாபாவத்தின் வேறாயவை நால்வகைச் சம்ஸர்க்காபாவமும் சகல பாவபதார்த்தங்களுமாம். ஏனெனின், சம்ஸர்க்காபாவமும் பாவபதார்த்தமும் அந்நியோந்நியாபாவ ரூபமன்று. ஆதலால், அந்நியோந்நியாபாவத்தின் வேறும். எது எதனின் வேறுகின்ற

தோ, அதன்கண் அதன் அந்நியோந்நியாபாவம் உளதாகின்றது. ஆதலால், சம்சர்க்காபாவத்திலும் சகலபாவபதார்த்தங்களிலும் அந்நியோந்நியாபாவத்தின் அந்நியோந்நியாபாவ மிருக்கின்றது.

இவ்வாற்றான் இவகை அபாவங்களுள் சாமரிகாபாவமோ கேவலம் திரவியத்திற்கே யுண்டாம். ஆதலால் அது அபாவப் பிரதியோகியினை யுடையதன்று. நான்கபாவங்களும் அபாவப் பிரதியோகியை யுடையனவா மென்பதற்கு உதாரணம் சொல்லப்பட்டது. அபாவப் பிரதியோகியினை யுடைய அபாவத்தினைச் சில விடங்களில் பிராசீனர பாவரூபமெனக் கொண்டிருக்கின்றனர். எங்ஙனம்: கடப்பிராகபாவத்தின் துவம்ஸத்தினைக் கடரூபமெனக் கொள்ளுகின்றனர். கடத்துவம்ஸத்தின் பிராகபாவத்தினைக் கடமெனக் கொள்ளுகின்றனர். கடாந்நியோந்நியாபாவத்தின் அத்தியந்தாபாவத்தினைக் கடத்துவமெனக் கொள்ளுகின்றனர். கடாத்தியந்தாபாவத்தின் அத்தியந்தாபாவத்தினைக் கடமெனக் கொள்ளுகின்றனர். அதன் கண்டனம் செய்யப்பட்டது. ஆகலின், அபாவம் அபாவப் பிரதியோகியினை யுடையது மாம். பாவப்பிரதியோகியினை யுடைய அபாவமோ மிகப் பிரசித்தமாம்.

இவ்வாற்றான் அபாவத்தின் நிருபணம் நியாயசாஸ்திரத்தின் படி செய்யப்பட்டது. சில விடங்களில் பிராசீன மதத்திலாதல் நவீன மதத்திலாதல் தோஷங்கூறிய தெதுவோ, அதுவும் நியாய மரியாதையைக் கொண்டே தோஷங் கூறியதாம்.

80. முற்கூறிய நியாயமதத்தில் வேதாந்தத்திற்கு விருத்தமான ஆசங்கையைக் காட்டலும், அநாதிப்பிராகபாவத்தின் கண்டனமும்

அன்றியும், முற்கூறியவண்ணம் அபாவத்தை நிரூபித்தல் வேதாந்த சாஸ்திரத்தினும் விருத்தமன்று. எவ்வளவு அம்சம் வேதாந்த விருத்தமோ, அதனைக் காட்டுவாம். கபாலத்திலுள்ள கடத்தின் பிராகபாவத்தினை அநாதி யென்பர். அது பிரமாண விருத்தமாம். ஆதலால், வேதாந்தாநுசார முடையதன்று; ஏனெனின், கடப்பிராகபாவத்தின் அதிகாரணமான கபாலமும் ஸாதி; பிரதியோகியாகிய கடமும் ஸாதி. அங்ஙனமாக்கவே பிராகபாவத்திற்கு அநாதித்தன்மை எங்ஙன முண்டாகும்? மாயையில் சகல

காரியங்களின் பிராகபாவத்திற்கும் அநாதித்தன்மை கூறிற் பொருந்தும். ஏனெனின், மாயை அநாதியாம்; ஆனால், மாயையின் காரியத்தின் பிராகபாவத்தினை அங்கீகரித்தல் வியர்த்தமாம். சித்தார்த்தத்தில் விரும்பப்படுவதுமன்று; ஏனெனின், கடத்தி னுற்பத்தி கபாலத்தி லுண்டாகின்றது; பிறவற்றி லுண்டாகிறதில்லை. அங்ஙனமே படத்தின் உற்பத்தி தந்துவி லுண்டாகின்றது; கபாலத்தில் உண்டாகிறதில்லை. ஆதலால், கடத்தின் பிராகபாவம் கபாலத்தி லுளது; தந்துவி லின்று. படத்தின் பிராகபாவம் தந்துவி லுளது; கபாலத்தி லின்று. எதற்கு எதன் கண் பிராகபாவமுளதோ, அதற்கு அதன்கண் உற்பத்தி யுளதாம்; பிறவற்றி லுளதாத் வில்லை. எல்லாவற்றினின்றும் எல்லாக் காரியங்களின் உற்பத்தியு முண்டாகலாகா தென்பதற்காகவே பிராகபாவத்தின் அங்கீகாரமாம்.

அன்றியும், நையாயிகர் பிராகபாவத்தின் முக்கியப் பிரயோஜனத்தை இங்ஙனம் கூறுகின்றனர்:—கபாலம் தந்து முதலியவற்றிற்குக் கடம் படமுதலிய பரிணாமமோ இல்லை. ஆனால், கபாலத்தில் கடத்தின் ஆரம்பம் உண்டாகின்றது. தந்துவில் படத்தின் ஆரம்ப முண்டாகின்றது. கடம் பட முதலியன வுண்டாயின், அப்போது முன்போலவே கபால தந்துக்களு மிருக்கின்றன. பரிணாமவாதமாயின் கடாகாரத்தை யடைந்தபின் சொரூபமாகக் கபால மிருப்பதில்லை. அங்ஙனமே படாகாரத்தை யடைந்தபின்னர்க் தந்துவு மிருப்பதில்லை. ஆது பரிணாமவாதமோ வன்று; ஆரம்பவாதமாம். கபால மிருந்தபடியே யிருந்து கொண்டு, தனது கடத்தின் உற்பத்தியைச் செய்கின்றது. எப்போது கடம் உற்பத்தியாய்விடுகின்றதோ, அப்போதும் கடத்தின் சாமக்கிரி முன்போலவே பொருந்திற்கும். பரிணாமவாதத்திலோ காரியத்தி னுற்பத்தி யுண்டாகவே உபாதானகாரணம் இருப்பதில்லை; ஏனெனின், பரிணாமவாதத்தில் உபாதானகாரணமே காரியரூபத்தை அடைகின்றது. ஆதலால், கடவடிவத்தை யடைந்த கபாலம் கடத்தின் சாமக்கிரி யன்று. ஆரம்பவாதத்தில் உபாதானகாரணம் தனது சொரூபத்தை விடுவதில்லை. உபாதானத்தின் வேறான காரியத்தின் உற்பத்தி யுண்டாகின்றது. தனது சொரூபமாக உபாதான காரணம் பொருந்திற்கும். ஆதலால், கடத்தின் உற்பத்தி உண்டாகியும் உள்ள

படியே சாமக்கிரி யிருத்தலால் மீண்டும். கடத்தி னுற்பத்தி யுண்டாதல்வேண்டும். ஒரு கடமுண்டாய் வேறு கடமுண்டாத வில் முதற்கடம் பிரதிபந்தகமாம்; கடத்தான் நிரோதிக்கப் பட்ட கபாலத்தில் வேறு கடத்தி னுற்பத்தி யுண்டாகிறதில்லை. அங்ஙனமாயினும் முத லுண்டாகிய கடத்திற்கு மீண்டும் உற் பத்தி யுண்டாதல் வேண்டும். முத லுற்பத்திக்கு மீண்டும் உற் பத்தி யங்கீகரிக்கின், எங்ஙனம் உற்பத்திகாலத்தில் “கடம் உற்பத்தியாகின்றது” என்னும் வியவகார முண்டாகின்றதோ, அங்ஙனமே உற்பத்திகாலத்திற்குப் பிந்தியகாலத்திலும் “கடம் உற்பத்தியாகின்றது” என்னும் வியவகாரம் உண்டாதல்வேண் டும். சித்தித்த கடத்தின் ஆதாரகாலம் எதுவோ, அது கடத் தின் உற்பத்தி காலத்திற்குப் பிந்தியகாலமாம். சித்தித்த கடத் தின் ஆதாரகாலத்தில் “உண்டாயிற்று கடம்” என்னும் வியவ கார முண்டாகின்றது. ‘உண்டாகின்றது கடம்’ என்னும் வியவ காரம் உற்பத்திசுஷணம் ஒன்றில் உண்டாகின்றது. கடத்தின் ஆதாரமாகிய இரண்டாவதுமுதலிய சுஷணங்களில் ‘உண்டா கின்றது’ என்னும் வியவகார முண்டாகிறதில்லை. வனெ னின், வர்த்தமான வுற்பத்தியுடைய கட முளதென்னுங் பொருள் ‘கடம் உற்பத்தி யாகின்றது’ என்று கூறுதலால் தோற்றுகின்றது. ‘உற்பத்தியாயிற்று கடம்’ என்று கூறுத லால் சென்ற உற்பத்தியிணையுடைய கடமுளதென்னும் பொருள் தோற்றுகின்றது. உற்பத்தியானதற்கு உற்பத்தி யங்கீகரிக்கின் கடம் சித்தித்த தசையிலும் யாதேனுமோர் உற்பத்தி நிகழ்வ தாயிருக்கும். அதன லுற்பத்தியான கடத்திலும் ‘உற்பத்தி யாகின்றது கடம்’ என்னும் வியவகார முண்டாதல் வேண்டும். ஆதலா லுற்பத்தியான கடத்திற்கு மீண்டும் உற்பத்தி காணப் படாமையான் கடத்தின் உற்பத்தி சாமக்கிரி இருப்பதில்லை யென்று அங்கீகரித்தல் வேண்டும். ஆண்டு மற்றைச் சாமக்கிரிக ளாகிய கபாலமுதலியனவோ விருக்கின்றன. அக் கடத்தின் பிராகபாவ மிருப்பதில்லை. கடப்பிராகபாவத்தின் துவம்ஸம் கட உற்பத்தி சுஷணத்தில் உண்டாகின்றது. அக் கடத்தின் பிராகபாவம் கடத்தின் உற்பத்தியிற் காரணமாம். அதன் அபா வத்தா னுண்டாகிய கடத்திற்கு மீண்டும் உற்பத்தி யுண்டாகிற தில்லை. இது பிராகபாவத்தின் முக்கியப் பிரயோஜனமாம்.

மாயையில் அந்தக் கடமுதலியவற்றினது பிராகபாவத்தின் முதற்பிரயோஜனமோ சம்பவியாது. ஏனெனின், கடமுதலியவற்றின் சாக்ஷாத் உபாதான காரணம் மாயையன்று; கபாலமுதலியனவாம். மாயை சர்வ பதார்த்தங்களுக்கும் சாக்ஷாத் உபாதானமெனல் சித்தார்த பக்ஷத்தில் அங்கீகரிக்கப்பட்டுளதாயினும், காரியத்தின் உற்பத்தியில் வேறு காரணத்தின் அபேக்ஷையைச் செய்கிறதில்லை. அற்புதசக்தி மாயையில் இருக்கின்றது. ஆதலால், பிராகபாவமுதலிய வடிவினவாகிய அந்நிய காரணத்தின் அபேக்ஷையில்லை. ஆதலால், மாயையின் கண் எதன் பிராகபாவமு மில்லை.

கபாலத்திற் கடத்தி னுற்பத்தி யுண்டாகின்றது; படத்தி னுற்பத்தி யுண்டாகிறதில்லை யென்பதிற் பிராகபாவம் ஏதுவெனக் கூறப்பட்டது. அதுவும் பொருந்தாது. கபாலத்திற் கடத்தின் காரணத்தன்மையுள்ளது; படத்தின் காரணத்தன்மையில்லை. ஏனெனின், அந்நுவய வெதிரேகங்களாற் காரணத்தன்மையின் ஞான முண்டாகின்றது. கபாலத்தின் அந்நுவயம், அதாவது சத்தை யுளதாயின் கடத்தின் அந்நுவயம் உளதாகின்றது. கபாலத்தின் வெதிரேகத்தால், அதாவது அபாவத்தால் கடத்தின் வெதிரேகம் உளதாகின்றது. இவ்வாற்றாற் கபாலத்தின் அந்நுவய வெதிரேகங்களாற் கடத்தின் அந்நுவய வெதிரேகம் காணப்படுகின்றது. படத்தின் அந்நுவய வெதிரேகம், காணப்படுவதில்லை. ஆதலாற் கபாலத்திற் கடத்தின் காரணத்தன்மையுள்ளது; படத்தினதின்னு. இதனானே கபாலத்தினின்றும் கடமேயுண்டாகின்றது; படமுண்டாவதில்லை. படாதிகளைத் தவிர்த்தற் பொருட்டுக் கடத்தின் பிராகபாவம் கபாலத்திற் சம்பவிப்பதில்லை. கபாலத்தில் கடத்தின் உற்பத்திக்குப் பின் உற்பத்தி யுண்டாக வேண்டியதாமென எந்த முக்கியப் பிரயோஜனம் பிராகபாவத்திற்குச் சொல்லப்பட்டதோ, அதுவும் பரிணாமவாதத்தில் தோஷமன்று. ஏனெனின், சொருபமாக நிலைத்துள்ள கபாலம் கடத்தின் உற்பத்தியைச் செய்கின்றது. காரியவடிவத்தை யடைந்த கபாலத்தினின்றும் கடத்தின் உற்பத்தி யுண்டாகிறதில்லை. ஆதலால், பரிணாமவாதத்திற் பிராகபாவம் நிஷ்பலமாம்.

விசாரிக்குமிடத்து ஆரம்பவாதத்திலும் பிராகபாவம் பயனற்றதாம். ஏனெனின், கடத்தின் உற்பத்தி யுண்டாகிய பின்னும் உற்பத்தி யுண்டாதல் வேண்டுமென்று இவ்வாறு கூறின் அவனை இங்ஙனம் கேட்கவேண்டும்:—வேறு கடத்தின் உற்பத்தி யுண்டாதல் வேண்டுமா? அல்லது எந்தக் கடம் எக் கபாலத்தில் உண்டாயிருக்கின்றதோ, அதனுற்பத்தி யுண்டாதல் வேண்டுமா? வேறு கடத்தின் உற்பத்தி யுண்டாகவேண்டுமெனக் கூறின், அது சம்பவியாது. ஏனெனின், எந்தக் கபாலத்தால் எந்தக் கட முண்டாகின்றதோ அந்தக் கபாலத்தில் அக் கடத்தின் காரணத்தன்மையே யுளது. மற்றோர் கடத்தின் காரணத்தன்மை மற்றோர் கபாலத்தி லுளது. ஆதலால், வேறு கடத்தின் துற்பத்தியி னடைவில்லை. கடம் முன் உண்டாயிருக்கின்றது; அதனுற்பத்தி யுண்டாகுமெனக் கூறின், அதுவும் பொருந்தாது. ஏனெனின், யாண்டுக் கபாலத்தினின்றும் கடத்தினுற்பத்தி யுண்டாகின்றதோ, ஆண்டு முதல் உற்பத்தி மற்றைய வுற்பத்தியின் பிரதிபந்தகமாம். ஆதலால், மீண்டும் உற்பத்தியின் உணர்ச்சி யில்லை. பிராகபாவம் பயனற்றதாம்.

உற்பத்தியின் சொருபத்தைச் சூக்ஷ்மமாக விசாரிக்கின், மீண்டும் உற்பத்தி யுண்டாதல் வேண்டுமென்று கூறுதலே விருத்தமாம். ஏனெனின், முதற் கணத்தோடுள்ள சம்பந்தத்தினை உற்பத்தி யென்பர். கடத்தின் முதற் கணத்தோடுள்ள சம்பந்தம் கடத்தின் உற்பத்தி யெனப்படுகின்றது. கடத்தின் அதிகரணத்துள்ள கணத்தின் துவம்ஸத்திற்கு அதிகரணமாகாத கணம் எதுவோ, அது கடத்தின் முதற்கண மெனப்படுகின்றது. கடத்தின் அதிகரணத்துக் கணங்கள் அநந்தமாம். அவற்றுள் கடத்தின் அதிகரணத்து இரண்டாவது முதலிய கணங்களெவையோ, அவற்றில் கடாதிகரணத்து முதற்கணத்தின் துவம்ஸமிருக்கின்றது. முதற்கணத்தில் கடாதிகரணக் கணத்தின் துவம்ஸமில்லை. ஆதலால், கடாதிகரணத்துக் கணத்தின் துவம்ஸத்திற்கு அதிகரணமாகாதது கடத்தின் முதற்கணமாம். அக் கணத்தோடுள்ள சம்பந்தமே கடத்தின் உற்பத்தி யெனப்படுகின்றது. இரண்டாவது முதலிய கணங்களில் முதற்கணத்தோடு சம்பந்தம் உண்டாகிறதில்லை. ஆதலால், முதற்கணத்திற்குநே 'உண்டாகின்றது' என்னும் விவகார முண்

டாகின்றது. இரண்டாவது முதலியகணங்களி லுண்டாகிற் தில்லை. இவ்வாற்றான் முதற்கணசம்பந்தமாகிய உற்பத்தி மீண் டும் உண்டாதல்வேண்டு மென்று கூறுதல் “என் தாய் மலடி” என்னும் வாக்கியத்திற்குச் சமமாம். ஏனெனின், கடத்தின் உற்பத்திக்குப் பிந்தியகணம் கடாதிகரணத்தினது துவம்ஸத் தின் அதிகரணமேயாகும். ஆதலால், கடாதிகரணக் கூணத் தின் துவம்ஸத்திற்கு அதிகரணமாகாதக் கூணம் மீண்டும் சம் பவிபாது. இதனால் உற்பத்தியாகியதற்கு உற்பத்தியாதல் வே ண்டுமென்று கூறுதல் விருத்தமாம். இவ்வாற்றாற் பிராகபாவம் நிஷ்பலமாம். “கபாலத்திற் சமவாயமாகக் கடம் இல்லை” என் னும் உணர்ச்சிக்கு விஷயமான சாமயிகாபாவமே சம்பவிக்கின் றது. “கபாலத்திற் கட முண்டாகும்” என்னும் உணர்ச்சிக்கு விஷயமும் கடத்தின் வருங்காலமாம். பிராகபாவம் பெறப் படாததாம்.

தமது சாஸ்திரத்தின் சம்ஸ்காரத்தான் நையாயிகர் பிரா கபாவத்தினை அங்கீகரிக்கினும் ஸாதியாக (உற்பத்தியுடைய தாக) அங்கீகரித்தல் வேண்டும்; அநாதியெனல் பொருந்தாது. ஏனெனின், அந்நியமதத்திலோ எல்லா அபாவங்களுக்கும் அதிகரண பேதத்தால் பேத முண்டாகின்றது. நையாயிகமதத் தில் அதிகரண பேதத்தால் அபாவங்களின் பேத மின்று. ஆனால், பிரதியோகியின் பேதத்தால் அபாவத்தின் பேதம் உண்டா கின்றது. ஆதலால், ஒரு பிரதியோகியினை யுடைய அபாவம் நாநா அதிகரணங்களில் ஒன்றே யாகின்றது. ஆனால், பிரா கபாவமோ நையாயிக மதத்தினும் அதிகரண பேதத்தால் பின் னமேயாம். ஏனெனின், கடத்தின் பிராகபாவம் கடத்தின் உபா தான காரணமான கபாலத்தின்கண்ணே யுளது. அவற்றினும் ஈந்தக் கடம் எக் கபாலத்தின்கண் ணுளதோ, அக் கடத்தின் பிராகபாவம் அக் கபாலத்தின்கண்ணிருக்கின்றது. வேறு கடத் தின் பிராகபாவம் வேறு கபாலத்தின்க ணுளது. இவ்வாற் றான் ஒரு பிராகபாவம் ஒரே அதிகரணத்தில் இருக்கின்றது. அக் கபாலமுதலிய பிராகபாவத்தின் அதிகரணம் ஸாதியாம். அவற்றினிருக்கும் பிராகபாவம் எவ்வாற்றானும் அநாதியாதல் பொருந்தாது. அநாதி அதிகரணத்திலும் ஸாதியிலும் ஒரு பிராகபாவம் இருப்பதாகுமாயின் அநாதியென்றலும் பொருந்

தும். ஆனால், அங்ஙனம் நாநா அதிகாரணத்திற் பிராகபாவம் சம்பவியாது. ஆதலால், கபாலமாத்திரத் திருக்கும் கடப்பிராகபாவத்திற்கு அநாதித்தன்மை சம்பவியாது.

கபாலத்தின் உற்பத்திக்குமுன் கபாலத்தின் அவயவங்களில் கடத்தின் பிராகபாவமிருக்கும். அதற்குமுன் அவயவத்தின் அவயவங்களி லிருக்கும். இவ்வாற்றால் அநாதி பரமாணுவிலுள்ள கடத்தின் பிராகபாவம் அநாதியாமென் றிவ்வாறு கூறின், அது பொருந்தாது. ஏனெனின், தனது பிரதியோகியின் உபாதான காரணத்தில் பிராகபாவ மிருக்கும்; பிறவற்றிலிராது. இது நையாயிகர்களது நியமமாம். கபாலத்தின் அவயவம் கபாலத்தின் உபாதான காரணமாம். கடத்தின் உபாதான காரணமன்று. ஆதலாற் கபாலாவயவத்தில் கபாலத்தின் பிராகபாவமே சம்பவிக்கிறது. கடத்தின் பிராகபாவம் கபாலத்தின் கண்ணே யுளது; கபாலாவயவத்திற் சம்பவியாது. இவ்வாற்றற் பரமாணு கேவலம் துவியணுகத்திற்கு உபாதான காரணமாம். ஆதலால், துவியணுகத்தின் பிராகபாவமே பரமாணுவின்கண் ணுளதாம். துவியணுகத்திற்கு மேல் திரியணுக முதற் கடப்பரியந்தமான பிராகபாவங்கள் பரமாணுவிற் சம்பவியா. பரமாணுவில் துவியணுகத்தின் வேறாய பதார்த்தங்களின் பிராகபாவத்தையும் அங்கீகரிக்கின், பரமாணுவினின்றும் கடத்தின் உற்பத்தி யுண்டாதல் வேண்டும்.

அன்றியும், பரிணமவாதத்திலோ காரியகாரணத்திற்கு அபேதம் உண்டு. ஆதலால், துவியணுகமுதல் அந்தியாவயவியான கடப்பரியந்தம் காரணகாரியதாசைக்குப் பேத மில்லை. ஆம் மதத்திலோ பரமாணுவின்கண் உள்ள துவியணுகத்தின் பிராகபாவமே கடப்பரியந்தமான காரியதாசையின் பிராகபாவமாம். ஆதலாற் பரமாணுவிற் கடமுதலியவற்றின் பிராகபாவத்தினைக் கூறுதல் பொருந்தும். அக் காரிய காரணத்தின் அபேதமோ ஆரம்பவாதத்தி லில்லை. காரிய காரணங்களுக்கு ஒன்றற் கொன்று அத்தியந்தபேத மிருக்கின்றது. ஆதலாற் கபாலாவயவத்திற் கடத்தின் பிராகபாவ மில்லை. அங்ஙனமே பரமாணுவில் துவியணுகத்தினது காரியத்தின் பிராகபாவம் சம்பவியாது. இவ்வாற்றால் ஸாதி கபால முதலியவற்றிற் கடமுதலியவற்றின் பிராகபாவத்திற்கு அநாதித்தன்மை கூறுதல் அசங்கதமாம்.

81. அநந்தத் பிரத்துவம்ஸாபாவத்தின் கண்டனம்

அங்ஙனமே நையாயிக மதத்தில் பிரத்துவம்ஸாபாவமும் தனது பிரதியோகியின் உபாதானத்திற்கு நிரூபகமும். ஆதலால், கடத்தின் துவம்ஸம் கபாலமாத்மிகத் திருப்பதாம். அஃது அநந்தமாமென்று கூறுதல் அசங்கதமாம். கடத்துவம்ஸத்தின் அதிகரணமான கபால் மெதுவோ, அதன் நாசத்தால் கடத்துவம்ஸத்தின் நாச முண்டாகின்றது.

அன்றியும், கடத்துவம்ஸத்தின் நாசத்தை யங்கீகரித்தலில் நையாயிகர் இத் தோஷத்தைக் கூறுகின்றனர்:—கடத்துவம்ஸத்தின் துவம்ஸம் உளதேல் கடத்தின் மீட்சி யுளதாதல்வேண்டும். ஏனெனின், பிராகபாவப் பிரத்தொம்ஸாபாவங்களின் அநாதாரகாலம் பிரதியோகியின் ஆதாரமாகின்ற தென்பது நியமம். எக்காலத்தில் கடத்துவம்ஸத்தின் துவம்ஸ முண்டாகின்றதோ, அக்காலம் கடத்துவம்ஸத்தின் அநாதாரமும், பிராகபாவத்தின் அநாதாரமுமாகும்; ஆதலால், கடத்தின் ஆதாரமாகும். இவ்வாற்றால் துவம்ஸத்தின் துவம்ஸத்தை யங்கீகரிக்கின் கடமுதலிய பிரதியோகியின் மீட்சி யுண்டாகுமென்னும் தோஷமும் இல்லை. ஏனெனின், பிராகபாவத்திற்கு அநாதித்தன்மையும் துவம்ஸத்திற்கு அநந்தத்தன்மையும் அங்கீகரிக்கின், முற்கூறிய நியமத்தின் சித்தி யுண்டாகின்றது. முற்கூறிய நியமத்தை யங்கீகரிக்கின் பிராகபாவத்திற்கு அநாதித்தன்மையும், துவம்ஸத்திற்கு அநந்தத்தன்மையும் பெறப்படுவனவாம். சித்தாந்தபக்ஷத்தில் பிராகபாவம் ஸாதிபாம். ஆதலால், பிராகபாவத்தின் உற்பத்திக்கு முந்தியகாலம் கடப்பிராகபாவ கடத்துவம்ஸங்களின் அநாதாரமாம்; கடத்தின் ஆதாரம் அன்று. அல்லது, முக்கிய சித்தாந்தத்தில் முற்றும் பிராகபாவத்தின் அங்கீகார மில்லை. ஆதலால், கடத்தின் உற்பத்திக்கு முந்தியகாலம் கடப் பிராகபாவத்தின் அநாதாரமாம்; கடத்துவம்ஸத்தின் அநாதாரமுமாம். கடருபப் பிரதியோகியின் ஆதார மன்று. இதனால் பிராகபாவப் பிரத்துவம்ஸங்களின் அநாதாரகாலம் பிரதியோகியின் ஆதாரமாகின்றதென்னும் நியமம் சம்பவிப்பதில்லை. ஆதலால், கடத்துவம்ஸத்திற்கும் துவம்ஸம் உண்டாகின்றது. முற்கூறிய நியமம் சித்தியாமைபான் கடத்தின் மீட்சியும் உண்டாகுமெனில்லை.

82. அந்நியோந்நியாபாவத்திற்கு ஸாதி ஸாந்தத் தன்மையையும், அநாதித்தன்மையையும் அங்கீகரித்தல்

அங்ஙனமே அந்நியோந்நியாபாவமும் ஸாதி ஸாந்த அதி கரணத்தில் ஸாதி ஸாந்தமாம். எங்ஙனம்: கடத்தில் படத்தின் அந்நியோந்நியாபாவம் இருக்கின்றது. அதன் அதிகரணம் கட மாம். அது ஸாதியும் ஸாந்தமுமாம். ஆதலால், கடத்திலுள்ள படாந்நியோந்நியாபாவமும் ஸாதியும் ஸாந்தமுமாம். அநாதி அதிகரணத்தில் அந்நியோந்நியாபாவம் அநாதியாம்; ஆனால், அநாதியும் ஸாந்தமாம்; அநந்த மன்று. எங்ஙனம்: பிரஹ்மத் தில் ஜீவனது பேத மிருக்கின்றது. அது ஜீவனது அந்நியோந் நியாபாவமாம். அதன் அதிகரணம் பிரஹ்மமாம்; அது அநாதி யாம். ஆதலால், பிரஹ்மத்திலுள்ள ஜீவனது பேதமாகிய அந்நி யோந்நியாபாவம் அநாதியாம். பிரஹ்மஞானத்தால் அஞ்ஞான நிவிருத்திவாயிலாகப் பேதத்தின் அநந்த முண்டாகின்றது; ஆதலால் ஸாந்தமாம்.

அநாதி பதார்த்தத்திற்கும் ஞானத்தால் நிவிருத்தி அத் வைதவாதத்தில் இஷ்டமாம். இதனானே சுத்த சேதனம், ஜீவன், ஈசுவரன், அவித்தை சேதனங்களின் சம்பந்தம், அநாதி களுக் கொன்றற்கொன்றுள்ள பேதம் என்னும் ஆறு பதார்த்தங்க ளும் அத்வைத மதத்தில் சொடுபமாக அநாதி யெனப்படுகின்றன. சுத்தசேதன மொழிந்த ஐந்திற்கும் ஞானத்தால் நிவிருத்தி அங்கீகரித்திருக்கின்றனர்.

இதில், ஜீவேசுரர்களை அத்வைத வாதத்தில் மாயிக மென்று கூறுகின்றனர்; மாயையின் காரியம் மாயிக மெனப்படு கின்றது. ஜீவேசுவரர்களை மாயையின் காரியமாகவும் அநாதியாக வும் கூறுதல் விருத்தமாம் என்னும் சங்கை யுண்டாகின்றது. அச் சங்கைக்குச் சமாதானம் வருமாறு:—

ஜீவேசுரர் மாயையின் காரியமென்பது மாயிக பதத்தின் பொருள் அன்று. ஆனால், மாயையினது நிலையின் வசத்ததாய் ஜீவேசுவரர்களது நிலை யிருக்கின்றது; மாயையின் நிலைப்பின்று ஜீவேசுவரர்களது நிலைப்பு நிகழாது; ஆகவின் மாயிகமாம்; மாயையினைப் போல அநாதியுமாம். இவ்வாற்றான் அநாதி அந்நி

யோந்தியர்பர்வமும் ஸாந்தமாம், அநந்தமன்று; அங்ஙனமே அத்தியந்தர்பர்வமும் ஆகாயமுதலியவற்றைப்போல் அவித்தையின் காரியமாம்; நாசமுடையதுமாம். இவ்வாற்றான் அத்வைதவாதத்தில் சகல அபாவங்களும் நாசமுடையனவாம். ஒரு அபாவமும் நித்திய மன்று. அத்வைதவாதத்தில் அநாத்மபதார்த்தங்கள் யாவும் மாயையின் காரியமாம். ஆதலால், ஆத்மாவின் வேரூபவற்றிற்கு நித்தியத்தன்மை சம்பவியாது. கடமுதலிய பாவபதார்த்தங்கள் மாயையின் காரியமாதல்போல அபாவமும் மாயையின் காரியமாம்.

அத்வைதவாதத்தில் மாயைக்குப் பாவரூபம் கூறுகின்றனர். ஆதலால், அபாவபதார்த்தத்திற்கு உபாதானமாதல் மாயைக்குச் சம்பவியாது. காரியத்திற்கு ஸஜாதீயமாய் உபாதானம் இருக்கும். அபாவத்திற்கு ஸஜாதீயமாய் மாயையில்தான் இருக்கும். ஆனால், மாயையும் அபாவமும் பாவத்துவ அபாவத்துவங்களான விஜாதீயமாம். மாயையில் பாவத்துவமும் அபாவத்தில் அபாவத்துவமும் இருக்கின்றன. அங்ஙனமாயினும் சகல அபாவங்களுக்கும் மாயையே உபாதானகாரணம். ஏனெனின், அநிர்வசநீயத்தன்மை மித்தியார்த்தன்மை ஞானத்தால் நிவர்த்திக்கப்படுதன்மை அநாத்மத்தன்மை முதலிய தர்மங்களால் மாயையும் அபாவமும் ஸஜாதீயமாம். சகல தர்மங்களானும் உபாதானத்திற்கும் காரியத்திற்கும் ஸஜாதீயத்தன்மை கூறின், கடகபாலங்களிலும் கடத்துவ கபாலத்துவ விஜாதீய தர்மங்களிருத்தலான் கடத்திற் குபாதானம் கபாலமாகாது. மண்மயத்தன்மை முதலிய தர்மங்களான் கடமும் கபாலமும் ஸஜாதீயமாதல் போல அநிர்வசனீயத்துவமுதலிய தர்மங்களான் அபாவமும் மாயையும் ஸஜாதீயமாம். ஆதலால், சகல அபாவங்களும் மாயையின் காரியமாமர்களின் மித்தையாம்.

ஓர் நூலாசிரியராகிய அத்வைதவாதி பொருவர் அத்தியந்தர்பாவ மொன்றையே அங்கீகரிக்கின்றனர். மற்ற அபாவங்களைப் பொய்யென்பார்:—எங்ஙனம்: கடத்தின் பிராகபாவத்தைக் கபாலத்திற் கூறுவர். அது பொய்யாம். ஏனெனின், கடத்தின் உற்பத்திக்கு முந்தியகால சம்பந்தியாகிய கபாலமே 'கட முண்டாகும்' என்னும் உணர்விற்கு விடயமாம். கடத்தின் பிராகபாவம் அப்பிரகித்தமாம். அங்ஙனமே, தண்ட

முதலியவற்றாற் பொடிக்கப்பட்ட கபாலத்தின் அல்லது பிரிக் கப்பட்ட கபாலத்தின் வேறாய் கடத்துவம்ஸமும் அப்பிரகித்த மாம். அங்ஙனமே, கடசம்பந்த மின்றிய பூதலமே கடத்தின் சாமயிகாபாவமாம். கடமிருக்குங்காலத்துக் கடத்தின் சம்பந்தி யாகிய பூதலம் இருக்கின்றதாகவின் கடசம்பந்த மின்றிய பூத லம் இன்று. இவ்வாற்றாற் சாமயிகாபாவம் அதிகரணத்தின் வேறன்று. அங்ஙனமே கடத்தின்கணுள்ள படத்தின் பேதத் தினைக் கடத்தில் இருப்பதாய் படாந்நியோந்நியாபாவ மென்பர். அஃது இரண்டனது அபேதத்தின் அத்தியந்தாபாவ ரூப மாம். இரண்டு புதார்த்தங்களினது அபேதாத்தியந்தாபாவத்தின் வேறாய் அந்நியோந்நியாபாவம் அப்பிரகித்தமாம். இவ்வாற்றான் அத்தியந்தாபாவ மொன்றே யுள்து. பிறிதோர், அபாவமு மின்று. இவ்வாறு அபாவநிருபணத்தில் வெகு விசார முள்து. நூல் விரியுமென்னும் அச்சத்தால் அதன் தன்மைமாத்திரம் அறிவிக்கப்பட்டது.

83. அபாவப்பிரமைக்கு ஏதுவாகிய பிரமாணத்தின் நிருபணமும், அபாவ ஞானத்தின் பேதபூர்வகமாக நியாயமதத்தில் பிரமப் பிரத்தி யக்ஷத்தில் விஷயாபேகை யின்மையும்

அபாவத்தின் சொரூபம் நிரூபிக்கப்பட்டது. அதிற் பிர மாணம் நிரூபிக்கப்படுகின்றது:—அபாவத்தின் ஞானம் இரு வகையாம். ஒன்று பிரம வடிவின்து. மற்றையது பிரமை வடி வின்து. பிரமஞானமும் பிரமையைப்போல் பிரத்தியக்ஷபரோக்ஷ பேதத்தால் இருவகையாம். கடமுடைய பூதலத்தில் இந்திரிய சையோகமிருந்தும், ஒருவாற்றாற் கடத்தின் உணர்ச்சி யுண் டாகவில்லையாயின் ஆண்டுக் கடாபாவத்தின் பிரத்தியக்ஷப் பிர மம் உண்டாகின்றது. ஆனால், விஷயமின்றிப் பிரத்தியக்ஷ ஞானம் உண்டாகாது. அந்நியதாக்கியாதிவாதியின் மதத்திலே பிரமப் பிரத்தியக்ஷத்தில் விஷயத்தி னபேகை யில்லை. ஆனால், அந்நிய பதார்த்தத்தின் அந்நிய வடிவமாகிய ஞானத் தை அந்நியதாக்கியாதி பென்பர். ஆதலால், எந்தப் பதார்த்தத் தின் அந்நிய வடிவமான ஞான முண்டாகின்றதோ, அதன் அபேகை யுண்டு.

எங்ஙனம்: பழுதையின் பாம்புத்தன்மை வடிவமான ஞான முண்டாகின்றது. அதன்கண் பழுதையின் அபேகை யுள்ளது. அங்ஙனமாயினும், எவ்விஷயத்தின் ஆகாரம் (வடிவம்) ஞானத்தில் தோற்றுக்கின்றதோ, அதன் அபேகை ஆந்ரிய தாக்கியாதிவாதி மதத்தில் இல்லை. அது சர்ப்பத்தின் ஆகாரம் பிரமத்தில் தோற்றியும் அதன் அபேகை யில்லாததுபோல வாம்.

84. சித்தாந்தத்தில் பரோகூப் பிரமத்தில் விஷயத்தின் அபேகையின்மையும், அபரோகூப் பிரமத்தில் அதன் அபேகையுண்மையும்

அங்ஙனமாயினும் சிந்தாந்தத்தில் அநிர்வசனீயக்கியாதி யுள்ளது. யாண்டுப் பிரத்தியக்ஷப் பிரம முண்டாகின்றதோ, ஆண்டுப் பிரம ஞானத்தைப்போல அநிர்வசனீய விஷயத்தின் உற்பத்தியு முண்டாகின்றது. ஆதலால், வியாவகாரிக கடமுடைய பூதலத்தில் பிராதிபாஸிக கடாபாவம் அநிர்வசனீயமா யுண்டாகின்றது. வியாவகாரிக கடத்திற்கு வியாவகாரிக கடாபாவத் தோடு விரோத முண்டு. பிராதிபாஸிக கடாபாவத்தோடு வியாவகாரிக கடத்திற்கு விரோதம் இன்று. ஆதலால், வியாவகாரிக கடமுடைய பூதலத்தில் அநிர்வசனீய கடாபாவமும் அதன் அநிர்வசனீய ஞானமுமாகிய இரண்டு முண்டாகின்றன. ஆண்டுக் கடாபாவத்தின் பிரத்தியக்ஷப் பிரமம் சொல்லப்படுகின்றது.

யாண்டு அந்தகனுக்குப் பொய்ய (வஞ்சக) னது வாக்கியத் தால் கடமுடைய பூதலத்தில் கடாபாவத்தின் ஞான முண்டாகின்றதோ, அது அபாவத்தின் பரோகூப் பிரமமாம். பரோகூப் ஞானத்தில் விஷயத்தின் அபேகை யில்லை. ஏனெனின், கழிந்தனவும் வருவனவுமாயவற்றின் பரோகூப் ஞானம் உண்டாகின்றது. ஆதலால், அபாவத்தின் பரோகூப்பிரமம் யாண்டு உண்டாகின்றதோ, ஆண்டுப் பிராதிபாஸிக அபாவத்தின் உற்பத்தியுண்டாகிறதில்லை. கேவலம் அபாவாகார விருத்திவடிவின் தாகிய ஞானத்தின் உற்பத்தியே யுண்டாகின்றது.

85. சித்தாந்தத்தில் அபாவப்பிரமமுதலிய விடங்களில் அந்நியதாக்கியாதியின் அங்கோரம்

அல்லது பரோகூப் பிரமத்தினைப்போல யாண்டு அபாவத்தின் பிரத்தியக்ஷப் பிரமம் உண்டாகின்றதோ, ஆண்டும்

பிராக்ரிபாஸிக அபாவத்தின் உற்பத்தி யுண்டாகிறதில்லை. ஆனால், அபாவத்தின் பிரமம் அந்நியதாக்கியாதி வடிவினதாம். ஏனெனின், இரஜ்ஜுமுதலியவற்றில் சர்ப்பமுதலிய பிரமத்தினை அந்நியதாக்கியாதி வடிவமாகக் கொள்ளின் இத் தோஷம் உளதாகின்றது:—இரஜ்ஜுவில் சர்ப்பத்தன்மைத் தர்மத்தின் தோற்றத்தினை அந்நியதாக்கியாதி யென்பர்; அது சம்பவியாது. ஏனெனின், இந்திரியத்தின் சம்பந்தம் இரஜ்ஜுவோடும் இரஜ்ஜுத்தன்மையோடும் உளது. சர்ப்பத்தன்மையோடு இந்திரியத்தின் சம்பந்தமின்று. விஷயசம்பந்தமின்றி இந்திரிய ஜந்நிய ஞான முண்டாகிறதில்லை. ஆதலால், இரஜ்ஜுவின் சர்ப்பத்தன்மைத் தர்மமாகத் தோற்றுதல் வடிவினதாகிய அந்நியதாக்கியாதி சம்பவியாது. இவ்வாறு பிரத்தியக்ஷப் பிரம ஸ்தலத்தில் அந்நியதாக்கியாதியை நிஷேதித்து அநிர்வசனீயக் கியாதியை அங்கீகரித்திருக்கின்றனர். அதன்றன்மை முன் கூறப்பட்டுள்ளது.

ஆனால், யாண்டு அதிஷ்டானமும் ஆரோப்பியமுமாகிய இரண்டும் இந்திரிய சம்பந்தியாகின்றனவோ, ஆண்டு முற்கூறிய தோஷம் சம்பவியாது. ஆதலால், சித்தாந்தநூல்களினும் ஆண்டு அந்நியதாக்கியாதியே எழுதப்பட்டுள்ளது. எங்ஙனம்: புஷ்பத்தின் மேல் வைக்கப்பட்ட ஸ்படிகத்தில் செம்மையின் பிரத்தியக்ஷப் பிரம முண்டாகின்றது. ஆண்டுப் புஷ்பத்தின் செம்மையோடும் நேத்திரத்திற்குச் சையுத்தசமவாய சம்பந்தம், அல்லது சையுத்த தாதான்மியசம்பந்த முளது. ஸ்படிகத்தோடு நேத்திரத்திற்குச் சையோகசம்பந்த மிருக்கின்றது. ஆண்டுச் செம்மை ஆரோப்பியமும் ஸ்படிகம் அதிஷ்டானமுமாம். ஆண்டுப் புஷ்பத்தின் வியாவகாரிக செம்மை ஸ்படிகத்தில் தோற்றுகின்றது; ஸ்படிகத்தில் அநிர்வசனீய செம்மையின் உற்பத்தி யுண்டாகிறதில்லை. ஏனெனின், சர்ப்பத்தன்மையோடு போலச் செம்மையோடு நேத்திரத்தின் சம்பந்த முண்டாகாதிருக்குமாயின், விஷயத்தோடு சம்பந்தமின்றி இந்திரிய ஜந்நிய ஞான முண்டாகா தென்னும் தோஷம் உண்டாம். நேத்திரத்தோடு செம்மைக்குச் சம்பந்த மிருத்தலின் முற்கூறிய தோஷம் சம்பவிப்பதில்லை. ஆதலால், ஆரோப்பியத்தின் சந்நிதான ஸ்தலத்தில் அந்நியதாக்கியாதியே சம்பவிக்கின்றது.

அங்ஙனமே கடமுடைய பூதலத்தில் கடாபாவப் பிரம முண்டாயின், ஆண்டு ஆரோப்பிய அதிஷ்டானங்களின் சந்நிதான மிருத்தலான் ஆரோப்பியத்தோடும் இந்திரியத்திற்கு அதிஷ்டானத்தோடுபோல சம்பந்தம் இருக்கின்றது. ஏனெனின், அதிஷ்டானம் பூதலமாம்; ஆரோப்பியமாகிய கடாபாவம் பூதலத்திலோ இல்லை; ஆனால், பூதலத்திலிருக்கும் பூதலத்தன்மையில் கடாபாவம் இருக்கின்றது. அன்றியும், பூதலத்திலிருக்கும் உருவம் பரிசம் முதலிய குணங்க ளெவையோ அவற்றின்கண் கடாபாவம் இருக்கின்றது. பூதலத்தன்மையின்கண்ணும் பூதலத்தில் உருவமுதலிய குணங்களோடும் கடத்தின் சையோகம் என்றும் உண்டாகாது. ஏனெனின், இரண்டு திரவியங்களுக்குச் சையோக முண்டாகும். கடமோ திரவியமாம்; பூதலத்தன்மை திரவியமன்று; ஜாதியாம். அதனோடு கடத்திற்குச் சையோக முண்டாகாது. பூதலத்தின் பரிசுமுதலியனவும் திரவியமன்று; குணமாம். அவற்றின்கண்ணும் கடத்தின் சையோகம் சம்பவியாது. எதன்கண் எதன் சையோக சம்பந்த முண்டாகவில்லையோ, அதன்கண் அப் பதார்த்தத்தின் சையோக சம்பந்தாவச் சின்ன அத்தியந்தாபாவ முண்டாகின்றது. இவ்வாற்றாற் பூதலத்திற் சையோக சம்பந்தத்தாற் கடமிருக்கினும் பூதலத்தன்மையிலும் பூதலத்தின் குணங்களிலும் சையோக சம்பந்தத்தாற் கடமின்மையாற் சையோக சம்பந்தாவச்சின்ன கடாத்தியந்தாபாவம் இருக்கின்றது. ஆண்டு அதிஷ்டானம் பூதலமும், ஆரோப்பியம் கடாத்தியந்தாபாவமுமாம். அதற்குப் பூதலத்தோடு சுவாதிகரண சமவாய சம்பந்த மிருக்கின்றது. சுவ என்பது கடாத்தியந்தாபாவம்; அதன் அதிகரணம் பூதலத்தன்மையும் பூதலத்தின் உருவமுதலிய குணங்களுமாம்; அவற்றின் சமவாயம் பூதலத்தின்கண் ணுளது. பூதலத்தின் கடாத்தியந்தாபாவத்தோடு சுவசமவேத விருத்தித்தன்மைச் சம்பந்தம் உளது. சுவ என்பது பூதலம்; அதன்கண் சமவேத மென்பது சமவாய சம்பந்தத்தானிருக்கும் பூதலத்தன்மையும் குணமுமாம்; அவற்றில் விருத்தித்தன்மை யென்பது ஆதேயத்தன்மையாம். அஃது அத்தியந்தாபாவத்திற் குளது. இவ்வாறு ஆரோப்பிய அதிஷ்டானங்களுக் கொன்றற்கொன்று சம்பந்தம் இருத்தலின் சந்நிதானம் இருக்கின்றது. ஆதலால், பூதலத்தன்மையி னிருப்பதும் உருவம் பரிசுமுதலியவற்றி னிருப்

பதுமாகிய வியாவகாரிக கடர்த்தியந்தார்பாவ மெதுவோ, அது பூதலத்திற் றேற்றுதலால் அபாவத்தின் பிரமம் அந்நியதாக் கியாதி வடிவினதாம். பிரதிபாஸிக அபாவத்தின் உற்பத்தி நிஷ்பிரயோஜன்மாம். இவ்வாற்றற்பிரத்தியக்ஷ பரோக்ஷ வேறு பாட்டால் அபாவப்பிரமம் இருவகைத்தாம்.

86. பிரத்தியக்ஷ பரோக்ஷ யதார்த்தப் பிரமரூப அபாவப் பிரமைக்கு இந்திரியமும் அநுபலம்பமுதலியனவும் சாமக்கிரியாதலைக் கூறுதல்

அங்ஙனமே அபாவத்தின் பிரமையும் பிரத்தியக்ஷ பரோக்ஷ பேதத்தால் இருவகைத்தாம்:—நையாயிகர் மதத்திலோ இந்திரிய ஜந்ரிய ஞானத்தை அபரோக்ஷ மென்பர்; அதனின் வேறாய ஞானத்தைப் பரோக்ஷ மென்பர். அபாவத்தினோடும் இந்திரி யத்திற்கு விசேணத்தன்மைச் சம்பந்தமாதல், சுவசம்பந்த விசே ஷணத்தன்மைச் சம்பந்தமாதல் யாண்டு உளதாகின்றதோ, ஆண்டு அபாவத்தின் பிரத்தியக்ஷப்பிரமையும் பரோக்ஷப்பிரமை யும் சொல்லப்படுகின்றன.

எங்ஙனம் சுரோத்திரத்தோடு சப்தார்பாவத்தின் விசேஷ ணத்தன்மைச் சம்பந்த முள்ளவிடத்துச் சப்தார்பாவத்தின் சுரோத்திர ஜந்ரியப் பிரத்தியக்ஷப் பிரமை யுளதாகின்றதோ, அங்ஙனமே பூதலத்தில் கடார்பாவம் உளதாகியவிடத்து நேத் திர சம்பந்தப்பட்ட பூதலத்தில் அபாவத்தின் விசேஷணத் தன்மைச் சம்பந்தம் இருத்தலாற் கடார்பாவத்தின் நேத்திர ஜந் ரியப் பிரத்தியக்ஷப் பிரமை யுண்டாகின்றது. ஆனால், புருஷ னின்றிய பூதலத்தில் யாண்டுக் கட்டையில் புருஷப்பிரமம் உண் டாகின்றதோ, ஆண்டுப் புருஷாபாவம் இருக்கின்றது. புருஷா பாவத்தோடு நேத்திரத்திற்குச் சுவசம்பந்தமுடைய விசே ஷணத்தன்மைச் சம்பந்தமு மிருக்கின்றது. அங்ஙனமாயினும் புருஷாபாவத்தின் பிரத்தியக்ஷம் உண்டாகிறதில்லை. ஆதலால், அபாவத்தின் பிரத்தியக்ஷத்தில் இந்திரியம் காரணம், பிரதி யோகியின் அநுபலம்பம் (உணர்ச்சியின்மை) சககாரி. யாண்டுத் தாணுவில் புருஷப்பிரமம் உண்டாகின்றதோ, ஆண்டுப் பிரதி யோகியின் அநுபலம்பம் உண்டாகிறதில்லை. ஆனால் புருஷப் பிரதியோகியின் உபலம்பம் அதாவது ஞானமிருக்கின்றது. எங் ங்ஙனம்: கடமுதலிய திரவியங்களின் சாக்ஷ-ஷப் பிரத்தியக்ஷத்

தில் நேத்திரம் கரணமாம். அந்தகாரத்தில் கடத்தின் சாக்ஷுஷப் பிரத்தியக்ஷ முண்டாகிறதில்லை. ஆதலால், நேத்திரஜந்ரிய சாக்ஷுஷப்பிரத்தியக்ஷத்தில் ஆலோக (பிரகாச) சையோகம் சக காரியாம். ஆதலால், அந்தகாரத்துள்ள கடமாகுமாயின் ஆண்டு நேத்திரேந்திரிய மிருக்கின்றது; நேத்திரேந்திரியத்திற்குக் கடத்தோடு சையோகமு மிருக்கின்றது. அங்ஙனமாயினும் கடத்திற்கு ஆலோகத்தோடு சையோகவடிவ சககாரியில்லை. ஆதலால், அந்தகாரத்துள்ள கடத்தின் சாக்ஷுஷப் பிரத்தியக்ஷ முண்டாகிறதில்லை. சாக்ஷுஷப் பிரத்தியக்ஷத்தில் ஆலோக சையோகம் சககாரியாம். ஆண்டு இந்திரியத்தோடுள்ள ஆலோகத்தின் சையோகம் ஏதுவன்று; ஆனால், விஷயத்தோடுள்ள ஆலோக சையோகம் ஏதுவாம். ஆதலால், பிரகாசத்திலுள்ள புருஷனுக்கு அந்தகாரத்திலுள்ள கடத்தின் பிரத்தியக்ஷ முண்டாகிறதில்லை. ஆண்டிந்திரியத்துடனோ ஆலோகத்தின் சையோக மிருக்கின்றது; விஷயமாகிய கடத்தோடு ஆலோகத்தின் சையோக மில்லை. அந்தகாரத்திலுள்ள புருஷனுக்குப் பிரகாசத்திலுள்ள கடத்தின் பிரத்தியக்ஷம் உண்டாகின்றது. ஆண்டு இந்திரியத்துடனோ ஆலோகத்தின் சையோகம் இல்லை; விஷயத்தோடு ஆலோகத்தின் சையோகம் இருக்கின்றது. ஆதலால், விஷய ஆலோகங்களின் சையோகம் நேத்திரஜந்ரிய ஞானத்தில் சககாரியாம். அங்ஙனமாயினும், கடத்தின் பூர்வதேச (முன்னிட)த்தில் ஆலோகத்தின் சையோகமுண்டாய்ப் பச்சிம தேச (பின்னிட)த்தில் நேத்திரத்தின் சையோக முண்டாகுமிடத்துக் கடத்தின் சாக்ஷுஷப்பிரத்தியக்ஷ முண்டாகிறதில்லை; உண்டாதல் வேண்டும். ஏனெனின், விஷயத்தோடு ஆலோகத்தின் சையோக வடிவ சககாரியிருக்கின்றது. சையோகவடிவ வியாபாரமுடைய நேத்திரேந்திரிய கரணமும் உளது.

ஆதலால், எந்தக் கடத்தின் தேசத்தில் நேத்திரத்தின் சையோக முண்டாகின்றதோ, அதே தேசத்தில் ஆலோகத்தின் சையோகம் சககாரியாகின்றதென்று கொள்ளல் வேண்டும். தீபம் சூரியன் முதலியவற்றின் பிரபையை ஆலோக மென்பர். எங்ஙனம் திரவியத்தின் சாக்ஷுஷப் பிரத்தியக்ஷத்தில் ஆலோகத்தின் சையோகம் சககாரியாகின்றதோ, அங்ஙனமே அபாவத்தின் பிரத்தியக்ஷத்தில் இந்திரியம் கரணமும், பிரதி

யோகியின் அநுபலம்பம் சககாரியுமாம். ஆதலால், தானுவில் புருஷப்பிரம முண்டாகுமிடத்து, புருஷாபாவத்தின் பிரத்தியக்ஷ முண்டாகிறதில்லை. அங்ஙனமே யாண்டுப் பூதலத்தில் கட மில்லாமல், கடத்திற்குச் சமானமான வேறு பதார்த்தம் வைக்கப்பட்டிருக்கின்றதோ, ஆண்டுக் கடப்பிரம முண்டாய் விடுகின்றது. அப் பூதலத்தில் கடாபாவமிருக்கின்றது. கடாபாவத்தோடு இந்திரியத்திற்குச் சுவசம்பந்தமுடைய விசேஷணத்தன்மைச் சம்பந்தமுமிருக்கின்றது. ஏனெனின், கடத்தின் பிரமமோ உண்டாயிருக்கின்றது; கட மில்லை. ஆனால், கடாபாவம் இருக்கின்றது. அதற்குப் பூதலத்தில் விசேஷணத்தன்மைச் சம்பந்தமிருக்கின்றது. அப் பூதலத்தோ இந்திரியத்திற்குச் சையோகம் இருத்தலின் இந்திரிய சம்பந்தமுடைய தெனப்படுகின்றது. இந்திரியத்தோடு சம்பந்தமுடையதாகிய பூதலத்திலு் அபாவத்தின் விசேஷணத்தன்மைச் சம்பந்தம் இருக்கின்றதாயி ஆதலால், சம்பந்த வடிவ வியாபாரமுடைய இந்திரியமாகிய கரணமிருக்கின்றது. பிரதியோகியின் அநுபலம்பமாகிய சககாரியின்னு. ஏனெனின், ஞானத்தை உபலம்பமென்பார். அந்த ஞானம் பிரமமாகுக, அல்லது பிரமையாகுக. இதில் விசேஷமின்று.

யாண்டுக் கடத்தின் பிரமம் உண்டாகின்றதோ, ஆண்டுக் கடாபாவத்தின் பிரதியோகியாகிய கடமெதுவோ அதன் அநுபலம்பம் இன்று. ஆனால், பிரமரூபஉபலம்ப (ஞான)மிருக்கின்றது. இவ்வாற்றான் அபாவத்தின் பிரத்தியக்ஷத்தில் இந்திரியம் கரணமும், பிரதியோகியின் அநுபலம்பம் சககாரியுமாம். பிரதியோகியின் அநுபலம்பத்தை மாத்திரம் சககாரியெனினும் நிர்வாகமுண்டாவதில்லை. ஏனெனின், ஸ்தம்பத்தில் பிசாசின் பேதமோ பிரத்தியக்ஷமாம். ஸ்தம்பத்தில் பிசாசின் அத்தியந்தாபாவம் பிரத்தியக்ஷமன்று. இத் தம்பம் பிசாசன்றென்னும் அநுபவம் எல்லா ஜனங்களுக்கு முண்டு. ஆனால், ஸ்தம்பத்தில் பிசாசில்லை யென்னும் நிச்சய முண்டாகிறதில்லை. ஆண்டு முதல் அநுபவத்திற்கு விஷயம் ஸ்தம்ப பதத்திலுள்ள பிசாசின் அந்ரியோந்ரியாபாவமும், இரண்டாவது அநுபவத்திற்கு விஷயம் பிசாசின் அத்தியந்தாபாவமுமாம், இரண்டாவங்களுக்கும் பிரதியோகி பிசாசாம். அதன் அநுபலம்பமிருக்கின்றது. இந்திரிய சம்பந்தமுடையது ஸ்தம்பமாம். அதிற் பிசாசின் அந்ரியோந்ரியாபாவ

மும் பிசாசின் அத்தியந்தர்பாவமுமாகிய இரண்டும் விசேஷணத்தன்மைச் சம்பந்தத்தால் லிருக்கின்றன. ஆதலால், பிசாசின் அந்ரியோந்ரியாபாவத்தினைப்போலப் பிசாசின் அத்தியந்தர்பாவத்தினது பிரத்தியக்ஷ முண்டாதல்வேண்டும். அங்ஙனமே ஆத்மாவினிடத்துச் சுகாபாவ துக்காபாவங்களினது பிரத்தியக்ஷம் உண்டாகின்றது; தர்மாபாவ அதர்மாபாவங்களின் பிரத்தியக்ஷ முண்டாகிறதில்லை. இவ் வார்த்தை எல்லோருடைய அநுபவத்தாலும் பெறப்பட்டதாம்.

‘இப்போது என்னிடத்துச் சுக மில்லை, இப்போது என்னிடத்துத் துக்க மில்லை’ என்னு மிவ்வித அநுபவம் எல்லோருக்கும் உண்டாகின்றது. அவ் வநுபவம் நியாயமதத்தில் மானஸப் பிரத்தியக்ஷ வடிவினதாம். மனதிற்குச் சுகாபாவத்தோடும் துக்காபாவத்தோடும் சுவசையுத்த விசேஷணத்தன்மைச் சம்பந்த மிருக்கின்றது. ஏனெனின், சுவ என்பது மனம்; ஷுதனோடு சையுத்தமென்பது சையோகமுடைய ஆத்மா; அதனிடத்து விசேஷணத்தன்மைச் சம்பந்தத்தால் சுகாபாவமும் துக்காபாவமும் இருக்கின்றன. அங்ஙனமே தர்மாபாவ அதர்மாபாவங்களோடு மனத்திற்குச் சுவசையுத்த விசேஷணத்தன்மைச் சம்பந்த மிருக்கின்றது. அங்ஙனமாயினும் பிரத்தியக்ஷமாகிறதில்லை.

‘என்னிடத்துத் தர்ம மில்லை, என்னிடத்து அதர்மமில்லை’ என்னும் பிரத்தியக்ஷ அநுபவ மொருவருக்கு முண்டாகிறதில்லை. சுகாபாவ துக்காபாவங்களின் பிரதியோகிகளாகிய சுக துக்கங்களின் அநுபலம்பம் எங்ஙனம் அபாவகாலத்தி லுண்டாகின்றதோ, அங்ஙனமே தர்மாபாவ அதர்மாபாவங்களின் பிரதியோகிகளாகிய தர்மாதர்மங்களின் அநுபலம்பமும் உண்டாகின்றது. ஆதலால், பிரதியோகியின் அநுபலம்ப வடிவமான சுககாரியோடுகூடிய மனதினால் சுகாபாவ துக்காபாவங்களின் பிரத்தியக்ஷ முண்டாகின்றது. அங்ஙனமே தர்மாதர்மரூப பிரதியோகியின் அநுபலம்பவடிவ சுககாரியோடுகூடிய மனதினால் தர்மாதர்மங்களினது அபாவத்தின் பிரத்தியக்ஷமும் உண்டாதல் வேண்டும். அங்ஙனமே வாயுவில் உருவத்தின் அபாவப் பிரத்தியக்ஷ மிருக்கின்றது; குருத்துவாபாவப் பிரத்தியக்ஷ மில்லை. உருவாபாவத்தின் பிரதியோகி உருவமும், குருத்து

வாபாவத்தின் பிரதியோகி குருத்துவமுமாம். அவ் விரண்டின் அநுபலம்பமும் வாயுவி லிருக்கின்றது. நேத்திரத்திற்கு வாயு வேடு சையோக சம்பந்தம் உண்டாகின்றது. நேத்திரசையுத்த வாயுவில் உருவாபாவமும் குருத்துவாபாவமும் விசேஷணத் தன்மைச் சம்பந்தத்தால் இருக்கின்றன. ஆதலால், சுவசம்பந்த முடைய விசேஷணத்தன்மைச் சம்பந்தத்தால் எங்ஙனம் வாயு வில் உருவாபாவத்தின் சாக்ஷுஷப் பிரத்தியக்ஷ முண்டாகின்ற தோ, அங்ஙனமே சுவசம்பந்தமுடைய விசேஷணத்தன்மைச் சம்பந்தம் குருத்துவாபாவத்தோடும் நேத்திரத்திற் கிருக்கின் றது. அதனால் “வாயுவில் உருவம் இல்லை” என்னும் சா க்ஷுஷ ஞானத்தைப்போல “வாயுவில் குருத்துவம் இல்லை” என்னும் சாக்ஷுஷ ஞானமு முண்டாதல்வேண்டும். ஆதலால், இந்திரிய ஜந்திய அபாவத்தின் பிரத்தியக்ஷத்தில் கேவல அநு பலம்பம் சககாரியன்று; ஆனால் யோக்கியாநுபலம்பம் சககாரி யாம்.

வாயுவில் எங்ஙனம் உருவத்தின் அநுபலம்பம் இருக்கின்ற தோ, அங்ஙனமே குருத்துவத்தின் அநுபலம்பமும் இருக் கின்றது. ஆனால், யோக்கியாநுபலம்பம் உருவத்திற் குளது; குருத்துவத்திற்கு யோக்கியாநுபலம்ப மின்று. ஏனெனின், பிரத்தியக்ஷ மாகத்தக்கதின் அப்பிரதிதிமை யோக்கியாநுபலம்ப மென்பார். உருவமோ பிரத்தியக்ஷ யோக்கியமாம்; குருத்துவம் பிரத்தியக்ஷ யோக்கியமன்று. ஏனெனின், தரூசின் ஊர்த்துவ முதலிய தன்மையால் குருத்துவத்தின் அநுமிதி யுண்டாகின் றது. எவ் விரந்திரியத்தானும் குருத்துவத்தின் ஞானம் உண்டா கிறதில்லை. ஆதலால், பிரத்தியக்ஷயோக்கிய குருத்துவ மில்லா திருத்தலின் அதன் அநுபலம்பம் யோக்கியாநுபலம்பம் அன்று. அங்ஙனமே ஆத்மாவின்விடத்துச் சுகாபாவ துக்காபா வங்களின் மாணஸப் பிரத்தியக்ஷ முண்டாகிறது. ஆண்டும் பிர த்தியக்ஷயோக்கிய சுகத்தின் அநுபலம்பமும், பிரத்தியக்ஷ யோக்கிய துக்கத்தின் அநுபலம்பமும் இருத்தலான் சககாரி க்கு யோக்கியாநுபலம்பம் சம்பவிக்கின்றது.

தர்மாபாவ அதர்மாபாவங்களின் மாணஸப் பிரத்தியக்ஷம் ஆத்மாவின்விடத்து உண்டாகிறதில்லை. ஆண்டும் தர்மாதர்ம வடி வமான பிரதியோகியின் அநுபலம்பமோ விருக்கின்றது. ஆனால்,

தர்மாதர்மம் கேவுலம் சாஸ்திரவேத்தியமாம்; பிரத்தியக்ஷ யோக்கிய மன்று. ஆதலால், தர்மாதர்மங்களுக்கு யோக்கியாநுபலம்ப மில்லை. அவற்றின் இன்மையால் தர்மாபாவ அதர்மாபாவங்களின் மாணஸப்பிரத்தியக்ஷ முண்டாகிறதில்லை.

87. ஸ்தம்பத்தில் பிசாசின் திருஷ்டாந்தத்தால் சங்கை சமாதான பூர்வகமான அநுபலம்பத்தின் நிர்ணயம்

அங்ஙனமே ஸ்தம்பத்தில் பிசாசினது அத்தியந்தாபாவத்தின் பிரத்தியக்ஷ முண்டாகிறதில்லை. ஆண்டும் பிசாசு வடிவமான பிரதியோகியின் அநுபலம்பமோ விருக்கின்றது; ஆனால், பிரத்தியக்ஷ யோக்கியமான பிசாசில்லை. ஆதலால், யோக்கியாநுபலம்ப மில்லை. பிரத்தியக்ஷ யோக்கியமான பிரதியோகியின் அநுபலம்பத்தினை யோக்கியாநுபலம்ப மென்பர். பிசாசினது அத்தியந்தாபாவத்தின் பிரதியோகியாகிய பிசாசு எதுவோ, அது பிரத்தியக்ஷ யோக்கிய மன்று. ஆதலால், பிசாசின் அநுபலம்பம் யோக்கியாநுபலம்ப மன்று.

இதில் இச்சங்கை யுளது:—ஸ்தம்பத்தில் பிசாசின் பேதமும் பிரத்தியக்ஷ மாகலாகாது. ஏனெனின், பிசாசின் அந்நியோந்நியாபாவத்தினைப் பிசாசின் பேத மென்பர். அதன் பிரதியோகியும் பிசாசாம்; அது பிரத்தியக்ஷ யோக்கிய மன்று. ஆதலால், யோக்கியாநுபலம்பத்தின் அபாலத்தால் பிசாசின் அத்தியந்தாபாவத்தைப்போலப் பிசாசின் அந்நியோந்நியாபாவமும் அப்பிரத்தியக்ஷ மாதல் வேண்டும்.

சித்தாந்தியானவர் “முற்கூறிய வடிவம் யோக்கியாநுபலம்ப மன்று; ஆனால், பிரத்தியக்ஷ யோக்கிய அதிகரணத்திலுள்ள பிரதியோகியின் அநுபலம்பத்தினை யோக்கியாநுபலம்ப மென்பர். பிரதியோகி வேண்டுமானால் பிரத்தியக்ஷ யோக்கியமாயிருக்குக, அல்லது அப்பிரத்தியக்ஷமாயிருக்குக. அபாவத்தின் அதிகரணம் பிரத்தியக்ஷயோக்கியமாயிருத்தல்வேண்டும். அதனிடத்துப் பிரதியோகியின் அநுபலம்பம் வேண்டும். ஸ்தம்பத்திலுள்ள பிசாசின் அந்நியோந்நியாபாவம் எதுவோ அதன் பிரதியோகி பிசாசாம்; அதுவோ பிரத்தியக்ஷயோக்கியமன்று. அதில் பிரத்தியக்ஷ யோக்கியதையின் அபேகையுமில்லை. என்ற

ஹம் பிசாசின் அந்நியோந்நியாபாவத்தின் அதிகரணம் ஸ்தம்பமாம். அது பிரத்தியக்ஷ யோக்கியமாயிருத்தலால் யோக்கியாநுபலம்பத்தின் சற்பாவம் (இருப்பு) உளது. ஆதலால், பேயின் அந்நியோந்நியாபாவம் ஸ்தம்பத்திற் பிரத்தியக்ஷமாதல்-சம்பவிக் கின்றது” என்பாராயின் சித்தாந்தியின் இச் சமாதானம் சம்பவியாது. ஏனெனின், முற்கூறிய தன்மையால் இச் சித்தாந்த முண்டாகின்றது:—அபாவத்தின் பிரதியோகி பிரத்தியக்ஷ யோக்கியமாயிருக்குக; அல்லது பிரத்தியக்ஷ அயோக்கியமாயிருக்குக. யாண்டு அபாவத்தின் அதிகரணம் பிரத்தியக்ஷ யோக்கியமாயிருக்கின்றதோ ஆண்டுப் பிரதியோகியி னநுபலம்பமுண்டாகின்றது. அந்த யோக்கியாநுபலம்பம் அபாவத்தின் பிரத்தியக்ஷத்தில் சககாரியாம். இத்தன்மையான அர்த்தத்தை அங்ககரிக்கின், ஸ்தம்பத்தில் பேயின் அத்தியந்தாபாவமும் பிரத்தியக்ஷமாதல் வேண்டும். அங்ஙனமே ஆத்மாவினிடத்துள்ள தர்மபாவ, அதர்மபாவங்களும் பிரத்தியக்ஷ மாதல்வேண்டும். ஏனெனின், ஸ்தம்பத்தின்கண்ணுள்ள பேயின் அத்தியந்தாபாவத்தின் அதிகரணம் ஸ்தம்பமாம். அது பிரத்தியக்ஷ யோக்கியமாம். ஆத்மாவின்கண்ணுள்ள தர்மபாவ அதர்மபாவங்களின் அதிகரணமாகிய ஆத்மா, பிரத்தியக்ஷ யோக்கியமாம். ஆனால், இவ்வளவு பேத முண்டு. ஸ்தம்பமோ பாகியேந்திரியத்தாற் றோன்றிய பிரத்தியக்ஷ யோக்கியமாம். ஆதலால், ஸ்தம்பத்துள்ள பேயின் அத்தியந்தாபாவம் பாகியேந்திரியத்தால் தோன்றிய பிரத்தியக்ஷமாதல் வேண்டும். ஆத்மா மானசப் பிரத்தியக்ஷ யோக்கியமாம். ஆதலின், ஆத்மாவினிடத்துள்ள தர்மபாவ அதர்மபாவங்களின் மானசப் பிரத்தியக்ஷ முண்டாதல் வேண்டும்.

வாயுவிற்குப் பிரத்தியக்ஷ யோக்கியத்தன்மை அங்கீகரிக்கின், வாயுவின்கண்ணுள்ள குருத்துவ (கனத்தன்மை) அபாவத்தின் பிரத்தியக்ஷ முண்டாதல்வேண்டும். வாயுவிற்குப் பிரத்தியக்ஷ யோக்கியத்தன்மை அங்கீகரியாவிடின், வாயுவின்கண்ணுள்ள உருவத்தினது அபாவத்தின் பிரத்தியக்ஷமும் உண்டாகலாகாது; வாயுவில் உருவத்தின் அபாவம் பிரத்தியக்ஷமானென்பது சித்தாந்தமு மநுபவசித்தமுமாம். இப்பொருள் மேல் விளக்கமாகும்.

சித்தாந்தி இவ்வாறு சமாதானஞ் செய்வாராயின், அதாவது: யோக்கியாநுபலம்பம் இருவகைத்தாம். ஒன்றோ பிரத்தியக்ஷ யோக்கியப் பிரதியோகியின் அநுபலம்பமாகிய யோக்கியாநுபலம்பமாம்; இரண்டாவது பிரத்தியக்ஷயோக்கிய அதிகரணத்தில் பிரதியோகியின் அநுபலம்பமாகிய யோக்கியாநுபலம்பமாம். அத்தியந்தாபாவத்தின் பிரத்தியக்ஷத்தில் முதல் யோக்கியாநுபலம்பம் சககாரியாம். ஆதலால், அதிகரணமோ பிரத்தியக்ஷ யோக்கிய மாகுக, அல்லது அயோக்கிய மாகுக. எந்த அத்தியந்தாபாவத்தின் பிரதியோகி பிரத்தியக்ஷ யோக்கிய மாகின்றதோ, அதன் அநுபலம்பம் அத்தியந்தாபாவத்தின் பிரத்தியக்ஷத்தில் சககாரியாம். அந்நியோந்நியாபாவத்தின் பிரத்தியக்ஷத்தில் இரண்டாவது யோக்கியாநுபலம்பம் சககாரியாம். ஆதலால், அந்நியோந்நியாபாவத்தின் பிரதியோகி பிரத்தியக்ஷ யோக்கிய மாகுக, அல்லது அயோக்கிய மாகுக. பிரத்தியக்ஷ யோக்கிய அதிகரணத்தில் பிரதியோகியின் அநுபலம்பம் அந்நியோந்நியாபாவத்தின் பிரத்தியக்ஷத்தில் சககாரியாம். ஆதலால், ஓரிடத்தும் தோஷ மில்லை.

ஸ்தம்பத்தில் பேயின் அத்தியந்தாபாவத்தின் பிரதியோகியாகிய பேயானது பிரத்தியக்ஷயோக்கியமன்று. ஆதலால், ஸ்தம்பத்தின்கண்ணுள்ள பேயின் அத்தியந்தாபாவம் அப்பிரத்தியக்ஷமாம். ஸ்தம்பத்தின்கண்ணுள்ள பேயின் அந்நியோந்நியாபாவத்தின் அதிகரணம் ஸ்தம்பம்; அது பிரதியக்ஷமாம். ஆதலால், ஸ்தம்பத்தின்கண்ணுள்ள பேயின் அந்நியோந்நியாபாவம் பிரத்தியக்ஷமாம்.

ஆத்மாவின்கண்ணுள்ள சுகாதத்தியந்தாபாவ துக்கத்தியந்தாபாவங்களின் பிரதியோகியாகிய சுகதுக்கங்கள் மான்சப் பிரத்தியக்ஷ யோக்கியமாம். அவற்றின் அத்தியந்தாபாவங்களினது மான்சப் பிரத்தியக்ஷம் உண்டாகின்றது. தாம் அதர்மங்கள் பிரத்தியக்ஷயோக்கியமன்று. ஆதலால், அவற்றின் அத்தியந்தாபாவங்களினது பிரத்தியக்ஷம் உண்டாகிறதில்லை.

உருவ குணமோ பிரத்தியக்ஷ யோக்கியமாம். ஆதலால், வாயுவில் உருவத்தின் அத்தியந்தாபாவத்தினது பிரதியக்ஷ முண்டாகின்றது. குருத்துவகுணம் பிரத்தியக்ஷ யோக்கிய

மன்று. ஆதலால், வாயுவிலுள்ள குருத்துவத்தின் அத்தியந்தாபாவம் பிரத்தியக்ஷமன்று.

இவ்வாற்றால் இப்பொருள் பெறப்பட்டதாயிற்று:—அதிகரணத்துள்ள பிரத்தியக்ஷயோக்கியத்தன்மையும் பிரதியோகியின் அநுபலம்பமும் அந்நியோந்நியாபாவத்தின் பிரத்தியக்ஷத்தில் சககாரியாம்; பிரதியோகியின்கண்ணுள்ள பிரத்தியக்ஷயோக்கியத்தன்மையும், பிரதியோகியின் அநுபலம்பமும் அத்தியந்தாபாவத்தின் பிரத்தியக்ஷத்தில் சககாரியாம் என்னும் இத்தகைய நியமத்தைச் சித்தாந்தி கூறின் அதுவும் சம்பவியாது.

என்னென்ன, அந்நியோந்நியாபாவத்தின் பிரத்தியக்ஷத்தில் அதிகரணத்தின் யோக்கியத்தன்மை ஹேது வாகுமாயின், வாயுவில் உருவமுடையதின் பேதத்தினது பிரத்தியக்ஷம் உண்டாகின்றது. அது உண்டாகலாகாது. “வாயு உருவம் உடையதன்று” என்னும் பிரத்தியக்ஷம் எல்லோருக்கு முண்டாகின்றது. சொல்லப்படுகின்ற கிரமமாக இத்தன்மைப் பிரத்தியக்ஷம் சம்பவிக்கின்றது. ஆண்டு அந்நியோந்நியாபாவத்தின் அதிகரணம் வாயுவாம். அது பிரத்தியக்ஷ யோக்கியமன்று. வாயுவிற்கு ஆக்கிரகத்தால் பிரத்தியக்ஷ யோக்கியத்தன்மை அங்கீகரிக்கின், வாயுவில் குருத்துவ முடையதின் பேதமும் பிரத்தியக்ஷமாதல் வேண்டும். “வாயு குருத்துவ முடையதன்று” என்னும் பிரத்தியக்ஷம் ஒருவருக்கு முண்டாகிற் தில்லை. சொல்லப்படுகின்ற கிரமத்தால் சம்பவிக்கிறதில்லை.

ஸ்தம்பத்தில் பேயுடையதின் பேதம் அப்பிரத்தியக்ஷமாம். அந்நியோந்நியாபாவத்தின் பிரத்தியக்ஷத்தில் அதிகரணத்தின் யோக்கியதை ஏதுனாயின் பேயுடையதின் பேதத்தினது அதிகரணம் ஸ்தம்பமாம். அது பிரத்தியக்ஷ யோக்கியமாயிருத்தலின் பேயுடையதின் அந்நியோந்நியாபாவ வடிவமாகிய பேயுடையதின் பேதம் பிரத்தியக்ஷமாதல் வேண்டும். ‘ஸ்தம்பம் பேயுடையதன்று’ என்னும் பிரத்தியக்ஷ முண்டாகிறதில்லை. ஆதலால், பிரத்தியக்ஷ யோக்கிய அதிகரணத்தில் பிரதியோகியின் அநுபலம்பரூப யோக்கியானுபலம்பம் அந்நியோந்நியாபாவத்தின் பிரத்தியக்ஷத்தில் சககாரியாமென்னும் நியமம் சம்பவியாது.

அங்ஙனமே அத்தியந்தாபாவத்தின் பிரத்தியக்ஷத்தில் பிரதியோகியின் யோக்கியதையைச் சககாரியென்று அங்கீகரிக்கின், ஜலபரமாணுவில் பிருதிவித்தன்மை அத்தியந்தாபாவத்தின் பிரத்தியக்ஷம் உண்டாதல்வேண்டும். ஏனெனின், ஜலபரமாணுவின் கண்ணுள்ள பிருதிவித்தன்மையினது அத்தியந்தாபாவத்தின் பிரதியோகி பிருதிவித்தன்மைபாம். அதன் சாக்ஷஷப் பிரத்தியக்ஷம் கடமுதலியவற்றின்கண் உண்டாகின்றதாகலின் பிரத்தியக்ஷயோக்கியம் பிரதியோகியாம். ஜலபரமாணுவில் அதன் உபலம்பம் (உணர்ச்சி) உண்டாகிறதில்லை; ஆதலால், அநுபலம்பமாம். ஜலபரமாணுவோடு நேத்திரத்திற்குச் சையோக முண்டாகின்றது. ஆதலால், ஜலபரமாணுவின் கண்ணுள்ள பிருதிவித்தன்மை அத்தியந்தாபாவத்தோடு நேத்திரத்திற்குச் சுவசையுத்த விசேஷணத்தன்மைச் சம்பந்தமுமுள்ளது.

“பரமாணு நிரவயவமாம். அதனோடு நேத்திரத்திற்குச் சையோகம் சம்பவியாது. ஏனெனின், பதார்த்தத்தின் ஏகதேசத்தில் சையோக முண்டாகின்றது. அவயவத்தைத் தேசமென்பார். பரமாணுவிற்கு அவயவ வடிவமாகிய தேசம் சம்பவியாது. சகல பரமாணுக்களிலும் சையோகத்தைக் கூறின், அவ்விவாப்பியவிலுத்தி சையோகத்தின் சுபாவமாகாது. ஓரிடத்திருந்து ஓரிடத்தில்லாதிருப்பது அவ்விவாப்பியவிலுத்தி யெனப்படும். ஆதலால், பரமாணுவோடு நேத்திரத்திற்குச் சையோகம் உண்டாகிறதில்லை” என்றிவ்வாறு கூறின், அது பொருந்தாது.

ஏனெனின், பரமாணுவிற்குச் சையோகம் இல்லையாயினதுவியனுக முண்டாகாது. பரமாணுவில் மகத்துவாத்தியந்தாபாவத்தின் நேத்திர சம்பந்தமான பிரத்தியக்ஷம் உண்டாகின்றது. அது உண்டாகாது. பரமாணுவில் மகத்துவாபாவத்தின் பிரத்தியக்ஷம் உண்டாகின்றதென்பது மேல் விளக்கமாகும்.

ஆதலால், நேத்திரசையுத்த விசேஷணத்தன்மைச் சம்பந்தத்தால் எங்ஙனம் பரமாணுவில் மகத்துவாபாவத்தின் பிரத்தியக்ஷம் உண்டாகின்றதோ, அங்ஙனமே நேத்திரசையுத்த விசேஷணத்தன்மைச் சம்பந்தத்தால் பிருதிவித்தன்மை அபாவத்தின் பிரத்தியக்ஷமு முண்டாதல்வேண்டும். நேத்திர

சையுத்தபரமாணுவில் மகத்துவாபாவத்தைப்போலப் பிருதிவித் தன்மை அபாவத்தின் விசேஷணத்தன்மைச் சம்பந்த முண்டு. பரமாணுவின் சையோகம் விபாப்பிய விருத்தியாகின்றது. அது மஞ்சுஷையின் உரையில் எழுதப்பட்டுள்ளது.

ஆதலால், ஜல பரமாணுவில் பிருதிவித்தன்மை அத்தி யந்தாபாவத்தின்று பிரத்தியக்ஷத்தின் சாமக்கிரி இருத்தலால் அதன் பிரத்தியக்ஷமு மாதல் வேண்டும். சொல்லப்படும் கிர மத்தால் ஜலபரமாணுவில் பிருதிவித்தன்மை அத்தியந்தா பாவத்தின் பிரத்தியக்ஷ முண்டாகிறதில்லை. இவ்வாற்றாற் சகல அபாவங்களின் பிரத்தியக்ஷத்திலும் ஒரு வடிவினதாகிய யோக் கியாநுபலம்பம் சம்பவியாது. அந்நியோந்நியாபாவ அத்தி யந்தாபாவங்களின் பிரத்தியக்ஷத்தில் வேறு வேறு வடிவுடைய யோக்கியாநுபலம்பம் சககாரியா மென்பதும் பொருந்தாது.

இச் சங்கைக்கு இது சமாதானமாம்.—

யோக்கியத்தில் அநுபலம்பம் யோக்கியாநுபலம்பம் என ஏழாம் வேற்றுமைத் தொகையாக்கின், அதிகரணத்தில் பிரத்தியக்ஷ யோக்கியத்தன்மை உண்டாகுங்கால், ஆண்டு யோக்கியாநுபலம்பம் பெறப்படுவ தாகின்றது. யோக்கியத் தின் அநுபலம்பம் யோக்கியாநுபலம்பம் என்று ஆறாம் வேற்று மைத்தொகையாக்கின், பிரதியோகியின்கண் பிரத்தியக்ஷயோக் கியதை யுண்டாகுங்காலத்தில், ஆண்டு யோக்கியாநுபலம்பம் பெறப்படுவதாகின்றது. ஆண்டு ஒவ்வொரு வகையாக யோக்கி யாநுபலம்பம் அங்கீகரித்தலில் தோஷம் கூறப்பட்டது. அங்ங னமே அந்நியோந்நியாபாவத்தின் பிரத்தியக்ஷத்தில் அதிகரண யோக்கியத்தன்மைச் சாதிக்கும் ஏழாம்வேற்றுமைத் தொகை யிணையுடைய யோக்கியாநுபலம்பத்தை அங்கீகரித்து, அத்தி யந்தாபாவத்தின் பிரத்தியக்ஷத்தில் பிரதியோகியின் யோக் கியதையைச் சாதிக்கும் ஆறாம்வேற்றுமைத் தொகையிணை யுடைய யோக்கியாநுபலம்பத்தைச் சககாரியாக அங்கீகரிக்கின், அபாவபேதத்தால் இரண்டின் அங்கீகாரமும் உண்டாகின் றது. அதன்கண்ணாந் தோஷங் கூறப்பட்டது. ஆதலால், வேறு வகை யோக்கியாநுபலம்பம் சககாரியாம். யோக்கியாநுபலம்ப மென்னும் சொல்லில் ஏழாம் வேற்றுமைத் தொகையும் ஆறாம் வேற்றுமைத் தொகையும் இல்லை. ஆனால் 'நீலக்குடம்' என்

னும் சொல்லிற் போல முதல்வேற்றுமைத் தொகை யிருக்கின்றது. அஃதிவ்வா றிருக்கின்றது:—எங்ஙனம்: ‘நீலம் குடம் நீலக்குடம்’ என்னுஞ் சொல்லில் முதல் வேற்றுமை யிருக்கின்றது. அதனை வியாகரணத்தில் கர்மதாராயன் (பண்புத்தொகை) என்பர்.

யாண்டுப் பண்புத்தொகை யுளதோ, ஆண்டுப் பூர்வ பதார்த்தத்திற்கு உத்தரபதார்த்தத்தோடு அபேதவுணர்ச்சி யுண்டாகின்றது. எங்ஙனம் ‘நீலக்குடம்’ என்னுஞ் சொல்லில் பண்புத்தொகையாக்கின் நீலபதார்த்தத்திற்குக் கடபதார்த்தத்தோடு அபேதவுணர்ச்சி யுண்டாகின்றதோ, அங்ஙனமே ‘யோக்கியமாகிய அநுபலம்பம் யோக்கியானுபலம்பம்’ எனப் பண்புத்தொகையாக்கின், யோக்கியானுபலம்ப மென்னுஞ் சொல்லினால் யோக்கிய பதார்த்தத்திற்கு அநுபலம்ப பதார்த்தத்தோடு அபேதவுணர்ச்சி யுண்டாகின்றது. ஆதலால், அபாவத்தின் பிரதியோகியும் அதிகரணமும் வேண்டுமா றிருக்குக. அவற்றின் யோக்கியத்தன்மையினால் பிரயோஜனம் இல்லை. அநுபலம்பத்தில் யோக்கியதை வேண்டும்.

யாண்டுப் பிரதியோகியின் அநுபலம்பம் யோக்கியமாகின்றதோ, ஆண்டு அபாவத்தின் பிரத்தியக்ஷ முண்டாகின்றது. யாண்டுப் பிரதியோகியின் அநுபலம்பம் அயோக்கியமாகின்றதோ, ஆண்டு அபாவத்தின் பிரத்தியக்ஷம் உண்டாகிறதில்லை. அநுபலம்பத்தில் யோக்கியதை அயோக்கியதைகள் இவ்வா றிருக்கின்றன:—உபலம்ப அபாவத்தினை அநுபலம்ப மென்பர். பிரதீதி, ஞானம், உபலம்பம் என்பன பரிபாயச்சொற்கள். பிரதியோகியினது பிரதீதியின் அபாவம் அநுபலம்பமென்னுஞ் சொல்லின் பொருளாம்.

ஆதலால், இந்திரியத்தால் கடாபாவத்தின் பிரத்தியக்ஷத்தில் கடத்தினது பிரதீதியின் அபாவம் சககாரியாம். ஆண்டுக் கடாபாவத்தின் ஞானம் பிரமை வடிவினதாகிய பயனாம். கடஞானத்தின் அபாவம் கடாபாவப்பிரமையின் சககாரி காரணமாம். அக் கடஞானத்தின் அபாவம் யோக்கியமாதல் வேண்டும். கடஞான அபாவத்தினையே கடாநுபலம்ப மென்பர். அவ்வபாவ வடிவினதாகிய அநுபலம்பத்தில் வேறுவகை யோக்கியதையோ சம்பவியாது. ஆனால், எந்த அநுபலம்பத்தின் உபலம்பமாகிய

பிரதியோகி யோக்கியமாகின்றதோ, அவ் வநுபலம்பம் யோக்கிய மெனப்படுகின்றது. எவ் வநுபலம்பத்தின் பிரதியோகியாகிய உபலம்பம் அயோக்கியமாகின்றதோ, அவ் வநுபலம்பம் அயோக்கிய மெனப்படுகின்றது. இதனால் இது பெறப்பட்டதாயிற்று:—யோக்கிய உபலம்பத்தின் அபாவ வடிவ யோக்கியாநுபலம்பம் சககாரியாம். இவ்வாற்றால் அநுபலம்பத்தின் யோக்கியதையைக் கூறுதலின் முடிவு உபலம்பத்தின் யோக்கியதையில் உண்டாகின்றது. ஆதலால், உபலம்பத்தில் யோக்கியதை வேண்டும்.

யோக்கிய உபலம்பத்தின் அபாவம் யோக்கியாநுபலம்பம் மெனப்படுகின்றது. உபலம்பத்தின் யோக்கியதைக்கு அநுபலம்பத்தில் விவகாரம் உண்டாகின்றது. முன்னரே, யோக்கிய உபலம்பத்தின் அபாவத்தினை யோக்கியாநுபலம்பம் மெனின் இலாகவமும், உபலம்பமாகிய பிரதியோகியின்வாயிலாக அநுபலம்பத்திற்கு யோக்கியங் கூறுதல் பயனின்மையுமா மெனப்பட்டது. என்றாலும் யோக்கியாநுபலம்பம் மென்னுஞ் சொல்விற்கு வியாகரண மரியாதையின்படி பொருள்செய்யின் அப்போது அநுபலம்பத்தில் யோக்கியதை காணப்படுகின்றது. ஆதலால், உபலம்பத்தின்கண்ணுள்ள முக்கிய யோக்கியதைக்கு அநுபலம்பத்தோடு ஆரோபஞ் சொல்லப்பட்டிருக்கின்றது. இதனால் இது பெறப்பட்ட பொருளாம்.

யாண்டுப் பிரதியோகியினது யோக்கிய உபலம்பத்தின் அபாவம் உண்டாகின்றதோ, ஆண்டு அபாவத்தின் பிரத்தியக்ஷ முண்டாகிறது. யாண்டுப் பிரதியோகியினது சத்தையினால் நியமமாகப் பிரதியோகியினது உபலம்பத்தின் சத்தை உண்டாகின்றதோ, அவ் வுபலம்பம் யோக்கியமாம். அதன் அபாவமாகிய அநுபலம்பமும் யோக்கிய மெனப்படுகின்றது. யாண்டுப் பிரதியோகியிருந்தும் நியமமாகப் பிரதியோகியின் உபலம்பம் உண்டாகவில்லையோ, அவ் வுபலம்பம் அயோக்கியமாம். அதன் அபாவமாகிய அநுபலம்பமும் அயோக்கிய மெனப்படுகின்றது.

பிரகாசத்தில் குடத்தின் இருப்பு உளதாயின், அப்போது நியமமாகக் குடத்தின் உபலம்பம் முண்டாகின்றது. ஆண்டுக் குடத்தின் உபலம்பம் யோக்கியமாம். அதன் அநுபலம்பம் யோக்கிய மெனப்படுகின்றது. அங்ஙனமே சையோகசம்பந்

தத்தால் பாண்டுப் பேயுளதோ, ஆண்டுப் பேயின் சத்தையி னால் நியமமாகப் பேயின் உபலம்பம் உண்டாகிறதில்லை. ஆத லாற் பேயின் உபலம்பம் அயோக்கியமாம். அதன் அபாவ மாகிய பேயின் அநுபலம்பமும் * அயோக்கிய மெனப்படுகின் றது. இவ்வாற்றாற் கடாநுபலம்பம் யோக்கியமாம். அது கடாபா வத்தின் பிரத்தியக்ஷத்தில் ஏதுவாம். பேயின் அநுபலம்பம் யோக்கியமன்று. ஆதலால், பேயின் அநுபலம்பத்தால் பேயி னது அத்தியந்தாபாவத்தின் பிரத்தியக்ஷ முண்டாகிறதில்லை. கடத்தின் அபாவாதிகரணத்தில் கடத்தின் சத்தையும் கட வுபலம்பத்தின் சத்தையும் சம்பவிக்கிறதில்லை. என்றாலும் கடத் திற்கும் கட வுபலம்பத்திற்கும் “பூதலத்திற் கட முளதாயின், அப்போது கட வுபலம்பம் உளதாகின்றது” என்று இவ்வாறு ஆரோப முண்டாகின்றது. ஆதலால், அபாவ அதிகரணத்தி லும் ஆரோபிக்கப்பட்ட கடத்தின் சத்தையும், கடஅநுபலம் பம் இருக்கினும் ஆரோபிக்கப்பட்ட கட வுபலம்பத்தின் சத் தையும் சம்பவிக்கின்றன.

இதனால் இது நிச்சயிக்கப்பட்ட பொருளாம்:—எவ் வபா வத்தின் அதிகரணத்தில் பிரதியோகியின் ஆரோபஞ் செய்யப் பிரதியோகியின் உபலம்பத்தினது ஆரோபம் நியமமாக வுண்டா கின்றதோ அவ் வுபலம்பம் யோக்கியமாம். அதன் அநுபலம்ப மும் யோக்கிய மெனப்படுகின்றது. அன்றியும், அவ்வதிகரணத் தில் அவ் வபாவம் பிரத்தியக்ஷமாம். எவ் வபாவத்தின் அதி கரணத்தில் எவ் வபாவத்தினது பிரதியோகியை ஆரோபிக்கப் பிரதியோகியினது உபலம்பத்தின் ஆரோப முண்டாகிறதில்லை யோ அவ் வபாவம் அப்பிரத்தியக்ஷமாம்.

எங்கனம்: அந்தகாரத்தில் கடாபாவம் பிரத்தியக்ஷமன்று. ஏனெனின், அந்தகாரத்தில் “ஈண்டுக் கடம் உளதாயின் அப் போது அதன் உபலம்ப முளதாம்” என்றிவ்வாறு கடத்தின் ஆரோபத்தால் கடத்தினது உபலம்பத்தின் ஆரோபம் நியம மாகச் சம்பவிப்ப தில்லை. இதனால் அந்தகாரத்திற் கடத்தின் பிரத்தியக்ஷம் உண்டாகிறதில்லை. ஸ்தம்பத்திற் பேயின் பேதம் பிரத்தியக்ஷமாம்.

ஏனெனின், “தாதான்மியமாகப் பேய் ஸ்தம்பத்தி லுள தாயின் அப்போது உபலம்பிக்க (அறிய) ப்பதும்” என்று இவ்

வாறு ஸ்தம்பத்திலுள்ள தாதான்மிய சம்பந்தத்தால் பேயை ஆரோபித்தலாற் பேயினது உபலம்பத்தின் ஆரோபம் நியமமாக வுண்டாகின்றது. ஏனெனின், ஸ்தம்பத்தில் தாதான்மிய சம்பந்தத்தால் ஸ்தம்பம் இருக்கின்றது. அதன் உபலம்பம் நியமமாக வுண்டாகின்றது. அங்ஙனமே பேயும் தாதான்மிய சம்பந்தத்தால் ஸ்தம்பத்தி லுளதாயின் ஸ்தம்பத்தைப்போல அதன் உபலம்பமும் நியமமாக வுண்டாகும். அவ் வுபலம்பத்தின் இன்மையால் ஸ்தம்பத்தில் தாதான்மிய சம்பந்தத்தால் பேய் இல்லை. ஆதலால், பேயின் தாதான்மிய சம்பந்த அவச்சின்ன அபாவம் ஸ்தம்பத்தில் இருக்கின்றது. தாதான்மிய சம்பந்த அவச்சின்ன அபாவத்தினையே அந்நியோந்நியாபாவ மென்பர்.

ஸ்தம்பத்தில் சையோக சம்பந்தாவச்சின்ன பேயின் அத்தியந்தாபாவமும், அங்ஙனமே சமவாய சம்பந்தாவச்சின்ன பேயின் அத்தியந்தாபாவமும் பிரத்தியக்ஷமன்று. ஏனெனின், “ஸ்தம்பத்தில் சையோகத்தினாலாவது, சமவாயத்தினாலாவது பேயுளதாயின் அப்போது அதன் உபலம்ப முளதாம்” என் நிவ்வாறு சையோக சம்பந்தத்தினாலாவது சமவாயசம்பந்தத்தினாலாவது ஸ்தம்பத்தில் பேயினை ஆரோபிக்கிற் பேயின் உபலம்பத்தினது ஆரோப முண்டாகிறதில்லை.

ஏனெனின், யாண்டு மயானத்தின் மாமுதலியவற்றில் சையோகசம்பந்தத்தாற் பேயிருக்கிறதோ, அன்றியும் தனது அவயவங்களிற் சமவாயசம்பந்தத்தாற் பேயுளதாகிறதோ, ஆண்டும் பேயின் உபலம்ப முண்டாகிறதில்லை. ஏவை ஸ்தம்பத்தில் சையோக சம்பந்தத்தினாலாவது சமவாயசம்பந்தத்தினாலாவது இருக்கின்றனவோ, அவ் வெல்லாவற்றின் உபலம்பமு முளதாயின், ஸ்தம்பத்தில் சையோக சம்பந்தத்தாலாவது சமவாய சம்பந்தத்தாலாவது பேயை ஆரோபித்தலால் பேயினது உபலம்பத்தின் ஆரோப முண்டாம்.

ஸ்தம்பத்திற்குநே துவியணுக முதலியவற்றின் சையோகமும் வாயுவின் சையோகமும் இருக்கின்றன; ஆதலால், துவியணுகமும் வாயுவும் சையோக சம்பந்தத்தால் ஸ்தம்பத்தின் கண் ணுள்ளனவாம்; அவற்றின் உபலம்ப முண்டாகிறதில்லை. சமவாய சம்பந்தத்தால் குருத்துவமுதலிய அப்பிரத்தியக்ஷ குணங்க ளிருக்கின்றன. அவற்றின் உபலம்பமும் ஸ்தம்பத்

தில் உண்டாகிறதில்லை. ஆதலால், ஸ்தம்பத்தில் சையோக சம்பந்தத்தினாலாவது சமவாய சம்பந்தத்தினாலாவது பேயை ஆரோபித்தலால் அதன் உபலம்பத்தின் ஆரோபம் உண்டாகிறதில்லை. ஆதலால், ஸ்தம்பத்தில் சையோக சம்பந்தாவச்சின்ன பேயின் அத்தியந்தாபாவமும், சமவாய சம்பந்தாவச்சின்ன பேயின் அத்தியந்தாபாவமும் அப்பிரத்தியக்ஷமாம்.

யாண்டுத் தாதான்மிய சம்பந்தத்தாற் பேயுளதாகின்ற தோ, ஆண்டுப் பேயின் உபலம்பம் நியமமாக வுண்டாகிறதில்லை. ஏனெனின், தாதான்மிய சம்பந்தத்தால் பேயில் பேயிருக்கின்றது; உபலம்பம் உண்டாகிறதில்லை. ஆதலால், தாதான்மிய சம்பந்தத்தால் பேயை ஆரோபித்தலாலும் நியமமாகப் பேயினது உபலம்பத்தின் ஆரோபம் சம்பவிப்பதில்லை.

அத்தியந்தாபாவத்தின் தன்மையே அந்நியோந்நியாபாவத்தின்கண் ணிருக்கின்றது. என்றாலும் வேறு வகையாற் பேதமுண்டு. ஸ்தம்பத்தில் தாதான்மிய சம்பந்தத்தா லுள்ளது எதுவோ அதன் உபலம்பம் நியமமாக வுண்டாகின்றது. ஸ்தம்பத்தில் தாதான்மிய சம்பந்தத்தால் ஸ்தம்பமிருக்கின்றது; வேறில்லை. ஸ்தம்பத்தின் உபலம்பம் நியமமாக வுண்டாகின்றது. வேறோர் பொருள் ஸ்தம்பத்தில் தாதான்மிய சம்பந்தத்தால் இருக்கின், ஸ்தம்பத்தைப்போல் அதன் உபலம்பமும் வேண்டும். ஆதலால், தாதான்மிய சம்பந்தத்தால் பேயை ஆரோபித்தலால் அதன் உபலம்பத்தின் ஆரோபம் நியமமாக வுண்டாகின்றது.

“தாதான்மியத்தால் பேய் ஸ்தம்பமாயின் அப்போது அந்த ஸ்தம்பத்தின் உபலம்பமே யுண்டாம்” என்று இவ்வாறு ஸ்தம்பத்தில் தாதான்மியத்தால் பேயை ஆரோபித்தலால் பேயினது உபலம்பத்தின் ஆரோபம் உண்டாகின்றது. ஆதலால், ஸ்தம்பத்தில் பேயின் பேதம் பிரத்தியக்ஷமாகின்றது. அதே ஸ்தம்பத்தில் பேயுடையதன் பேதம் அப்பிரத்தியக்ஷமாயிருக்கின்றது. ஏனெனின், “தாதான்மியத்தால் ஸ்தம்பம் பேயுடையதாமாயின் அப்போது பேயுடைமையாக ஸ்தம்பத்தின் உபலம்பமுண்டாம்” என்று இவ்வாறு ஸ்தம்பத்தில் தாதான்மியத்தால் பேயுடையதின் ஆரோபத்தால் பேயுடையதின் உபலம்பத்தினது ஆரோபம் சம்பவிக்கிறதில்லை. ஏனெனின், பேயினையுடைய மரமுதலியவற்றில் பேயுடைமையின் உபலம்பம் உண்டாகிற

தில்லை. ஆதலால், ஸ்தம்பத்தின் பேயுடைமையின் பேதம் அப் பிரத்தியக்ஷமாம். பேயின் பேதத்தினைப்போலப் பிரத்தியக்ஷமன்று. இவ்வாறு அறிவுடையோர் அதுபவத்தாற் கண்டுகொள்க. பிரதியோகியினது உபலம்பத்தின் ஆரோபம் யாண்டுச் சம்பவிக்கிறதோ ஆண்டு அவ் வபாவம் பிரத்தியக்ஷமாம்.

88. உபலம்பத்தை ஆரோபித்தலாலும் ஆரோபியாமையாலும் அபாவத்தின் பிரத்தியக்ஷமும் அப்பிரத்தியக்ஷமு முண்டாமென்பதில் உதாரணம்

அங்ஙனமே “ஆத்மாவினிடத்துச் சுகமாவது துக்கமாவது இருக்குமாயின், அப்போது சுகத்தின் அல்லது துக்கத்தின் உபலம்ப முளதாகும்” என்று இவ்வாறு ஆத்மாவினிடத்துச் சுக துக்கங்களை ஆரோபித்தலால் அவற்றின் உபலம்பத்தினது ஆரோபமும் நியமமாக வுண்டாகின்றது. ஏனெனின், என்றும் அறியப்படாத சுகதுக்கங்கள் உண்டாகிறதில்லை; அறியப்பட்டனவே யுண்டாம். ஆதலால், சுகதுக்கங்களின் ஆரோப முண்டாகவே, அவற்றின் உபலம்பத்தினது ஆரோபம் நியமமாக வுண்டாகிறது. இதனால் ஆத்மாவிலுள்ள சுகாபாவ துக்காபாவங்கள் பிரத்தியக்ஷமாம். “ஆத்மாவினிடத்துத் தர்மமாவது அதர்மமாவது உளதாயின் அப்போது அதன் உபலம்ப முளதாம்” என்றிவ்வாறு தர்மாதர்மங்களை ஆரோபித்தலால், அவற்றின் உபலம்பத்தினது ஆரோப முண்டாகிறதில்லை. ஏனெனின், பிரத்தியக்ஷ ஞானத்தை உபலம்ப மென்பர். ஞானம் பிரதீதி உபலம்ப மென்னுஞ் சொற்கள் பரியாயமாயிருத்தலின் ஞானமாத் திரத்திற்குப் பெயர் உபலம்பமாமாயினும், இப் பிரசங்கத்தில் எவ் விர்திரியத்தால் அபாவத்தின் பிரத்தியக்ஷ முண்டாகிறதோ, அவ் விர்திரிய ஜந்நியஞானம் உபலம்ப மென்னுஞ் சொல்லாற் கொள்ளப்படு மென்றறித.

எங்ஙனம் சுகாபாவத்தின் பிரத்தியக்ஷம் மனதினால் உண்டாகுமிடத்துச் சுகத்தை ஆரோபித்தலால் சுகத்தின் உபலம்பத்தினது ஆரோபம் அதாவது மான்சப் பிரத்தியக்ஷத்தினது ஆரோபம் உண்டாகிறதோ, அங்ஙனமே வாயுவில் உருவ மின்மையின் சாக்ஷுஷப்பிரத்தியக்ஷ முண்டாகின்றது. ஆண்டு உருவத்தை ஆரோபித்தலால் அதன் உபலம்பத்தினது ஆரோபம்

அதாவது சாக்ஷஷப் பிரத்தியக்ஷத்தின் ஆரோப முண்டா கின்றது.

இவ்வாறு அந்நிய விர்திரியத்தால் பாண்டு அபாவத்தின் பிரத்தியக்ஷ முண்டாகின்றதோ, ஆண்டு அந்நிய விர்திரியத் தால் தோன்றிய பிரத்தியக்ஷமே உபலம்பமென்னுஞ் சொல்லிற் குப் பொருளுள்ள அநிக. அன்றியும், தர்மாதர்மங்கள் கேவ லஞ் சாஸ்திரத்தினால் அறியப்படுவனவாம். அவற்றின் உபலம் பம் என்றும் இந்திரிய ஜந்நிய ரூபமானதாகாது. ஆதலால், தர்மா தர்மங்களை ஆரோபித்தலால் அவற்றின் உபலம்பத்தினது ஆரோபம் உண்டாகின்றதில்லை யாகலின், தர்மபாவ அதர்மா பாவங்கள் பிரத்தியக்ஷம் அன்று. அங்ஙனமே வாயுவில் குருத் துவ அத்தியந்தாபாவம் பிரத்தியக்ஷ மன்று. வாயுவில் உரு வத்தின் அத்தியந்தாபாவம் பிரத்தியக்ஷமாம்.

ஏனெனின், “வாயுவில் குருத்துவ முளதாயின் அதன் உப லம்ப முளதாம்” என் றிவ்வாறு குருத்துவத்தை ஆரோபித்த லால் குருத்துவத்தினது உபலம்பத்தின் ஆரோப முண்டாகிற தில்லை. ஏனெனின், பாண்டுப் பிருதிவி ஜலங்களில் குருத்துவ முண்டோ, ஆண்டும் குருத்துவத்தின் பிரத்தியக்ஷமாகிய உப லம்ப முண்டாகிறதில்லை. ஆனால், குருத்துவத்தின் அநுமிதி ரூபம் உண்டாகின்றது. ஆதலால், குருத்துவத்தை ஆரோபித் தலால் உபலம்பத்தின் ஆரோப முண்டாகிறதில்லை. இக் காரண த்தால் வாயுவில் குருத்துவாபாவம் பிரத்தியக்ஷ மன்று. வாயு வில் உருவம் உளதாயின் கடவுருவத்தினைப்போல் வாயுருவத் தின் உபலம்பம் உண்டாம். உருவமாத்நிரத்தின் உபலம்பமே உண்டாகாது; வாயுவின் உபலம்பமு முண்டாகும்.

ஏனெனின், எந்தத் திரவியத்தில் மகத்துவ குணமிருந்து உற்பூத உருவ மிருக்கின்றதோ, அந்தத் திரவியம் பிரத்தியக்ஷ மாம். எந்தத் திரவியத்தில் மகத்துவம் இருக்கின்றதோ அதன் உருவம் பிரத்தியக்ஷமாம். பரமானு துவியணுக்கங்களில் மகத் துவ மில்லை. அவற்றின் உருவம் பிரத்தியக்ஷமன்று. ஆதலால், திரியணுகமுதலிய வாயுவில் மகத்துவ முண்டு. அதிலுருவ முள தாயின் அத் திரியணுகமுதலிய வடிவினதாகிய வாயுவின் பிரத் தியக்ஷ முண்டாம்; அத் துருவத்தின் பிரத்தியக்ஷமு முண்டாம். இவ்வாறு பரமானு துவியணுக வடிவினதாகிய வாயுவைவிட்

மத் திரியணுகமுதலிய வடிவினதாகிய வாயுவில் உருவத்தை ஆரோபித்தலால் உருவத்தினது உபலம்பத்தின் ஆரோப முண்டாகின்றது. ஆதலால், திரியணுகமுதலிய வடிவினதாகிய வாயுவில் உருவத்தின் அபாவம் பிரத்தியக்ஷமாம்.

பரமானு துலியணுக வடிவ வாயுவில் உருவத்தின் ஆரோப முண்டாகியும் மகத்துவ மின்மையால் உருவத்தினது உபலம்பத்தின் ஆரோபம் உண்டாகாமையின் பரமானு துலியணுக வடிவினதாகிய வாயுவில் உருவத்தின் அபாவம் பிரத்தியக்ஷ மன்று. அங்ஙனமே ஜலபரமானுவில் பிருத்திவித் தன்மையின் அபாவம் பிரத்தியக்ஷமன்று. ஏனெனின், “ஜலபரமானுவில் பிருத்திவித்தன்மை யுளதாயின் அதல் உபலம்ப முண்டாகின்றது” என்று இவ்வாறு பிருத்திவித்தன்மையின் ஆரோபத்தால் பிருத்திவித்தன்மையினது உபலம்பத்தின் ஆரோப முண்டாகிறதில்லை. ஏனெனின், ஆசிரயம் பிரத்தியக்ஷமாயின் ஜாகியின் பிரத்தியக்ஷம் உண்டாம். ஆதலால், ஜல பரமானுவில் ஜலத்துவம் இருக்கின்றது.

எங்ஙனம் அந்த ஜலத்துவத்தின் பிரத்தியக்ஷ மில்லையோ, அங்ஙனமே ஆரோபிக்கப்பட்ட பிருத்திவித்தன்மையினது உபலம்பத்தின் ஆரோபம் சம்பவிக்கிறதில்லை. ஆதலால், ஜல பரமானுவில் பிருத்திவித்தன்மையினது அபாவம் பிரத்தியக்ஷ மன்று. பரமானுவில் மகத்துவத்தின் அபாவம் பிரத்தியக்ஷமாம். ஏனெனின், பரமானுவில் சாக்ஷ-ஷப் பிரத்தியக்ஷத்தின் சாமக்கிரி உற்பூத வருவமும், துவக்கந்திரியப் பிரத்தியக்ஷத்தின் சாமக்கிரியாகிய உற்பூத பரிசுமும் இருக்கின்றன; ஆனால், மகத்துவம் இல்லை. அதனால் பரமானுவின் பிரத்தியக்ஷம் உண்டாகிறதில்லை. பரமானுவின் பிரத்தியக்ஷ யோக்கிய உருவமுதலிய குணங்களின் பிரத்தியக்ஷமும் மகத்துவ மின்மையால் உண்டாகிறதில்லை. மகத்துவமுடைய திரவியத்தின் உருவமுதலிய குணங்கள் பிரத்தியக்ஷமாம். பரமானுவில் மகத்துவம் உளதாயின், பரமானுவின் பிரத்தியக்ஷ முண்டாம்; பரமானுவின் பிரத்தியக்ஷ யோக்கிய குணங்களின் பிரத்தியக்ஷமும் உண்டாம். கடமுதலியவற்றின் மகத்துவம் பிரத்தியக்ஷமாம். ஆதலால், உருவமுதலியவற்றினைப்போல மகத்துவகுணமும் பிரத்தியக்ஷ யோக்கியமாம். ஆகாசமுதலியவற்றில்

மகத்துவமோ விருக்கின்றது. ஆனால், உற்பூதவுருவ சமானதி காரண மகத்துவத்தின் பிரத்தியக்ஷ முண்டாம். ஆகாசமுதலிய வற்றில் உற்பூதவுருவ மில்லை. ஆதலால், அவற்றின் மகத்துவத் தினது பிரத்தியக்ஷ முண்டாகிறதில்லை. என்றாலும் மகத்துவ குணம் பிரத்தியக்ஷ யோக்கியமாம்.

இவ்வாற்றாற் பரமாணுவில் மகத்துவமின்றிப் பிரத்தி யக்ஷத்தின் வேறு சாமக்கிரி யிருக்கின்றது. மகத்துவ முள்தா யின் பரமாணுவின் பிரத்தியக்ஷமும், அதன் குணங்களின் பிர த்தியக்ஷமும் உண்டாம். ஆதலால், பரமாணுவில் மகத்துவத் தை ஆரோபித்தலால் அதன் உபலம்பத்தின் ஆரோபம் சம்ப விக்கின்றது. மகத்துவத்தை ஆரோபித்தலால் கேவல மகத்து வத்தினது உபலம்பத்தின் ஆரோபம் உண்டாகிறதில்லை; ஆனால், பரமாணுவின்து உபலம்பத்தின் ஆரோபமும், பர மாணுவில் சமவேதமான பிரத்தியக்ஷ யோக்கியகுண முத லியவற்றினது உபலம்பத்தின் ஆரோபமு முண்டாகின்றன; பரமாணுவில் மகத்துவ முள்தாயின் பரமாணுவின் உபலம்ப முண்டாம்; பரமாணுவிற் சமவேதித்துள்ள பிரத்தியக்ஷ யோக் கிய குணங்களின் உபலம்பமு முண்டாம். பிரத்தியக்ஷ யோக் கிய ஜாதியின், அங்ஙனமே தொழிலின் உபலம்பமும் உண் டாம். அப் பரமாணு முதலியவற்றின் உபலம்ப மில்லை. ஆத லால், பரமாணுவில் மகத்துவ மில்லை. இவ்வாற்றான் பரமாணு வில், மகத்துவாபாவம் பிரத்தியக்ஷமாம். இவ்வாறு எந்த அநி காரணத்தில் எவ் வபாவத்தின் பிரதியோகியை ஆரோபித்தலால் உபலம்பத்தின் ஆரோப முண்டாகின்றதோ, அவ் வதிகாரணத் தில் அவ் வபாவம் பிரத்தியக்ஷமாம்.

89. எவ் விந்திரியத்தால் உபலம்பத்தின் ஆரோப முண்டாகின்றதோ அவ் விந்திரியத்தினால் உபலம்பத்தை ஆரோபித்தலால் அபாவம் பிரத்தியக்ஷமாமெனல்

ஆனால், எவ் விந்திரியத்தாற் றேன்றிய உபலம்பத்தின் ஆரோப முண்டாகின்றதோ, அவ் விந்திரியத்தால் அபாவத்தின் பிரத்தியக்ஷ முண்டாகின்றது. எங்ஙனம்: “பூதலத்திற் கடம் உளதாயின் கண்ணாற் கடத்தின் உபலம்பம் உண்டாதல் வேண்

மும்; உபலம்பம் உண்டாகிறதில்லை. ஆதலால், கடமில்லை” என்று இவ்வாறு பாண்டு நேத்திரஜந்ரிய உபலம்பத்தின் ஆரோப முண்டாகின்றதோ, ஆண்டுக் கடாபாவத்தின் சாக்ஷாஷப் பிரத்தியக்ஷ முண்டாகின்றது. பூதலத்திற் கடமுளதாயின் துவக்கிந்திரியத்தால் கடத்தின் உபலம்பம் உண்டாதல்வேண்டும். இவ்வாற்றாற் குருடனுக்காவது இருளிலாவது துவக்கிந்திரிய ஜந்ரிய உபலம்பத்தின் ஆரோபம் உண்டாகுங்கால் ஆண்டுக் கடாபாவத்தின் துவக்கிந்திரியப் பிரத்தியக்ஷ முண்டாகின்றது.

இவ்வாறு எவ் விந்திரியத்தினது உபலம்பத்தின் ஆரோபம் உண்டாகின்றதோ, அவ் விந்திரியத்தானே அபாவத்தின் பிரத்தியக்ஷ முண்டாகின்றது. வாயுவில் உருவ மின்மையின் நேத்திரேந்திரியப் பிரத்தியக்ஷ முண்டாகின்றது; துவக்கிந்திரியப் பிரத்தியக்ஷ முண்டாகிறதில்லை. ஏனெனின், “வாயுவில் உருவ மிருக்குமாயின் உருவத்தின் நேத்திரேந்திரிய ஜந்ரிய உபலம்பமுண்டாம்; உபலம்பமோ உண்டாகிறதில்லை. ஆதலால், வாயுவில் உருவமின்று” என்றிவ்வாறு நேத்திரேந்திரிய ஜந்ரிய உருவ உபலம்பத்தின் ஆரோபம் உண்டாகிறது. “வாயுவில் உருவ முளதாயின் துவக்கால் அதன் உபலம்ப முண்டாகும்” என்பதாகத் துவக்கிந்திரிய ஜந்ரிய உருவ உபலம்பத்தின் ஆரோப முண்டாகிறதில்லை. ஏனெனின், உருவ சாக்ஷாத் காரத்திற்கு ஏது கேவலம் நேத்திரமாம்; துவக்கன்று. அங்ஙனமே இரசனைமுதவிய இந்திரிய ஜந்ரிய உருவ உபலம்பத்தின் ஆரோபமு முண்டாகிறதில்லை. ஆதலால், உருவ அபாவத்திற்கு நேத்திரேந்திரியப் பிரத்தியக்ஷமே யுண்டாம். அங்ஙனமே மதுரதிரவியத்தில் கைப்புச்சுவை யின்மையின் இரசனேந்திரியப் பிரத்தியக்ஷமே யுண்டாகின்றது.

ஏனெனின், “கற்கண்டில் கைப்பிரச முளதாயின், அதன் உபலம்பம் இரசனேந்திரியத்தா லுண்டாகும்; உபலம்ப முண்டாகிறதில்லை; ஆதலால், கற்கண்டில் கைப்பிரச மில்லை” என்று இவ்வாறு கற்கண்டில் கைப்பிரசத்தை ஆரோபித்தலால் இரசனையாற்றேன்றிய கைப்பிரச வுபலம்பத்தின் ஆரோப முண்டாகிறது. மற்றை இந்திரியங்களாற் றேன்றிய உபலம்பத்தின் ஆரோப முண்டாகிறதில்லை. ஆதலால், இரசனேந்திரிய ஜந்ரியமே இரசாபாவத்தின் பிரத்தியக்ஷமாம்,

அங்ஙனமே பரிசம் இன்மையின் பிரத்தியக்ஷம் துவக்கிந் திரிய ஜந்நியமேயாம். ஏனெனின், “அக்கினியில் சீத ஸ்பரிச முளதாயின் துவக்கிந்திரியத்தால் அதன் உபலம்ப முண்டாம். அக்கினியில் துவக்கினால் சீதஸ்பரிசத்தின் உபலம்பம் உண்டா கிறதில்லை” என்று இவ்வாறு அக்கினியில் சீதஸ்பரிசத்தை ஆரோபித்தலால் துவக்கிந்திரிய ஜந்நிய உபலம்பத்தின் ஆரோப முண்டாகின்றது. ஆதலால், பரிசாபாவத்தின் பிரத்தியக்ஷம் கேவலம் துவக்கிந்திரிய ஜந்நியமாம்.

அங்ஙனமே பரமாணுவில் மகத்துவாபாவத்தின் நேத்தி ரேந்திரியப் பிரத்தியக்ஷமே யுண்டாகின்றது. ஏனெனின், பர மாணுவின் பேதம் மகத்துவமாம். பரிமாணகுணத்தின் ஞானம் நேத்திரம் துவக்கென்னு மிரண்டினாலு முண்டாம். இது அது பவசித்தம். குடத்தின் சிறுமையும் பெருமையும் நேத்திரத்தி னாலும் துவக்கினாலும் அறியப்படுகின்றன. ஆதலால், இரண்டிந் திரியங்களுக்கும் விஷயம் மகத்துவமாம். என்றாலும் மிகத் தாழ்வான மகத்துவத்தின் ஞானம் துவக்கின லுண்டாகு மாயின், திரியணுகத்தின் மகத்துவத்தினது ஞானம் துவக்கின லுண்டாதல்வேண்டும். ஆதலால், மிகத் தாழ்ந்த மகத்துவத் தின் ஞானம் நேத்திரமாதிரத்தால் உண்டாகும். பரமாணுவி லும் மிகத் தாழ்வான மகத்துவத்தின் ஆரோபம் உண்டாம். அந்த மிகத் தாழ்வான மகத்துவத்தின் துவக்கிந்திரியப் பிரத்தி யக்ஷமோ உண்டாகிறதில்லை; நேத்திரேந்திரியப் பிரத்தியக்ஷ முண்டாகின்றது; ஆதலால், பரமாணுவில் மகத்துவத்தை ஆரோபித்தலால் நேத்திர ஜந்நிய உபலம்பத்தின் ஆரோபமே யுண்டாய்ப் பரமாணுவில் மகத்துவாபாவத்தின் நேத்திரேந்தி ரியப் பிரத்தியக்ஷ முண்டாகின்றது; துவக்கிந்திரியப் பிரத்தி யக்ஷ முண்டாகிறதில்லை. பரமாணுவில் மகத்துவ முளதாயின் திரியணுக மகத்துவத்தினைப்போல நேத்திரத்தால் அதன் உப லம்ப முண்டாகும். இவ்வாற்றால் நேத்திரேந்திரிய உபலம்பத் தின் ஆரோப முண்டாகின்றது; துவக்கிந்திரிய உபலம்பத்தின் ஆரோப முண்டாகிறதில்லை; ஆத்மாவினிடத்துச் சுகர்பாவ முதலியவற்றின் மானசப் பிரத்தியக்ஷமே யுண்டாகின்றது.

ஏனெனின் ஆத்மாவினிடத்துச்சுக முண்டாகுமாயின் மன தினால் சுகத்தின் உபலம்ப முண்டாகின்றது; இக்காலத்தில் சுக

த்தின் உபலம்பம் உண்டாகுதில்லை; ஆதலால், இக் காலத்தில் என்னிடத்தில் சுகம் இல்லைபென்று இவ்வாறு ஆத்மாவின் இடத்துச் சுகத்தை ஆரோபித்தலால் அதன் மானச வுபலம்பத்தின் ஆரோபம் உண்டாகின்றது. அதனால் சுகாபாவத்தின் மானசப் பிரத்தியக்ஷம் உண்டாகின்றது. அங்ஙனமே துக்காபாவ இச்சாபாவ துவேஷாபாவங்களின் மானசப்பிரத்தியக்ஷமும் உண்டாகின்றது. ஆனால், தனது சுகமுதலியவற்றின் அபாவம் பிரத்தியக்ஷமாம்; பிறர் சுகமுதலியவற்றின் அபாவம் பிரத்தியக்ஷம் மன்று. ஆனால், சத்தமுதலியவற்றினால் அவற்றின் பரோக்ஷ ஞானம் உண்டாகின்றது. ஏனெனின், ஒருவனுக்குச் சுகமுதலியன உண்டாகியும் அவற்றின் உபலம்பம் பிறனுக்கு உண்டாகுதில்லை; ஆதலால், அந்நியரிடத்துச் சுக முண்டாயின் எனக்கு உபலம்ப முண்டா மென்பதாக அந்நியரிடத்துள்ள சுகமுதலியவற்றின் உபலம்பத்தின் ஆரோபம் தனக்குண்டாகுதில்லை. ஆதலால், அந்நியரிடத்துள்ள சுகமுதலியவற்றின் அபாவம் பிரத்தியக்ஷம் அன்று.

இவ்வாறு பிரதியோகியை ஆரோபித்தலால் எங்கே உபலம்பத்தின் ஆரோப முண்டாகின்றதோ அவ் வபாவம் பிரத்தியக்ஷமாம். இவ்வாற்றால் உபலம்பத்தின் அபாவமாகிய அநுபலம்பத்தினை யோக்கியாநுபலம்ப மென்பர். ஆதலால், பிரதியோகியின் ஆரோபத்தால் எவ் வுபலம்பத்தின் ஆரோபம் உண்டாகின்றதோ, அவ் வுபலம்பம் எதற்குப் பிரதியோகி யாகின்றதோ, அதனை யோக்கியாநுபலம்ப மென்பர். இவ் வர்த்தத்தில் ஒரு தோஷமும் இல்லை.

இவ்வாற்றால் எந்த அதிகரணத்தில் எந்தப் பதார்த்தத்தின் இந்திரிய ஜ்ஞிய ஆரோபித உபலம்பம் சம்பவிக்கின்றதோ, அவ் வதிகரணத்தில் அதன் அபாவம் பிரத்தியக்ஷமாம். ஒரே பேயின் பேதம் ஸ்தம்பத்தில் பிரத்தியக்ஷமாம்; பரமாணுவில் அப்பிரத்தியக்ஷமாம். ஆதலால், எவ்வதிகரணத்தி லென்று சொல்லப்பட்டது. எப் பதார்த்தத்தின் இந்திரியஜ்ஞிய ஆரோபித உபலம்பம் சம்பவிக்கின்றதோ, அதன் அபாவத்தினைப் பிரத்தியக்ஷ மெனக் கூறின், பேயின் இந்திரியஜ்ஞிய ஆரோபித உபலம்பமும் ஸ்தம்பத்தில் உண்டாகின்றது. பரமாணுவிலும் பேயின் பேதம் பிரத்தியக்ஷ மாகும். அதனால் அதிகரணத்தின் பெயரைக் கொண்டு சொல்லப்பட்டிருக்கின்றது.

ஸ்தம்ப அதிகரணத்தில் உபலம்பத்தின் ஆரோபமோ வுண்டாகின்றது. ஸ்தம்பத்திற்குநே பேயின் பேதம் பிரத்தியக்ஷமாம். பரமாணுவில் தாதான்மிய சம்பந்தத்தால் பேயிருந்தும் பரமாணுவினைப்போல அதன் உபலம்பம் சம்பவிக்கிறதில்லை. ஆதலாற் பரமாணுவில் பேயின் பேதம் பிரத்தியக்ஷமன்று. “எப்பதார்த்தத்தின்” என்று கூறுதலால் வாயுவில் உருவத்தின் அத்தியந்தாபாவத்தினைப்போல் குருத்துவ அத்தியந்தாபாவம் பிரத்தியக்ஷமாகிறதில்லை; எந்த அதிகரணத்தில் இந்திரியஜந்ரிய ஆரோபித உபலம்பம் சம்பவிக்கிறதோ அவ் அதிகரணத்தில் அபாவம் பிரத்தியக்ஷமானென்று இவ்வளவே கூறின், வாயுவதிகரணத்தில் உருவத்தின் இந்திரிய ஜந்ரிய ஆரோபித உபலம்பம் சம்பவிக்கின்றது; குருத்துவாபாவமும் பிரத்தியக்ஷமாகும். ஆதலால், எப்பதார்த்தத்தின் உபலம்பம் சம்பவிக்கின்றதோ அதன் அபாவம் பிரத்தியக்ஷமா மெனப்பட்டது. ஆதலால், உருவத்தின் ஆரோபித உபலம்பத்தால் வாயுவில் குருத்துவத்தின் அபாவம் பிரத்தியக்ஷமாகிறதில்லை. இவ்வாற்றால் எங்கே பிரதியோகியின் எவ்விந்திரியஜந்ரிய ஆரோபித உபலம்ப முண்டாகின்றதோ, அவ் விந்திரியத்தால் அபாவத்தின் பிரத்தியக்ஷ முண்டாகின்றது. எங்கே முற்கூறிய விதமாக உபலம்பம் சம்பவிக்கவில்லையோ, அங்கே அபாவத்தின் பரோக்ஷஞான முண்டாகின்றது. இது நையாயிகமதம்.

முற்கூறியபடி நியாயமதத்தில் அபாவத்தின் பிரத்தியக்ஷத்தில் இந்திரியம் கரணமாம். இந்திரியத்தில் விசேஷணத்தன்மையும், இந்திரிய சம்பந்த முடையதில் விசேஷணத்தன்மையும் அபாவத்தில் இந்திரியத்தின் சம்பந்தமாம்; அது வியாபாரமாம். அபாவத்தின் பிரத்தியக்ஷப்பிரமை பயனாம். யோக்கியாநுபலம்பம் இந்திரியத்திற்குச் சககாரிகாரணமாம்; கரணமன்று.

90. நியாயமதத்தில் சாமக்கிரியையோடு கூடிய அபாவப்பிரமையைக் கூறுதல்

கடமுதவியவற்றின் நேத்திரேந்திரியப் பிரத்தியக்ஷத்தில் ஒளியின் சையோகம் சககாரி காரணமாம்; நேத்திரேந்திரியம் கரணமாம். அங்ஙனமே அபாவத்தின் பிரத்தியக்ஷத்தினும் யோக்கியாநுபலம்பம் சககாரியாம். அபாவத்தின் நேத்திரேந்திரியம்

நியப் பிரத்தியக்ஷத்திலும் ஒளியின் சையோகம் சககாரியன்று இருளில் கடாபாவத்தின் துவக்கநீந்திரியப் பிரத்தியக்ஷம் உண்டாகின்றது; நேத்திரேந்திரியப் பிரத்தியக்ஷம் உண்டாகின்றதில்லை. ஒளியில் கடாபாவத்தின் நேத்திரேந்திரியப் பிரத்தியக்ஷம் உண்டாகின்றது. ஆதலால், அபாவத்தின் நேத்திரேந்திரியப் பிரத்தியக்ஷத்தில் அந்நுவய வெதிரேகத்தால் ஆலோக சையோகமும் சககாரி மெனல்வேண்டும். என்றாலும் கடத்தில் குலாலன் பிதாவைப்போல் அபாவத்தின் நேத்திரேந்திரியப் பிரத்தியக்ஷத்தில் ஒளியின் சையோகம் அந்நிபதா சித்தமாம் (பிறிதோராரற்றற் பெறப்படுவதாம்). கடத்திற்குக் காரணமாகிய குலாலனது சித்தியால் குலாலன் பிதா காரண சாமக்கிரியின் புறத்தே யுளன்; கடத்திற்குக் காரண மெனப்படான். ஆனால், கடத்தின் காரணத்துக்குக் காரணமாவன். அங்ஙனமே அபாவத்தின் பிரத்தியக்ஷத்திற்குச் சககாரிகாரணம் யோக்கியாநுபலம்பமாம். அதன் சித்தியினால் அபாவப் பிரத்தியக்ஷத்தின் காரண சாமக்கிரியினும் ஒளியின் சையோகம் புறம்பேயிருக்கின்றது.

ஏனெனின், அநுபலம்பத்தின் பிரதியோகியாகிய உபலம்பத்தின் ஆரோபம் யாண்டு சம்பவிக்கிறதோ, ஆண்டு அவ்வநுபலம்பம் யோக்கிய மெனப்படுகின்றது. கடத்தின் நேத்திரேந்திரிய உபலம்பத்தின் ஆரோபம் ஒளியி லுண்டாகின்றது; அந்தகாரத்தில் நேத்திரேந்திரிய உபலம்பத்தின் ஆரோபம் உண்டாகிறதில்லை. ஆதலால், கடாபாவத்தின் நேத்திரேந்திரியப் பிரத்தியக்ஷத்திற்குச் சககாரிகாரணமாகிய யோக்கியாநுபலம்ப மெதுவோ அதற்குச் சாதகம் ஒளியாம். அது கடாபாவத்தின் நேத்திரேந்திரியப் பிரத்தியக்ஷத்திற்குச் சாக்ஷாத் (நேர்) காரணமன்றாகலின் காரண சாமக்கிரியின் புறம்பா யிருக்கின்றது; ஆதலால், குலாலபிதாவைப்போலப் பிறிதோராரற்றற் பெறப்படுவதாம். குலாலபிதா கடத்திற்குக் காரணமல்லன். அங்ஙனமே ஒளியின் சையோகமும் அபாவத்தின் நேத்திரேந்திரியப் பிரத்தியக்ஷத்திற்குக் காரணமன்று. ஆனால், சாக்ஷாஷப் பிரத்தியக்ஷத்திற்குக் காரணமாகிய யோக்கியாநுபலம்ப மெதுவோ அதற்கு முற்கூறியபடி சாதகமாம்.

முன்னோர் நூல்களிலோ யோக்கியாநுபலம்பம் இவ்வாறு சொல்லப்பட்டிருக்கின்றது: — யாண்டுப் பிரதியோகியின்றிப்

பிரதியோகியின் உபலம்பத்தினது சகல சாமக்கிரிகளு மிருக்கின்றனவோ, உபலம்ப முண்டாகிறதில்லையோ, ஆண்டு யோக்கியாநுபலம்ப மிருக்கின்றது. எங்ஙனம்: ஒளியில் கடம் இல்லாதிருக்க ஆண்டு யோக்கியாநுபலம்பம் இருக்கின்றது. ஏனெனின், கடாபாவத்தின் பிரதியோகியாகிய கடம் இல்லை. அஃதின்றி ஒளியின் சையோகம் திருஷ்டாவின் நேத்திரமென்னுங்கட சாக்ஷஷ உபலம்பத்தின் சாமக்கிரி யிருத்தலால் யோக்கியாநுபலம்பமாம். அந்தகாரத்தில் யாண்டுக் கடமில்லையோ ஆண்டு யோக்கியாநுபலம்பம் இல்லை. ஏனெனின், பிரதியோகியின் சாக்ஷஷ உபலம்பத்தின் சாமக்கிரியில் ஆலோக சையோகம் உளது; ஆண்டு அதன் அபாவம் இருக்கின்றது. அங்ஙனமே ஸ்தம்பத்தில் தாதான்மியசம்பந்தத்தால் இருப்பது எதுவோ அதன் உபலம்பத்தின் சாமக்கிரி ஸ்தம்பத்தின்கண்ணுள்ள உற்பூத வடிவமும் மகத்துவமாம். ஆதலால், ஸ்தம்பத்தில் தாதான்மிய சம்பந்தத்தால் பேயின் அநுபலம்பம் யோக்கியமாகும்.

சையோக சம்பந்தத்தால் எது ஸ்தம்பத்தின்கண்ணுள்ளதாகின்றதோ, அதனது உபலம்பத்தின் சாமக்கிரி ஸ்தம்பத்தின் உற்பூதவுருவமும் மகத்துவமுமன்று. ஆனால், சையோக சம்பந்தத்தால் இருப்பதன்கண் உற்பூதவுருவமும் மகத்துவமும் மிருத்தல்வேண்டும்; அது பேயினிடத்திலே. ஆதலால், சையோக சம்பந்தாவச்சின்ன பேயின் அத்தியந்தாபாவத்தினது பிரதியோகியாகியபேய் எதுவோ, அதன் உபலம்பத்தின் சாமக்கிரியாகிய பேயின்கண்ணுள்ள உற்பூதவுருவ மில்லாமையால் சையோக சம்பந்தத்தால் பேயின் அநுபலம்பம் யோக்கியமன்று. இவ்வாறு பிரதியோகியின்றிப் பிரதியோகியினது உபலம்பத்தின் சகல சாமக்கிரிகளு மிருந்தும் உபலம்பம் உண்டாகிறதில்லை. அந்த யோக்கியாநுபலம்பம் அபாவத்தின் பிரத்தியக்ஷத்திற்குச் சககாரிகாரணமாம்.

இவ்வாறு யாண்டு யோக்கியாநுபலம்பம் உளதாய் இந்திரியத்திற்கு அபாவத்தோடு சம்பந்த முண்டாகின்றதோ, ஆண்டு இந்திரியஜந்நியப் பிரத்தியக்ஷப்பிரமை அபாவத்திற்கு உண்டாகின்றது. யாண்டு யோக்கியாநுபலம்ப மில்லையோ, ஆண்டு அபாவத்தின் பிரத்தியக்ஷஞான முண்டாகிறதில்லை. ஆனால், அநு

மான முதலிய கிரமத்தால் பரோக்ஷஞான முண்டாகிறது. நையாயிகர் கிரமப்படி அபாவப் பிரத்தியக்ஷத்தில் யோக்கியா நுபலம்பம் சககாரியாம்; இந்திரியம் கரணமாம்.

91. பட்டவேதாந்த மதங்களில் நியாயமதத்தினும் அபாவப்பிரமையின் சாமக்கிரியிலுள்ள வேறுபாடு

பட்டமதத்தினும் அங்ஙனமே அத்வைதமதத்திலும் யோக்கியாநுபலம்பமே கரணமாம். அபாவஞானத்தில் இந்திரியத்திற்குக் கரணத்தன்மையின்று. இதனானே அநுபலப்தியென்றும் பின்னப் பிரமாணத்தைப் பட்டர் ஒப்பியிருக்கின்றார். அதனை அநுசரித்ததாகவே அத்வைத கிரந்தங்களிலும் அபாவப் பிரத்தியக்ஷத்திற்கேதுவாக அநுபலப்தி யென்னும் வேறு பிரமாணமே எழுதப்பட்டிருக்கின்றது. அநுபலம்பத்தினையே அநுபலப்தி யென்பர்.

எப்படி யோக்கியாநுபலம்பத்தினை நையாயிகர் சககாரியெனக் கொண்டிருக்கின்றனரோ, அங்ஙனமே யோக்கியாநுபலம்பம் பட்டமத அத்துவித மதங்களிற் பிரமாணமாம். நையாயிக மதத்தில் அபாவப் பிரத்தியக்ஷத்திற்குக் காரணம் இந்திரியமும் யோக்கியாநுபலம்பமுமாகிய இரண்டிமாம். அவற்றுள் இந்திரியம் கரணமாகவின் அபாவப்பிரமையிற் பிரமாணமாம். அநுபலம்பத்திற்கு அபாவப் பிரமையின் சககாரி காரணத்தன்மை அங்கீகரிக்கப்பட்டிருக்கின்றது; கரணத்தன்மை அங்கீகரிக்கப்படவில்லை. ஆதலால், அநுபலம்பம் பிரமாணம் அன்று. பட்டர் முதலியோர் மதத்தில் அநுபலப்தியே பிரமாணமாம்.

அபாவப் பிரமையின் உற்பத்தியில் அநுபலப்தியின் வியாபாரமொன்றுஞ் சம்பவிக்கிறதில்லை. வியாபாரமுடைய பிரமைக்காரணம் யாதோ, அது பிரமாணமெனப்படுகின்றது. ஆகலின், அநுபலப்திக்குப் பிரமாணத்தன்மை சம்பவியாது. என்றாலும் வியாபாரமுடைய பிரமையின் காரணத்திற்கே பிரமாணத்தன்மை யுண்டென்னும் நியமமும் நையாயிக மதத்தில் உள்ளது. பட்டர்முதலியோர் மதத்திலோ எல்லாப் பிரமாணங்களுக்கும் வேறு வேறு இலக்கணமுண்டு. சில பிரமாணங்

ளின் இலக்கணத்தில் வியாபாரத்தின் பிரவேசம் உண்டு; சிலவற்றின் இலக்கணத்தில் வியாபாரத்தின் பிரவேச மில்லை.

எங்ஙனம்: பிரத்தியக்ஷப் பிரமையின் வியாபாரமுடைய அசாதாரண காரணம் பிரத்தியக்ஷப் பிரமாண மென்றும், அது மிதிப் பிரமையின் வியாபாரமுடைய அசாதாரண காரணம் அநுமானப்பிரமாணமென்றும், சாத்திப்பிரமையின் வியாபாரமுடைய அசாதாரண காரணம் சுத்தப்பிரமாணமென்றும் சொல்லப்படுகின்றன.

இவ்வாறு மூன்று பிரமாணங்களின் இலக்கணத்திலோ வியாபாரத்தின் பிரவேச மிருக்கின்றது. அந்தப் பிரமாணங்களின் நிரூபணத்தில் மூன்றிடங்களிலும் வியாபாரத்தின் சம்பவம் சொல்லிவந்தோம்; உவமானம் அர்த்தாபத்தி உபலத்தி என்பவற்றின் இலக்கணத்தில் வியாபாரத்தின் பிரவேச மில்லை. உவமிதியின் அசாதாரண காரணத்தை உவமானப் பிரமாண மென்பர்.

உபபாதக கற்பனையின் அசாதாரண காரணமாகிய உபபாத்தியத்தினது அநுபலத்தியின் ஞானம் அர்த்தாபத்திப் பிரமாண மெனப்படுகின்றது.

அபாவத்தினது பிரமையின் அசாதாரண காரணத்தை அநுபலத்திப்பிரமாண மென்பர்.

அபாவத்தின் பரோக்ஷஞானமும் அநுமானமுதலியவற்று னுண்டாகின்றதென்பது முன்னர்க் கூறப்பட்டிருக்கின்றது. ஆதலால், அநுபலத்தியின் இலக்ஷணத்திற்கு அபாவஞானத்தை உண்டுபண்ணுவனவாகிய அநுமானமுதலியவற்றில் அதிவியாப்தி யுண்டாகின்றது. என்றாலும் அநுமானமுதலிய பிரமாணங்கள் பாவத்தின் பிரமைக்கும், அபாவத்தின் பிரமைக்கும் சாதாரண காரணங்களாம். அபாவத்தின் பிரமைக்கு அசாதாரண காரணமன்று. அநுபலத்தியினால் கேவலம் அபாவத்தின் ஞானமே உண்டாகின்றது. ஆதலால், அபாவப் பிரமையின் அசாதாரண காரணம் அநுபலத்திப் பிரமாணமாம்; அந்நிய மன்று.

இவ்வாறு மூன்று பிரமாணங்களினது இலக்கணத்தில் வியாபாரத்தின் பிரவேசம் இல்லை. ஆதலால், வியாபாரத்தின்

அபேக்ஷை மூன்று பிரமாணங்களிலு மில்லை. அதுபலத்திப் பிரமாணத்தால் அபாவத்தின் ஞான முண்டாகின்றது; அதுவோ பிரத்தியக்ஷமாம். அதுமானத்தாலும், அங்ஙனமே சத்தத்தாலு முண்டாகும் அபாவத்தின் ஞானம் எதுவோ, அது பரோக்ஷ மாகின்றது.

சிலவிடங்களில் நையாயிகர் அபாவத்தின் ஞானத்தை இந்திரிய ஜந்நியமெனக் கூறுவர். அவ்வளவு ஞானமே அதுபலப் திப் பிரமாண ஜந்நியமாம். ஏனெனின், நையாயிக மதத்திலும் அபாவஞானத்தின் சககாரிகாரணம். அதுபலத்தியாம். எத்தன் மைய யோக்கியாநுபலப்தியை நையாயிகர் இந்திரியத்தின் சக காரியாகக் கொண்டிருக்கின்றனரோ, அந்த யோக்கியாநுபலப்தி யே பட்டர்முதலியோர் மதத்தில் சுதந்திரம் பிரமாண மின்றி யே பேதமாம். நையாயிக மதத்திலோ அபாவப்பிரமைக்குப் பிரமாணம் இந்திரியமாம்; வேதாந்த மதத்தில் பிரமாணம் அதுபல ப்தியாம். வேதாந்த மதத்தில் அதுபலத்திப் பிரமாணத்தால் பெறப்படுவதாகிய அபாவத்தின் ஞானமும் நையாயிக மதத் திற்போல பிரத்தியக்ஷமாம்; பரோக்ஷமன்று.

92. வேதாந்த முறைப்படி இந்திரியத்தாற் பெறப்படாத பிரத்தியக்ஷ லக்ஷணத்தின் நிர்ணயம்

ஈண்டு இந்திரியஜந்நிய ஞானமே பிரத்தியக்ஷமாம்; அபாவ ஞானத்திற்கு இந்திரிய ஜந்நியத்தன்மையை நிஷேதித்துப் பிரத்தியக்ஷத்தன்மை கூறுதல் பொருந்தாது என்றிவ்வாறு கூறும் சங்கைக்கு இது சமாதானமாம்:—இந்திரியஜந்நிய ஞான மே பிரத்தியக்ஷமாகுமாயின் ஈசுவரஞானம் பிரத்தியக்ஷமாக லாகாது. ஏனெனின், நியாயமதத்திலோ ஈசுவரனது ஞானம் நித்தியமாகவின் இந்திரிய ஜந்நியமன்று. வேதாந்தமதத்தில் ஈசு வரனது ஞானம் மாயையின் விருத்தி வடிவமாம்; இந்திரிய ஜந் நியம் அன்று. வேறு நூல்களில் இந்திரிய ஜந்நிய ஞானத்திற் குப் பிரத்தியக்ஷத்தன்மையைக் கூறுதலில் அநேக தூஷணம் எழுதப்பட்டிருக்கின்றது. ஆதலால், இந்திரிய ஜந்நிய ஞானமே பிரத்தியக்ஷமா மென்னும் நியமம் இல்லை. ஆனால், பிரமாண சேதனத்தோடு விஷய சேதனத்திற்கு அபேத முண்டாயின் அந்த ஞானம் பிரத்தியக்ஷமாம்.

யாண்டு விஷயம் எதிர்ப்படுகின்றதோ, ஆண்டுச் சிலவிடத்திலோ இந்திரிய விஷயங்களின் சம்பந்தத்தால் இந்திரியவாயிலாக அந்தக்கரணத்தின் விருத்தி கடதேசத்திற் செல்லுகின்றது; சென்று கடத்தின் சமான வடிவமாய்க் கடத்தோடு விருத்தி சேருகின்றது. ஆண்டு விருத்தி அவச்சின்ன சேதனம் பிரமாணசேதன மெனப்படுகின்றது. விஷயத்தில் வந்த சேதனம் விஷயசேதன மெனப்படுகின்றது. பிரமாணசேதனமும் விஷயசேதனமும் சொரூபமாகவோ எப்போதும் ஒன்றேயாம். உபாதி பேதத்தால் சேதனத்திற்குப் பேத முண்டாகின்றது. உபாதியும் வேறிடங்களி லிருக்குமாயின் உபகிதத்திற்குப் பேத முண்டாம். ஓரிடத்தில் இருக்குமாயின் உபகிதத்திற்குப் பேதம் உண்டாகாது.

எங்ஙனம்: கடத்தின் உருவமும் கடமும் ஓரிடத்தி விருக்கின்றன. ஆண்டுக் கடத்தின் உருவ உபகித ஆகாயமும் கட உபகித ஆகாயமும் ஒன்றேயாம். மடத்தினுட் கடம் இருக்குமாயின், ஆண்டுக் கட உபகித ஆகாயம் மடாகாயத்தின் வேறன்று. கடகுனிய தேசத்திலும் மட மிருத்தலால் மடாகாயமோ கடாகாயத்தின் வேறுமாம். என்றாலும் மடகுனிய தேசத்திற் கடமில்லை யாகலின் மடாகாயத்தினும் கடாகாயம் வேறன்று. இவ்வாற்றால் விருத்தியும் விஷயமும் பின்னதேசத்தில் இருக்கின்றன.

இவ்வளவான் விருத்தி உபகிதசேதனமும் விஷய உபகித சேதனமும் பின்னமாம். விருத்தி விஷய தேசத்தி லிருக்குமாயின் அப்போது விஷயசேதனமும் விருத்திசேதனமாகின்றது. ஆதலால், விஷயசேதனத்திற்கு விருத்திசேதனத்தோடு பேதம் இருப்பதில்லை; ஆனால் அபேதம் உண்டாகின்றது. விஷய தேசத்தில் விருத்தி செல்லுமாயின், அப்போது திருஷ்டாவின் சரீரத்தினுள் அந்தக்கரணமுதல் விஷயபரியந்தம் விருத்தியின் ஆகாரம் உண்டாகின்றது. ஆதலால், விஷய தேசத்திற்குப் புறத்திலும் விருத்தியின் சொரூபம் இருத்தலால் விஷய சேதனத்தின் வேறாயும் விருத்திசேதன மிருக்கின்றது. என்றாலும் அக்காலத்தில் விருத்தியின் வேறுகியவிடத்தில் விஷய மில்லை. ஆதலால், விஷயசேதனத்திற்கு விருத்திசேதனத்தோடு அபேதம் கூறுகின்றனர். இரண்டிற்கும் ஒன்றற்கொன்று அபேதம்

யாண்டேனும் எழுதப்பட்டுளதாயின் அதன் அபிப்பிராயம் இதுவாம்:—எவ்வளவு விருத்திபாகம் கடதேசத்தில் இருக்கின்றதோ, அவ்வளவு விருத்திபாகத்தால் உபகிதசேதனம் கடசேதனத்தின் வேறன்று. இவ்வாற்றால் யாண்டு விஷய சேதனத்திற்கு விருத்தி சேதனத்தோடு அபேதம் உண்டாகின்றதோ ஆண்டு அந்த ஞானம் பிரத்தியக்ஷ மெனப்படுகின்றது.

93. பிரத்தியபிஞ்ஞைப் பிரத்தியக்ஷஞானம்,
அபிஞ்ஞைப் பிரத்தியக்ஷஞானம்,
ஸ்மிருதிமுதலிய பரோக்ஷஞானம்
என்பவற்றைச் சாமக்கிரியோடு
நிர்ணயித்தல்

யாண்டு விஷயசேதனத்துக்கு விருத்திசேதனத்தோடு அபேதஞானம் உண்டாகவில்லையோ, அந்த ஞானம் பரோக்ஷ மெனப்படுகின்றது. சம்ஸ்கார ஜந்நிய ஸ்மரணரூப அந்தக் காரணத்தின் விருத்தி சரீரத்தினுள்ளேயே இருக்கின்றது. அதன் விஷயம் தேசாந்தரத்தில் இருக்கின்றது; அல்லது நஷ்டமா யிருக்கின்றது. ஆகலின், விஷயசேதனத்துக்கு விருத்தி சேதனத்தோடு அபேத மில்லாதிருத்தலின் ஸ்மிருதிஞானம் பரோட்சமாம்.

எப் பதார்த்தத்திற்குப் பூர்வ அநுபவத்தின் சம்ஸ்காரமும் இந்திரியத்தின் சையோகமு முண்டாகின்றனவோ, ஆண்டு “அதுவே இது” என்னும் ஞான முண்டாகின்றது. அதனை அபிஞ்ஞைஞான மென்பர். ஆண்டும் இந்திரிய ஜந்நிய விருத்தி விஷய தேசத்திற் செல்லுகின்றது. ஆதலால், விஷயசேதனத்திற்கு விருத்திசேதனத்தோடு அபேத மிருத்தலின் பிரத்தியபிஞ்ஞைஞானமும் பிரத்தியக்ஷமே யாகின்றது. கேவல இந்திரிய ஜந்நிய விருத்தி யுளதாயின், ஆண்டு “இது” என்னும் பிரத்தியக்ஷம் உண்டாகின்றது. அதனை அபிஞ்ஞைப் பிரத்தியக்ஷ மென்பர். முக்கிய சித்தாந்தத்திலோ முன் அநுபவிக்கப்பட்டதின் ‘அதுவே இது’ என்னும் ஞானமும், ‘அது’ என்னும் அம்சத்தில் ஸ்மிருதிரூபமா யிருத்தலால் பரோக்ஷமும், ‘இது’ என்னும் அம்சத்தில் பிரத்தியக்ஷமும். ஆதலால், ‘அதுவே இது’ என்னும் ஞானத்தில் கேவலம் பிரத்தியக்ஷத்

தன்மை யில்லை. அம்சபேதத்தால் பரோக்ஷத்தன்மை பிரத்தியக்ஷத்தன்மைகளாகிய இரண்டு தர்மங்க ளிருக்கின்றன.

கேவலம் சம்ஸ்கார ஜந்நிய விருத்தி யுளதாயின், அதற்கு 'அது' என்னும் வடிவம் உண்டாகின்றது. அதனை ஸ்மிருதியென்பார். பூர்வம் இந்திரியத்தால் அல்லது அதுமானமுதலியவற்றால் எந்தப் பதார்த்தத்தின் ஞான முண்டாயிருக்குமோ அதன் ஸ்மிருதி யுண்டாகின்றது. ஆதலால், ஸ்மிருதி ஞானத்தில் பூர்வ அநுபவம் கரணமாம்; அநுபவஜந்நிய சம்ஸ்காரம் விபாபரமாம். ஏனெனின், எந்தப் பதார்த்தத்தின் ஞானம் முன் உண்டாயிருக்கிறதோ அதன் ஸ்மிருதி வருஷங்கள் கழிந்தும் உண்டாகும். ஆண்டு ஸ்மிருதிக்கு அவ்வியவகித (மறைப்பின்றிய) பூர்வகாலத்தில் அநுபவமோ இல்லை. மறைப்பின்றிய பூர்வகாலத்தில் உண்டாவது எதுவோ அது ஏதுவாம். ஆதலால், பூர்வ அநுபவம் ஸ்மிருதிக்கு நேரே காரணமாகாது. ஒன்றன் வாயிலாகக் காரணமா மென்னல்வேண்டும். ஆதலால், இங்ஙனம் மதித்தல் தகுதியாம்.

எப் பதார்த்தத்தின் பூர்வ அநுபவம் உண்டாக வில்லையோ, அதன் ஸ்மிருதியோ உண்டாகிறதில்லை. பூர்வ அநுபவம் ஸ்மிருதிக்குக் காரண மன்றெனின், எதன் அநுபவ முண்டாக வில்லையோ, அதன் ஸ்மிருதியு முண்டாதல் வேண்டும்; அங்ஙனம் உண்டாகிறதில்லை. இவ்வாற்றால் பூர்வ அநுபவத்தோடு ஸ்மிருதிக்கு அந்வயவெதிரேக முண்டு. பூர்வ அநுபவ மிருந்தால் ஸ்மிருதி யுண்டாகுமென்பது அந்வயம்; பூர்வ அநுபவ மில்லை யாயின் ஸ்மிருதி யுண்டாகாதென்பது வெதிரேகம்.

ஒன்றிருத்தலால் மற்றொன்றிருத்தல் அந்வய மெனப்படுகின்றது. ஒன்ற னின்மையால் மற்றைய தில்லாதிருத்தல் வெதிரேக மெனப்படுகின்றது. அந்வய வெதிரேகத்தால் காரண காரியத்தன்மை அறியப்படுகின்றது. பூர்வ அநுபவத்திற்கும் ஸ்மிருதிக்கும் அந்வய வெதிரேகத்தைக் காணுதலால் அவற்றினுக்குக் காரண காரியத்தன்மையோ அவசிய மிருக்கின்றது. ஆனால், மறைப்பின்றிய பூர்வகாலத்தில் பூர்வ அநுபவம் சேருகிறதில்லை. ஆதலால், ஸ்மிருதியின் உற்பத்திக்கு முன் அநுபவத்திற்கு ஓர் விபாபர மங்கீகரித்தல் வேண்டும்.

யாண்டுப் பிரமாணவலியால் காரணத்தன்மையின் நிச்சயம் உண்டாகின்றதோ, மறைப்பின்றிய பூர்வகாலத்தில் காரணத்தின் சுத்தை சம்பவிக்கிற தில்லையோ, ஆண்டு வியாபாரத்தின் கற்பனை யுண்டாகின்றது. எங்ஙனம்: சாஸ்திரமாங்கிய பிரமாணத்தால் யாகத்தில் சுவர்க்கத்துக்குச் சாதனமாகுந் தன்மையின் நிச்சய முண்டாகின்றது. ஈற்றுகுதியை யாக மென்பர். அந்த யாகம் நாசுமாய் வெகு காலத்திற்குப் பின் சுவர்க்க முண்டாகின்றது. சுகவிசேஷத்தினைச் சுவர்க்க மென்பர். சுவர்க்கத்தின் மறைப்பின்றிய முற்காலத்தில் யாக மின்மையால் யாகத்திற்குக் காரணத்தன்மை சம்பவியாது. ஆதலால், சாஸ்திரத்தால் நிர்ணயிக்கப்பட்ட காரணத்தன்மையின் நிர்வாகத்தின் பொருட்டு யாகத்தின் வியாபாரமாங்கிய அபூர்வத்தினை அங்கீகரித்திருக்கின்றனர்.

எப்போது அபூர்வம் அங்கீகரிக்கப்பட்டதோ, அப்போது தோஷ மில்லை. ஏனெனின், காரியத்திற்குமித்த முற்காலத்தில் காரணமாவது வியாபாரமாவது ஒன்றிருத்தல்வேண்டும். சில விடத்து இரண்டு மிருக்கும்; ஆனால், ஒன்று அவசியமாயிருத்தல்வேண்டும். எதனைத் தர்ம மென்போரோ அது யாகத்தாற்றேன்றிய அபூர்வமாம். யாகத்தால் அபூர்வ முண்டாய், யாகத்தாற்றேன்றும் சுவர்க்க மெதுமோ அதனை உண்டாக்குவதாயும் இருக்கின்றது. ஆதலால், அது (அபூர்வம்) வியாபாரமாம். யாகம் சுவர்க்கத்திற்குச் சாதனமார் தன்மையை நிர்வகித்தற் பொருட்டு அபூர்வம் வியாபாரமென அங்கீகரிக்கப்படுகின்றது. அவ் வபூர்வம் எப்போதும் பரோக்ஷமாம். அங்ஙனமே அந்வய வெதிரேக வலியால் பெறப்பட்டதாகிய பூர்வ அநுபவம் ஸ்மிருதிக்குக் காரணமாதலை நிர்வகித்தற்பொருட்டுச் சம்ஸ்காரத்தினை (வாசனையை) அங்கீகரித்திருக்கின்றனர். அந்தச் சம்ஸ்காரம் என்றும் பரோக்ஷமாம்.

எந்த அந்தக்காரணத்தில் பூர்வ அநுபவமுளதாய் ஸ்மிருதியுண்டாகுமோ அவ் வந்தக்காரணத்தின் தர்மம் சம்ஸ்காரமாம். நையாயிக மதத்தில் அநுபவம் சம்ஸ்காரம் ஸ்மிருதி என்பன ஆத்மாவின் தர்மமாம். அநுபவ ஜந்நிய சம்ஸ்காரத்தினை நையாயிகர் பாவனை யென்பார். அந்தச் சம்ஸ்காரம் பூர்வ அநுபவத்தாற்றேன்றியதும், பூர்வ அநுபவத்தாற்றேன்றும் ஸ்மிருதி

யை யுண்டாக்குவதுமா யிருத்தலின், வியாபார மெனப்படுகின்றது.

இவ்வாற்றாற் பூர்வ அனுபவம் ஸ்மிருதிக்குக் காரணமாம்; சம்ஸ்காரம் வியாபாரமாம். ஸ்மிருதியின் உற்பத்திக்கடுத்த பூர்வ காலத்தில் பூர்வ அனுபவமோ நாசமாகுதலான் அபாவமாம். என்றாலும் அதன் வியாபாரமாகிய சம்ஸ்காரம் இருக்கின்றது. ஆதலால், பூர்வ அனுபவம் நாசமாகியும் ஸ்மிருதி யுண்டாகின்றது. அந்தச் சம்ஸ்காரமோ பிரத்தியக்ஷம் அன்று. அதுமானத்தினாலாவது அர்த்தாபத்தியினாலாவது சம்ஸ்காரத்தின் சித்தியுண்டாகின்றது. ஆதலால், எவ்வளவு காலம் முன் அனுபவிக் கப்பட்டதின் ஸ்மிருதி யுண்டாகின்றதோ, அவ்வளவு காலம் சம்ஸ்கார மிருக்கின்றது. எந்த ஸ்மிருதிக்குப் பின் ஸ்மிருதி யுண்டாகிறதில்லையோ, அது சரம ஸ்மிருதி யெனப்படுகின்றது. சரம ஸ்மிருதியால் சம்ஸ்காரத்திற்கு நாச முண்டாகின்றது. ஆதலால், மீண்டும் அப் பதார்த்தத்தின் ஸ்மிருதி யுண்டாகிறதில்லை.

இவ்வாற்றாற் பூர்வ அனுபவஜந்ரிய சம்ஸ்காரத்தால் அநேக ஸ்மிருதி யுண்டாகின்றது. சரம ஸ்மிருதி யுண்டாகும் வரையில் ஒரே சம்ஸ்கார மிருக்கிறது. ஸ்மிருதியில் சரமத்தன்மை காரியத்தினால் அறியப்படுகின்றது. எந்த ஸ்மிருதி யுண்டாகியபின் சஜாதீய ஸ்மிருதி யுண்டாவதில்லையோ, அந்த ஸ்மிருதியில் சரமத்தன்மையின் ஞானம் அதுமானத்தால் உண்டாகின்றது. அந்நியத்தை (கடைசியை) ச் சரம மென்பார்.

சிலர் இங்ஙனம் கூறுகின்றனர்:—பூர்வ அனுபவ ஜந்ரிய சம்ஸ்காரத்தால் முதல் ஸ்மிருதி யுண்டாகின்றது. முதல் ஸ்மிருதியின் உற்பத்தியினால் முன் சம்ஸ்காரத்திற்கு நாச முண்டாகின்றது. ஸ்மிருதியினால் வேறு சம்ஸ்கார முண்டாகின்றது. அதனினின்றும் மீண்டும் சஜாதீய ஸ்மிருதி யுண்டாகின்றது. அந்த ஸ்மிருதியினால் அதனை உண்டாக்கிய சம்ஸ்காரத்திற்கு நாசம் உண்டாகின்றது. அந்நியசம்ஸ்காரம் உற்பத்தி யாகின்றது. அதனினின்றும் மூன்றாவது ஸ்மிருதி யுண்டாகின்றது. இவ்வாற்றால் ஸ்மிருதியினின்றும் சம்ஸ்காரத்தின் உற்பத்தி யுண்டாகின்றது.

எந்த ஸ்மிருதிக்குப்பின் சஜாதிய ஸ்மிருதி யுண்டாகிற தில்லையோ, அந்த ஸ்மிருதி சம்ஸ்காரத்திற்கேது வன்று. இம் மதத்தில் சம்ஸ்காரவாயிலாக ஸ்மிருதி ஞானமும் உத்தரஸ்மி ருதிக்குக் கரணமாம். முதல் ஸ்மிருதிக்குக் கரணம் அநுபவ மாம். இரண்டிடங்களிலும் சம்ஸ்காரம் வியாபாரமாம். முதல் மதத்தில் ஸ்மிருதி ஞானத்துக்குக் கரணம் ஸ்மிருதியன்று. ஆனால், பூர்வ அநுபவத்தால் சம்ஸ்காரம் உண்டாகின்றது. அந்த ஒரே சம்ஸ்காரம் சரம ஸ்மிருதிபரியந்தம் இருக்கின்றது. ஆதலால், பூர்வ அநுபவமே ஸ்மிருதிக்குக் கரணமாம். பூர்வ அநுபவ ஜந்நிய சம்ஸ்காரமே சகல சஜாதிய ஸ்மிருதிகளிலும் வியாபாரமாம். இரண்டு பக்ஷங்களிலும் ஸ்மிருதி ஞானம் பிரமை யன்று.

ஏனெனின், முதற்பக்ஷத்திலே ஸ்மிருதி ஞானத்திற்குக் கரணம் பூர்வ அநுபவமாம். அது ஆறு பிரமாணங்களின் வே ரும். பிரமாண ஜந்நிய ஞானத்தினைப் பிரமை யென்பர். பூர்வ அநுபவம் பிரமாணமன்று. இரண்டாவது பக்ஷத்தில் முதல் ஸ்மிருதியின் கரணமோ பூர்வாநுபவமாம். இரண்டாவது ஸ்மி ருதியின் கரணம் ஸ்மிருதியாம். அந்த ஸ்மிருதியும் ஆறு பிரமா ணங்களிலும் இல்லை; ஆதலால், ஸ்மிருதியைப் பிரமை யெனக் கூறுவதில்லை. என்றாலும் யதார்த்தம் அயதார்த்தம் என்னும் பேதத்தால் ஸ்மிருதி இருவகைத்தாம்.

மயக்க வடிவினதாகிய அநுபவத்தின் சம்ஸ்காரத்தாற் றேன்றிய தெதுவோ அது அயதார்த்தமாம்.

பிரமை வடிவினதாகிய அநுபவத்தின் சம்ஸ்காரத்தா லுண்டாகிய தெதுவோ அது யதார்த்தமாம்.

இவ்வாறு இரண்டு பக்ஷங்கள் நூல்களில் எழுதப்பட் டிருக்கின்றன. அவற்றில் தூஷணமும் பூஷணமும் அநேக முண்டு. நூல் விரியு மென்னும் பயத்தால் உபரதியடைந்து பிர சங்கத்தினை எழுதுகின்றோம்.

எங்ஙனம் பூர்வ அநுபவ ஜந்நிய ஸ்மிருதி ஞானம் பரோக்ஷமோ, அங்ஙனமே அநுமானமுதலிய பிரமாணத்தாற் றேன்றிய ஞானமும் பரோக்ஷமாம். ஏனெனின், எங்ஙனம் ஸ்மிருதியின் விஷயம் விருத்தியினின்றும் விலகியிருக்கின்ற

தோ, அங்ஙனமே அநுமான முதலியவற்றார் றேன்றும் ஞானத்தின் விஷயமும் விருத்தி தேசத்தி லில்லை; ஆனால், விலகியுள்ள பர்வதமுதலிய தேசங்களி லிருக்கின்றது. சென்ற னவும் வருவனவுமாகிய பதார்த்தங்களுக்கும் அநுமானமுதலி யவற்றால் அநுமிதிமுதலியனவாகிய வர்த்தமான ஞானங்கள் உண்டாகின்றன. ஆதலால், அநுமானமுதலியவற்றார் றேன் றும் ஞானத்தின் தேசத்திலும் விஷய மிருக்கிறதில்லை. ஆனால், அநுமிதிமுதலிய ஞானத்தின் தேச காலங்களுக்கு வேறுகிய தேசத்திலும் காலத்திலும் அவற்றின் விஷய மிருக்கும்.

94. இந்திரியஜந்நியத் தன்மையின் நியமமின்றிய பிரத்தியக்ஷஞானத்தின் அநுசந்தானம்

இந்திரியஜந்நிய ஞானத்தின் விஷயம் ஞானத்தின் தேச காலங்களுக்கு வேறுகிய தேசகாலங்களி லிருப்பதில்லை; ஆனால், ஞானத்தின் தேசகாலங்களிலேயே யிருக்கின்றது. ஆதலால், இந்திரியஜந்நிய ஞானம் முழுவதும் பிரத்தியக்ஷமேயாகின்றது. அத்துவைதமதத்தில் அந்தக்கரணத்தின் பரிணாமமாகிய விரு த்தி யாதோ, அதனை ஞான மென்பார். ஆதலால், ஞானமும் விஷயமும் ஒரிடத்திருக்கும், அல்லது விருத்தியும் விஷயமு மோரிடத்திருக்கும் என்று கூறுவதிற் பொரு ளொன்றேயாம். இந்திரியஜந்நிய ஞானமே பிரத்தியக்ஷமா மென்னும் நியம மில்லை.

யாண்டு அந்நியப் பிரமாணத்தார் றேன்றிய விருத்தி தேசத்திலும் விஷய மிருக்கின்றதோ, ஆண்டுப் பிரத்தியக்ஷ ஞானமே யுண்டாகின்றது. எங்ஙனம் “பத்தாமவன்ரீ” என் னுஞ் சொல்லால் உற்பத்தியாகிய விருத்தியின் தேசத்தில் விஷயம் இருக்கின்றது. இதனால் சப்தப்பிரமாண ஜந்நியஞான மும் சிலவிடத்துப் பிரத்தியக்ஷ மாகின்றது. மகாவாக்கியத் தார் றேன்றிய பிரஹ்மகாரவிருத்தியும் பிரஹ்மான்மாவு மாகிய இரண்டும்ஒரிடத்தில் இருக்கின்றன; ஆதலால், மகாவாக்கியத்தார் றேன்றிய பிரஹ்மாத்மஞானம் பிரத்தியக்ஷமாம். அங்ஙனமே ஈசுவர ஞானத்திற்கு உபாதானகாரணமான மாயை யின் தேசத்தில் சர்வ பதார்த்தங்களு மிருக்கின்றன. ஆதலால், இந்திரிய ஜந்நிய ஞானமன்றாபினும் ஈசுவரானது ஞானம் பிரத்

தியக்ஷமாம். அங்ஙனமே அநுபலப்திப் பிரமாணத்தாற் றேன் றிய அபாவத்தின் ஞானமும் பிரத்தியக்ஷமாம்.

ஏனெனின், யாண்டுப் பூதலத்திற் கடாபாவத்தின் ஞானம் உண்டாகின்றதோ, ஆண்டுப் பூதலத்தோடு நேத்திரத்திற்குச் சம்பந்த முண்டாய்ப் பூதல தேசத்தில் அந்தக்காணத்தின் விருத்தி செல்லுகின்றது. “பூதலத்திற் கடமில்லை” என்பது விருத்தியின் ஆகாரமாம். ஆண்டுப் பூதல அம்சத்திலோ விருத்தி நேத்திரஜந்நியமாம். கடாபாவ அம்சத்தில் அநுபலப்தி ஜந்நியமாம்.

எங்ஙனம் “பர்வதம் தீயுடைத்து” என்னும் விருத்தி பர்வத அம்சத்தில் நேத்திர ஜந்நியமும், வந்நி அம்சத்தில் அநுமான ஜந்நியமு மாமோ, அங்ஙனமே ஒரே விருத்தி அம்ச பேதத்தால் இந்நிரியமும் அநுபலப்தியுமாகிய இரண்டு பிரமாணங்களால் உற்பத்தி யாகின்றது. ஆண்டுப் பூதலாவச்சின்ன சேதனத்திற்கு விருத்தி அவச்சின்ன சேதனத்தோடு அபேதம் உண்டாகின்றது. பூதலாவச்சின்ன சேதனமே கடாபாவ அவச்சின்ன சேதனமாம். ஆதலால், கடாபாவ அவச்சின்ன சேதனத்திற்கும் விருத்தி அவச்சின்ன சேதனத்தோடு அபேத முண்டாகின்றது. ஆதலால், அநுபலப்திப் பிரமாணத்தாற் றேன் றிய கடாபாவத்தின் ஞானமும் பிரத்தியக்ஷமாம். ஆனால், யாண்டு அபாவத்தின் அதிகாரணம் பிரத்தியக்ஷ யோக்கியமாய் அதிகாரணத்தின் பிரத்தியக்ஷத்தில் இந்திரியத்தின் வியாபார மிருக்கின்றதோ, ஆண்டு முற்கூறியபடி சம்பவிக்கின்றது.

யாண்டு அதிகாரணத்தின் பிரத்தியக்ஷத்தில் இந்திரியத்தின் வியாபார முண்டாகிறதில்லையோ, ஆண்டு அநுபலப்திப் பிரமாண ஜந்நிய அபாவத்தின் ஞானம் பிரத்தியக்ஷமன்று; ஆனால் பரோக்ஷமாம். எங்ஙனம்: வாயுவி லுருவமின்மையின் ஞானம் யோக்கியாநுபலப்தியால் மூடிய கண்ணுடையவனுக்கும் உண்டாகின்றது. பர்மானுவில் யோக்கியாநுபலப்தியினால் நேத்திரத்தின் விழித்தல் வியாபார மின்றியே மகத்துவாபாவத்தின் ஞானம் உண்டாகின்றது. ஆண்டு விஷயதேசத்தில் விருத்தி செல்லுகிறதில்லை. ஆதலால், அநுபலப்திப் பிரமாணத்தாற் றேன் றிய வாயுவி லுருவ மின்மையின் ஞானமும் அங்ஙனமே பர்மானுவில் மகத்துவாபாவத்தின் ஞானமும்

பிரத்தியக்ஷமன்று. பரோக்ஷமாம். இவ்வாற்றால் அநுபலத்திப் பிரமாண ஜந்நிய அபாவத்தின் ஞானம் சிலவிடத்துப் பிரத்தியக்ஷமும் சிலவிடத்துப் பரோக்ஷமாமாம்.

வேதாந்தபரிபாஷை முதலிய நூல்களில் அநுபலத்திப் பிரமாண ஜந்நிய அபாவத்தின் பிரத்தியக்ஷம் எழுதப்பட்டிருக்கின்றது. அநுபலத்தி ஜந்நிய பரோக்ஷஞானத்தின் உதாரண மெழுதப்படவில்லை; அது அவற்றிற் குறையாம்; எழுதுதல் வேண்டும். பரோக்ஷத்திற்கு உதாரணம் எழுதாவிடின் அநுபலத்தி ஜந்நியஞானம் பரோக்ஷ மாகாதென்னும் மயக்க முண்டாம்.

95. அபாவத்தின் ஞானம் யாண்டும் பரோக்ஷமாமென்பதின் நிர்ணயம்

சூக்ஷ்மமாய் விசாரிக்குமிடத்து அநுபலத்திப் பிரமாணத்தாற் றேன்றிய அபாவத்தின் ஞானம் யாண்டும் பரோக்ஷமாம்; ஓரிடத்தும் பிரத்தியக்ஷ மன்று. ஏனெனின், பிரமாண சேதனத்தோடு விஷய சேதனத்திற்கு அபேதம் உண்டாகியும், யாது பிரத்தியக்ஷ யோக்கிய விஷயமன்றோ, அதன் பரோக்ஷ ஞானமே உண்டாகின்றது. எங்ஙனம் சத்தமுதலிய பிரமாணங்களால் தர்மாதர்மங்களின் ஞானம் உண்டாகுங்கால் பிரமாணசேதனத்தோடு விஷயசேதனத்திற்குப் பேத மில்லை. ஏனெனின், அந்தக்கரண தேசத்தில் தர்மாதர்ம மிருக்கின்றன. ஆதலால், அந்தக்கரணமும் தர்மாதர்மமுகிய வுபாதிகள் வேறுவேறுபடங்களி லில்லாதிருத்தலால், தர்மாதர்மாவச்சின்னசேதனம் பிரமாணசேதனத்தோடு பின்னமன்று. என்றாலும், தர்மாதர்மம் பிரத்தியக்ஷ யோக்கியமன்று. ஆதலால், சத்தமுதலியவற்றாற் றேன்றிய தர்மாதர்மங்களின் ஞானம் என்றும் பிரத்தியக்ஷ மன்று. அநுபலத்தை யொட்டி விஷயங்களில் யோக்கியதை அயோக்கியதைகளை அறிதல் வேண்டும்.

எங்ஙனம் தர்மாதர்மங்கள் பிரத்தியக்ஷ யோக்கியமன்றோ அங்ஙனமே அபாவபதார்த்தமும் பிரத்தியக்ஷ யோக்கியமன்று. அபாவபதார்த்தம் பிரத்தியக்ஷமாமாயின், வாதிகளின் விவாதமுண்டாதல் வேண்டியதில்லை. மீமாம்ஸகர் அபாவத்தினை அதிகரணவடிவமாகக் கொண்டிருக்கின்றனர். நையாயிகர்

முதலியோர் அதிகாரணத்தின் வேறுகக் கொண்டிருக்கின்றனர். அங்ஙனமே நாஸ்திகர் அபாவத்தினை வெறுமை யென்றும் பொய்யென்றும் கொள்ளுகின்றனர். ஆஸ்திகர் அபாவத்தினைப் பதார்த்தமெனக் கொள்ளுகின்றனர். இவ்வாறு அபாவத்தின் சொரூபத்தில் விவாத முளது. பிரத்தியக்ஷ யோக்கியமாகிய கட முதலியவற்றின் சொரூபத்தில் அதிகாரணத்தின் வேறு, வேற ன்ற என்றல் முதலிய விவாத முண்டாகிறதில்லை. ஆதலால், அபாவபதார்த்தம் பிரத்தியக்ஷ யோக்கியம் அன்று. இக் காரணத்தால் யாண்டுப் பூதலத்தில் கடாபாவத்தின் ஞானம் உண்டா கின்றதோ, ஆண்டுப் பிரமாண சேதனத்தோடு கடாபாவ அவச் சின்ன சேதனத்திற்கு அபேத முளதாயினும் அபாவாமிசத் தில் இந்த ஞானம் பரோக்ஷமாம்; பூதலாம்சத்தில் அபரோக்ஷ மாம். எங்ஙனம்: பர்வதம் வந்நியுடைத்து என்னும் ஞானம் பர் வத அம்சத்தில் அபரோக்ஷமும் வந்நி அம்சத்தில் பரோக்ஷமு மாம். இவ்வாற்றால் அநுபலப்திப் பிரமாண ஜந்நிய அபாவத் தின் ஞானத்தினை யாண்டும் பரோக்ஷமாக்கக் கொள்ளின் பட்ட ரோடும் விரோத மின்று. பட்டமதத்தில் அநுபலப்தி ஜந்நிய அபாவத்தின் ஞானம் பரோக்ஷமேயாம்.

அபாவத்தின் ஞானத்தினை நையாயிகர் இந்திரிய ஜந்நிய மென மதித்து அதற்குப் பிரத்தியக்ஷங் கூறுகின்றனர். அது எவ்வாற்றானும் அசங்கதமாம். ஏனெனின், வாயுவில் உருவ மின்மையின் நேத்திரேந்திரியப் பிரத்தியக்ஷம் உண்டாகின்றது, பரமாணுவில் மகத்துவாபாவத்தின் நேத்திரேந்திரியப் பிரத்தி யக்ஷம் உண்டாகின்றது என்பது நையாயிகர்களது சித்தாந்தம்; அது பொருந்தாது. ஏனெனின், வாயுவில் உருவம் இன்மையை அறிதற்பொருட்டு ஒருவரும் நேத்திரத்தை விழித்தலாகிய வியாபாரத்தைச் செய்கிறதில்லை. ஆனால், மூடிய விழிக்கும் வாயு வில் உருவ மின்மையின் ஞானம் யோக்கியாநுபலப்தியால் உண்டாகின்றது. அங்ஙனமே பரமாணுவில் மகத்துவாபாவத் தின் ஞானமும் விழித்த விழிக்கு உண்டாவதுபோல மூடிய விழி க்கும் உண்டாகின்றது. மூடிய விழிக்குக் கடமுதலியவற்றின் நேத்திரேந்திரிய ஞானம் என்றும் உண்டாகிறதில்லை. ஆதலால், வாயுவில் உருவமின்மையின் நேத்திரேந்திரியப் பிரத்தியக்ஷ மும், பரமாணுவில் மகத்துவாபாவத்தின் நேத்திரேந்திரியப்

பிரத்தியக்ஷமும், பொருந்தா. ஆனால், யோக்கிய அனுபலப்தியினால் அவற்றின் பரோக்ஷஞானம் உண்டாகிறது.

அபாவஞானத்தில் இந்திரியங்களின் அந்வய வெதிரேகத்தைக் காணுதலால் அபாவஞானத்தில் இந்திரியம் ஏதுவாமென நையாயிகர் கூறுகின்றனர். இதற்குச் சமாதானம் பேததிக்கார முதலிய நூல்களில் எழுதப்பட்டிருக்கிறது:—இந்திரியங்களின் அந்வயவெதிரேகம் அதிகாரணத்தின் ஞானத்தில் ஸபலமாம். எங்ஙனம்: பூதலத்திற் கடாபாவத்தின் ஞானம் உண்டாகிறது; ஆண்டு நேத்திரேந்திரியத்தால் அபாவத்தின் அதிகாரணமாகிய பூதலத்தின் ஞான முண்டாகின்றது. அந்த நேத்திரத்தால் அறியப்பட்ட பூதலத்தில் கடாபாவத்தின் ஞானம் யோக்கியாறு பல்ப்தியினால் உண்டாகின்றது. இவ்வாற்றால் கடாபாவத்தின் அதிகாரணமாகிய பூதலம் யாதோ, அதன் ஞானத்தில் இந்திரியம் ஸபலமாம். இச் சங்கைசமாதான மிரண்டும் பொருத்த முடையனவன்று. ஏனெனின், வாயுவில் உருவமின்மையின் ஞானமும் பரமானுவில் மகத்துவாபாவத்தின் ஞானமும் நேத்திரவியாபாரமின்றிய முண்டாகின்றன. ஆதலால், எந்த அபாவ ஞானத்திலும் இந்திரியத்தின் அந்வயவெதிரேக மிருக்கினும் இந்திரியத்திற்குக் காரணத்தன்மை சித்திக்கிறதில்லை. சகல அபாவஞானத்திலும் இந்திரியத்தின் அந்வய வெதிரேகம் பெறப்படுவதில்லை. இவ்வாற்றால் தளர்வுடைய மூலசங்கைக்குச் சமாதானம் கூறுதலும் அசங்கதமாம்.

நையாயிகர் “கட அனுபலப்தியினால் இந்திரியத்தால் அபாவத்தை நிச்சயிக்கின்றேன்” என்னும் உணர்ச்சி யுண்டாகின்றது; ஆதலால், அனுபலப்தி இந்திரியமென்னும் இரண்டும் கடமுதலியவற்றின் அபாவஞானத்திற்கு ஏதுவாம் என்று இவ்வாறு சங்கிக்கின்றனர். இச் சங்கைக்குக் “கடாபாவத்தினது அதிகாரணத்தின் ஞானம் இந்திரியத்தால் உண்டாகின்றது, கடாபாவத்தின் ஞானம் அனுபலப்தியினால் உண்டாகின்றது” என்னும் முற்கூறிய சமாதானம் சம்பவியாது. ஏனெனின், யாண்டு இந்திரிய யோக்கிய அதிகாரணம் இருக்கின்றதோ, ஆண்டு முற்கூறிய சமாதானம் சம்பவிக்கின்றது. யாண்டு அதிகாரணம் இந்திரிய யோக்கியமன்றோ ஆண்டு முற்கூறிய சமாதானம் சம்பவியாது. எங்ஙனம்: “வாயுவில் உருவ அனுபலப்தியி

னால் நேத்திரத்தினால் உருவத்தின் அபாவத்தை நிச்சயிக்கும் நேன்” என்பதாக வாயுவில் உருவ அபாவத்தின் அநுபலப்தி ஜந்நியஞானமும் நேத்திர ஜந்நியஞானமும் விளங்குகின்றன. ஆண்டு வாயுவின் ஞானம் நேத்திரஜந்நியமும் உருவ அபாவத்தின் ஞானம் அநுபலப்தி ஜந்நியமுமாமெனக் கூறுதல் சம்பவியாது. ஏனெனின், வாயுவில் உருவத்தின் அபாவத்தோடு நேத்திரத்திற்கு யோக்கியதை யின்று.

ஆதலால், அபாவ ஞானத்தினைக் கேவலம் அநுபலப்தி ஜந்நியமெனக் கொள்ளின் இரண்டினாலும் ஆக்கப்படுந்தன்மை தோற்றுதலா லுண்டாகும் விரோதத்திற்கு அத்வைதவாதியின் சமாதான மிதுவாம்:—“பூதலத்தில் அநுபலப்தியினால் நேத்திரத்தால் கடாபாவத்தினை நிச்சயிக்கின்றேன்” என்று கூறுதற்கு அநுபலப்தியோடு கூடிய நேத்திரத்தினால் பூதலத்தில் கடாபாவத்தின் நிச்சயமுடையன் யான் என்பது அபிப்பிராயம் அன்று. ஆனால், பூதலத்தில் இந்திரியஜந்நிய கடத்தினது உபலப்தியின் இன்மையால் கடாபாவத்தின் நிச்சயமுடையன் யான் என்பது தாற்பரியம். அபாவத்தின் நிச்சயத்திற் கேது அநுபலப்தியாம்.

அநுபலப்தியின் பிரதியோகியாகிய வுபலப்தி யாதோ, அதனிடத்து இந்திரிய ஜந்நியத்தனவம் தோற்றுகின்றது. இதை நால் நிஷேதிக்கத்தக்க உபலப்தியில் இந்திரிய ஜந்நியத்தன்மை தோற்றுதலால் இந்திரிய ஜந்நிய உபலப்தியின் அபாவத்தால் கடாபாவத்தின் நிச்சயம் உண்டாகின்ற தென்பது பெறப்பட்டது. அங்ஙனமே “வாயுவில் உருவத்தின் அநுபலப்தியால் நேத்திரத்தால் உருவம் இன்மையை நிச்சயிக்கின்றேன்” என்று சொல்லுதற்கும் உருவத்தின் அநுபலப்தியோடு கூடிய நேத்திரத்தால் உருவமின்மையின் நிச்சயமுடையன் யான் என்பது தாற்பரியம் என்று. ஏனெனின், நேத்திரத்தின் வியாபாரமின்றியும் உருவமின்மையின் நிச்சயம் உண்டாகின்றது. ஆனால், நேத்திரஜந்நிய உருவத்தினது உபலப்தியின் அபாவத்தால் வாயுவில் உருவம் இன்மையின் நிச்சயமுடையன் யான் என்பது தாற்பரியம். ஆதலால், எந்த உபலப்தியின் அபாவம் உருவம் இன்மையின் நிச்சயத்திற்கு ஏதுவோ அவ் வுபலப்தி

யில் நேத்திரஜந்நியத்தன்மை தோற்றுகின்றது. இவ்வாற்றால் சகல அபாவ நிச்சயத்திற்கும் ஏதுவாகிய அனுபலப்தி யாதோ அதன் பிரதியோகியாகிய உபலப்தியில் இந்திரிய ஜந்நியத்தன்மை சொல்லப்படுகின்றது.

விவேகமின்றி அபாவ நிச்சயத்தில் இந்திரிய ஜந்நியத்துவம் தோற்றுகின்றது. நையாயிகர்களது சங்கையின் இச் சமாதானம் யாண்டும் வியாபகமாம். அதிகாரண ஞானத்தின் இந்திரிய ஜந்நியத்துவம் அபாவ ஞானத்திற் றோற்றுகின்றது என்னும் பேததிக்கார வேதாந்த பரிபாஷை முதலியவற்றின் சமாதானம் யாண்டும் வியாபகம் அன்று. ஆனால் யாண்டுப் பிரத்தியக்ஷ யோக்கிய பூதல முதலியன அபாவத்தின் அதிகாரண மாமோ, ஆண்டு இச் சமாதானஞ் சம்பவிக்கின்றது.

யாண்டுப் பிரத்தியக்ஷ அயோக்கியமான வாயுமுதலியன அபாவத்தின் அதிகாரணமோ ஆண்டு முற்கூறிய சமாதானஞ் சம்பவிக்கிறதில்லை. “அனுபலப்தியினால் இரசனேந்திரியத்தால் புளிப்பிரசத்தின் இன்மையை மாம்பழத்தில் அறிகின்றேன்” என்னுமிடத்தும் அதிகாரணத்தின் ஞானம் இரசனேந்திரியத்தினால் றோன்றியதெனல் சம்பவியாது. ஏனெனின், புளிப்பிரசத்தின் அபாவத்தினது அதிகாரணம் மாம்பழமாம். அதனை அறியும் சாமர்த்தியம் இரசனேந்திரியத்தி லின்று. இரசனேந்திரியத்தில் இரசமாத்திரத்தை அறியும் சாமர்த்தியம் உண்டு; திரவியத்தை அறியும் சாமர்த்தியம் இல்லை. ஆதலால், இரசனேந்திரிய ஜந்நிய புளிப்பிரசத்தினது உபலப்தியின் இன்மையால் மாம்பழத்தில் இரசத்தினது இன்மையின் நிச்சயமுடையன் யான் என்னும் தாற்பரியத்தால் முற்கூறிய வியவகாரம் உண்டாகின்றது. முற்கூறிய வாக்கியத்தின் அக்ஷர மரியாதையால் கூறிய அர்த்தம் கிலேசமுடையதாயினும், வேறொன்றிற் செல்லுதல் சம்பவியாமையின், கூறிய பொருளையே அங்கீகரித்தல் வேண்டும். ஆதலால், நையாயிகர்களது சங்கைக்கு யாம் கூறியதே சமர்தானமாம். இவ்வாற்றால் அனுபலப்திப் பிரமாணத்தால் அபாவத்தின் நிச்சயம் உண்டாகின்றது என்னும் பக்ஷம் தோஷமின்றியதாம்.

பிரகாசம்] 96. அநுபலப்திப் பிரமாணத்தை 307
அங்கீகரித்தலில் நையாயிகர் சங்கையும்
சித்தாந்தியின் சமாதானமும்

அபாவப்பிரமையை வேறு பிரமாணமாகக் கொள்ளுதலில் கௌரவ மிருக்கின்றது. குடமுதலியவற்றின் பிரத்தியக்ஷப் பிரமையில் இந்திரியத்திற்குப் பிரமாணத்தன்மை நிச்சயிக்கப்பட்டிருக்கின்றது. அந்த நிச்சயிக்கப்பட்ட பிரமாணத்தால் அபாவப்பிரமையின் உற்பத்தியைக் கொள்ளுதலில் இலாகவம் இருக்கிறது என்று நையாயிகர் சங்கீக்கின்றனர்.

அச் சங்கைக்கு இது சமாதானமாம்:—இந்திரியத்திற்குப் பிரமாணத்தன்மையைக் கூறும் நையாயிகரும் அநுபலப்திக்குக் காரணத்தன்மையோ அங்கீகரித்திருக்கின்றனர். அநுபலப்திக்குக் காரணத்தன்மை கூறுவ தில்லை. அத்வைதவாதி இந்திரியம் அபாவத்திற்குக் காரணமாதலை அங்கீகரிப்பதில்லை. ஆதலால், இந்திரியத்திற்கு அபாவத்தோடு சுவசம்பந்த விசேஷணத்தன்மைச் சம்பந்தமும் சுத்த விசேஷணத்தன்மைச் சம்பந்தமும் அங்கீகரிக்கப்படுவதில்லை. நையாயிகருக்கு அப்பிரசித்த சம்பந்தத்தின் கற்பனை கௌரவமாம். அநுபலப்தியில் சககாரி காரணத்தன்மையோ நையாயிகரும் அங்கீகரிக்கின்றனர். அதற்கு அத்வைதவாதிகள் காரணத்தன்மை யென்னும் பெயர் வைத்துப் பிரமாணத்தன்மை கூறுகின்றார். ஆதலால், நையாயிகர் மதத்திற்குள் கௌரவ முண்டு; அத்வைதமதத்திலில்லை.

மேலும், வேதாந்த பரிபாஷையின் உரையாசிரியர் நூலாசிரியரின் புத்திரராவர். அவருக்கு அத்வைத சாஸ்திரத்தின் சம்ஸ்காரம் குறைவாயும், நியாய சாஸ்திரத்தின் சம்ஸ்காரம் அதிகமாயும் இருந்திருக்கின்றன. ஆதலால், மூலத்திற்கு வியாக்கியானஞ் செய்து நையாயிகர் மதத்திற்கு அவர் இவ்வாறு உஜ்ஜீவனம் எழுதியிருக்கின்றார்:—அநுபலப்தி வேறு பிரமாணம் அன்று. அபாவத்தின் ஞானம் இந்திரியத்தினாலே யுண்டாகின்றது. அபாவத்தோடு இந்திரியத்திற்குச் சம்பந்த மில்லை; விஷயத்தோடு சம்பந்தமின்றி இந்திரிய ஜந்திய ஞானமுண்டாகாது. விசேஷணத்தன்மைச் சம்பந்தமும், சுவசம்பந்த விசேஷணத்தன்மைச் சம்பந்தமும் நையாயிகர் அங்கீகரித்திருக்கின்றனர்.

அது அப்பிரசித்தமாம். ஆதலால், அப்பிரசித்தத்தின் கற்பனை கௌரவமா மெனக்கூறின், அது அசங்கதமாம்.

ஏனெனின், ‘கடமின்மை யுடையது பூதலம்’ என்னும் உணர்வு எல்லோருக்கும் சம்மதமாம். இவ்வுணர்ச்சியால் கடாபாவத்தில் ஆதேயத்தன்மை விளங்குகின்றது. பூதலத்தில் அதிகரணத்தன்மை விளங்குகின்றது. பாஸ்பா சம்பந்தமின்றி ஆதார ஆதேயத்தன்மை யுண்டாகிறதில்லை. ஆதலால், பூதல முதலிய அதிகரணத்தில் அபாவத்தின் சம்பந்தம் எல்லோருக்கும் இஷ்டமாம். அபாவத்திற்குப் பிரத்தியக்ஷம் அங்கீகாரியாதவர்கள் எவர்களோ அவர்களுக்கும் அபாவத்தின் அங்கீகாரமுண்டு. ஆதலால், அதிகரணத்தோடு அபாவத்திற்குச் சம்பந்தம் எல்லோருக்கும் இஷ்டமாம். அச் சம்பந்தத்திற்கு வியவகாரத்தின் பொருட்டு ஒரு பெயர் சொல்லுதல் வேண்டும். ஆதலால், அதிகரணத்தில் அபாவத்தின் சம்பந்தத்தினை விசேஷணத்தன்மையென்று கூறுகின்றனர். இவ்வாற்றால் விசேஷணத்தன்மைச் சம்பந்தம் அப்பிரசித்தம், அன்று. ஆதலால், அப்பிரசித்த கற்பனையாகிய கௌரவம் நையாயிகமதத்தி வில்லை. அபாவத்திற்கு அதிகரணத்தோடு சம்பந்தம் எல்லா மதத்தினும் பெறப்பட்டதாயிருத்தவின் விசேஷணத்தன்மை, சுவசம்பந்த விசேஷணத்தன்மை என்னு மிரண்டு சம்பந்தமும் அப்பிரசித்த மன்று. “கடமின்றிய பூதலத்தைக் காண்கின்றேன்” என்னும் அநுவியவசாய முண்டாகின்றது. ஆதலால், பூதலமுதலியவற்றில் அபாவத்தின் ஞானம் நேத்திரமுதலியவற்றற்ற ரோன்றியதாம்.

யாண்டு நேத்திர ஜந்நியஞான முண்டாகின்றதோ, ஆண்டுக் “காண்கின்றேன்” என்னும் அநுவியவசாயம் உண்டாகின்றது. அத்வைத மதத்தில் பூதலத்தின் ஞானம் நேத்திர ஜந்நியமாம்; கடாபாவத்தின் ஞானம் அநுபலத்தி ஜந்நியமாம்; நேத்திர ஜந்நியமன்று. ஆதலால், அநுவியவசாய ஞானத்தில் தனதுவிஷயமான வியவசாயத்தின் விலக்ஷணத்தன்மை விளங்க வேண்டும். எங்ஙனம் “பர்வதம் வந்நியுடைத்து” என்னும் ஞானம் பர்வத அம்சத்தில் பிரத்தியக்ஷமும், வந்நியம்சத்தில் அநுமிதியுமாம். “பர்வதத்தைப் பார்க்கின்றேன்” “வந்நியை அநுமிக்கின்றேன்” என்று அநுவியவசாயம் உண்டாகின்றது.

அதில் வியவசாயத்தின் விலக்ஷணத்தன்மை விளங்குகின்றது. அந்த விலக்ஷணத்தன்மை ஈண்டு நேத்திரஜந்நியத் தன்மையும் அதுமான ஜந்நியத் தன்மையுமாம். அங்ஙனமே அபாவஞானத்தில் நேத்திர ஜந்நியத்துவமும் அநுபலப்தி ஜந்நியத்துவமுமாகிய விலக்ஷணத்தன்மை யுண்டாகுமாயின் அநுவியவசாயத்தில் விளங்கல்வேண்டும். கேவல இந்திரிய ஜந்நியத்துவமே அநுவியவசாயத்தில் விளங்குகின்றது. ஆதலால், அபாவத்தின் ஞானமும் இந்திரிய ஜந்நியமாம்: வேறு பிரமாண ஜந்நியம் அன்று.

அபாவஞானத்தினை இந்திரியஜந்நியமெனக் கொள்ளாவிடினும் அத்வைதவாதிகள் அநுபலப்தி ஜந்நியமெனக் கொண்டு பிரத்தியக்ஷ வடிவமாகக் கூறுகின்றனர். அதுவும் அசங்கதமாம். ஏனெனின், பிரத்தியக்ஷஞானமாவது யாதோ அது இந்திரிய ஜந்நியமாமென்னும் நியமத்திற்குப் பாதம் உண்டாகும். ஆதலால், அபாவத்தின் ஞானம் இந்திரிய ஜந்நியமாம். இவ்வாறு வேதாந்த பரிபாஷையின் உரையில் நையாயிகர் மதத்தின் உஜ்ஜீவனம் சகல அத்வைத நூல்களுக்கும் விரோதமாக எழுதப்பட்டிருக்கின்றது; அது யுத்திக்கு விரோதமாம். ஏனெனின்,

அபாவத்திற்கு அதிகரணத்தோடு சம்பந்தம் எல்லோருக்குமிஷ்டமாம். ஆகலின், அப்பிரசித்தகற்பணியில்லையென்று முதலில் கூறியது யாதோ அது அசங்கதமாம். ஏனெனின், அபாவ அதிகரணங்களின் சம்பந்தமோ இஷ்டமாம். ஆனால், விசேஷணத்தன்மைச் சம்பந்தத்தில் பிரத்தியக்ஷ ஞானத்தின் காரணத்தன்மை அப்பிரசித்தமாம். ஏனெனின், அபாவஞானத்திற்கு இந்திரிய ஜந்நியத்தன்மையை அங்கீகரிப்பவர் யாரோ அவர் மதத்தில் விசேஷணத்தன்மைச் சம்பந்தம் இந்திரிய ஜந்நிய ஞானத்திற்குக் காரணமென மதிக்கப்படுகின்றது. அந்நியமதத்தில் விசேஷணத்தன்மைச் சம்பந்தத்தில் இந்திரிய ஜந்நிய ஞானத்தின் காரணத்தன்மை அங்கீகரிப்பதில்லை. ஆதலால், அப்பிரசித்த கற்பணியின் பரிசாரம் நையாயிக மதத்திலுண்டாகாது.

அபாவ ஞானத்திற்கு வேறு பிரமாண ஜந்நியத்தன்மை அங்கீகரித்தலில், கடமின்றிய பூதலத்தைக் காண்கின்றேன்

என்னும் அநுவியவசாயஞான முண்டாகாதென்று எந்தத் தோஷஞ் சொல்லப்பட்டதோ அதுவுஞ் சம்பவியாது. ஏனெனின், கடாபாவ விசிஷ்ட பூதலத்தின் நேத்திரேந்திரிய ஞானமுடையவன் யான் என்னும் அநுவியவசாய முண்டாகின்றது. முற் கூறிய வாக்கியத்திற்கும் பொருள் இதுவே. இந்த அநுவியவசாயத்தில் கடாபாவம் விசேஷணமும், பூதலம் விசேஷியமுமாம். அந்த விசேஷியமாகிய பூதலத்தில் நேத்திரேந்திரிய ஞானத்திற்கு விஷயமாத விருக்கின்றது; கடாபாவ விசேஷணத்தில் இல்லையாயினும், கடாபாவ விசிஷ்ட பூதலத்திற் றேற்றுக்கின்றது. சிலவிடத்து விசேஷணமாத் திரத்தின் தர்மமும், சிலவிடத்து விசேஷண விசேஷியமாகிய இரண்டின் தர்மமும் விசிஷ்டத்திற் றேற்றுக்கின்றன.

எங்ஙனம்: தண்டி புருஷன் என்னும் ஞானத்தில் தண்டம் விசேஷணமும், புருஷன் விசேஷியமுமாம். யாண்டுத் தண்டமின்றிப் புருஷன் இருக்கின்றானோ, ஆண்டுத் “தண்டி புருஷன் இல்லை” என்னும் உணர்ச்சி யுண்டாகின்றது. ஆதலால், தண்டமாகிய விசேஷணத்தின் அபாவ மிருக்கிறது; புருஷனாகிய விசேஷியத்தின் அபாவ மில்லை. என்றாலும் விசேஷண மாத் திரத்தி விருக்கும் அபாவம் தண்ட விசிஷ்ட புருஷனிடத்தும் இருக்கின்றது.

யாண்டுத் தண்டமிருந்து புருஷன் இல்லையோ ஆண்டு விசேஷிய மாத் திரத்தின் அபாவ மிருக்கிறது. ‘தண்டி புருஷன் இல்லை’ என்பதாகத் தண்ட விசிஷ்ட புருஷனிடத்திற் றேற்றுக்கின்றது. யாண்டுத் தண்டமும் புருஷனும் இல்லையோ, ஆண்டு விசேஷண விசேஷியங்கள் இரண்டின் அபாவமும் விசிஷ்டத்திற் றேற்றுக்கின்றது. அங்ஙனமே விசேஷியமாகிய பூதலத்தில் நேத்திரேந்திரிய ஞானத்திற்கு விஷயமாதல் இருக்கின்றது; விசேஷணமாகிய கடாபாவத்தின்கண் இல்லை; என்றாலும் கடாபாவ விசிஷ்ட பூதலத்திற் றேற்றுக்கின்றது.

எங்ஙனம்: “வந்நியுடைய பர்வதத்தைக் காண்கின்றேன்” என்பதாகப் பர்வதத்தினது பிரத்தியக்ஷத்தின் அநுவியவசாயம் உண்டாகின்றது. ஆண்டு நேத்திரேந்திரிய ஞானத்திற்கு விஷயமாதல் விசேஷியமாகிய பர்வதத்தி லுள்ளது; விசேஷணமாகிய வந்நியி லில்லை. என்றாலும் வந்நி விசிஷ்ட பர்வதத்தில்

நேத்திரேந்திரிய ஞானத்திற்கு விஷயமாதற் றன்மை தோற்று கின்றது. கடாபாவமும் பூதலமும் விஜாதீய ஞானத்திற்கு விஷயமாமாயின், “பர்வதத்தைப் பார்க்கின்றேன், வந்நியை அநுமிக்கின்றேன்” என்பதாக விலக்ஷண விவசாய ஞானத் தை விஷயஞ் செய்வதாகிய அநுவிவசாயம் உண்டாதல் வேண்டும் என எந்தத் தோஷம் சொல்லப்பட்டதோ, அது வும் அத்துவைத நூல்களின் தளர்ந்த சம்ஸ்கார முடையோர் கூற்றும். ஏனெனின், அபாவத்தின் ஞானம் அநுபலப்திப் பிர மாண ஜந்நியமாமென்னும் அர்த்தத்தை அங்கீகரிப்பவர்கள் எவர்களோ, அவர்களுக்குக் “கட அநுபலப்தியினால் கடா பாவத்தினை நிச்சயிக்கின்றேன், நேத்திரத்தினால் பூதலத்தைக் காண்கின்றேன்” என்னும் அநுவிவசாயம் வாதிக்கப்படா ததாயுண்டாகின்றது. அதனால், வியவசாயஞானத்திற்கு விஷய மாதற் றன்மையைக் கடாபாவத்திலும் பூதலத்திலும் விலக்ஷண மாகக் கொண்டிருக்கின்றனர். அன்றியும், “அநுபலப்தியிற்ற றேன்றிய தன்மையை அங்கீகரித்து அத்துவைதவாதிகள் அபாவஞானத்திற்குப் பிரத்தியக்ஷம் அங்கீகரித்திருக்கின்றனர். பிரத்தியக்ஷஞானம் யாதோ அது இந்திரிய ஜந்நியமாகின்றது. ஆதலால், முற்கூறிய நியமத்திற்கு அநுபலப்தி வாதியின் மதத்தில் பாத முண்டாகும்” என்று தோஷம் கூறப்பட்டது. அதுவும் சித்தாந்தத்தினை அறியாததினால் கூறியதாகலின் அசங்கதமாம். ஏனெனின், அநுபலப்திப் பிரமாண ஜந்நிய அபாவஞான முழுவதும் பிரத்தியக்ஷம் அன்று. ஆனால், சில ஞானம் பிரத்தியக்ஷமாம்.

வாயுவில் உருவம் இன்மையின் ஞானமும் பரமானுவில் மகத்துவம் இன்மையின் ஞானமுமாகிய இவைமுதலியன அநு பலப்தி ஜந்நியமாம்; என்றாலும் பரோக்ஷமாம். அல்லது அநு பலப்திப் பிரமாண ஜந்நியமாயினும் அபாவத்தின் ஞான முழுவ தும் பரோக்ஷமாம். இதனை முன் கூறிவந்திருக்கின்றோம். ஆதலால், அநுபலப்திவாதி அபாவஞானத்தினைப் பிரத்தியக்ஷ மெனக் கொண்டிருக்கின்றனர் என்று தர்மராஜர் புத்திரர் கூறுதல் சித்தாந்தத்தை அறியாததினாலாம். வேதாந்த பரிபா ஷைமுதலிய நூல்களிற் சிலவிடத்து அபாவஞானத்திற்குப் பிரத்தியக்ஷத்தன்மை கூறியிருப்பது பிழைபிழைவாதத்திற் கூறியதாம். அநுபலப்திப் பிரமாண ஜந்நிய அபாவஞானத்

திற்குப் பிரத்தியக்ஷத்தன்மை ஒப்புக்கொள்ளினும், சொல்லப் படும் கிரமத்தால் அபாவஞானத்தில் இந்திரிய ஜந்நியத்தன்மை பெறப்படுவதில்லை என்பது நூலாசிரியரது பிரௌடி வாதமாம். பிரதிவாதியின் வார்த்தையை அங்கீகரித்துப் பின் தனது மதத்தில் தோஷத்தைப் பரிகரித்தல் எதுவோ அதனைப் பிரௌடிவாது மென்பார்.

அன்றியும், அபாவஞானத்திற்குப் பிரத்தியக்ஷத்தன்மை அங்கீகரித்து இந்திரிய ஜந்நியத்துவம் அங்கீகரியாவிடின், பிரத்தியக்ஷ ஞானம் இந்திரிய ஜந்நியமா மென்னும் நியமத்திற்குப் பாத முண்டாகும் என்னும் இக் கூற்றும் அசங்கதமாம். ஏனெனின், அவனை இது கேட்போம்:—யாது பிரத்தியக்ஷஞானமோ, அது இந்திரிய ஜந்நியமாம், இந்திரியஜந்நியத்தின் வேறாய்ப் பிரத்தியக்ஷ முண்டாகிறதில்லை என்று நியமம் உளதா? அல்லது யாது இந்திரிய ஜந்நிய ஞானமாமோ, அது பிரத்தியக்ஷமாம்; பிரத்தியக்ஷத்திற்கு வேறாக இந்திரிய ஜந்நிய முண்டாகிறதில்லை என்று நியமமுளதா? அவற்றுள் முதற்பக்ஷத்தைக் கூறின் அசங்கதமாம்:—ஈசுவரனது ஞானம் பிரத்தியக்ஷமாம்; இந்திரிய ஜந்நியமன்று. நியாமதத்தில் நித்தியமும், சித்தாரந்த மதத்தில் மாயாஜந்நியமுமாம். ஈசுவரனுக்கு இந்திரிய மின்மையால் அவரது ஞானம் இந்திரியஜந்நிய மன்று. “பத்தாமவன் நீ” என்னும் வாக்கியத்தால் உண்டாகிய ஞானம் பிரத்தியக்ஷமாம்; இந்திரியஜந்நிய மன்று. “பத்தாவது புருஷனுக்குத் தனது சரீரத்தில் பத்தாமவனென்னுந் தன்மையின் ஞான முண்டாகின்றது. அச் சரீரம் நேத்திர யோக்கியமாம்; ஆதலால், பத்தாமவனது ஞானமும் நேத்திரேந்திரிய ஜந்நியமாம்” என்றிவ்வாறு கூறின் அது சம்பவியாது. ஏனெனின், முடிய கண்ணுடையவனுக்கும் வாக்கியத்தைக் கேட்டுப் பத்தாமவனது ஞானம் உண்டாகின்றது. நேத்திரஜந்நியமாயின் நேத்திர வியாபாரமின்றி யுண்டாக லாகாது. ஆதலால், பத்தாமவனது ஞானம் நேத்திரஜந்நியமன்று; பத்தாமவனது ஞானம் மனோஜந்நியமா மாகவின் இந்திரிய ஜந்நியமாமெனக் கூறின் அதுவும் சம்பவியாது. ஏனெனின், தேனத்தன் யஞ்ஞத்தன் முதலிய பெயர் ஆத்மாவின் தன்று; ஆனால், நியாயமதத்தில் சரீரவிசிஷ்ட ஆத்மாவினதாம்; வேதாரந்த மதத்தில் சூக்ஷ்ம விசிஷ்ட ஸ்தூலசரீரத்தினதாம்.

அங்ஙனமே நீ நான் என்னும் வியவகாரமும் சூக்தமவிகிஷ்ட ஸ்தூல சரீரத்தி லுண்டாகின்றது. அந்த ஸ்தூலசரீரத்தின் ஞானம் மனதினாற் சம்பவிக்கிறதில்லை. பாகிபதார்த்தத்தினது ஞானத்தின் சாமர்த்தியம் மனதி லில்லை. “மனதின் அவதானம் உண்டாகுமாயின் வாக்கியத்தினால் தசமனது ஞானமுண்டாகும். விசேஷபமடைந்த மனமுடையவர்களுக் குண்டாகிறதில்லை. ஆதலால், அந்வய வெதிரேகத்தால் தசமனது ஞானத்திற் கேது மனமாகவின் தசமனது ஞானம் மானதமாம். ஆதலால், இந்திரிய ஜந்ரியமாம்” என்று கூறின், அதுவும் பொருந்தாது. ஏனெனின், இத்தன்மைய அந்வய வெதிரேகத்தால் சகல ஞானங்களுக்கும் ஏது மனமாம். விசேஷப்பப்பட்ட மனம் உடையவர்களுக்கு எந்தப் பிரமாணங்களினாலும் ஞான முண்டாகிறதில்லை. சாவதான மனமுடையவர்களுக்குச் சகல ஞானமுமுண்டாகும்; அதனால், சகல ஞானங்களையும் மானத மென்னல் வேண்டும். ஆதலால், மனம் சகல ஞானங்களுக்கும் சாதாரண காரணமாம்; இந்திரியம் அதுமானமுதலிய சகல பிரமாணங்களுக்கும் சககாரியாம்.

மனதோடு கூடிய நேத்திரத்தால் எந்த ஞான முண்டாகின்றதோ, அது சாக்ஷிஷ்ஞான மெனப்படுகின்றது.

மனதோடு கூடிய அதுமானப் பிரமாணத்தினால் உண்டாவது எதுவோ அது அநுமிதிஞான மெனப்படுகின்றது.

மனதோடு கூடிய சப்தப்பிரமாணத்தா லுண்டாவது யாதோ, அது சாப்தஞான மெனப்படுகின்றது.

வேறு பிரமாண மின்றி மனமாதிரத்தினு லுண்டாகும் ஞானமெதுவோ அது மானஸஞான மெனப்படுகின்றது. அது மனமாதிரத்தினால் உட்பதார்த்தங்களாகிய சுகமுதலியவற்றின் ஞான முண்டாவதாம். ஆதலால், உட்பதார்த்தங்களின் ஞானமே மானஸமாம். புறப்பதார்த்தங்களின் ஞானம் இந்திரியம் அதுமானம் முதலியவையின்றி மனோமாதிரத்தால் உண்டாகிறதில்லை. ஆதலால், பத்தாமவனது ஞானம் மானஸமா மென்று கூறுதல் சம்பவியாது; உட்பொருள்களின் ஞானம் மானஸமா மென்பதும் நையாயிகர் முறைப்படி சொல்லப்பட்டிருக்கின்றது. சித்தாந்தத்திலோ எந்த ஞானமும் மானஸம்

அன்று. ஏனெனின், சுத்த ஆன்மாவோ ஸ்வயம்பிரகாசமாம். அதன் பிரகாசத்தில் (அதனை விளக்குவதில்) எந்தப் பிரமாணத்தின் அபேகையும் இல்லை. ஆதலால், ஆன்மாவின் ஞானம் மானஸ மன்று. சுகமுதலியன சாக்ஷிபாஸியமாம்.

எந்தக் காலத்தில் இஷ்ட பதார்த்தத்தின் சம்பந்தத்தால் சுக வடிவினதாகிய அந்தக்கரணத்தின் பரிணாம முண்டாகின்றதோ, அநிஷ்ட பதார்த்தத்தின் சம்பந்தத்தால் துக்க வடிவினதாகிய அந்தக்கரணத்தின் பரிணாம முண்டாகின்றதோ, அதே சமயத்தில் சுகதுக்கங்களை விஷயஞ் செய்வதாகிய அந்தக்கரணத்தினது சத்துவகுணத்தின் பரிணாமமாகிய விருத்தி யுண்டாகின்றது. அந்த விருத்தியில் ஆருடமான சாட்சி சுக துக்கங்களை விளக்குகின்றது. சுகதுக்கங்களின் உற்பத்தியில் இஷ்டசம்பந்த அநிஷ்டசம்பந்தங்கள் நிமித்தமாம். அந் நிமித்தத்தானே சுகதுக்கங்களை விஷயஞ் செய்வதாகிய அந்தக்கரணத்தின் விருத்தி யுண்டாகின்றது. அதன் உற்பத்தியில் எந்தப் பிரமாணத்தின் அபேகையும் இல்லை. ஆதலால், சுக துக்கங்கள் சாக்ஷிபாஸியமாம்.

குடமுதலியவற்றின் பிரகாசமும் விருத்திமாத்திரத்தால் உண்டாகிறதில்லை. ஆனால், விருத்தியில் ஆருடசேதனத்தானே எல்லாவற்றின் பிரகாசமு முண்டாகின்றது. ஆதலால், சுகல பதார்த்தங்களையும் சாக்ஷிபாஸிய மென்னல்வேண்டும். என்றாலும், கடமுதலியவற்றின் ஞானமாகிய அந்தக்கரணவிருத்தி யுண்டாயின், அதில் இந்திரியம் அநுமானமுதலிய பிரமாணங்களின் அபேகை யிருக்கிறது சுகமுதலியவற்றின் ஞானமாகிய விருத்தியின் உற்பத்தியில் எந்தப் பிரமாணத்தின் அபேகையும் இல்லை. இவ்வளவு பேத முண்டு.

எந்த விருத்தியில் ஆருடசாக்ஷி விஷயத்தைப் பிரகாசிக்கின்றதோ, அந்த விருத்தி யாண்டு இந்திரியம் அநுமானமுதலிய பிரமாணங்களால் உண்டாகின்றதோ, ஆண்டு விஷயத்தினைச் சாக்ஷிபாஸியமெனக் கூறுவதில்லை. ஆனால், பிரமாணஜ்ஞிய ஞானத்திற்கு விஷயமெனக் கூறுவர். யாண்டுப் பிரமாணத்தின் வியாபாரமின்றி விருத்தியின் உற்பத்தி யுண்டாகின்றதோ, அந்த விருத்தியில் ஆருடசாக்ஷி எதனை விளக்குகின்ற

தோ, அது சாக்ஷிபாஸிய மெனப்படுகின்றது. கடமுதலியவற்றைக் கோசரிக்கும் அந்தக்கரணத்தின் விருத்தி இந்திரியம் அதுமானமுதலிய பிரமாணங்களா லுண்டாகின்றது; அந்த விருத்தியில் ஆருடசாக்ஷி அவற்றை விளக்குகின்றது. அங்ஙனமாயினும் கடமுதலியன பிரமாணகோசர மெனப்படுகின்றன; சாக்ஷிபாஸியமன்று. சுகமுதலியவற்றைக் கோசரிக்கும் விருத்தி பிரமாண ஜந்நிய மன்று; ஆனால், சுகமுதலியவற்றையுண்டிபண்ணும் தர்மமுதலியவற்றைப் பெறப்படுவதாம்; ஆதலால், சுகமுதலியன சாக்ஷிபாஸியமாம்.

இவ்வாற்றால் சுகமுதலியனவும் அவற்றின் ஞானமும் சமான சாமக்கிரியிடு லுண்டாகின்றன; ஆதலால், அறியப்படாத சுகமுதலியன உண்டாகா; அறியப்பட்டனவே உண்டாம். சுக முதலியவற்றின் பிரத்தியக்ஷத்திற்குச் சுக முதலியன ஏது வன்று. சுக முதலியன பூர்வகாலத்தில் இருக்குமாயின் தமது ஞானத்திற்கேகுவாகும். சுக முதலியனவும் அவற்றின் ஞானமும் சமானகாலத்தில் சமான சாமக்கிரியினால் உண்டாகின்றன. ஆதலால், ஒன்றற்கொன்று காரிய காரணத்தன்மையோ இல்லை. கடமுதலியவற்றின் பிரத்தியக்ஷ ஞானத்தில் கடமுதலியன ஏதுவாம். ஏனெனின், பிரத்தியக்ஷஞானத்திற்கு முன் கடமுதலியன வுண்டாயிருக்கின்றன. ஆதலால், தம்மைக் கோசரிக்கும் பிரத்தியக்ஷத்திற்குக் கடமுதலியன ஏதுவாம். கடமுதலியவற்றிற்கு யாண்டு அதுமிதிமுதலிய ஞானங்களுண்டாகின்றனவோ, அவற்றிற்கேது கடமுதலியன வன்று. அதுமிதிஞானத்திலும் அங்ஙனமே சாப்தஞானத்திலும் விஷயமும் காரணமாகுமாயின், கடந்தனவும் வராதனவுமாகிய பதார்த்தங்களின் அதுமிதிமுதலிய ஞானம் உண்டாகலாகாது. ஆதலால், அதுமிதிஞானம் சாப்தஞானமுதலியவற்றில் விஷயம் காரணமன்று. அங்ஙனமே சுகமுதலியனவும் தம்மைக் கோசரிக்கும் ஞானத்திற்குக் காரணமன்று.

முற்பிரசங்கம் இதுவாம்:—சுகமுதலியவற்றின் ஞானம் மானஸம் அன்று. ஆனால் சுகமுதலியன சாட்சி பாஸியமாம். ஆதலால், மனத்திற்கு அசாதாரண விஷயங் கிடைப்பதில்லை. இக்காரணத்தால் சர்வஞானங்களுக்கும் உபாதானமாகிய அந்தக்கரணமோ இருக்கின்றது. ஞானத்திற்குச் சுதந்தர காரணவடிவ

இந்திரியமாக மனதை நையாயிகர் கூறுகின்றனர். அது அசங்கதமாம். ஆதலால், பத்தாமவனது ஞானம் மானஸம் அன்று; ஆனால் வாக்கியஜந்நியமும் பிரத்தியக்ஷமும். இவ்வாற்றால் பிரத்தியக்ஷ ஞானமாவது யாதோ, அது இந்திரிய ஜந்நியமா மென்னும் நியமம் சம்பவியாது. அன்றியும், இந்திரிய ஜந்நிய ஞான மெதுவோ அது பிரத்தியக்ஷமாம்; இந்திரிய ஜந்நிய ஞானமெதுவும் அப்பிரத்தியக்ஷ மாகாது என்னும் நியமத்தால் சித்தாந்தத்திற்குக் கேடு இல்லை. ஏனெனின், இந்திரிய ஜந்நிய ஞானத்திற்கு அப்பிரத்தியக்ஷத்துவம் யாமும் கூறுவதில்லை. இந்திரியஜந்நிய ஞானமோ முழுவதும் பிரத்தியக்ஷமாம். சில விடத்துச் சத்தமுதலியவற்றானும் பிரத்தியக்ஷம் உண்டாகின்ற தென்பது சித்தாந்தமாம். ஆதலால், முற்கூறிய நியமத்திற்கு விரோதம் இல்லை. இவ்வாற்றால் நையாயிகரை அநுசரித்தவ ராகிய தர்மராஜர் புத்திரரது கூற்று அசங்கதமாம்.

ஆதலால், அபாவஞானம் இந்திரிய ஜந்நியமன்று. ஆனால், யோக்கியாநுபலப்தி யென்னும் வேறு பிரமாணத்தி னாற் றேன்றியதாம். யாண்டுப் “பிரதியோகி யுளதாயின் அதன் உபலம்ப முண்டாகும்” என்பதாகப் பிரதியோகியின் ஆரோபத்தால் உபலம்பத்தின் ஆரோப முண்டாகின்றதோ, ஆண்டு அபாவத்தின் ஞானம் யோக்கியாநுபலப்திப் பிரமாண ஜந்நியமாம். அந்தகாரத்தில் கடாபாவத்தின் ஞானம் அநுமான முதலியவற்றாற் றேன்றியதாம். ஏனெனின், “அந்தகாரத்தில் கடமுளதாயின் அதனுபலம்ப முண்டாம்” என்பதாகக் கடமாகிய பிரதியோகியின் ஆரோபத்தால் கடத்தினது உபலம்பத் தின் ஆரோபம் சம்பவிப்பதில்லை. இவ்வாற்றால் அந்நிய மதத் தில் எவ்வளவு அபாவங்களின் ஞானம் இந்திரியஜந்நியமோ அவ்வளவே ஞானம் வேதாந்தமதத்தில் கேவலம் அநுப லப்தி ஜந்நியமாம். நையாயிகமதத்தில் இந்திரியம் கரணமும் அநுபலப்தி சககாரி காரணமுமாம். அதனால் இந்திரியத்தில் பிரமாணத்தன்மை யிருக்கின்றது; அநுபலப்தியில் பிரமாணத் தன்மை யில்லை. வேதாந்த மதத்தில் அநுபலப்தியில் பிரமாணத் தன்மை அதிகமாய் அங்கீகரிக்கப்படுகின்றது. அநுபலப்தி சொருபமாக இரண்டு மதத்தினும் பெறப்பட்டதாகின்றது. அங்ஙனமே நியாயமதத்தில் விசேஷணத்தன்மைச் சம்பந்தம்

ஞானத்திற்குக் காரணமாதல் அதிகமாய்க் கொள்ளப்படுகின்றது; விசேஷணத்தன்மைச் சம்பந்தம் சொருபமாக அதிகாரண அபாவங்கட்கு இரண்டு மதத்திலும் பெறப்பட்டதாகின்றது.

இவ்வாற்றால் வேதாந்திக்கு அநுபலப்தியில் பிரமாணத்தன்மை அதிகமாக அங்கீகரிக்கப்படுகின்றது. நையாயிகருக்கு விசேஷணத்தன்மைச் சம்பந்தத்தில் ஞானத்தின் காரணத்தன்மை அதிகமாக அங்கீகரிக்கப்படுகின்றது. ஆதலால், இலாகவ கௌரவங்கள் யாருக்கு மில்லை. இருவருக்கும் சமானகற்பனை யிருக்கின்றது. என்றாலும், அபாவஞானத்திற்குக் காரணமாதற் தன்மையை இந்திரியத்தில் நையாயிகர் அதிகமாய்க் கூறுகின்றனர். இது அவர்கள் மதத்தில் கௌரவமாம். வாயுவில் - உருவமின்மையின் ஞானம் நேத்திரவியாபாரமின்றியுண்டாகின்றது. அதனை நையாயிகர் நேத்திரேந்திரிய ஞானமென்பர். அங்ஙனமே பரமானுவில் மகத்துவமின்மையின் ஞானமும் நேத்திர வியாபாரமின்றியுண்டாகின்றது. அதனையும் நையாயிகர் நேத்திரேந்திரியஞானமென்பர். இவ்வாறு அநேக விடங்களில் எவ் விந்திரியத்தின் வியாபாரமின்றி எவ் வபாவத்தின் ஞானம் உண்டாகின்றதோ, அதனை அவ் விந்திரியஜந்ரிய மென்பார். அது அநுபவவிரோதமானதாம்.

எவ்விந்திரிய வியாபாரத்தால் எந்த ஞானம் உண்டாகின்றதோ அந்த ஞானம் அவ்விந்திரிய ஜந்ரியமாகின்றது. எவ் விந்திரிய வியாபாரமின்றி எந்தஞான முண்டாகின்றதோ, அவ் விந்திரிய ஜந்ரியத்தன்மை அந்த ஞானத்திற்கு அங்கீகரிக்கின், சகல ஞானமும் சகல இந்திரியங்களின் ஜந்ரியமாதல் வேண்டும். ஆதலால், அபாவத்தின் ஞானம் இந்திரிய ஜந்ரியமானென்னும் நையாயிகர் மதம் நலமுடைய தன்று. இவ்வாற்றான் அபாவத்தின் ஞானம் அநுபலப்திப் பிரமாண ஜந்ரியமாம். ஆனால், அபாவஞானத்தின் உற்பத்தியில் வியாபாரமின்றிய அசாதாரண காரணம் அநுபலப்தியாம். ஆதலால், அபாவ ஞானத்தின் அசாதாரண காரணத்தன்மை அநுபலப்திப்பிரமாணத்தின் இலக்கணமாம்.

97. அநுபலத்திப்பிரமாணத்தின் நிருபணம் ஜிஞ்ஞாசுவுக்கு உபயோகமாமாறு

அநுபலத்தியை நிரூபித்தலில் ஜிஞ்ஞாசுவுக்கு உபயோகமாமாறு இதுவாம்:—“எண்டு நானாவென்பது சிறிது மில்லை” என்றல்முதலிய சுருதி பிரபஞ்சத்தின் முக்காலத்தின்மையைக் கூறுகின்றது. அநுபவசித்தமாகப் பிரபஞ்சத்திற்கு முக்காலத்தைய நிஷேதம் பொருந்தாது. ஆதலால், பிரபஞ்சத்தைச் சொரூபமாக நிஷேதிப்ப தில்லை; ஆனால், பிரபஞ்சம் பாரமார்த்திக மன்று. ஆதலால், பாரமார்த்திகத்தன்மை விசிஷ்டப் பிரபஞ்சத்தின் முக்காலத்தின்மையைச் சுருதி கூறுகின்றது. இவ்வாற்றால் பாரமார்த்திகத்தன்மை விசிஷ்டப் பிரபஞ்சத்தின் அபாவம் சுருதி சித்தமாம்; அநுபலத்திப் பிரமாணத்தாலும் சித்தமாம். பாரமார்த்திகத்தன்மை விசிஷ்டப் பிரபஞ்சம் உளதாயின், எங்ஙனம் சொரூபமாகப் பிரபஞ்சத்தின் உபலப்தி யுண்டாகின்றதோ, அங்ஙனமே பாரமார்த்திகப் பிரபஞ்சத்தின் உபலப்தியு முண்டாம். சொரூபமாகவோ பிரபஞ்சத்தின் உபலப்தி யுண்டாகின்றது. பாரமார்த்திக வடிவமாகப் பிரபஞ்சத்தின் உபலப்தி யுண்டாகிறதில்லை. ஆதலால், பாரமார்த்திகத்தன்மை விசிஷ்டப் பிரபஞ்சத்தின் அபாவமிருக்கின்றது. இவ்வாற்றால் பிரபஞ்சாபாவத்தின் ஞானம் அநுபலத்தியினால் உண்டாகின்றது. மற்றும் அநேக அபாவங்களின் ஞானம் ஜிஞ்ஞாசுவுக்கு இஷ்டமாம். அவற்றிற்கேது அநுபலத்திப் பிரமாணமாம்.

ஆரூவது பிரகாசம்:

அநுபலத்திப்பிரமாண நிருபணம்

முடிந்தது.

ஓம்

தத் ஸத் ப்ரஹ்மணோநமஃ

ஏழாவது பிரகாசம்

[விருத்திபேதமும் அநிர்வசனீயக்கியாதியின்
மண்டனமும், கியாதி கண்டனமும், தானே
பிரமாணமாந்தன்மைப் பிரமாண
நிருபணமும்]

98. உபாதானம் (சமவாயி), அசமவாயி,
நிமித்தகாரணம், சையோகம்
என்பவற்றின் இலக்கணம்

நூலின் ஆரம்பத்தில் விருத்தியென்பது யாது என்னும்
வாக்கியம், விருத்தியின் லக்ஷணமும் பேதமும் ஆகிய இவற்
றின் வினாவாம். விருத்தியின் காரணம் யாது என்றது விருத்தி
யினது சாமக்கிரியின் வினாவாம். மூன்றாவது வினா விருத்தி
யின் பிரயோஜனத்தினதாம். அவற்றுள் விருத்தியினது பிர
யோஜனத்தின் நிருபணத்தை எட்டாவது பிரகாசத்தில் செய்
வாம். காரண சமுதாயத்தினைச் சாமக்கிரி யென்பர். காரணம்
இரண்டு வகையின தாகின்றது. ஒன்று உபாதானகாரணம்,
மற்றையது நிமித்தகாரணம்.

எதன் சொரூபத்தில் காரியத்தின் ஸ்திதி யுண்டாகின்ற
தோ, அக் காரணத்தை உபாதானகாரண மென்பர். உபாதான
காரணத்தினையே சமவாயிகாரண மென்பர். அது கடத்திற்கு
உபாதானகாரணம் கபால மாவதுபோலவாம்.

காரியத்தினும் தடஸ்தமாய்க் காரியத்தை உண்டுபண்ணு
வது யாதோ, அது நிமித்தகாரண மெனப்படும். அது கடத்
திற்கு நிமித்தகாரணம் குலாலன் சக்கரம் தண்டம் முதலியன
ஆதல் போலவாம்.

நியாய வைசேஷிக மதத்தில் சமவாயி அசமவாயி நிமித்த
பேதத்தால் காரணம் மூன்றுவகைத்தா மென்பர். காரியத்தின்
சமவாயிகாரணத்தோடு சம்பந்த முடையதாய்க் காரியத்தை

யுண்டுபண்ணுவது யாதோ, அதனை அசமவாயிகாரண மென்பர். அது கடத்தின் அசமவாயிகாரணம் கபால சையோகமும், படத்தின் அசமவாயிகாரணம் தந்து சையோகமும் ஆவது போலவாம்.

கடத்தின் சமவாயி காரணமாகிய கபாலத்தோடு சம்பந்த முடையதாய்க் கடத்தை யுண்டுபண்ணுவது கபால சையோக மாம்.

அங்ஙனமே படத்தின் சமவாயி காரணமாகிய தந்துவோடு சம்பந்த முடையதாய்ப் படத்தை யுண்டுபண்ணுவது தந்து சையோகமாம்.

சமவாயி காரணத்தின் சையோகத்தைக் காரியத்தை யுண்டுபண்ணுவதெனக் கொள்ளாவிடின், பிரிபட்ட கபாலங்க ளால் கடத்தின் உற்பத்தியும், பிரிபட்ட தந்துக்களால் படத் தின் உற்பத்தியும் உண்டாதல்வேண்டும். இவ்வாறு திரவியத் தின் உற்பத்தியில் அவயவங்களின் சையோகம் காரணமாம். அந்த அவயவ சையோகத்தில் காரியத்தின் ஸ்திதி இல்லை. ஆனால், அவயவங்களில் காரியத் திரவியத்தின் ஸ்திதி யுண்டா கின்றது. ஆதலால், அவயவ சையோகத்தில் சமவாயி காரணத் தன்மை சம்பவிக்கிறதில்லை. காரியத்தினும் தடஸ்தமாயும் இருப்பதில்லை. ஆனால் அவயவ சையோகமும், காரியத்திரவிய மும் அவயவத்தில் சமாநாதிகாரணமாய் இருக்கும். ஆதலால், நிமித்த காரணத்தன்மையும் அவயவ சையோகத்தில் சம்பவிப்ப தில்லை. ஆதலால், சமவாயி காரணத்திற்கும் நிமித்த காரணத் திற்கும் வேறாய் அசமவாயி காரண மிருத்தலால், காரணம் மூலகையினதாகின்றது. எங்ஙனம் திரவியத்தின் உற்பத்தியில் அவயவ சையோகம் அசமவாயி காரணமாகின்றதோ, அங்ஙன மே குணத்தின் உற்பத்தியில் சிலவிடத்தில் குணம் அசம வாயிகாரண மாகின்றது; சிலவிடத்தில் கிரியை அசமவாயி காரண மாகின்றது. அங்ஙனமன்றோ? நீலதந்துவால் நீல படத் தின் உற்பத்தி யுண்டாகின்றது; பீதத்தின் உற்பத்தி யுண்டா கிறதில்லை. ஆதலால், படத்தின் நீலரூபத்தில் தந்துவின் நீல ரூபம் காரணமாம். அப் படத்தின் நீலரூபத்தின் சமவாயிகா ரணம் படமாம். தந்துவின் நீலரூபம் அதன் சமவாயி காரண மன்று. அதுபோலத் தந்துவின் நீலரூபம் படத்தின் நீலரூபத்தி

னும் தடஸ்தம் அன்று. ஆனால், தந்துவின் நீலரூபம் தந்துவில் இருக்கின்றது. படத்தின் நீலரூபமும் தந்துவில் இருக்கின்றது. ஆதலால், இரண்டும் சமாதானிகரணமாய் இருத்தலின் சம்பந்திகளாம். சம்பந்தி யல்லாததனைத் துஸ்த மென்பர். படத்தின் நீலரூபம் சமவாயி சம்பந்தத்தால் படத்தில் உளதாயினும், சுவசமவாயி சமவாய சம்பந்தத்தால் படத்தின் நீல உருவம் தந்துவின் கண்ணே இருக்கின்றது. சுவ என்பது படத்தின் நீலரூபம்; அதன் சமவாயியாகிய படம் எதுவோ அதன் சமவாயம் தந்துவில் இருக்கின்றது. இவ்வாற்றற் படத்தின் நீலரூபத்தோடு தந்துவின் நீலரூபம் சமாதானிகரணமாம். தந்துவின் நீலரூபம் சாட்சாத் சம்பந்தத்தால் தந்துவில் இருக்கின்றது. அதன்கண்ணே படவாயிலாகப் பரம்பரைச் சம்பந்தத்தால் படத்தின் நீலரூபம் இருக்கின்றது. ஆதலால், படத்தின் நீலரூபத்தினும் தந்துவின் நீலரூபம் தடஸ்தமாகா இருத்தலின் அதற்கு நிமித்தகாரணம் சம்பவியாது. ஆனால், படத்தினது நீலரூபத்தின் சமவாயி காரணமாகிய படம் யாதோ அதன் சம்பந்தி தந்துவின் நீலரூபமாம். படத்தின் நீலரூபத்தினை யுண்டுபண்ணுவதா யிருத்தலின், அதன் அசமவாயிகாரணம் தந்துவின் நீலரூபமாம். தந்துவின் நீலரூபமும் படமுமாகிய இரண்டும் தந்துவில் சமவாய சம்பந்தத்தால் இருக்கின்றன. ஆதலால், சமாதானிகரண சம்பந்தத்தால் தந்துவின் நீலரூபம் படத்தின் சம்பந்தியாம்.

எங்ஙனம்: காரியத்தினது உருவத்தின் அசமவாயிகாரணம் உபாதானத்தின் உருவமாம். அங்ஙனமே இரச கந்த பரிசங்கனிலும் அறிந்துகொள்ளுக. சகல குணங்களின் உற்பத்தியிலும் எவ்வாற்றால் குணத்தின் கிரியை அசமவாயி காரணமாமோ, அது நியாய வைசேஷிய நூல்களில் விளக்கமா யுளது. உபயோகமில்லாமை கண்டு விரிவஞ்சி விடுத்தனம்.

சையோகத்தின் பிரசங்கம் அநேக இடங்களில் வருகின்றது. ஆதலால், குணத்தின் உற்பத்தியில் கிரியை அசமவாயி காரணமாதற்கு உதாரணம் சொல்லுதற்பொருட்டுச் சையோகத்தின் உற்பத்தியைக்கூறுவாம்:—சையோகம் இருவகைத்தாம். ஒன்று கர்மஜ சையோகமும், மற்றொன்று சையோகஜ சையோகமுமாம்.

எதன் உற்பத்தியில் கிரியை அசமவாயி காரண மாகின்ற தோ அது கர்மஜசையோக மெனப்படுகின்றது.

சையோகமாகிய அசமவாயி காரணத்தால் உண்டாவது எதுவோ அது சையோகஜ சையோக மெனப்படுகின்றது.

கர்மஜ சையோகமும் அந்நியதரகர்மஜம், உபயகர்மஜ மென்றும் பேதத்தால் இருவகையினதாம். சையோகத்தின் ஆசிரயம் இரண்டாம். அவற்றுள் ஒன்றன் தொழிலால் எச் சையோக முண்டாகின்றதோ அது அந்நியதரகர்மஜசையோக மெனப்படுகின்றது. - பறவையின் தொழிலால் விருக்ஷத்திற்கும் பறவைக்கும் உண்டாகும் சையோகம் அந்நியதரகர்மஜ சையோக மெனப்படுகின்றது. ஆண்டு விருக்ஷமும் பட்சியும் சமவாயிகாரணமாம். சையோகத்தின் சமவாயிகாரணமாகிய பட்சியினிடத்து அதன் கிரியைக்குச் சமவாயசம்பந்த மிருத்த வின் பட்சிவடிவமாகிய சமவாயிகாரணத்தின் சம்பந்தமுடைய தாய்ப்பட்சிவிருட்சங்களின் சையோகத்தை யுண்டிபண்ணுவது பட்சியின் தொழிலாம். ஆதலால், பக்ஷி விருக்ஷங்களினது சையோகத்தின் அசமவாயிகாரணம் பட்சியின் தொழிலாம். இது அந்நியதரகர்மஜசையோகத்துக்கு உதாரணம்.

ஆட்டுக்கடாக்கள் இரண்டன் தொழிலால் அக் கடாக்கள் இரண்டற்கும்/ உண்டாகும் சையோகம் எதுவோ அது உபய கர்மஜ சையோகமாம்.

ஆட்டுக்கடாக்க ளிரண்டின் சையோகத்தில் இரண்டிகடாக்களும் சமவாயிகாரணமாம். அவற்றின் தொழில் அசமவாயி காரணமாம்.

யாண்டுக் கையின் தொழிலால் கைக்கும் விருக்ஷத்திற்கும் சையோகம் உண்டாகின்றதோ, ஆண்டுக் கையும் விருக்ஷமும் ஒன்றற்கொன்று சையுத்தமாம். இந்த விவகாரத்தைப்போல காயமும் விருக்ஷமும் சையுத்தமாம். இவ்வித விவகாரமும் உண்டாகின்றது. சையுத்த மென்பது சையோக முடையதாம். அந்த ஸ்தானத்தில் கை விருக்ஷங்களினது சையோகத்திலோ கையின் தொழில் அசமவாயிகாரணமாம். காயத்தினிடத்திலாவது விருக்ஷத்தினிடத்திலாவது கிரியை உண்டாகுமாயின், காய விருக்ஷங்களின் சையோகமும் கிரியா ஜந்நியமாதல் சம்ப

விக்கும். தருவிற்போலக் காயத்திலும் கிரியை இல்லை. ஏனெனின், சகல அவயவங்களிலும் தொழில் உண்டாகுமாயின், ஆண்டு அவயவிக்குத் தொழில் உண்டாகும். கையிற்கு அந்நியமாகிய சகல அவயவங்களும் நிச்சலமாய் இருத்தலால் காயத்திற்குத் தொழில் கூறுதல் சம்பவியாது. ஆதலால், காய தருக்களின் சையோகத்தில் கிரியை அசமவாயிகாரணமாமென்று கூறுதல் சம்பவியாது. ஆனால், அந்நியதர்கர்மஜமாகிய அஸ்ததரு சையோகமே காயதருசையோகத்தின் அசமவாயிகாரணமாம். ஏனெனின், காயதரு சையோகத்தின் சமவாயிகாரணமாகிய காயம் எதுவோ, அதனிடத்தும் சுவசமவாயி சமவேதத்தன்மைச் சம்பந்தத்தால் சம்பந்தமுடையது அஸ்ததரு சையோகமாம். காயதரு சையோகத்தை உண்டுபண்ணுவதுமாம்; ஆதலால், அசமவாயி காரணமாம்.

சுவ என்பது அஸ்ததரு சையோகம், அதன் சமவாயி அஸ்தம், அதனிடத்துச் சமவேதமாகிய காயம் எதுவோ அதன் சமவேதத்தன்மைத் தர்மமே சம்பந்தமாம். இவ்வகைப் பரம்பரைச் சம்பந்தம் சாமாநாதிகரணிய சம்பந்தத்தில் பரியவசானமா (முடிவுபெறு) கின்றது. ஒரு அதிகரணத்தில் இருத்தலைச் சாமாநாதிகரணிய மென்பர்.

எவற்றிற்கு ஒரு அதிகரணத்தில் இருப்பு உளதாகின்றதோ அவற்றைச் சமாநாதிகரண மென்பர். ஈண்டு அஸ்ததரு சையோகம் சமவாய சம்பந்தத்தால் அஸ்தத்தில் இருக்கின்றது; காயமும் சமவாய சம்பந்தத்தால் அஸ்தத்தில் இருக்கின்றது, ஆதலால் ஈரண்டும் சமாநாதிகரணமாம். அவற்றிற்கும் சாமாநாதிகரணிய சம்பந்தமிருக்கின்றது. ஈண்டுக் காயமும் சையோகமும் அஸ்தத்தில் சாக்ஷாத் சம்பந்தத்தால் இருக்கின்றன; ஆதலால், சமாநாதிகரணமாம். அங்நினமே ஒன்று சாக்ஷாத் சம்பந்தத்தாலும் மற்றையது பரம்பரைச் சம்பந்தத்தாலும் இருக்கின், அவையும் சமாநாதிகரண மெனப்படும்; அவற்றிற்குச் சாமாநாதிகரணிய சம்பந்தம் சொல்லப்படுகின்றது. இது பிரத்தியக்ஷப் பிரமாணத்தில் சொல்லப்பட்டிருக்கின்றது.

அஸ்ததரு சையோகத்தின் உணர்ச்சி யுண்டாகவே காயதரு சையோகத்தின் உணர்ச்சி யுண்டாகின்றது. அஸ்த தருக்களின் சையோகத்தைக் காணாது அந்நியின் அவனுக்குக் காயதரு

சையோகத்தின் உணர்ச்சி யுண்டாவதில்லை. ஆதலால், காயதரு சையோகத்திற்கு அஸ்ததருசையோகம் காரணமாம். இது சையோகஜ சையோகத்திற்கு உதாரணமாம். இச் சையோகத்தினையே காரணகாரண சையோக ஜந்நிய காரியாகாரிய சையோக மென்பர்.

ஈண்டு இரண்டு சையோக முண்டு. ஒன்று அஸ்த தருக்க ளின் சையோகம்; அது ஹேதுசையோகமாம். மற்றையது காயதருக்களின் சையோகமாகிய பல சையோகமாம். இவ்விடத் துக் காரணமென்னும் சொல்லால் பல சையோகத்தினது ஆசிரயத்தின் சமவாயிகாரணம் கொள்ளப்படுகின்றது. ஆத லால், பல சையோகத்தின் ஆசிரயம் காயம் தருவென்னு மிரண்டுமாம். அவற்றுள் காயத்தின் சமவாயிகாரணம் அஸ்த மாம். ஆதலால், காரணமெனும் சொல்லால் அஸ்தம் (கை) கொள்ளப்படுகின்றது. அகாரணமென்னும் சொல்லால் தரு கொள்ளப்படுகின்றது. ஏனெனின், காயத்திற்காவது தருவிற் காவது சமவாயிகாரணம் தருவாகா திருத்தலின் அகாரணமாம். அங்ஙனமே ஹேதுசையோகத்தின் ஆசிரயத்தால் உண்டாகி யது காரியம் என்னும் சொல்லாற் கொள்ளப்படுகின்றது. ஹேதுசையோகத்தின் ஆசிரயத்தால் உண்டாகாதது அகா ரியமென்னும் சொல்லால் கொள்ளப்படுகிறது. ஹேதுசையோ கத்தின் ஆசிரயம் ஹஸ்தமும் தருவுமாம். அவற்றுள் அஸ்த ஜந்நியமாகிய காயமெதுவோ அது காரியமாம்.

ஹஸ்தத்தினாலும் அங்ஙனமே தருவினாலும் ஆக்கப்படாத தரு எதுவோ அது அகாரியமாம்.

இவ்வாற்றாற் காரணமாகிய ஹஸ்தம் அகாரணமாகிய தரு என்பவற்றின் சையோகத்தால் காரியமாகிய காயம் அகாரிய மாகிய தரு என்பவற்றின் சையோக முண்டாகின்றது. ஆத லால், இச் சையோகத்தினைக் காரணகாரண சையோக ஜந்நிய காரியாகாரிய சையோக மென்பர். சையோகஜ சையோகம் இவ்வகையினதேயாம். பிறவகையாற் கர்மஜசையோகமேயாம்.

யாண்டுக் கபாலத்தின் தொழிலால் கபாலம் இரண்டின் சையோகம் உண்டாகின்றதோ, கபால் சையோகத்தால் கபா லாகாயங்களின் சையோகம் உண்டாகின்றதோ, ஆண்டும் அது

கர்மஜசையோகமேயாம்; சையோகஜ சையோகமன்று. ஏனெனின், எக் கபாலத்தின் தொழிலால் கபாலம் இரண்டின் சையோகம் உண்டாகின்றதோ, அக் கபால கர்மத்தினாலே கபால ஆகாயங்களின் சையோகமும் உண்டாகின்றது. கபாலம் இரண்டின் சையோகமும் கபால ஆகாயங்களின் சையோகமுமாகிய இரண்டும் ஒரு க்ஷணத்தில் உண்டாகின்றன. அவற்றிற் கொன்றற்கொன்று காரிய காரணத்தன்மை சம்பவியாது; ஆதலால், கபாலம் இரண்டின் சையோகத்தைப்போலக் கபால ஆகாயங்களின் சையோகமும் கபாலத்தின் தொழிலாலே உண்டாகுதலான் கர்மஜ சையோகமேயாம்.

முற்கூறிய பிரகாரத்தாற் காரணகாரண சையோக ஜந்நிய காரியாகாரிய சையோகம், அந்நியதர கர்மஜசையோகம், அங்ஙனமே உபயகர்மஜசையோகம் என்னும் பேதத்தால் மூவகைச் சையோகமே யுளது. சில நூலாசிரியர் சகஜசையோகத்தினையும் அங்கீகரித்திருக்கின்றனர். எங்ஙனம்: பொன்னில் மஞ்சள் நிறத்திற்கும் குருத்துவத்திற்கும் ஆசிரயமான பார்த்திவ பாகத்திற்கும், அக்கினி சையோகத்தால் நாசமாகாத திரவியத்தன்மையின் ஆசிரயத்தால் தைஜசபாகத்திற்கும் சகஜசையோகம் உண்டு. சையோகமுடையதின் பிறப்போடு உண்டாவதனைச் சகஜசையோக மென்பர்.

சுவர்ணத்தைக் கேவலம் பார்த்திவமெனின் நிறைமுதலிய பார்த்திவத்தின் திரவியத்தன்மைக்கு அக்கினி சையோகத்தால் நாச முண்டாகுதலான்; சுவர்ணத்தின் திரவியத்தன்மைக்கும் அக்கினி சையோகத்தால் நாசம் உண்டாகுதல் வேண்டும். கேவலம் தைஜசமெனக் கொள்ளின் பொன்மையுருவம் குருத்துவ மென்பவற்றின் அபாவ முண்டாதல் வேண்டும். ஆதலால், சுவர்ணத்தில் தைஜசபார்த்திவ பாகங்கள் சையுத்தமாம். மீமாம்ஸகர் நித்தியசையோகமும் அங்கீகரித்திருக்கின்றனர்.

இவ்வாற்றான் திரவியத்தின் உற்பத்தியில் அசமவாயி காரணம் அவயவ சையோகமாம். குணத்தின் உற்பத்தியில் சில விடத்துக் குணமும் சிலவிடத்துக் கிரியையும் அசமவாயி காரணமாம். சமவாயிகாரண நிமித்த காரணங்களின் இலக்ஷணம் அத விடத்துப் பொருந்தாது; ஆனால், சமவாயிகாரணத்தில் சம்

பந்தமுடையதாய்க் காரியத்தை உண்டுபண்ணுவது யாதோ, அது மூன்றாவதாகிய அசுவவாயி காரணமா யிருத்தலின், சமவாயி அசமவாயி நிமித்தமென்னும் பேதத்தால் காரணம் மூன்று வகைப்படும். இது நையாயிக வைசேஷிகரை அநுசரித்த நூல்களில் எழுதப்பட்டுள்ளது.

99. இரண்டு காரணங்களை அங்கீகரித்தலோடு மூன்றாவது அசமவாயிகாரணத்தைக் கண்டித்தல்

அங்ஙனமாயினும் நியாயவைசேஷிகளுக்கு வேறான மதங்களில் உபாதானகாரண நிமித்தகாரண பேதத்தால் இரு வகைக் காரணமே அங்கீகரிக்கப்பட்டுள்ளது. எதனை நையாயிகர் அசமவாயிகாரண மென்பரோ அத்தனையும் நிமித்தகாரண மென்றே கூறுவர். நிமித்தகாரணத்தின் இலக்ஷணம் அசமவாயிகாரணத்தில் இல்லையென்று முற்கூறியது யாதோ, அதற்குச் சமாதானம் இதுவாம்:—காரியத்தின் தடஸ்தமாய்க் காரியத்தை உண்டுபண்ணுவது யாதோ, அது நிமித்தகாரணத்தின் இலக்ஷணமாமென்பது மூவகைக் காரணவாதிகளின் கிரமப்படி சொல்லப்பட்டது. இருவகைக் காரணவாதிகளின் கிரமப்படியோ உபாதான காரணத்தின் வேறாய் காரணம் யாதோ, அது நிமித்தகாரண மெனப்படுகின்றது. அந் நிமித்தகாரணம் அநேக விதமாம். சிலவோ காரியத்தின் உபாதானத்திற் சமவேதமாம்.

எங்ஙனம்: கடத்தின் நிமித்தகாரணம் கபால் சையோகமாம். அது கடத்தின் உபாதானகாரணமாகிய கபாலத்திற் சமவேதமாம். சில நிமித்தகாரணமோ காரியத்தின் உபாதானத்தினது உபாதானத்திற் சமவேதமாம். எங்ஙனம்: படத்தினது உருவத்தின் நிமித்தகாரணம் தந்துவின் உருவமாம்; அது படவுருவத்தின் உபாதானமாகிய படமெதுவோ அதன் உபாதானமாகிய தந்துவின் சமவேதமாம். அங்ஙனமே சில நிமித்தகாரணம் கர்த்தா வடிவமாகிய சேதனமாம். அது சுவதந்திரமாம். அது கடத்தின் நிமித்தகாரணம் சூலாலனாவதாம். சில நிமித்தகாரணம் ஐடமாம். அது கர்த்தாவின்து வியாபாரத்தின் அதீனமாம். அது கடத்திற்குக் காரணம் தண்டமுதலியவைகளாதல் போலவாம். இவ்வாற்றான் நிமித்தகாரணத்துக்கு அநேக பேதங்க ளுண்டு.

சிறிது வேற்றுமையினால் அசமவாயிகாரணத்தன்மையை வேறாய் அங்கீகரிக்கின், கடத்தின் காரணமாகிய கபால சையோகத்திலும் கட உருவத்தின் காரணமாகிய கபால வருவத்திலும் காரணத்தன்மையின் பேதம் அங்கீகரித்தல் வேண்டும். ஏனெனின், கடத்தின் காரணமாகிய கபாலசையோகமோ காரியத்தின் உபாதானத்தில் சமவேதமாம். கட உருவத்தின் காரணமாகிய கபால உருவம் காரியத்தினது உபாதானத்தின் உபாதானத்திற் சமவேதமாம். இவ்வாற்றான் விலக்ஷண காரணங்கள் உளவேனும், அவ் விரண்டினையும் அசமவாயி காரணம் என்றே நையாயிகர் கூறுவர். அவற்றுள் ஒன்றற்கொன்று விலக்ஷண காரணமாதல் அங்கீகரிக்கப் படுவதில்லை. அங்ஙனமே சேதன ஜடபேதத்தால் வேற்றுமை உண்டு. என்றாலும் அவற்றை நிமித்தகாரணம் மென்றே கூறுவர். ஒன்றற்கொன்று விலக்ஷண காரணமாதல் அவர்களிலும் அங்கீகரிக்கப்படுவதில்லை. மற்றும் நிமித்த காரணத்தில் அநேக வேறுபாடுகள் உள். சில காரியகாலத்து உள்ளனவாம்; சில காரியகாலத்தின் முற்காலத்துள்ளனவாம்.

எங்ஙனம்: ஜலபாத்திரத்தின் சந்நிதானத்தால் சுவரில் சூரியப்பிரபையின் பிரதிபிம்பம் உண்டாகின்றது. அதில் சந்நிதானத்திலுள்ள ஜலபாத்திரம் நிமித்தகாரணமாம். அதனை நீக்குதலால் பிரதிபிம்பத்தின் அபாவம் உண்டாகுதலான், சந்நிதியிலுள்ள ஜலபாத்திரம் காரியகாலத்திலிருக்கும் நிமித்த காரணமாம். பிரத்தியக்ஷ ஞானத்தில் விஷயம் நிமித்தகாரணமாகின்றது. அதுவும் காரியகாலத்துள்ளதாம். தண்டமுதலியன கடத்தின் நிமித்தகாரணமாம். அவை காரியகாலத்தின் முற்காலத்துள்ள நிமித்தகாரணமாம்.

இவ்வாறு நிமித்தகாரணத்திலும் அசமவாயிகாரணத்திலும் அவாந்தரமான அனேக பேதங்கள் இருத்தலாலும் சமவாயிகாரணத்தின் வேறுபவற்றி விருவகைக் காரணத்தன்மையே அங்கீகரிக்கப்பட்டுள்ளது. சிலவிடத்து அசமவாயி காரணத்தன்மை யுள்ளது. சிலவிடத்து நிமித்தகாரணத்தன்மை யுள்ளது. அங்ஙனமே சமவாயிகாரணத்தின் வேறுப சகல காரணங்களிலும் ஒருவித காரணத்தன்மையினையே அங்கீகரித்தல்வேண்டும். அச் சமவாயிகாரணத்தின் வேறுப காரணத்தை அசம

வாயிகாரண மென்க; அல்லது நிமித்தகாரண மென்க. சமவாயி காரண சம்பந்தமுடைமை, சம்பந்தமின்மை பென்னும் அவர் தரபேதத்தால் வேறு பெயரிடல் பயனற்றதாம். ஆதலால், சம வாயிகாரண நிமித்தகாரண பேதத்தால் காரணம் இருவகைத் தாம்.

எங்ஙனம் அசமவாயிகாரணம் நிமித்தகாரணங்களுக்கு வெவ்வேறு பெயரினால் பிரயோஜனம் இல்லையோ, அங்ஙன மே சமவாயிகாரண நிமித்தகாரணங்களுக்கு ஒன்றற்கொன் றுள்ள வேற்றுமை உணர்ச்சியினாலும் புருஷார்த்தத்தின் அடைவு உண்டாத் லில்லை. உலகத்திலும் காரணத்தன்மை மாத்திரமே பிரசித்தமாம். சமவாயி காரணத்தன்மை நிமித்த காரணத்தன்மைகள் பிரசித்தம் அன்று. ஆதலால், உலக வியவகாரத்தின் ஞானமு மிருவகைக் காரணத்தன்மையை நிரூ பித்தற்குப் பயனாவதில்லை. ஆனால், காரிய காரணத்தன்மையின் வியவகாரம் உலகத்தில் உண்டாகின்றது. ஆதலால், எதன் இருப்பால் காரியத்தின் உற்பத்தி உண்டாகின்றதோ, எதன் இன்மையினால் காரியத்தின் உற்பத்தி உண்டாகிறதில்லையோ, அப்படிப்பட்ட காரியத்திற்கு மறைப்பின்றிய முற்காலத் திருப் பது எதுவோ அது காரண மெனப்படுகின்றது. இவ்வாற்றாற் காரணத்திற்குச் சாதாரண இலக்ஷணமே சொல்லுதல் வேண் டும். அதன் பேதம் இரண்டை நிரூபித்தலும் நிஷ்பிரயோஜன மாம் என்று ஒருவன் கூறின், அச் சங்கைக்குச் சமாதானம் வரு மாறு:—

காரணத்தின் பேத மிரண்டனையும் நிரூபித்தலால் புருஷா ர்த்தசித்தி அல்லது லோக வியவகாரசித்தி என்னும் பிரயோ ஜனம் இல்லையாயினும், புருஷார்த்தத்திற்கு ஏது அத்தைத் ஞானமாம். அதன் உபயோகி இருவகைக்காரண நிரூபணமாம். அங்ஙனமன்றோ? சர்வஜகத்திற்கும் காரணம் பிரஹ்மமாம். கார ணத்திற்கு அபின்னமாய்க் காரிய மிருத்தலால் சகல ஜகத்தும் பிரஹ்மமாம்; அதனின் வேறன்று. இதனைக் கேட்டு ஞான விரு ப்புடையோனுக்கு இத்தன்மைச் சங்கை யுண்டாகின்றது:— கார ணத்திற்கு வேறுபக் காரியம் இராதாயின் தண்டம் குலாலன் முதலியவற்றினின்றும் கடம் வேறுகலாகாது என்பதாம்.

அதற்கு இது சமாதானமாம்:—உபாதான நிமித்த பேதத் தால் காரணம் இரண்வேகையினதாகின்றது. அவற்றுள் உபா

தான் காரணத்திற்கு அபிந்நமாயக் காரிய முண்டாகின்றது. அது மண்திரளிற்கு அபிந்நமாயக் கடமும், சுவர்ணத்திற்கு அபிந்நமாயக் கடக குண்டலாதிகளும், இரும்பிற்கு அபிந்நமாயக் கத்தி முதலியனவும் இருத்தல் போலவாம். நிமித்தகாரணத்திற்கு அபிந்நமாயக் காரிய மிராது; பிந்நமாகவே இருக்கும். அங்ஙனமே பிரஹ்மமும் ஜகத்திற்கு உபாதானாகாரணமாம். ஆதலால், சகல ஜகத்தும் பிரஹ்மமேயாம்; அதனின் வேறன்று. இவ்வாறு காரணத்தினது பேதம் இரண்டின் நிரூபணம் அத்வைத ஞானத்திற்கு உபயோகியாம். வேறு வகையாகக் காரணங்களுக்கு ஒன்றற்றொன்று விலக்ஷணத்தன்மையை நிரூபித்தல் பயனிலதாம். ஆதலால், தத்துவஞான உபயோகியான பதார்த்தத்தை நிரூபிக்கும் நூல்களில் காரணத்தின் மூன்றுவது பேதத்தை நிரூபித்தல் அசங்கதமாம்.

நியாய வைசேஷிகத்தை அநுசரித்த நூல்களில் தத்துவ ஞான உபயோகியான பதார்த்தங்களை நிரூபிப்பதாகப் பிரதிஞ்ஞை செய்து, தத்துவஞானத்தில் அத்தியந்தம் உபயோகமில்லாதனவாகிய பதார்த்தங்களை விஸ்தாரமாக நிரூபித்தலால் பிரதிஞ்ஞாபங்கம் உண்டாகின்றது. “தத்துவஞானத்திற்கு ஏதுமன்னமாம்; ஆத்மா பிற பதார்த்தத்தின் பின்னமாம்; ஆத்மத்தன்மையால், ஏது பிறிதின் பின்னமாகாது பிறிதாகுமோ அது ஆத்மாவன்று, கடம்போல என்னும் வெதிரேகி அநுமானத்தால் ஆத்மாவினிடத்துப் பிறிதின் பேதத்தின் அநுமிதி ஞானம் உண்டாகின்றது. அது மனை மெனப்படுகின்றது. பிற பதார்த்தங்களின் ஞானம் இன்றி ஆத்மாவினிடத்துப் பிற பேதத்தின் ஞானம் சம்பவியாது. ஏனெனின், பிரதியோகி ஞானமின்றிப் பேதஞான முண்டாகாது. ஆதலால், ஆத்மாவினிடத்துப் பிற பேதத்தின் அநுமிதி வடிவமாகிய மநந்திற்கு உபயோகியான பிற பதார்த்தங்களின் நிரூபணமும் தத்துவ ஞானத்திற்கு உபயோகியாம்” என்று தார்க்கிகர் கூறுகின்றனர். அது சம்பவியாது. ஏனெனின், கேட்ட அர்த்தத்தினை நிச்சயித்தற்கு அநுகூலமான பிரமேய சந்தேகத்தை நிவர்த்திக்கும் யுக்தியைச் சிந்தித்தலை மனை மென்பர். பேதஞானத்தால் அனர்த்தம் உண்டாகின்றது. “ஸவஃஸவஃ ஸ ஹ நிச்சயமாக இவை யாவும் பிரஹ்மம்” என்றன்முதலிய வாக்கி

யங்களால் அபேதத்தில் சகல வேதங்களுக்கும் தாற்பரியமாம்.
 தித்தியாவெவையாவதி - இரண்டாவதுதான் பய முண்டாகின்
 றது, திருவொழி- திரவூதியவ்வநாதவ வஸுதி -
 எவன் சுண்டு நானாயப்போலக் காண்கிறானோ, அவன் மிருத்
 தியினின்னும் மிருத்தியவை அடைகின்றான்” என்றன்முத
 லிய வேத வாக்கியங்களால் பேதஞானம் நிச்சிக்கப்பட்டுள்ளது.

ஆதலால், பேதஞானத்திற்கு, நோக்கவாவது தத்துவஞான வாயிலாகவாவது புருஷார்த்தத்தை உணர்பண்ணுந் தன்மை சம்பவிப்பாது. ~~மன~~ பதத்தாலும் ஆத்மாவின்னிடும் பிற பதார்த்தங்களினது பேதத்தின் உணர்ச்சி உண்டாகாது. மனன பதத்திற்குச் சிந்தித்தன்மார்த்தமும் பொருளாம். வாக்கியார் துத்தின் அதுவோத்ததால் அபேத சிந்தனத்தில் மனன சப் தத்திற்குப் பரிபவசானம் (முடிவு) உண்டாகின்றது.

எவ்வாற்றாலும் ஆத்மாவின்னும் பிற பதார்த்தங்களின் வேற்றுமை மனன சப்தத்திற்குப் பொருளாகாது. ஆனால், பிற பொருட்களின் ஞானத்தினாலேயே புருஷார்த்த சாதனமாகிய தத்துவஞானத்தின் அடைவு உண்டாகுமாயின், சகல புருஷர்களுக்கும் தத்துவஞானத்தின் அடைவு உண்டாதல் வேண்டும், அல்லது ஒருவருக்கும் தத்துவஞானத்தின் அடைவு உண்டாகாது. அல்லது எவ்வளவுமெனின்:—பிற பொருட்களின் சாமானிய ஞானம் அபேக்ஷிக்கப்படுவதாயின், சாமானிய ஞானம் எல்லாப் புருஷர்களுக்கு மிருத்தலால், பிற பதார்த்தங்களின் ஞானபூர்வமான பிறவற்றின் பேதஞானத்தால் சகலருக்கும் தத்துவஞான முண்டாதல் வேண்டும். சகல பதார்த்தங்களுக்கும் அசாதாரண தர்ம கவருபமான விசேஷ ரூபத்தால் பிறவற்றின் ஞானம் அபேக்ஷிக்கப்படுவதாமெனின், சர்வஞ்ஞானிய சகவானன்றி மற்றெவருக்கும் அசாதாரண தர்மத்தால் எல்லாப் பிற பதார்த்தங்களின் ஞானமும் நிகழாது. ஆதலின், பிறவற்றின் உணர்ச்சி சம்பவிப்பாமைபால் பிறபேத உணர்ச்சி உண்டாகாமையின் ஒருவருக்கும் தத்துவஞான முண்டாகாது. இதனால் பிரமாணமுதவிபவற்றின் நிருபணமின்றி அநேக பதார்த்தங்களை நிருபித்தல் பயனில்லாத தாதலால் காரணத்தில் முன்றாவது பேதத்தை நிருபித்தல் அபேக்ஷிக்கப்படாததாம்.

“பாவகாரியத்தின் உற்பத்தி மூவகைக் காரணத்தா லுண் டாகின்றது. ஐவகை அபாவ முண்டு. அவற்றுள் பிராகபாவமோ அநாதி சாந்தமாம். ஆதலால், அதற்கு நாசம் உண்டாகின்றது; உற்பத்தி உண்டாகிறதில்லை. அந்நியோந்நியாபாவமும் அத்தியந்தா பாவமும் அநாதி அநந்தமாம். ஆதலால், அவற்றிற்கும் உற்பத்தி உண்டாகிறதில்லை. சாமயிகாபாவம் சாதி சாந்தமாம். அதற்கு உற்பத்தி நாசம் இரண்டு முண்டு. பிரத்துவம்சாபாவம் அநந்தசாதி யாம். ஆதலால் அதற்கு நாச மில்லை; உற்பத்தியுண்டு. இவ்வாற் றுன் இரண்டு அபாவங்களுக்கும் உற்பத்தி உண்டாகுதலான் இரண்டும் காரியமாம். அவற்றிற்குச் சமவாயி காரண அசமவாயி காரணங்களோ சம்பவியா. ஏனெனின், எதனிடத்துச் சமவாய சம்பந்தத்தால் காரிய முண்டாகின்றதோ அது சமவாயிகாரண மெனப்படுகின்றது. எதனிடத்தும் சமவாய சம்பந்தத்தால் அபாவ மிராது. ஆதலால், அதற்குச் சமவாயி காரணம் சம்பவி யாது. சமவாயி காரணத்தில் சம்பந்த முடையதாய்க் காரி யத்தை உண்டு பண்ணுவதெதுவோ அது அசமவாயி காரண மெனப்படுகின்றது. சமவாயி காரணம் இன்மையால் அத னிடத்துச் சம்பந்தித்துள்ளதாய்க் காரியத்தை யுண்டுபண்ணுவ தொன்று சம்பவியாமையின், அபாவத்திற்கு அசமவாயி காரண மும் சம்பவியாது. ஆதலால், கேவல நிமித்த காரணத்தால் சாமயிகாபாவமும் பிரத்துவம்சாபாவமும் உண்டாகின்றன. பூதலமுதலிய தேசத்தில் கடத்தின் சாமயிகாபாவத்திற்குப் பூதலமுதலிய தேசத்தினின்றும் கடத்தை நகர்த்துதல் நிமித்த காரணமாம். கடத்தின் பிரத்துவம்ஸாபாவத்திற்கு நிமித்த காரணம் கடமாம். அங்ஙனமே கடத்தோடு தண்ட முதலியவற்றின் சையோகமும் கடத்துவம்சத்திற்கு நிமித்த காரணமாம். இவ்வாற்றான் அபாவகாரியமோ நிமித்த காரண மாதிரத்தால் பெறப்படுவதாம். அங்ஙனமாயினும் எல்லாப் பாவகாரியங்களும் மூவகைக் காரணத்தாற் பெறப்படுவனவா மென்பது நியமம்” என்று இவ்வாறு தார்க்கிகர் கூறுகின்றனர்.

இத் தார்க்கிகரது வசனத்திற்குச் சிருஷ்டியின் ஆதிகாலத் தில் செய்யவேண்டுமென்னும் ஈசுவரனது விருப்பத்தால் பர மாணுவில் எந்தத் தொழில் உண்டாகின்றதோ அதன்கண் வியபிசார முண்டு. ஏனெனின், அப் பரமாணுவின் தொழிலுக்

குப் பரமர்ணு சமவாரி காரணமாம். ஈசுவர இச்சைமுதலியன நிமித்தகாரணமாம். பரமர்ணுவில் சம்பந்தமுள்ள தொன்று கிரியையை யுண்டுபண்ணுவதாமாயின் அசமவாரிகாரணமாம். அப் பரமர்ணுவின்கண்ணே சம்பந்த முள்ளதாய் அத் தொழிலை உண்டுபண்ணுவதொன்று இல்லையாகவின், சிருஷ்டியின் ஆரம்பத்தில் பரமர்ணுவின் கிரியை காரண மிரண்டினால் ஆக்கப்படுவதாம். காரண மூன்றினால் ஆக்கப்படுவதன்று. ஆதலால், தார்க்கிகர் கூறிய நியமம் பொருந்தாது.

சித்தாந்த மதத்திலோ எல்லாப் பாவகாரியங்களும் உபாதான நிமித்த காரணங்களால் ஆக்கப்படுவனவா மென்பது நியமம். அதற்கு எவ்விடத்தும் வியபிசாரம் இல்லை. யாண்டுக் காரணம் மூன்றினால் ஆக்கப்பட்ட காரியத்தினைக் கூறுகின்றார்களோ, ஆண்டும் தார்க்கிகரால் கொள்ளப்பட்ட அசமவாரிகாரணமும் நிமித்தகாரணமேயாம். ஆதலால், சகல பாவகாரியங்களுக்கும் இருவகைக் காரணத்தால் பெறப்படுதன்மை யுளது. இவ்வாற்றான் உபாதானம் நிமித்த மென்னும் வேறுபாட்டிற் காரணம் இருவகையின தாகின்றது. சாதாரணம் அசாதாரணம் என்னும் பேதத்தாலும் காரணத்திற்கு இரண்டு பேதம் கூறுவர். ஈசுவரன்முதலிய ஒன்பதும் சாதாரண காரணங்களாம். அவற்றிற்கு வேறுகிய கடமுதலியவற்றின் கபாலமுதலியன அசாதாரண காரணங்களாம். அவற்றுள்ளும் சில நிமித்தகாரணமும் சில உபாதானகாரணமும். உபாதானகாரண நிமித்தகாரணங்களுக்கு வேறுகிய காரணம் அப் பிரசித்தமாம்.

100. விருத்திஞானத்தின் உபாதான நிமித்த காரணங்களும், சாமானிய லக்ஷணமும்

அந்தக்கரணத்தின் ஞானவடிவ விருத்திக்கு உபாதான காரணம் அந்தக்கரணமாம். பிரத்தியக்ஷமுதலிய பிரமாணங்களும் அங்ஙனமே இந்திரிய சையோகமுதலிய வியாபாரங்களும் நிமித்தகாரணமாம். ஈசுவரனது ஞானவடிவ விருத்திக்கு உபாதானகாரணம் மாயையாம்; அதிருஷ்டமுதலியன நிமித்த காரணமாம். பிரமவிருத்திக்கு (மயக்கவுணர்ச்சிக்கு) உபாதான காரணம் அவித்தையும், நிமித்தகாரணம் தோஷமுமாம். இவ்

வார்த்தை கியாதி நிருபணத்தில் விளக்கமாகும். இவ்வாறு விருத்தியின் காரணத்தை அறிந்துகொள்க.

விருத்தியின் இலக்ஷணம் நூலின் ஆரம்பத்திற் கூறப்பட்டிருக்கின்றது. விஷயத்தைப் பிரகாசிப்பித்தற்கு ஏதுவாகிய அங்கக்காண அவித்தைகளின் பரிணாமம் விருத்தி யெனப்படும் என்று விருத்தியின் இலக்ஷணம் சொல்லப்பட்டிருக்கின்றது. சில நூல்களில் அஞ்ஞானத்தைக் கெடுக்கும் பரிணாமம் விருத்தி எனப்படுகின்றது. பரோக்ஷஞானத்தினாலும் அசத்துவாபாதக அஞ்ஞானம்சத்தின் நாசம் உண்டாகின்றது. அல்லது, விஷய சேதநத்துள்ள அஞ்ஞானத்தின் நாசமோ அபரோக்ஷஞான மின்றி உண்டாகிறதில்லை. பிரமாத்திரு சேதநத்துள்ள அஞ்ஞானத்தின் நாசம்பரோக்ஷஞானத்தினாலும் உண்டாகிறது. ஆதலால், பரோக்ஷ விருத்தியில் முற்கூறிய லக்ஷணத்தின் வியாப்தி இல்லை. அங்ஙனமாயினும் சுகதுக்கங்களின் ஞானவடிவமாகிய விருத்தியிலும், மாயாவிருத்தி வடிவினதாகிய ஈசுவர ஞானத்திலும், அங்ஙனமே கிளிஞ்சில் வெள்ளி முதலியவற்றை விஷயிக்கும் பிரமரூப அவித்தியாவிருத்தியிலும் முற்கூறிய லக்ஷணத்தின் வியாப்தி இருக்கின்றது. ஏனெனின், முதலில் அறியப்பட்டாத சுகதுக்காதிகள் உண்டாகிப் பின்னர் அவற்றின் ஞானம் உண்டாகுமாயின் சுகமுதலியவற்றின் ஞானத்தால் அவற்றின் அஞ்ஞானத்திற்கு நாசம் சம்பவிக்கும்; அறியப்பட்டாத சுகதுக்காதிகளில்லை. ஆனால், சுகதுக்காதிகளும் அவற்றின் ஞானமும் ஒரேகாலத்தில் உண்டாகின்றன. ஆதலால், அறியப்பட்டாத சுகதுக்காதிகளில்லாமையின் சுகதுக்காதிகோசர விருத்தியால் அஞ்ஞானத்தின் நாசம் சம்பவியாது.

அங்ஙனமே ஈசுவரனுக்கு அசாதாரண வடிவத்தார் சகல பதார்த்தங்களும் எப்போதும் பிரத்தியக்ஷமாய்க் காணப்படுகின்றன. ஆதலால், அஞ்ஞானத்தி னின்மையால் மாயையின் விருத்திவடிவமாகிய ஞானத்தினாலும் அஞ்ஞானத்தின் நாசம் சம்பவியாது. கிளிஞ்சில் வெள்ளி முதலிய மித்தியாபதார்த்தங்களும் அவற்றின் ஞானமும் ஒரே காலத்தில் உண்டாகின்றன. ஆதலால், பிரமவிருத்தியி (மயக்கஞானத்தி)னாலும் அஞ்ஞானத்தின் நாசம் உண்டாகாது. அங்ஙனமே தாரையாய்ச் செல்லும் விருத்தி உண்டாகுமாயின் ஆண்மம் முற்கூறிய லக்ஷணத்

திற்கு இரண்டாவது முதலிய விருத்திகளில் அவ்விபாப்தி இருக்கின்றது. ஏனெனின், ஞானதாரை உண்டாகுமாயின், ஆண்டு முதல் ஞானத்தால் அஞ்ஞானத்தின் நாசம் உண்டாகவே இரண்டாவதுமுதலிய ஞானத்திற்கு அஞ்ஞானத்தைக் கெடுக்குந் தன்மை சம்பவிக்கிறதில்லை. ஆதலால், பிரகாசிப்பிக்கும் பரிணாமத்தை விருத்தி எனப் பரீ என்பதன் தாற்பரிய மிதுவாம்:—இருக்கிறது என்னும் வியவகாரத்திற்கு ஏதுவாகிய அவித்தை அந்தக்கரணங்களின் பரிணாமம் யாதோ, அது விருத்தி எனப்படுகின்றது. பிரகாசிப்பிக்கும் பரிணாமத்தினை விருத்தி எனினும், அறியப்படாத பதார்த்தங்களைக் கோசரம் செய்யும் விருத்தியிற்றான் பிரகாசிப்பிக்குந் தன்மை உண்டு. மறைக்கப்படாததைக் கோசரிக்கும் விருத்தியில் பிரகாசிப்பிக்குந் தன்மை இல்லை. ஏனெனின், மறைக்கப்படாத சேதனத்தின் சம்பந்தத்தினற்றானே விஷயத்தைப் பிரகாசிப்பித்தல் சம்பவித்தலால் விருத்தியில் பிரகாசிப்பிக்குந் தன்மைக் கற்பனை அயோககியமாம்.

ஆதலால், விருத்தியில் அஞ்ஞானத்தினைக் கெடுக்குந் தன்மையின்றி வேறுவித பிரகாசிப்பிக்குந் தன்மை சம்பவியாமையால் இரண்டாவது லக்ஷணத்திற்கும் முதல் லக்ஷணத்திற்குண்டானதுபோல சுகமுதலியவற்றைக் கோசரிக்கும் விருத்தியில் அப்விபாப்தி உண்டாகும். ஆதலால், இருக்கிறதென்னும் வியவகாரத்திற்கு ஏதுவான அவித்தை அந்தக்கரணங்களின் பரிணாமம் விருத்தி எனப்படுகின்றது. பரோக்ஷ விருத்தியிலும் இருக்கிறதென்னும் வியவகாரத்திற்கு ஏதுவான்தன்மை வெளிப்படையாம். கடமுதலியவற்றை விஷயிக்கும் அந்தக்கரண விருத்தியினைக் கடமுதலியவற்றின் ஞான மென்பர். அத்வைத சித்தார்த்தத்தில் விருத்தி யவச்சின்ன சேதநத்தை ஞான மென்பர். அபாதித (வாதிக்கப்படாத) விருத்தி யவச்சின்ன சேதநத்தைப் பிரமாஞ்ஞானமென்பர். பாதிப்படுவனவாகிய ரஜ்ஜுசர்ப்ப முதலியவற்றைக் கோசரிக்கும் விருத்தி யவச்சின்ன சேதநத்தை அப்பிரமாஞ்ஞான மென்பர். அந்நனமாயினும் சேதநத்தில் ஞானமென்னும் சொல்லின் பிரயோகமும், அந்நனமே பிரமை அப்பிரமை என்னும் சொற்களின் பிரயோகமும் விருத்திசம்பந்தத்தால் உண்டாகின்றன. ஆதலால், விரு

த்தியினையும் அநேக இடங்களில் ஞான மென்பர். இவ்வாற்றாற் பிரமை அப்பிரமை என்னும் பேதத்தால் இருவகை விருத்தி சொல்லப்பட்டது.

101. பிரத்தியக்ஷத்தினது இலக்ஷணத்தோடு பிரமை அப்பிரமை வடிவினதாகிய விருத்தி ஞானத்தின் பேதம்.

அப்பிரமையும்: யதார்த்தம், அயதார்த்தம் என்னும் பேதத்தால் இருவகையாகச் சொல்லப்பட்டது. ஈசுவரனது ஞானமும் சுகதுக்க முதலியவற்றை விஷயஞ்செய்யும் ஞானமும் யதார்த்த அப்பிரமையாம். சுத்தி வெள்ளி முதலிய பிரமம் அயதார்த்த அப்பிரமையாம். யாது பிரமாணஜந்ரிய யதார்த்த ஞான மாகின்ற தோ அது பிரமையாம். ஈசுவரஞான முதலியன பிரமாண ஜந்ரியமன்று. ஆகலின் பிரமை அன்று. தோஷஜந்ரிய மன்றகலின் பிரமமு (பிராந்தியு) மன்று. அநேக நூல்களிலோ பிரமைக்கு வேறு இலக்கணமே சொல்லப்பட்டிருக்கின்றது. அதன் அநுசாரமாகவோ ஈசுவரஞான முதலியனவும் யதார்த்த ஞானமாகிய பிரமையாம். ஆனால், யதார்த்த அயதார்த்த பேதத் தால் ஸ்மிருதி இருவகையினதாம். அவ் விரண்டுவகைப் பிரமையும் இல்லாதவர்களது மதத்தில் பிரமையின் இலக்ஷணமிது வாம். பாதிக்கப்படாத அர்த்தத்தை விஷயம் செய்வதாகிய ஸ்மிருதியின் வேறுகிய ஞானம் எதுவோ அது பிரமை எனப் படுகின்றது. இப்பி வெள்ளி முதலியவற்றின் ஞானம் ஸ்மிருதியின் வேறும். அபாதித அர்த்தத்தை விஷயம் செய்யாது பாதிக்கப்படும் பொருளை விஷயஞ் செய்கின்றதாகலின் பிரமை அன்று. பாதிக்கப்படாத பொருளை விஷயஞ் செய்வது ஸ்மிருதி ஞானமுமாம். ஸ்மிருதி ஞானத்தில் பிரமை வியவகாரம் இல்லை. ஆதலால், ஸ்மிருதிக்கு வேறாய்ப் பாதிக்கப்படாத பொருளை விஷயஞ் செய்யும் ஞானம் எதுவோ அது பிரமை எனப்படும்.

அந்ரிய யதார்த்த ஞானத்தைப்போல யதார்த்த ஸ்மிருதியும் சம்வாதிப் பிரவிருத்தியை உண்டுபண்ணுவதா யிருத்தலின் ஸ்மிருதி சாதாரணமே பிரமையின் இலக்ஷணமாதல் வேண்டும். அங்ஙனமாயினும் சம்வாதிப் பிரவிருத்திக்கு உபயோகியாகிய பிரமார்த்தன்மை ஸ்மிருதியினும் உளது. அந்தப் பிரவிருத்திக்கு உபயோகியாகிய பிரமார்த்தன்மையோ பாதிக்கப்

படாத பொருளைக் கோசரிக்குந் தன்மை வடிவினதா யுளது. பிரமா வியவகாரத்திற்கு உபயோகியாகிய பிரமாத்தன்மை ஸ்மிருதியில் இல்லை. ஏனெனின், இலௌகிக சாஸ்திரிய பேதத் தால் வியவகாரத்திற்கு இரண்டு பேத முண்டு.

சாஸ்திரத்திற்குப் புறம்பாக உலகினர் எந்தச் சொற் பிரயோகம் செய்கின்றனரோ, அது இலௌகிக வியவகார மெனப் படுகின்றது.

சாஸ்திரத்தின் பரிபாஷையால் எந்தச் சப்தப் பிரயோகம் செய்யப்படுகின்றதோ, அது சாஸ்திரிய வியவகார மெனப்படு கின்றது.

சாஸ்திரத்திற்குப் புறம்பாகவோ யாரும் பிரமாவியவகாரம் செய்வதில்லை. ஓர் பண்டிதன் அங்ஙனமே சப்தப்பிரயோகஞ் செய்வானாயின், சாஸ்திரத்தின் பரிபாஷையின் சம்ஸ்காரத்தால் செய்கின்றான். ஆதலால், கேவலம் சாஸ்திரியம் பிரமாவியவ காரமாம்.

பிராசீன நூலாசிரியர் ஸ்மிருதிக்கு வேறாய் யதார்த்த ஞானத்தின்கண்ணேயே பிரமா வியவகாரம் செய்திருக்கின் றனர். ஆதலால், ஸ்மிருதியின் வேறுபட்டதாகவே பிரமையின் இலக்ஷணம் சொல்லுதல் வேண்டும். “யதார்த்தாநுபவம் பிரமை” எனப் பிரமையின் இலக்ஷணத்தைப் பிராசீன ஆசா ரியர்கள் எழுதியிருக்கின்றனர். ஸ்மிருதிக்கு வேறுகிய ஞானத் தை அநுபவ மென்பர். ஆதலால், ஸ்மிருதியில் பிரமாவியவ காரம் இஷ்டமன்று. பிரத்தியக்ஷமுதலிய ஞானங்களுக்கு விலக்ஷணம் ஸ்மிருதி ஞானமாம். பிரத்தியக்ஷமுதலிய சகல ஞானங்களினும் அநுபவத்தன்மை யுண்டு; ஸ்மிருதியில் இல்லை. ஆதலால், அநுபவத்தன்மையின் உண்மை இன்மைகளால் பிரத்தியக்ஷமுதலியனவும் ஸ்மிருதியும் ஒன்றற்கொன்று விஜாதீயமாம்.

எங்ஙனம்: பிரத்தியக்ஷ அநுமிதி சாப்தமுதலிய ஞானங் களில் பிரத்தியக்ஷத்தன்மை அநுமிதித்தன்மை சாப்தத் தன்மை முதலிய விலக்ஷணதர்ம மிருத்தலால் பிரத்தியக்ஷ முதலிய ஞானங்கள் ஒன்றற்கொன்று விஜாதீயமாம். விஜாதீயப் பிரமைகளுக்குக் தூண்களாகிய பிரமாணங்களும் பிரத்தி

யகூழ்ம் அனுமானம் சப்தம் முதலியனவாகவே வேறுபட்டிருக்கின்றன. அங்ஙனமே சகல அநுபவத்திற்கும் விஜாதியமாய்ஸ்மிருதி இருக்கின்றது. அதற்குக் காரணம் அநுபவமாம். அது எப் பிரமைக்கும் காரணம் அன்று; ஆகலின், பிரமாணமன்று.

“வியாப்தியின் பிரத்தியக்ஷம் அநுமிதிக்குக் காரணமாயிருத்தலின், அநுமானப்பிரமாணமாம். அங்ஙனமே பதத்தின் பிரத்தியக்ஷம் சப்தப்பிரமாணமும் கவயத்தில் கோவினது ஒப்புமையின் பிரத்தியக்ஷம் உவமானப் பிரமாணமும். பிரத்தியக்ஷஞானமும் அநுபவத்தின் விசேஷமே யாகலின் அநுபவம் பிரமாணமன்று” எனக் கூறுதல் அசங்கதமாம்:— அங்ஙனமாயினும் வியாப்திஞானத்தன்மை வடிவத்தான் வியாப்திஞானம் அநுமிதிக்கு ஏதுவாம். அநுபவத்தன்மை வடிவத்தான் வியாப்திஞானம் அநுமிதிக்கு ஏதுவன்று.

அங்ஙனமே பதப்பிரத்தியக்ஷமும் சாதிருசியஞானமும் அநுபவத்தன்மை வடிவத்தான் சாப்தப்பிரமை உவமிதிப் பிரமைகளுக்கு ஏதுவன்று. ஸ்மிருதிஞானத்தில் அநுபவத்தன்மை வடிவத்தான் பூர்வ அநுபவம் ஸ்மிருதிக்கு ஏதுவாம் ஆதலால் பிரமாணமன்று. ஸ்மிருதிஞானத்தையும் பிரமையெனின் விஜாதியப்பிரமைக்குக் காரணம் வேறு பிரமாணமாகின்றது. ஆதலால், நியாயசாஸ்திரத்திலோ அநுபவமென்பதனைப் பஞ்சப் பிரமாணமாகச் சொல்லுதல் வேண்டும். பட்ட வேதார்த்த மதங்களில் ஏழாவது பிரமாணமாகச் சொல்லுதல் வேண்டும். ஆதலால், எல்லா நூலாசிரியர்களுக்கும் ஸ்மிருதியில் பிரமா வியவகாரம் இஷ்டம் இன்று. எவரேனும் யதார்த்த ஞானமாதிரத்தில் பிரமா வியவகாரம் அங்கீகரிக்கின், அதை அநுசரித்துப் பிரமையின் இலக்ஷணத்தில் ஸ்மிருதிக்கு வேறாய்வுவென்று புதுத்தல் வேண்டா. பாதிக்கப்படாத பொருளினே விஷயஞ் செய்யும் ஞானம் பிரமை எனப்படுகின்றது. பிராந்தி அநுபவத்தால் தோன்றிய அயதார்த்த ஸ்மிருதியோ பாதிக்கப்படும் பொருளினே விஷயஞ் செய்கிறது; ஆதலால், அதில் அதிவியாப்தி யின்று.

யதார்த்த அநுபவத்தால் தோன்றிய ஸ்மிருதியில் லக்ஷணம் செல்லுமாயின், ஆண்டுப் பிரமா வியவகாரம் இஷ்டமாக

வின் அதிவியாப்தி யின்று. இலக்ஷிய மல்லாததன்கண் இலக்ஷணம் சென்றால் அதிவியாப்தி ஆகின்றது. யதார்த்த ஸ்மிருதியும் இலக்ஷியமாகவின் அதிவியாப்தி இன்று. இம் மதாநுசாரமாக யதார்த்த அயாதார்த்த பேதத்தால் விருத்தி இருவகையாம். யதார்த்தத்தினைப் பிரமை என்பர்; அயதார்த்தத்தினை அப்பிரமை என்பர். இம்மதத்தில் பிரமைக்கு ஏழுபேத முண்டு:—பிரத்தியக்ஷம், அநுமிதி, சாப்தி, உபமிதி, அநுபலப்தி என்பன ஆறு பேதமாம். அங்ஙனமே யதார்த்த ஸ்மிருதியும் பிரமையின் ஏழாவது பேதமாம். ஆனால், எல்லா நூல்களுக்கும் இம் மரியாதை உண்டு; ஸ்மிருதியில் பிரமா விபவகார மில்லை.

ஆதலால், பிரத்தியக்ஷமுதலிய வேறுபாட்டால் பிரமை வடிவினதாகிய விருத்தி அறுவகையினதாம். பாகியம் ஆந்தரம் என்னும் பேதத்தால் பிரத்தியக்ஷப்பிரமை இரண்டுவகையினதாம். பாதிக்கப்படாத பாகிய யதார்த்தத்தைக் கோசரிக்கும் விருத்தி பாகியப் பிரத்தியக்ஷப்பிரமை எனப்படுகின்றது. சுரோத்திரமுதலிய பஞ்சேந்திரியங்களால் ஐவகைப் பாகியப் பிரத்தியக்ஷப் பிரமை யுண்டாகின்றது. சிலன் டத்துச் சபத்தினாலும் பாகிய கோசர அபரோக்ஷவிருத்தி யுண்டாகின்றது. எங்ஙனம் “பத்தாமவன் நீ” என்னும் சபத்தால் ஸ்தூலசரீரத்தின் அபரோக்ஷ ஞானம் உண்டாகின்றது. இவ்வாறு காரணபேதத்தால் பாகியப் பிரத்தியக்ஷப் பிரமைக்கு ஆறுபேதம் உண்டு. சில நூலாகிரியர் அநுபலப்திப் பிரமாணத்தால் உண்டாகிய அபாவகோசர விருத்தியினையும் அபரோக்ஷவிருத்தி என்பர். அவர்கள் மதத்தில் சுரோத்திரேந்திரியமுதலிய ஐந்து இந்திரியங்களும், சப்தமும், அங்ஙனமே அநுபலப்தியும் ஆகிய ஏழும் பாகியப் பிரத்தியக்ஷப் பிரமைக்குச் காரணமாம். ஆதலால், பாகியப் பிரத்தியக்ஷப்பிரமை ஏழுவிதமாம். ஆனால், இவ்வர்த்தம் முன் எழுதப்பட்டிருக்கின்றது. தர்மாதர்மங்களைப்போலப் பிரத்தியக்ஷ யோக்கியதை அபாவத்தின்கண் இல்லை. ஆதலால், விருத்தி அவச்சின்ன சேதந்தோடு அபாவ அவச்சின்ன சேதந்திற்கு அபேதம் உண்டாயினும் அபாவகோசரவிருத்தி அபரோக்ஷம் அன்று. ஆனால், அநுமிதிமுதலியவற்றைப் போல அநுபலப்திப் பிரமாணத்தினாலுண்டாகிய அபாவகோசர விருத்தி பிரத்தியக்ஷவிருத்தியின் விலக்ஷணமாம். ஆதலால்,

பாகியப் பிரத்தியக்ஷப் பிரமைக்கு ஆறுபேதம் உண்டு; ஏழு இல்லை.

ஆந்தரப் பிரத்தியக்ஷப் பிரமையும் இருவகையினதாம். ஒன்று ஆத்மகோசரம்; மற்றது அநாத்மகோசரம். ஆத்மகோசரமும் இருவகையினதாம். ஒன்று சுத்தாத்மகோசரம்; மற்றையது விசிஷ்டாத்மகோசரம். சுத்தாத்மகோசரமும் இருவகைத்தாம். ஒன்று பிரஹ்ம அகோசரம்; மற்றொன்று பிரஹ்மகோசரம். துவம்பதார்த்தத்தை அறிவிக்கும் வேதாந்த வாக்கியத்தால் “சுத்தன் பிரகாசன் யான்” என்று அந்தக்கரண விருத்தி உண்டாகின்றது. அந்த விருத்தி தேசத்திற்குநே அந்தக்கரண உபஹித சுத்தசேதந் மிருக்கின்றது. ஆதலால், விருத்தியவச்சின்ன சேதந் விஷயாவச்சின்ன சேதநங்களுக்கு அபேத மிருத்தலின் அவ்விருத்தி அபரோக்ஷமாம். அவ் விருத்திக்கு விஷயமாகிய சுத்தசேதநத்தில் பிரஹ்மத்தன்மையும் இருக்கின்றது; ஆனால், பிரஹ்மாகாரவிருத்தி உண்டாகவில்லை. ஏனெனில், அவாந்தர வாக்கியத்தால் விருத்தி உண்டாயிருக்கிறது. மகாவாக்கியத்தால் உண்டாகுமாயின் பிரஹ்மாகாரமும் உண்டாகும். ஏனெனின், சுத்தத்தால் உண்டாகிய ஞானத்திற்கு இது சுபாவமாகும். — சுந்நிதிப்பட்ட பதார்த்தத்தினை எவ் வடிவத்தான் சப்தம் உருவாக்கின்றதோ, அவ் வடிவத்தினையே விஷயஞ் செய்கின்றது. எவ் வடிவத்தான் சப்தம் உச்சரிக்கப்படவில்லையோ, அவ் வடிவத்தால் சப்தத்தாற் றேன்றும் ஞானம் விஷயஞ் செய்கிறதில்லை. எங்கனம்: பத்தாமவனை நோக்கி “தசமன் இருக்கின்றான்” என்பதாகக் கூறுமிடத்துத் “தசமன் யான்” என்றிவ்வாறு சுரோதாவுக்கு ஞானம் உண்டாகிறதில்லை. தசமனிடத்து ஆத்மத்தன்மை யிருக்கினும் அறிவிக்கும்சப்தமின்மையால் ஆத்மத்தன்மையின் ஞானம் உண்டாகாததுபோல ஆத்மாவினிடத்தும் பிரஹ்மத்தன்மை எப்போது மிருக்கினும், பிரஹ்மத்தன்மையை அறிவிக்கும் சத்தமின்மையால் ஞானம் உண்டாகிறதில்லை. முற்கூறிய விருத்தி பிரஹ்ம அகோசர சுத்தாத்மகோசர ஆந்தரப் பிரத்தியக்ஷப்பிரமையாம்.

பிரத்தியக்ஷப் பிரசங்கத்தால் இச்சங்கையுண்டாகின்றது:— சுத்தாந்தத்தில் இந்திரியஜந்நியஞானம் பிரத்தியக்ஷமாகின்ற தென்பதன் அங்கீகாரம் இல்லை. ஆனால், விருத்தி அவச்சின்ன

சேதநத்தோடு விஷயாவச்சின்ன சேதனத்தின் அபேதம் ஞானத்தின் பிரத்தியக்ஷத்தன்மைக்கு ஏதுவாம். யாண்டு இந்திரியசம்பந்தம் கடாதிகளுக்கு உண்டாகின்றதோ, ஆண்டு இந்திரியவாயிலாக அந்தக்கரணத்தின் விருத்தி வெளியிற் சென்று விஷயாகாரத்தின் சமாதாகாரமாய் விஷயத்தோடு சம்பந்தம் உடையதாகின்றது. ஆதலால், விஷயசேதன் விருத்திசேதனங்களின் உபாதி ஓரிடத்திருத்தலால் உபஹிதசேதநத்திற்கும் அபேத முண்டாகின்றது. அங்ஙனமே சுகமுதலியவற்றின் ஞானமும் இந்திரிய ஜந்நியமன்று; சுத்தாத்மஞானமும் சப்தஜந்நியமாம்; இந்திரிய ஜந்நியமன்று. என்றாலும் விஷயசேதநத்திற்கும் விருத்திசேதனத்திற்கும் பேத மில்லை. ஏனெனின், சுகாகாரவிருத்தி அந்தக்கரணத்தேசத்தி விருக்கின்றது; சுகமும் அந்தக்கரணத்தி விருக்கின்றது. ஆதலால், விருத்தி உபஹிதசேதநவிஷய உபஹிதசேதநங்களுக்கு அபேத முண்டு. அங்ஙனமே ஆத்மாகாரவிருத்திக்கு உபாதானகாரணம் அந்தக்கரணமாம். அந்தக்கரண உபஹிதசேதநத்திற்கு எதிர்முகமா யிருக்கின்றது; ஆதலால், ஆத்மாகாரவிருத்தியும் அந்தக்கரண தேசத்தி லுண்டாகின்றது. அவ் வந்தக்கரணமே சுத்தாத்மாவுக்கு உபாதியாம். இவ்வாற்றான் இரண்டுபாதிகளும் ஓரிடத்திருத்தலால் விருத்திசேதந விஷயசேதநங்களுக்கு அபேத முண்டாகின்றது. ஆதலால், சுகாதிஞானமும் சுத்தாத்மஞானமும் பிரத்தியக்ஷரூபமாம்.

சுண்டு இது நிச்சயம்:—யாண்டு விஷயத்திற்குப் பிரமாதாவோடு விருத்திவாயிலாகவாதல் நேராகவாதல் சம்பந்த முண்டாகின்றதோ, ஆண்டு அவ் விஷயத்தின் ஞானம் பிரத்தியக்ஷமாம். அவ் விஷயமும் பிரத்தியக்ஷ மெனப்படுகின்றது. எங்ஙனம்: கடத்தின் பிரத்தியக்ஷஞானம் உண்டாகும்போது “கடம் பிரத்தியக்ஷம்” என்னும் வியவகாரம் உண்டாகின்றது. வெளிப்பொருள்களுக்கு விருத்தியின் வழியாய்ப் பிரமாதாவோடு சம்பந்த முண்டாகிறது. சுகாதிகளுக்குப் பிரமாதாவோடு சாக்ஷாத் சம்பந்தம் இருக்கின்றது. அதே (சுழிந்த) சுகமுதலியவற்றிற்குப் பிரமாதாவோடு வர்த்தமான் சம்பந்த மில்லை. ஆதலால், அதே சுகமுதலியவற்றின் ஞானம் ஸ்மிருதிருபமாம்; பிரத்தியக்ஷரூபமன்று. அதேசுக முதலியவற்றிற்கும் பிரமாதாவோடு

சம்பந்தமோ உண்டாயிருக்கின்றது. என்றாலும் பிரத்தியக்ஷ லக்ஷணத்தில் வர்த்தமானத்தின் பிரவேசம் இருக்கின்றது. பிரமாதாவோடு வர்த்தமான சம்பந்தமுடையதாகிய யோக்கிய விஷயம் பிரத்தியக்ஷ மெனப்படுகின்றது. பிரமாதாவோடு வர்த்தமான சம்பந்த முடையதாகிய யோக்கிய விஷயத்தின் ஞானம் பிரத்தியக்ஷ ஞானமெனப்படுகின்றது. யோக்கியமென்று சொல்லாவிடின் தர்மமுதலியன் எப்போதும் பிரமாதாவோடு சம்பந்த முள்ளனவாய் இருத்தலால் அவை எப்பொழுதுமே பிரத்தியக்ஷமாதல் வேண்டும்; அன்றியும் அவற்றின் ஞானம் சத்தமுதலியவற்றால் உண்டாகின்றது; அதனைப் பிரத்தியக்ஷ ஞானமென்னல் வேண்டும். தர்மமுதலியன பிரத்தியக்ஷ யோக்கியமன்றாகலின் இலக்ஷணத்தில் யோக்கியமென்னும் பதத்தின் பிரவேசத்தால் தோஷமில்லை. யோக்கியத்தன்மை அயோக்கியத்தன்மைகள் அநுபவாநுசாரமாக அநுமிக்கத்தக்கனவாம்.

எந்த வஸ்துவில் பிரத்தியக்ஷத்தன்மையின் அநுபவம் உண்டாகின்றதோ, அதனிடத்து யோக்கியத்தன்மையும், எதனிடத்தில் பிரத்தியக்ஷத்தன்மையின் அநுபவம் உண்டாகிறதில்லையோ, அதனிடத்தில் அயோக்கியத்தன்மையுமாகிய இவ்வுணர்ச்சி அநுமானத்தாலாதல் அர்த்தாபத்தியினாலாதல் உண்டாகின்றது. யோக்கியத்தன்மை அயோக்கியத்தன்மைகள் இவ்வாறு நையாயிகர்களுக்கும் ஒப்பதக்கனவாதல் வேண்டும். அவர்கள் மதத்தில் சுகாதிகளும் தர்மாதிகளும் ஆத்மாவின் தர்மமாம். அவற்றில் மனசையுத்த சம்வாயசம்பந்தம் எல்லாவற்றோடும் மனதுக்கு இருக்கின்றது. என்றாலும் யோக்கியத்தன்மை இருத்தலால் சகமுதலியவற்றின்மானச சாக்ஷாத்காரம் உண்டாகின்றது. யோக்கியத்தன்மை இன்மையால், தர்மாதிகளின் சாக்ஷாத்காரம் உண்டாகிறதில்லை. ஆதலால், யோக்கியத்தன்மை அயோக்கியத்தன்மைகள் சர்வமதங்களிலும் அங்கீகரிக்கத்தக்கனவாம். இவ்வாற்றால் பிரத்தியக்ஷ யோக்கிய வஸ்துவுக்குப் பிரமாதாவோடு வர்த்தமான சம்பந்தம் உண்டாகும்போது பிரத்தியக்ஷ ஞானம் உண்டாகின்றது.

இவ்வர்த்தத்தில் இச் சங்கையுள்ளது:—பிரஹ்மகோச ஞானம், பரோக்ஷ மாதலாகாது. ஏனெனின், பிரஹ்மத்துக்குப்

பிரமாதாவோடு சம்பந்தமின்மை யுளதாயின் புறப்பொருள் முதலியவற்றின் ஞானத்தைப்போல பிரஹ்மஞானமும்பரோக்ஷமாம். எப்போது அவாந்தர வாக்கியத்தால் சத்தியசொருபம் ஞானசொருபம் அநந்தசொருபம் பிரஹ்மமாடென்னும் விருத்தி யுண்டாகின்றதோ, அக் காலத்திலும் பிரஹ்மத்துக்குப் பிரமாதாவோடு சம்பந்தம் இருக்கின்றது. ஆதலால், அவாந்தர வாக்கியத்தால் உண்டாகும் பிரஹ்ம ஞானமும் பிரத்தியக்ஷமே யாதல்வேண்டும். சித்தாந்தத்தில் அவாந்தர வாக்கியத்தா லுண்டாகும் பிரஹ்ம ஞானம் பிரத்தியக்ஷமன்று; பரோக்ஷமாம். அது முற்கூறிய விதத்தால் சம்பவியாது.

இச் சங்கைக்கு இது சமாதானமாம்:—பிரத்தியக்ஷ லக்ஷணத்தில் விஷயத்திற்கு யோக்கியதை யென்னும் விசேஷணம் சொல்லப்பட்டிருக்கின்றது. அங்ஙனமே யோக்கியப் பிரமாணத்தால் உண்டாகுந் தன்மை ஞானத்துக்கு விசேஷணமாம்; ஆதலால், முற்கூறியதோஷமின்று. ஏனெனின் பிரமாதாவோடு வர்த்தமான சம்பந்தமுடைய யோக்கிய விஷயம் யாதோ அதன் யோக்கியப் பிரமாணத்தால் உண்டாகும் ஞானம் பிரத்தியக்ஷஞான மெனப்படுகின்றது. இவ் விலக்கணத்தில் முற்கூறியதோஷமின்று; ஏனெனின், வாக்கியத்திற்கு இதுசபாவமாம்:—சுரோதாவின் சொருபத்தை அறிவிக்கும் பதம் வாய்ந்த வாக்கியத்தால் அபரோக்ஷஞான முண்டாகின்றது. சுரோதாவின் சொருபத்தை அறிவிக்கும் பதமின்றிய வாக்கியத்தால் பரோக்ஷஞான முண்டாகின்றது. விஷயம் எதிர்முகப்பட்டுப் பிரத்தியக்ஷ யோக்கியமாய் இருக்கினும் சொருபத்தை அறிவிக்கும் பதமின்றிய வாக்கியத்தால் அபரோக்ஷஞான முண்டாகின்றதில்லை.

எங்ஙனம் : தசமனை அறிவிக்கும் இருவகை வாக்கியங்களுள் ஒன்று “தசம னிருக்கின்றான்” என்னும் வாக்கியம்; மற்றையது “தசமன் நீ” என்னும் வாக்கியம். அவற்றுள் முதல் வாக்கியமோ சுரோதாவின் சொருபத்தை அறிவிக்கும் பதம் இன்றியதாம். இரண்டாவது வாக்கியம் சுரோதாவின் சொருபத்தை அறிவிக்கும் நீ யென்னும் பதத்தோடு கூடியதாம். அவற்றுள் முதல் வாக்கியத்தால் சுரோதாவுக்குத் தசமனது

பரோக்ஷ ஞானமே உண்டாகின்றது; வாக்கியத்தால் தோன்றும் ஞானத்துக்கு விஷயம் தசம புருஷன். அவன் இரண்டு இடங்களிலும் அதிசந்நிஹிதனாய் இருக்கின்றான். அதாவது, சொரூபத்துக்குப் பின்னமாய்ச் சம்பந்தம் உடையது யாதோ அது சந்நிஹிதமாம். தசம புருஷன் சுரோதாவின் சொரூபத்துக்கு வேறல்லன்; சுரோதாவின் சொரூபமே யாவன்; ஆதலால், அதிசந்நிஹிதனாவன்; பிரத்தியக்ஷ யோக்கியமும் ஆவன். பிரத்தியக்ஷ யோக்கிய மாகாவிடின் இரண்டாவது வாக்கியத்தாலும் தசமனது பிரத்தியக்ஷ ஞானம் உண்டாகலாகாது. இரண்டாவது வாக்கியத்தால் பிரத்தியக்ஷ ஞானம் உண்டாகின்றது; ஆதலால், பிரத்தியக்ஷ யோக்கியமாம். இவ்வாற்றால் அதிசந்நிஹித (மிகச் சமீபித்தவ)னும் வாக்கிய ஜந்நிய பிரத்தியக்ஷ யோக்கியனுமான தசமனது பிரத்தியக்ஷ ஞானம் எந்த வாக்கியத்தினாலுண்டாகிறதில்லையோ, அந்த வாக்கியம் அயோக்கியமாம். இண்டாவது வாக்கியத்தினால் அதே தசமனது அபரோக்ஷ ஞானம் உண்டாகின்றது. ஆதலால், இரண்டாவது வாக்கியம் யோக்கியமாம்.

வாக்கியங்களின் யோக்கியதை அயோக்கியதைகளில் வேறேர் ஏதுவோ இல்லை; சொரூபத்தை அறிவிக்கும் பதத்தோடு கூடிய தன்மையும், சொரூபத்தை அறிவிக்கும் பதம் இன்றிய தன்மையுமே யோக்கியதை அயோக்கியதைகளைச் சம்பாதிப்பனவாம். இவ்வாற்றால் “தசமன் நீ” என்னும் வாக்கியமோ யோக்கியப் பிரமாணமாம். அதனாற் றேன்றுவது “தசமன் யான்” என்னும் பிரத்தியக்ஷ ஞானமாம். அங்ஙனமே “தசமன் இருக்கின்றான்” என்னும் வாக்கியம் அயோக்கியப் பிரமாணமாம். அதனாற் றேன்றும் “தசமன் யாண்டோ இருக்கின்றான்” என்னும் தசமனது ஞானம் பரோக்ஷமாம்.

அங்ஙனமே பிரஹ்மத்தை யறிவிக்கும் வாக்கியமும் இருவகையினதாம். “சத்திய ஞானானந்தம் பிரஹ்மம்” என்னுமியல்பினது. அவாந்தர வாக்கியம்; “தத்துவமஸி” என்னும் இயல்பினது மகாவாக்கியம். அவாந்தர வாக்கியங்களில் கேட்பவனது சொரூபத்தை அறிவிக்கும் பதம் இல்லை. ஆதலால், பிரத்தியக்ஷ ஞானத்தை யுண்டுபண்ணுவதில் யோக்கியமாவது அவாந்தர வாக்கியமன்று. மகா வாக்கியங்களில் சுரோதாவின்

சொருபத்தை அறிவிக்கும் நீ யென்றல் முதலிய பதங்க ளிருக்கின்றன. ஆதலால், பிரத்தியக்ஷஞானத்தை யுண்டிபண்ணுவதில் யோக்கியமாவது மகாவாக்கியமாம். இவ்வாற்றான் யோக்கியப் பிரமாணம். மகாவாக்கியமாம். அதன லுண்டாகும் ஞானம் பிரத்தியக்ஷமாம். அயோக்கியப் பிரமாணம் “சத்திய ஞானானந்தம், பிரஹ்மம்” என்றல்முதலிய வாக்கியங்களாம். அவற்றின லுண்டாகும் பிரஹ்மத்தின் ஞானம் பரோக்ஷமாம்.

அவாந்தர வாக்கியமும் இரு வகையினதாம். தத்பதார்த்தத்தை அறிவிப்பதொன்று; துவம் பதார்த்தத்தை அறிவிப்பதொன்று. அவற்றுள் தத்பதார்த்தத்தை அறிவிக்கும் வாக்கியமோ அயோக்கியமாம். “யாதொரு இந்த அந்தர் ஜோதி புருஷன்” என்றல்முதலிய துவம்பதார்த்தத்தை அறிவிக்கும் அவாந்தர வாக்கியமும் மகா வாக்கியங்களைப்போல் யோக்கியமாம்; அயோக்கியமன்று. ஏனெனின், கேட்பவன்து சொருபத்தை அறிவிக்கும் பதம் அவற்றில் இருக்கின்றது. ஆதலால், துவம்பதார்த்தத்தை அறிவிக்கும் அவாந்தர வாக்கியங்களினாலும் அபரோக்ஷஞானம் உண்டாகின்றது. ஆனால், அந்த அபரோக்ஷஞானம் பிரஹ்ம அபேதத்தைக் கோசரிப்பதன்றாகலின் பரம புருஷார்த்தத்தைச் சாதிப்பதன்று; ஆனால், பரமபுருஷார்த்தத்தைச் சாதிப்பதாகிய அபேதஞான மெதுவோ அதனிடத்துப் பதார்த்தத்தைச் சோதித்தல் வாயிலாக உபயோகமுள்ளதாம். இவ்வாற்றால் பிரஹ்மம் பிரமாதாவோடு சம்பந்தமுடையதாமாம்; யோக்கியமுமாம். என்றாலும் அயோக்கியமாகிய அவாந்தர வாக்கியங்கள் எவையோ அவற்றால் பிரஹ்மத்தின் பரோக்ஷஞானம் சம்பவிக்கின்றது.

இங்ஙனம் கூறுவதில் வேறு சங்கை யுண்டாகின்றது:— பிரமாதாவோடு வர்த்தமான சம்பந்தமுடைய யோக்கிய விஷயம் யாதோ அதன் யோக்கியப்பிரமாண ஜந்நிய ஞானம் பிரத்தியக்ஷஞான மெனப்படுகின்றது. இங்ஙனம் கூறுவதில் சுகமுதலியவற்றின் பிரத்தியக்ஷத்தில் முற்கூறிய இலக்ஷணத்தின் அபர்வம் இருக்கின்றது. ஏனெனின், சுகமுதலியவற்றின் பிரத்தியக்ஷத்தில் பிரமாணத்தால் ஆக்கப்படுதன்மை யின்மையால் யோக்கியப்பிரமாணத்தால் லாக்கப்படுதன்மை எவ்வாற்றானும் சம்பவியாது. ஆதலால், முற்கூறிய இலக்ஷணத்தில் அவ்வியாப்திதோஷ மிருக்கின்றது.

இச் சங்கைக்கு இது சமாதானமாம்:—யோக்கியப் பிரமாண ஜந்நியத்தன்மைக்கு இலக்ஷணத்திற் பிரவேச மின்று; ஆனால், அயோக்கியப்பிரமாண அஜந்நியத்தன்மைக்குப் பிரவேசமுண்டு; ஆதலால், அவ்வியாப்தி யின்று. ஏனெனின், பிரமாதாவோடு வர்த்தமான சம்பந்தமுடைய யோக்கியவிஷயம் யாதோ, அதன் அயோக்கியப்பிரமாண அஜந்நியஞானம்பிரத்தியக்ஷஞானமென்ப படுகின்றது. இவ்வாற்றால் கூறிய அவாந்தர வாக்கிய ஜந்நிய பிரஹ்மஞானத்தின் நீக்கம் உண்டாகின்றது. முற்கூறியவாற்றாற் பிரஹ்மமாத்ந்தரத்தை அறிவிக்கும் அவாந்தர வாக்கியம் அயோக்கியப்பிரமாணமாம். பிரஹ்ம மிருக்கின்றதென்னும் பரோக்ஷஞானம் அவற்றால் (அவாந்தரவாக்கியங்களால்) தோன்றுவதாம்; அஜந்நியமன்று. ஆதலால், பரோக்ஷஞானத்தில் இலக்ஷணஞ் செல்லுவதில்லை. சுகமுதலியவற்றைக் கோசரிக்கும் ஞானத்தின் சங்கிரகம் உண்டாகின்றது. ஏனெனின், சுகமுதலியவற்றைக் கோசரிக்கும் ஞானம் எப் பிரமாணத்தானும் ஜந்நியமன்று; ஆதலால், அயோக்கியப் பிரமாணத்தால் அஜந்நியமாம். இந்திரிய ஜந்நிய கடாதிஞானமும், அங்ஙனமே மகாவாக்கிய ஜந்நியப் பிரஹ்மஞானமும் யோக்கியப்பிரமாண ஜந்நியமாயிருத்தலின் அயோக்கியப்பிரமாணத்தால் அஜந்நியமாம். ஆதலால், பிரத்தியக்ஷஞானத்திற்கு முற்கூறிய இலக்ஷணம்தோஷ மின்றியதாம்.

முற்பிரசங்க மிதுவாம்:—சுத்தாத்மகோசரப் பிரத்தியக்ஷப் பிரமை இருவகைத்தாம். ஒன்று பிரஹ்ம அகோசரம்; மற்றொன்று பிரஹ்மகோசரம். பிரஹ்மஅகோசரத்தைச் சொல்லிவந்தோம். மகாவாக்கிய ஜந்நியமாய் “யான் பிரஹ்மம்” என்பதாகப் பிரஹ்மத்தோடு அபின்னமான ஆத்மாவை விஷயஞ்செய்வது யாதோ, அது பிரஹ்மத்தைக் கோசரிக்கும் சுத்தாத்மகோசரப் பிரத்தியக்ஷப் பிரமையாம்.

“யான் பிரஹ்மம்” என்னும் ஞானத்தினை வாசஸ்பதி மனோஜந்நிய மென்பார். பிறர் மதத்தில் இந்த ஞானம் வாக்கிய ஜந்நியமாம். அதனினும் இத்துணைப் பேத முண்டு. சம்க்ஷேப சாரீரகத்தின் சித்தாந்த மிதுவாம்:—மகாவாக்கியத்தினால் பிரஹ்மத்தின் பிரத்தியக்ஷஞானமே யுண்டாகின்றது. என்றும் பரோக்ஷ ஞானம் மகாவாக்கியத்தினால் உண்டாகிறதில்லை. பிற நூலாகிரி

யர் மதம் இதுவாம்:—விசாரத்தோடு கூடிய மகாவாக்கியத்தினால் அபரோக்சஞான முண்டாகின்றது. விசாரமின்றிய வாக்கிய மாத்திரத்தினால் பரோக்சஞான முண்டாகின்றது. எல்லோர் மதத்தினும் “யான் பிரஹ்மம்” என்னும் ஞானம் சுத்ததாத்மகோசரமும் பிரஹ்மகோசரமுமாம்; அங்ஙனமே பிரத்தியக்ஷமுமாம். இவ் வர்த்தத்தில் ஒருவருக்கும் விவாத மின்றி. சுத்தாத்ம கோசரப்பிரமைக்கு இரண்டேபேதம் கூறுவர். விசிஷ்டாத்ம கோசரப் பிரத்தியக்ஷப்பிரமைக்கு அநந்தபேத முண்டு. யான் அஞ்ஞன், யான் கர்த்தா, யான் சுகி, யான் துக்கி, யான் மனிதன் என்றல்முதலிய அநந்த பேத முண்டு. வாதிக்கப்படாத அர்த்தத்தை விஷயஞ் செய்யும் ஞானம் பிரமை யெனப்படும்; “யான் கர்த்தா” என்றல்முதலிய ஞானத்திற்கு “யான் கர்த்தாவல்லன்” என்றல்முதலிய ஞானத்தால் பாத முண்டாகின்றது. அதனைப் பிரமையென்று கூறுதல் பொருந்தாது. என்றாலும் சம்சாரதசையில் வாதிக்கப்படாத அர்த்தத்தினை விஷயஞ்செய்யும் ஞானம் யாதோ, அது பிரமை யெனப்படும். சம்சாரதசையில் முற்கூறிய ஞானத்திற்குப் பாதம் உண்டாகிறதில்லை; ஆதலால், பிரமையாம். இவ்வாற்றால் ஆத்மகோசர ஆந்தரப் பிரத்தியக்ஷப் பிரமைக்குப் பேதம் கூறுவர்.

“என்னிடத்திற் சுக முளது, என்னிடத்திற் துக்க முளது” என்றல்முதலிய சுகாதிகோசரஞானமும் ஆத்மகோசரப் பிரத்தியக்ஷப்பிரமையாம்.

ஆனால், “யான் சுகி, யான் துக்கி” என்றல்முதலிய பிரமையிலோ யானென்னும் பதத்திற்குப் பொருளாகிய ஆத்மா விசேஷியமாம்; சுகதுக்கமுதலியன விசேஷணமாம். “என்னிடத்துச் சுக முளது, என்னிடத்துத் துக்க முளது” என்றல்முதலிய பிரமையில் சுகதுக்கமுதலியன விசேஷியமாம்; ஆத்மா விசேஷணமாம். ஆதலால், “என்னிடத்துச் சுக முளது, என்னிடத்துத் துக்க முளது” என்றல்முதலிய ஞானத்தினை ஆத்மகோசரப் பிரத்தியக்ஷப்பிரமை யென்று கூறுவதில்லை; ஆனால், சுகமுதலியன விசேஷியமா யிருத்தவின் அநாத்மகோசர ஆந்தரப் பிரத்தியக்ஷப்பிரமை யென்பர்.

வாசல்பதியின் மதத்தில் விசிஷ்டாத்ம ஞானமும், சுகாதிக ஞானமும் மனோஜந்தியமாம். சித்தாந்தத்தில் அந்தக்காரண

விசிஷ்டாத்மாவில் அந்தக்கரண பாகம் சாக்ஷிபாஸியமாம்; சேதனபாகம் சுயம்பிரகாசமாம். அங்ஙனமே சுகமுதலியன் வும் சாக்ஷிபாஸியமாம். எந்த ஞானமும் மனோஜந்ரியமன்று; ஆதலால், மனம் இந்நிரியமன்று. இவ்வாற்றால் ஸ்மிருதிக்கு வேறுகிய யதார்த்த விருத்தியைப் பிரமை பென்பர். அதன் பேதத்தைக் கூறுவாம்.

ஸ்மிருதி வடிவமாகிய அந்தக்கரணத்தின் விருத்தியும் யதார்த்தம் அயதார்த்தமென்னும் பேதத்தால் இருவகைத்தாம். அவற்றுள் யதார்த்த ஸ்மிருதி இருவகையினதாம். ஒன்று ஆத்மஸ்மிருதி; மற்றொன்று அநாத்மஸ்மிருதி. தத்துவமஸி முதலிய வாக்கிய ஜந்ரிய அநுபவத்தால் உண்டாகும் ஆத்ம தத்துவத்தின் ஸ்மிருதி யதார்த்த ஆத்ம ஸ்மிருதியாம்.

வியாவகாரிகப் பிரபஞ்சத்தின் மித்தியாத்துவ அநுபவ முண்டாய், அதன் சமஸ்காரத்தால் மித்தியாத்துவரூபமாக உண்டாகும் பிரபஞ்சத்தின் ஸ்மிருதி யதார்த்த அநாத்ம ஸ்மிருதியாம்.

அங்ஙனமே. அயதார்த்த ஸ்மிருதியும் இருவகையினதாம். ஒன்று ஆத்மகோசர அயதார்த்த ஸ்மிருதி; மற்றையது அநாத்ம கோசர அயதார்த்த ஸ்மிருதி.

அகங்காரமுதலியவற்றில் ஆத்மத்தன்மைப் பிரம வடிவமாகிய அநுபவத்தின் சமஸ்காரத்தால் அகங்காரமுதலியவற்றிலுண்டாகும் ஆத்மத்தன்மையின் ஸ்மிருதி ஆத்மகோசர அயதார்த்த ஸ்மிருதியாம். அங்ஙனமே ஆத்மாவினிடத்துக் கர்த்திருத்துவ அநுபவ சமஸ்காரத்தால் உண்டாகும் “ஆத்மகர்த்தா” என்னும் ஸ்மிருதியும் ஆத்மகோசர அயதார்த்த ஸ்மிருதியாம்.

பிரபஞ்சத்தில் சத்தியத்தன்மைப் பிராந்தியின் சமஸ்காரத்தால் உண்டாகும் “பிரபஞ்சம் சத்தியம்” என்னும் ஸ்மிருதியும் அநாத்மகோசர அயதார்த்த ஸ்மிருதியாம். யதார்த்தம் அயதார்த்தமென்னும் பேதத்தால் விருத்தி இருவகையாகச் சொல்லப்பட்டது. ஸ்மிருதிக்கு வேறுகிய யதார்த்த விருத்தி பிரமை பெனப்பட்டது. யதார்த்த அநுபவஜந்ரிய ஸ்மிருதி யதார்த்த மெனப்பட்டது. அயதார்த்த அநுபவஜந்ரிய ஸ்மிருதி அயதார்த்த மெ

னப்பட்டது. அநுபவத்தில் யதார்த்தத்தன்மை பாதிக்கப்படாத பொருளா லாகியதாம். பாதிப்படாதபொருளை விஷயஞ் செய்யும் அநுபவம் யதார்த்த மெனப்படுகின்றது. அதுவே பிரமையெனப் படுகின்றது. ஆதலால், பாதிக்கப்படாத பொருளின் அதினை மாகிய அநுபவத்தில் யதார்த்தத்தன்மை யிருக்கின்றது. ஸ்மிருதியில் யதார்த்தத்தன்மையும் அயதார்த்தத்தன்மையும் அநுபவத்தின் அதினைமாம். ஸ்மிருதிக்கு வேறுகிய ஞானத்தினை அநுபவ மென்பர். அதுவும் யதார்த்தம் அயதார்த்தமென்னும் பேதத்தால் இருவகையாம். யுதார்த்த அநுபவமோ முன் கூறப்பட்டது. அயதார்த்த அநுபவத்தை நிரூபிப்பாம். அயதார்த்த ஸ்மிருதியின் நிருபணமோ முன் சொல்லப்பட்டது. அதுவும் அநுபவத்தின் அயதார்த்தத்தன்மையின் அதினைமாம். ஆதலால், அயதார்த்த அநுபவத்தின் நிருபணத்தைச் சொல்லுதல் வேண்டும்.

102. சம்சயவடிவமான பிரமத்தின் இலக்ஷணமும் பேதமும்

அயதார்த்த அநுபவம் இருவகைத்தாம்:—ஒன்று சம்சயவடிவம், மற்றொன்று நிச்சயவடிவம். அயதார்த்தத்தினையே பிரம மென்பர். சம்சயஞானமும் பிரமமாம். ஏனெனின், சுவ (தனது) அபாவாதி காரணத்தில் தோற்று (அவபாஸமா) வதைப் பிரம மென்பர். சம்சயஞானமும் ஒன்றற்கொன்று விரோதமுள்ள இரண்டினை விஷயிப்பதாகின்றது. அவற்றுள் ஒன்றற்கபாவ முண்டாகுதலால் சம்சயத்தில் பிரமத்தி நிலக்ஷண மிருக்கின்றது. ஒரு விசேஷியத்திலுள்ள விரோதமான இரண்டு விசேஷணங்களின் ஞானம் சம்சய மெனப்படுகின்றது.

எங்ஙனம். ஸ்தாணுவில் “ஸ்தாணுவோ அன்றோ?” என்னும் ஞான முண்டாகின்றது; அல்லது “ஸ்தாணுவோ, புருஷனோ?” என்னும் ஞானம் உண்டாகின்றது. அவ் விரண்டினையும் சம்சயமென்பர். ஆண்டு ஸ்தாணு விசேஷியம்; ஸ்தாணுத்தன்மையும் ஸ்தாணுத்தன்மையபாவமும் விசேஷணங்கள். இரண்டும் விரோதமுடையனவாம்; ஓரதிகாரணத்தில் உடனிருக்கமாட்டா. ஆதலால், ஸ்தாணுவாகிய ஒரு விசேஷியத்தில் ஸ்தாணுத்தன்மை ஸ்தாணுத்தன்மையபாவ மென்னும் வடிவினவரய விரோதமுள்ள இரண்டு விசேஷணங்களின் ஞானமிருத்தலால்

முதற்சம்சயத்தில் இலக்ஷணம் சம்பவிக்கின்றது. அங்ஙனமே இரண்டாவது சம்சயத்திலும் இலக்ஷணம் சம்பவிக்கின்றது. ஏனெனின், ஸ்தாணு வடிவமான ஒரு விசேஷியத்தில் ஸ்தாணுத்தன்மை புருஷத்தன்மை வடிவினவாகிய விருத்தமான இரண்டு விசேஷணங்களின் ஞான மிருக்கின்றது. தாணுத்தன்மைக்கும் தாணுத்தன்மை அபாவத்திற்கும் ஒன்றற்கொன்று விரோத மிருத்தல்போல, தாணுத்தன்மை புருஷத்தன்மைகளுக்கும் விரோதம் அநுபவசித்தமாம். ஆதலால், முதற் சம்சயமே விருத்தமான பாவப்பாவ மிரண்டினை விஷயிப்பதாம். அங்ஙனமே இரண்டாவது சம்சயம் விருத்தமான இரண்டு பாவங்களைக் கோசரிப்பதாம்.

நியாயநூல்களிலோ சுதேழுதப்பட்டிருக்கின்றது:—பாவா பாவங்களைக் கோசரிப்பதே சம்சயஞானமாம். கேவலம் பாவத்தைக் கோசரிப்பது சம்சய மாகாது. யாண்டு “ஸ்தாணுவோ, புருஷனோ” எனச் சம்சய முண்டாகின்றதோ, ஆண்டும் தாணுத்தன்மை, தாணுத்தன்மையபாவம், புருஷத்தன்மை, புருஷத்தன்மையபாவம் என நான்கு கோடி (பக்ஷங்)க ளிருக்கின்றன. ஆதலால், இருகோடியினது நான்கோடியினது என இருவகைச் சமசய முளது. “தாணுவோ, அன்றோ” என்பது இருகோடியினதாகிய சம்சயமாம். “தாணுவோ, புருடனோ” என்பது நான்கோடியினதாகிய சம்சயமாம். ஒரு தர்மியில் தோற்று கின்ற தர்மத்தினைக் கோடி யென்பர். ஆதலாற் கேவலபாவத்தைக் கோசரிக்கும் சம்சயம் நியாயமதத்தில் அப்பிரகித்தமாம். எவ்வாற்றினும் சம்சயஞானம் பிரமவடிவமாம்.

இரண்டு விரோதமான விசேஷணங்கள் ஒன்றன்கண் இரா; ஒன்றற்கு அபாவமே உண்டாகும் எங்ஙனம்: ஸ்தாணுவில் ஸ்தாணுத்தன்மையும் ஸ்தாணுத்தன்மையி னின்மையும் இரா. ஆகலின், ஸ்தாணுத்தன்மை யபாவமின்றிய தாணுவில் தாணுத்தன்மையின் அபாவஞானம் பிரமவடிவமாம். ஆனால், ஒரு அம்சத்தில் சம்சயஞானம் பிரம மாகின்றது. சகல அம்சங்களினும் பிரமமாகிறதில்லை.

யாண்டு ஸ்தாணுவில் “ஸ்தாணுவோ, அன்றோ” என னுஞ் சம்சய முண்டாகின்றதோ ஆண்டு அபாவ அம்சத்தில் பிரமமாம். யாண்டுப் புருஷனிடத்து “ஸ்தாணுவோ, அன்றோ”

என்னும் சம்சய முண்டாகின்றதோ, ஆண்டு அபாவ அம்சமோ புருஷனிடத் திருக்கின்றது; ஸ்தானுத்தன்மை அம்ச மில்லை. ஆதலால், பாவ அம்சத்தில் பிரம மிருக்கின்றது. இவ்வாற்றால் பாவாபாவகோசர சம்சய முண்டாகின்றது. அவற்றுள் ஒன்று அவசிய மிருக்கும்.

ஆதலாற் சம்சயஞ்ஞானம் ஒரு அம்சத்தில் பிரம மாகின்றது. அன்றியும் விரோதமுள்ள உபயபாவகோசரத்தினையும் சம்சயமெனக் கொள்ளின் சகல அம்சங்களிலும் சம்சயத்திற்குப் பிரமத்துவம் சம்பவிக்கின்றது. எங்ஙனம்: “தாணுவா, புருடனா” என்னும் சம்சயத்தினை நாற்கோடிகளுடையதாகக் கொள்ளாது, இருகோடிகளுடையதாகவே கொள்ளல்வேண்டும். தாணுவுக்கும் புருடனுக்கும் வேறுகிய எப் பதார்த்தத்திலேனும் “தாணுவா, புருடனா” என்னும் சம்சய முண்டாயின், ஆண்டுச் சம்சயத்தின் தர்மியில் ஸ்தானுத்தன்மை புருஷத்தன்மை பிரண்டும் இல்லை. ஆதலா லிரண்டின் ஞானமும் பிரமமாம்.

சம்சயத்தில் எது விசேஷியமாகின்றதோ, அது சம்சயத்தில் தர்மியெனப்படுகின்றது. விசேஷணத்தினைத் தர்மமென்பர். ஆதலால், ஒரு தர்மியில் விருத்தமாகிய நானாதர்மங்களின் ஞானம் சம்சய மெனப்படுகின்றது. இந்த இலக்ஷணத்தோடு முற்கூறிய இலக்ஷணத்திற்குப் பேத மில்லை. ஆனால், இவ்வளவு பேத முண்டு:—முற்கூறிய இலக்ஷணத்தில் உபயபத மிருக்கின்றது. ஆதலால், நான்கோடிகளையுடைய சம்சயத்தில் முற்கூறிய இலக்ஷணத்தின் அவ்விபாப்தி யிருக்கின்றது. ஏனெனின், நான்கோடிகளையுடைய சம்சயத்தில் ஒரு விசேஷியத்தில் நான்கு விசேஷணங்கள் தோற்றுக்கின்றன. இரண்டு விசேஷணங்களில்லை. யாண்டு நான்கு உளதோ ஆண்டு மூன்றும் இரண்டும் அங்ஙனமே ஒன்று மிருக்கின்றன; அங்ஙனமாயினும் அதிக எண்ணல் குறைந்த எண்ணுக்குப் பாத முண்டாகின்றது. இதன்றான் ஓரிடத்து ஐந்துபிராஹ்மணரிருக்க, ஒருவன் நான்கு பிராஹ்மணரெனக் கூறின் அவனை மித்தியாவாதி (பொய்சொல்வோன்) என்பர். ஆதலால், குறைந்த எண் அதிக எண்ணிலடங்கியதாயினும் குறைந்த எண்ணின் வியவகார முண்டாகிறதில்லை. ஆதலால், இரண்டு பதத்தால் நிகழும் இலக்கணத்

திற்கு நிற்கோடியினையுடைய சம்சயத்தில் அவ்வியாப்தி யுண்டாகுதலான் நானாவென்னும் பதம் சொல்லப்பட்டிருக்கின்றது. ஒன்றின் வேறுகியவற்றை நாநா வென்பர். இரண்டு கோடிகளுடைய சம்சயத்தினைப்போல நான்குகோடிகளுடைய சம்சயமும் நான்கு தர்மங்களைக் கோசரிப்பதாயிருத்தலின் நானாதர்ம கோசரமாம்; ஆதலால், அவ்வியாப்தி யில்லை. இவ்வாற்றால் சம்சயமும் பிரமமாம்.

பிரமத்தின் பேதநிருபணத்திற்குப் பின் நிச்சயப் பிரமத்தின் இலக்கணத்தை விஸ்தாரமாய்க் கூறுவாம். சம்சய நிச்சய வடிவமாகிய பிரமம் அநர்த்தத்திற் கேதுவாமாகலின் நிவர்த்திக்கத் தக்கதாம். ஜிஞ்ஞாஸுவுக்கு நிவர்த்திக்கத்தக்க பிரமம் யாதோ, அதன் பேதத்தைக் கூறுவாம்:—சம்சய வடிவ பிரமம் இருவகைத்தாம். ஒன்று பிரமாண சம்சயம்; மற்றொன்று பிரமேய சம்சயம். பிரமாணகோசர சந்தேகம் பிரமாண சம்சய மெனப்படுகின்றது. அதனையே பிரமாணகத அசம்பாவனை யென்பார். “வேதாந்தவாக்கியம் அத்துவிதீயபிரஹ்மத்தில் பிரமாணமா, அன்று” என்பது பிரமாண சம்சயம். அதன் நிவிருத்தி சாரீரகத்தின் முதலத்தியாயத்தைப் படித்தலாலேனும் கேட்டலாலேனு முண்டாகின்றது. பிரமேயசம்சயமும் ஆத்மசம்சயம் அநாத்மசம்சய மென்னும் பேதத்தால் இருவகைத்தாம். அநாத்மசம்சயம் அநந்தவிதமாம். அதனைச் சொல்லுதலால் உபயோக மில்லை. ஆத்மசம்சயமும் அநேக வகைத்தாம்.

ஆத்மா பிரஹ்மத்தோடு அபின்னமா? அல்லது பின்னமா? அபின்னமாயினும் எப்போதும் அபின்னமா? அல்லது மோக்ஷகாலத்தின் மாத்திரமே அபின்னமா? எப்போதும் அபின்னமன்று. எப்போதும் அபின்னமாயினும் ஆநந்தமுதலிய ஐசுவரியமுடையதா? அல்லது ஆநந்தாதிகளின்றியதா? ஆநந்தமுதலிய ஐசுவரிய முடையதாயினும் ஆநந்தமுதலியன்குணங்களா? அல்லது பிரஹ்மாத்மாவின் சொரூபமா? இவை முதலியனவாக தத்தபார்த்தாபின்ன துவம்பதார்த்தத்தில் அநேகவித சம்சயங்க ளிருக்கின்றன.

அங்ஙனமே கேவல துவம்பதார்த்த கோசர சம்சயமும் ஆத்மகோசர சம்சயமாம். ஆத்மா தேகாதிகளின் வேறு? அன்று?

வேறெனினும் அனுபரிமாணமா? மத்திமபரிமாணமா? அல்லது விபுபரிமாணமா? விபுவெனினும் கருத்தாவா? அகர்த்தாவா? அகர்த்தாவெனினும் ஒன்றற்கொன்று பின்னமாகிய அநேகமா? அல்லது ஏகமா? இவ்வாறு அநேக சம்சயம் கேவல துவம் பதார்த்த கோசரமாம்.

அங்ஙனமே கேவலம் தத்பதார்த்த கோசரமும் அநேகவகைச் சம்சயமாம். வைகுண்டமுதலிய உலக விசேஷங்களில் வசிக் கும் ஈசுவரன் பரிச்சின்னமான கைகால்முதலிய அவயவங்க ளோடு கூடிய சரீரியா? அல்லது சரீரமின்றிய விபுவா? சரீர மின்றிய விபுவெனினும் பரமானுமுதலியவற்றை அபேக்ஷி த்த ஜகத் கருத்தாவா? அல்லது நிரபேக்ஷ கருத்தாவா? பர மானுமுதலியவற்றின் அபேக்ஷையின்றிய கருத்தாவெனி னும் கேவல கருத்தாவா? அல்லது அபின்ன நிமித்தோபா தான வடிவ கருத்தாவா? அபின்ன நிமித்தோபாதான கருத்தா வெனினும் ஜீவர்கள் கருமத்தின் அபேக்ஷையின்றிய கருத்தாவா யிருத்தலின் விஷமமாகச் செய்தற்றன்மை முதலிய தோஷ முடையவரா? அல்லது ஜீவர்களது கருமத்தின் அபேக்ஷ யுடைய கருத்தாவா யிருத்தலின் விஷமமாகச் செய்தற்றன்மை முதலிய தோஷமின்றியவரா? என்றல்முதலிய அநேகவித தத் பதார்த்த கோசர சம்சயங்க ளிருக்கின்றன. அவ் வெல்லாச் சம்சய மும் பிரமேயசம்சய மெனப்படும். அவற்றின் நிவிருத்தி மனனத் தா லுண்டாகின்றது. சாரீரகத்தின்று இரண்டாவது அத்தியா யத்தின் அத்தியயனத்தினாலேனும் சிரவணத்தினாலேனும் மனனம் சித்திக்கின்றது. அதனாற் பிரமேயசம்சயத்தின் நிவிருத்தி யுண்டாகின்றது.

ஞானசாதனத்தின் சம்சயமும் மோக்ஷசாதனத்தின் சம் சயமும் பிரமேயசம்சயமாம். ஏனெனின், பிரமையின் விஷயத் தினைப் பிரமேய மென்பார் ஞானசாதனமும் மோக்ஷசாதனமும் பிரமையின் விஷயமாயிருத்தலின் பிரமேயமாம். ஆதலால், ஞானசாதனத்தின் சம்சயமும் மோக்ஷசாதனத்தின் சம்சயமும் பிரமேயசம்சயமாம். அதன் நிவிருத்தி சாரீரகத்தின் மூன்றாவது அத்தியாயத்தா லுண்டாகின்றது.

அங்ஙனமே மோக்ஷத்தின் சொருபத்தினது சம்சயமும் பிரமேய சம்சயமாம். அதன் நிவிருத்தி சாரீரகத்தின் நான்கா

வது அத்தியாயத்தா லுண்டாகின்றது. சாரீரகத்தின் நான்காவது அத்தியாயத்தில் முதலில் சாதன விசாரமே இருக்கின்றது; பின் பலவிசார மிருக்கின்றது. மோக்ஷத்தினைப் பலமென்பர். என்றாலும் நான்காவது அத்தியாயத்தில் சாதனவிசாரம் எவ்வளவி லிருக்கின்றதோ, அவ்வளவு நான்காவது அத்தியாயத்தோடு கூடிய மூன்றாவது அத்தியாயத்தால் சாதன சம்சயத்தின் நிவிர்த்தி யுண்டாகின்றது. எஞ்சிய நான்காவது அத்தியாயத்தால் பல சம்சயத்தின் நிவிர்த்தி யுண்டாகின்றது.

103. நிச்சய வடிவமான பிரமஞானத்தின் இலக்ஷணம்

சம்சய நிச்சயபேதத்தால் பிரமஞானம் இருவகைத்தாம். சம்சயப் பிரமத்தின் நிரூபணஞ் செய்யப்பட்டது. நிச்சயப் பிரமத்தினைக் கூறுவாம் :—சம்சயத்தின் வேறாய ஞானத்தினை நிச்சய மென்பர். சுத்தித்தன்மைவடிவத்தால் சுத்தியின் யதார்த்த ஞானமும், இரஜதத்தன்மை வடிவத்தால் சுத்தியின் பிரம ஞானமுமாகிய இரண்டும் சம்சயத்தின் வேறுகிய ஞானமாயிருத்தலின் நிச்சய வடிவமாம். வாதிக்கப்படும் அர்த்தத்தை விஷயமாக வுடையதாய்ச் சம்சயத்தின் வேறுகிய ஞானம் எதுவோ அது பிரம நிச்சயமாம். சுத்தியில் இரஜத நிச்சயத்தின் விஷயம் இரஜதமாம்; அது பாதிததாம். ஏனெனின், சம்சாரதசையிற்றானே சுத்தியின் ஞானத்தால் இரஜதத்தின் பாத முண்டாகின்றது.

பிரஹ்மஞானமின்றி எதற்குப் பாத முண்டாகிறதில்லையோ அது அபாதித மெனப்படுகின்றது.

பிரஹ்மஞான மின்றியே சுத்திமுதலியவற்றின் ஞானத்தால் எதற்குப் பாத முண்டாகின்றதோ அது பாதித மெனப்படுகின்றது.

அல்லது பிரமாதாவின் பாதமின்றி எதற்குப் பாத முண்டாகிறதில்லையோ அது அபாதித மெனப்படுகின்றது.

பிரமாதாவிருக்க எதற்குப் பாத முண்டாகின்றதோ அது பாதித மெனப்படுகின்றது.

அபாதிதம் இருவகைத்தாம். ஒன்றோ என்றும் அபாதிதமாம்; மற்றையது விபாவகாரிக அபாதிதமாம். எதற்கு எப்போதும்

பாத முண்டாகிறதில்லையோ அத்தன்மையது சேதனமாம். எவற்றிற்குவியவகாரதசையில் பாத முண்டாகிறதில்லையோ அத்தன்மையன அஞ்ஞானமும், மகாபூதமும், அங்ஙனமேபெளதிகப் பிரபஞ்சமுமாம். சுகமுதவியன பிராதிபாஸிகமாம். என்றாலும் பிரஹ்மஞானமின்றிச் சுகமுதவியவற்றின் பாத முண்டாகிறதில்லை; ஆதலால் அபாதிதமாம். அவற்றின் ஞானம் பிரமமன்று. அங்ஙனமேபாதித அர்த்தமும் இருவகைத்தாம். ஒன்றே வியாவகாரிக பதார்த்தாவச்சின்ன சேதனத்தின் விவர்த்தம்; மற்றையது பிராதிபாஸிக பதார்த்தாவச்சின்ன சேதனத்தின் விவர்த்தம். சுத்தியில் இரஜதம் வியாவகாரிக பதார்த்தாவச்சின்ன சேதனத்தின் விவர்த்தமாம். ஏனெனின், சுத்திரஜதத்தின் அதிஷ்டானம் சுத்தி அவச்சின்ன சேதனமாம். சுத்தி வியாவகாரிகமாம். சொப்பனத்தில் சுத்திதோற்றி அதனிடத்து இரஜதப்பிரம முண்டாக்குமாயின், அவ் விரஜதத்திற்குச் சொப்பனத்திற்குநே சுத்திஞானத்தால் பாத முண்டாயின், அந்த இரஜதத்திற்குச் சொப்பன சுத்தியவச்சின்ன சேதனம் அதிஷ்டானமாம். சொப்பனத்தின் சுத்தி பிராதிபாஸிகமாம். இவ்வாற்றால் பாதித பதார்த்தம் இருவகைத்தாம். அவற்றின் நிச்சயம் பிரமநிச்சயமெனப்படுகின்றது.

104. அத்தியாசத்தின் இலக்ஷணமும் பேதமும்

பிரமஞானத்தில் நூலாசிரியர்களது அநேகவித வாதங்களுள், அவர்கள் மதத்திற்கு விலக்ஷணமாகப் பாஷியகாரர் பிரமத்திற்கு அசாதாரண லக்ஷணம் கூறியிருக்கின்றனர்:—எத்தன்மைய பிரமத்தின் சொரூபத்தை அந்நியசாஸ்திரமுடையோர் மதித்திருக்கின்றார்களோ, அதனிடத்துக் கூறப்படும் இவ்விலக்கணம் சம்பவியர்தாதவின் அசாதாரணமாம். பிறரினும் அசாதாரண லக்ஷணத்தைக் கூறுதலால் பாஷியகாரருக்குப் பிறரான்மதிக்கப்பட்ட பிரமத்தின் சொரூபத்தோடு அபிப்பிராயமின்மை யிருக்கின்றது. அதிஷ்டானத்தினும் விஷமசத்தை யுடைய அவபாசம் அத்தியாசமெனப்படும். யாண்டுச் சுத்தியில் இரஜதப்பிரம முண்டாகின்றதோ, ஆண்டுச் சுத்திதேசத்தில் இரஜதம் உற்பத்தியாகின்றது. அதன் ஞானமும் தற்காலத்தைய இரஜதமுமாகிய இவ்விரண்டனையும் சித்தார்த்தத்தில் அவபாசமென்றும், அத்தியாசமென்றும் கூறுவர். மற்றைய சாஸ

திரங்களால் இராஜதத்தின் உற்பத்தி அங்கீகரிக்கப்படுகிறதில்லை. இஃது எல்லோரினும் விலக்ஷணத்தன்மையாம். சத்தியாதிவாதமொன்றில் இராஜதத்தின் உற்பத்தி அங்கீகரிக்கப்பட்டிருக்கின்றது. அவர்கள் மதத்தினும் விலக்ஷணமாதலை மேற் கூறுவாம். வியாகரணத்தின்படி அத்தியாசபதத்திற்கும் அவபாசபதத்திற்கும் விஷயமும் ஞானமுமாகிய இரண்டும் வாச்சியமாம்.

ஆதலால், அர்த்தாத்தியாச ஞானத்தியாசங்களின் பேதத்தால் அத்தியாச மிருவகைத்தாம். அர்த்தாத்தியாசம் அநேக விதமாம். சிலவிடத்துக் கேவலசம்பந்தமாதிரத்தின் அத்தியாசமும், சிலவிடத்துச் சம்பந்த விசிஷ்ட சம்பந்தியின் அத்தியாசமும், சிலவிடத்துக் கேவல தர்மத்தின் அத்தியாசமும், சிலவிடத்துத் தர்மவிசிஷ்டதர்மியின் அத்தியாசமும், சிலவிடத்து அந்நியோந்நியாத்தியாசமும், சிலவிடத்து அந்நியதாரத்தியாசமு மிருக்கின்றன.

அந்நியதாரத்தியாசமும் இருவகைத்தாம். ஒன்று ஆத்மாவில் அநாத்மாத்தியாசம்; மற்றையது அநாத்மாவில் ஆத்மாத்தியாசமாம். இவ்வாறு அர்த்தாத்தியாசம் அநேக வகைத்தாம். முற்கூறிய லக்ஷணத்திற்கு யாண்டும் பொருத்த முண்டு. அங்ஙனமே முக்கிய சித்தார்த்தத்திலோ சுகல் அத்தியாசத்திற்கும் அதிஷ்டானம் சேதநமாம். இராஜ்ஜுவில் சர்ப்பம் தோற்றுமாயின், ஆண்டும் இதுவென்னும் வடிவினதாகிய விருத்தியவச்சின்ன சேதநத்தோடு அபின்னமான இராஜ்ஜு அவச்சின்ன சேதநமே சர்ப்பத்தின் அதிஷ்டானமாம்; இராஜ்ஜு அதிஷ்டானமன்று. இவ்வர்த்தம் விசாரசாகரத்திற் தெளிவாயுளது. ஆண்டு சேதநத்தின் பரமார்த்தசத்தை யிருக்கின்றது; அல்லது அதன் உபாதியாகிய இராஜ்ஜு வியாவகாரிகமாயிருத்தலின் இராஜ்ஜு அவச்சின்ன சேதநத்தின் வியாவகாரிக சத்தை யிருக்கின்றது. இருவகையானும் சர்ப்பத்திற்கும் அதன் ஞானத்திற்கும் பிராகிபாலிக சத்தையிருத்தலின் அதிஷ்டானத்தின் சத்தையினும் விஷமசத்தையுடைய அவபாசம் சர்ப்பமும் அதன் ஞானமுமாம். ஆதலால், இரண்டினையும் அத்தியாச மென்றும், அவபாச மென்றும் கூறுவர். ஞானத்தினையும் ஞானத்தின் விஷயத்தினையும் அவபாச மென்பர்.

இவ்வாறு யாண்டும் அத்தியாசத்திற்கு அதிஷ்டானம் சேதநமெனக் கூறின், அப்பொழுதோ அதிஷ்டானத்திற்குப் பரமார்த்த சத்தையும் அத்தியாசத்திற்குப் பிராதிபாஸிக சத்தையு மிருத்தலின், அதிஷ்டானத்தின் விஷமசத்தையுடையது அவபாசம் (ஞானமும் அதன் விஷயமும்) என்பது ஸ்பஷ்டமே யாம்.

இரஜதத்தின் அதிஷ்டானம் சுத்தியாம். இவ் வியவகாரம் உலகத்தி லுண்டாகின்றது. ஆதலால், அவச்சேதகத்தன்மைச் சம்பந்தத்தால் சுத்தியும் இரஜதத்தின் ஆசிரயமாம். ஏனெனின், சேதநத்தில் இரஜதத்தின் அதிஷ்டானத்தன்மையை அவச்சேதகம் செய்வது சுத்தியாயிருத்தலின், அதனிடத்து இரஜதத்தின் அவச்சேதகத்தன்மைச் சம்பந்த மிருக்கின்றது. அவச்சேதகத்தன்மைச் சம்பந்தத்தால் சுத்தியினை இரஜதத்தின் அதிஷ்டானமெனக் கூறின், சுத்திக்கு வியாவகாரிகசத்தை யிருக்கின்றது; இரஜதத்திற்குப் பிராதிபாஸிக சத்தையிருக்கின்றது. இதனாலும் அதிஷ்டானத்தினும் விஷமசத்தை யிருக்கின்றது. இவ்வாற்றால் சர்வ அத்தியாசங்களிலும் ஆரோபி தத்தினும் அதிஷ்டானத்திற்கு விஷமசத்தை யிருக்கின்றது.

எந்தப் பதார்த்தத்தில் ஆதாரத்தன்மை தோற்றுகின்ற தோ அது அதிஷ்டான மெனப்படுகின்றது. இவ் வாதாரத்தன்மை பரமார்த்தமாய் யிருக்குக; அல்லது ஆரோபிதமாய் யிருக்குக. பரமார்த்தமாய் ஆதாரம் உளதாயின் அது அதிஷ்டான மெனப்படுமென்னும் ஆக்கிரகம் இப் பிரசங்கத்தில் இல்லை. ஏனெனின், எங்ஙனம் ஆத்மாவினிடத்து அநாத்மாவின் அத்தியாச மிருக்கின்றதோ, அங்ஙனமே அநாத்மாவில் ஆத்மாவின் அத்தியாச மிருக்கின்றது. அநாத்மாவில் ஆத்மாவின் பரமார்த்தமான ஆதாரத்தன்மை யில்லை; ஆனால், ஆரோபித ஆதாரத்தன்மை யிருக்கின்றது. ஆதலால், ஆதாரமாதிரத்தினை இப் பிரசங்கத்தில் அதிஷ்டானமெனக் கூறினோம். யாண்டு அநாத்மாவில் ஆத்மாவின் அத்தியாச மிருக்கின்றதோ ஆண்டு அதிஷ்டானம் அநாத்மாவாம். அதற்கு வியாவகாரிக சத்தையும், ஆத்மாவுக்குப் பரமார்த்திக சத்தையு மிருக்கின்றனவாகலின் அதிஷ்டானத்தினும் விஷமசத்தையுடையது அவபாசமாம்.

ஆத்மாவிற்கு கதிஷ்டானம் அநாத்மாவெனக் கூறுதலால், ஆத்மா ஆரோபிதமென்பது பெறப்படுகின்றது. எது ஆரோபிதமாகின்றதோ அது கற்பிதமாகின்றது. அதனால் ஆத்மாவும் கற்பிதமாகும். ஆதலால், அநாத்மாவில் ஆத்மாவின் அத்தியாசம் இருக்கின்றதெனக் கூறுதல் பொருந்தாது. என்றாலும் பாஷியகாரர் சாரீரகத்தின் ஆரம்பத்தில் ஆத்மாநாத்மாக்களுக்கு அந்நியோந்நியாத்தியாசம் கூறியிருக்கின்றனர். ஆதலால், அநாத்மாவில் ஆத்மாவினது அத்தியாசத்தின் நிஷேதமோ பொருந்தாது. பாஸ்பர அத்தியாசத்தினை அந்நியோந்நியாத்தியாசமென்பார். ஆதலால், அநாத்மாவில் ஆத்மாவின் அத்தியாசத்தை அங்கீகரித்து முற்கூறிய சங்கைக்குச் சமாதானம் கூறுதல்வேண்டும்.

அச் சமாதானம் இவ்வாறும். அத்தியாசம் இருவகைத்தாம். ஒன்று சொருபாத்தியாசம்; மற்றையது சம்சர்க்காத்தியாசம். எப்பதார்த்தத்தின் சொருபம் அநிர்வசனீயமாக உண்டாகின்றதோ அதனைச் சொருபாத்தியாசமென்பார். அது சுத்தியில் இரஜத்தின் சொருபாத்தியாசமும் ஆத்மாவில் அகங்காரமுதலிய அநாத்மாக்களின் சொருபாத்தியாசமுமிருத்தல் போலவாம். அங்ஙனமே எப்பதார்த்தத்தின் சொருபமோ வியாவகாரிகமாகவாவது பாசமார்த்திகமாகவாவது முதலிற் சித்தித்திருக்க, அநிர்வசனீய சம்பந்தம் உற்பத்தியாகின்றதோ அது சம்சர்க்காத்தியாசமெனப்படுகின்றது. எங்ஙனம்: முகத்தோடு கண்ணாடிக்கு முற்கூறிய விதமாக ஓர் சம்பந்தமுமில்லை. இரண்டு பதார்த்தங்களும் வியாவகாரிகமாம். ஆண்டிக் கண்ணாடியில் முகத்தின் சம்பந்தம் தோற்றுகின்றது. ஆதலால், அநிர்வசனீய சம்பந்தம் உற்பத்தியாகின்றது.

அங்ஙனமே இரக்த வஸ்திரத்தில் இரக்த படமென்னும் உணர்ச்சி யுண்டாகின்றது. இரக்த நிறமுடையது படமென்னும் உணர்ச்சியால் இரக்த நிறமுடைய பதார்த்தத்தின் தாதாத்மிய சம்பந்தம் படத்திற் காணுகின்றது. இரக்த நிறமுடையது குசம்பாத்திரவியமாகவின் இரக்த நிறமுடையதின் தாதாத்மியம் குசம்பாத்திரவியத்தி லிருக்கின்றது; படத்திலில்லை. இவ்வாறானால் இரக்த நிறமுடைய குசம்பாத்திரவிய

மும் படமுமோ வியாவகாரிகமாம். அவற்றின் தாதான்மிய சம்பந்தம் அநிர்வசநீயமாக உண்டாகின்றது.

அங்ஙனமே சிவப்புப் படிசுமென்னும் உணர்ச்சியால் சிவப்பின் தாதான்மிய சம்பந்தம் படிசுத்திற் காணுகின்றது. சிவப்பின் தாதான்மியம் புஷ்பத்தி லிருக்கின்றது; படிசுத்தி லில்லை. இரக்தநிறமுடையதனைச் சிவப்பென்பர். இரக்தநிற முடையது புஷ்பமாம்; ஸ்பிசுமன்று. ஆதலால், ஸ்பிசுத்தில் சிவப்பின் அநிர்வசநீய தாதான்மிய சம்பந்தம் உற்பத்தியாகின்றது. இவ்வாறு அநேக இடங்களில் சம்பந்தியோ வியாவகாரிகமாக இருக்கின்றது. அவற்றின் சம்பந்தங்களின் ஞானம் அநிர்வசநீயமாக உற்பத்தியாகின்றது. அவற்றைச் சம்சர்க்காத்தியாசமென்பர்.

அங்ஙனமே சேதரத்திற்கு அகங்காரத்தில் அத்தியாசமில்லை. ஆனால், சேதரமோ பாரமார்த்திகமாம். அதன் சம்பந்தத்தின் அத்தியாசம் அகங்காரத்தி லிருக்கின்றது. ஆத்மத்தன்மை சேதரத்திலிருந்து, அகங்காரத்திற் தோற்றுக்கின்றது. ஆதலால், ஆத்மாவின் தாதான்மியம் சேதரத்தி லிருந்துகொண்டு அகங்காரத்திற் றோற்றுக்கின்றதாகவின் ஆத்மசேதரத்தின் தாதான்மிய சம்பந்தம் அகங்காரத்தில் அநிர்வசநீயமாம். அல்லது ஆத்மாவின் கண்ணுள்ள தாதான்மியத்தின் அநிர்வசநீய சம்பந்தம் அகங்காரத்தி லிருக்கின்றது. ஆதலாற் சேதரம் கற்பிதமன்று. ஆனால், சேதரத்தின் தாதான்மிய சம்பந்தம் அகங்காரத்திற் கற்பிதமாம். அல்லது ஆத்மசேதரத்தினது தாதான்மியத்தின் சம்பந்தம் கற்பிதமாம்.

அத்வைத நூல்களிற் கூறிய உதாரணங்களில் அந்நியதாக் கியாதி சொல்லப்பட்டிருக்கினும், பிரஹ்மவித்தியாபரணத்திற் கூறியபடி முழுவதும் அநிர்வசநீயக்கியாதியாகக் கொண்டு நிர்வாகம் செய்யப்பட்டிருக்கின்றது. அந்நியதாக்கியாதி பிரசித்தமன்று. விசாரசாகரத்திலும் அங்ஙனமே இந்நூலினும் முன் இது எழுதப்பட்டிருக்கின்றது. யாண்டு அகிஷ்டானத் தோடு ஆரோப்பியத்திற்குச் சம்பந்த முண்டாகின்றதோ ஆண்டு அந்நியதாக்கியாதியாம். அது வேறு நூலின்படி எழுதப் பட்டிருக்கின்றது. அதிஷ்டானத்தோடு ஆரோப்பியத்தின் சம்

பந்த முண்டாகுமிடத்து அந்நியதாக்கியாதியின் ஆக்கிரகமே உண்டாகுமாயின், அகங்காரத்திலும் சேதநத்தின் தாதான்மியம் அந்நியதாக்கியாதியாகத் தோற்றுகின்றது என்று கூறுதலில் ஓர் பாதகமு மின்று.

இவ்வாற்றால் யாண்டுப் பரமார்த்திக பதார்த்தத்தின் அபாவம் உளதாக அதன் தோற்றம் யாண்டு உண்டாகின்ற தோ, ஆண்டுப் பரமார்த்திக பதார்த்தத்தின் அநிர்வசநீய சம் பந்தமோ வியாவகாரிக பதார்த்தத்தில் உற்பத்தியாகின்றது. அதன் ஞானமும் அநிர்வசநீயமாகவே உண்டாகின்றது. வியாவ காரிக பதார்த்தத்தின் அபாவம் உளதாகத் தோற்றம் யாண்டு உண்டாகின்றதோ, ஆண்டு அநிர்வசநீயமாகவே வேறு சம் பந்தி உற்பத்தியாகின்றது. சம்பந்தியின் ஞானமும் அநிர்வச நீயமாக உற்பத்தியாகின்றது. சிலவிடத்துச் சம்பந்தமாத்நிர மும் சம்பந்தத்தின் ஞானமும் அநிர்வசநீயமாக உற்பத்தி யாகின்றன. முழுவதுமே அத்தியஸ்தத்தின் அதிஷ்டானத்தி னும் விஷமசத்தை அநிர்வசநீயசத்தையாம். ஆத்மாவின் அத்தி யாசம் அநாத்மாவில் உண்டாகின்றது. ஆண்டும் அதிஷ்டான மாகிய அநாத்மா வியாவகாரிகமாம். அத்தியஸ்தம் ஆத்மா வன்று. ஆனால், ஆத்மாவின் சம்பந்தம் அநாத்மாவில் அத்தி யஸ்தமாம்; ஆதலால் அநிர்வசநீயமாம்.

106. அநாத்மாவில் அத்தியஸ்தமாகிய ஆத்மா விற்குப் பரமார்த்த சத்தையில் தாற்பரியம்

முன் இது கூறப்பட்டது. அநாத்மாவில் ஆத்மாவின் அத் தியாசம் உண்டாகின்றது. ஆண்டு அத்தியஸ்தத்திற்குப் பர மார்த்தசத்தை யிருத்தலால் விஷமசத்தையாம். பிரஹ்ம வித்தியாபரணத்திலும் முற்கூறியவிடத்தில் அத்தியஸ்தத்திற் குப் பரமார்த்தசத்தையே கூறப்பட்டிருக்கின்றது. அதன் தாற்பரியம் இதுவாம்:—சத்த பதார்த்தத்தினும் விசிஷ்டம் பின்னமாம். ஆதலால், அநாத்மாவில் ஆத்மாவினது சம்பந்தத் தின் அத்தியாசம் சொல்லப்பட்டது. ஆண்டுச் சம்பந்த விசிஷ்ட ஆத்மாவிற்கே அத்தியாசமாம். சொருபமாக ஆத்மா சத்தியமா மாகலின் அத்தியஸ்தத்திற்குப் பரமார்த்த சத்தை சொருப திருஷ்டியாகக் கூறுகின்றார். அத்தியஸ்தம் கற்பிதமாகின்றது.

ஆதலால், அநாதம் சம்பந்த விசிஷ்டம் கற்பிதமாயினும் சுத்தம் கற்பிதமாகாது. ஏனெனின், சுத்தத்தினும் விசிஷ்டம் பின்னமாயிருத்தலின் விசிஷ்டத்தின் கற்பிதத்தன்னம் சுத்தத்தில் உண்டாகிறதில்லை. கேவல ஆத்ம சம்பந்தத்திற்கு அத்தியாசத்தைக் கூறுதலினும் சம்பந்த விசிஷ்ட ஆத்மாவிற்கு அத்தியாசம் கூறுதலும், அத்தியஸ்தத்திற்குப் பரமார்த்த சத்தை கூறுதலுமே சிரேஷ்டமாம்.

ஏனெனின், கேவல சம்பந்தத்திற்கு அத்தியாசம் கூறின் அதிஷ்டானத்திற்கு ஆரோபத்தினும் விஷமசத்தை சம்பவியாது. ஏனெனின், ஆத்மாவின் சம்பந்தம் அந்தக்கரணத்தில் அத்தியஸ்தமாம். ஸ்புரணவடிவ சேதரத்தின் தாதான்மிய சம்பந்தம் கடமுதலியவற்றில் அத்தியஸ்தமாம்; கடம் ஸ்புரிக் (விளங்கு) கின்றது என்னும் வியவகாரம் கடத்தில் ஸ்புரண சம்பந்தத்தார் நேற்றுக்கின்றதாகலின், சேதரத்தின் அதிஷ்டானமாகிய அந்தக்கரணமும் கடமுதலியனவும் வியாவகாரிகமாம். அவற்றுள் சேதரத்தின் சம்பந்தமும் வியாவகாரிகமாம்; பிராக்ரிபாஸிகமன்று. சேதரத்தின் சம்பந்தம் பிராக்ரிபாஸிகமாயின் பிரஹ்மஞான மின்றிப் பாதம் உண்டாதல்வேண்டும்; பாதம் உண்டாகிறதில்லை. ஆதலால், ஆத்ம சம்பந்தத்திற்கும் அதிஷ்டான அநாத்மாவிற்கும் வியாவகாரிகசத்தையிருத்தலின் விஷமசத்தை யின்மையால் அத்தியாசத்தின் லக்ஷணம் சம்பவியாது. ஆதலால், சம்பந்த விசிஷ்ட ஆத்மாவிற்கு அநாத்மாவில் அத்தியாசம் முளது. விசேஷிய பாகத்திற்குப் பரமார்த்த சத்தையிருத்தலால் விசிஷ்டத்திற்குப் பரமார்த்த சத்தை உண்டு. அதிஷ்டானத்திற்கு வியாவகாரிகசத்தை இருக்கின்றது. இதனால் இரண்டற்கும் விஷமசத்தை இருத்தலின் அத்தியாசத்தின் லக்ஷணம் சம்பவிக்கின்றது. சொப்பனத்திற்கு அதிஷ்டானம் சாக்ஷியாம். அதற்குச் சொரூபமாகப் பரமார்த்திகசத்தை உண்டு. பதார்த்தங்களுக்குப் பிராக்ரிபாஸிக சத்தை இருக்கின்றது. ஆதலால், அதிஷ்டானத்தின் விஷமசத்தை இருத்தலின் அத்தியாசத்தின் லக்ஷணம் சம்பவிக்கின்றது.

சத்தாசொரூபம் சேதநமாம். அதற்குப் பேதங் கூறுதல் சம்பவியா தெனினும் சேதந சொரூப சத்தையினும் சத்தை என்பது பின்னபதார்த்தமாம். அதனிடத்து உத்கர்ஷ அபகர்

ஷங்கன் (உயர்வு, தாழ்வுகள்) உண்டு. அதற்குப் பாரமார்த்திக வியாவகாரிகப் பிராக்ரீபாஸிகமென மூன்று பேதங்கள் உண்டு. பிராக்ரீபாஸிகத்திலும் உத்கர்ஷாபகர்ஷங்க ஞாண்டு. சொப்பனத் திற் சில பதார்த்தங்கள் தோற்றுகின்றன; அவற்றிற்குச் சொப் பனத்திற்குநே பாதம் உண்டாகின்றது; எவற்றிற்கு ஜாக்கிரத் தில் பாதம் உண்டாகின்றதோ, அவற்றினும் சொப்பனத்தில் பாதிக்கப்படும் பதார்த்தங்களுக்கு அபகிருஷ்டசத்தை இருக்கின் றது. இவ்வாறு சேதந சொருப சத்தைக்குப் பின்னமான சத்தையின் சொருபம் “ஸத்யஸூஷ்ணத்யூபாணாவெஸத்யூம் தெஷாநெஷஸத்யூம் - சத்தியத்திற்குச் சத்தியம், பிராணன் கள் சத்தியம், அவற்றிற்கு இது சத்தியம்” என்று சுருதியில் எழுதப்பட்டிருக்கின்றது. இராஜத்தின் சத்தினும் சத்தியின் சத்தே உத்கிருஷ்டமாம். இது எல்லோருக்கும் அநுபவமாம். ஆதலால், உத்கர்ஷ அபகர்ஷமுடைய சத்தே சேதனத்தினும் பின்னமாம். இவ்வாறு அத்தியாசத்தின் இலக்கணம் சொல்லப் பட்டது.

107. அத்தியாசத்தின் வேறு இலக்கணம்

அத்தியாசத்தின் வேறு இலக்கணம் இதுவாம்:—தனது அபா வத்தி அதிகரணத்தில் அவபாசமாதலை அத்தியாச மென்பர். சுத்தியில் இராஜத்தின் பாரமார்த்திக வியாவகாரிக அபாவ மிருக்கின்றது. இராஜதம் அநிர்வசநீயமாம். ஆதலால், இராஜதா பாவத்தின் அதிகரணமாகிய சுத்தி எதுவோ அதனிடத்து இராஜத்தின் பிரதீதியும் அதன் விஷயமு மிருத்தலான் இராஜதாவபாச மிருக்கின்றது; ஆதலால் அத்தியாசமாம். இவ்வாறு கற்பித்ததின் அதிகரணத்தில் கற்பித்ததின் -அபாவ மிருத்தலின் சகல அத்தியாசங்களினும் இவ் விலக்கணம் பொருந்துகின்றது.

108. ஒரு அதிகரணத்தில் பாவாபாவங்கட்கு விரோதமுளதெனும் சங்கையும் சமாதானமும்

ஒரு அதிகரணத்தில் பாவ அபாவங்களுக்கு விரோத முண்டாகின்றது. சையோகமும் அதன் அபாவமும் ஒரு அதி கரணத்தில் மூலமுதலிய இட வேறுபாட்டா விருக்கின்றன; ஓரிடத்தி லிருப்பதில்லை. ஆதலால், ஒரு அதிகரணத்தில் பாவா

பாவங்கள் சம்பவியா. என்றாலும் பதார்த்தங்களின் விரோதம் அறுபவாறுசாரமாகச் சொல்லப்படுகின்றது. கேவல பாவ பாவங்களுக்கு விரோத மில்லை. ஆனால், கடத்துவ படத்துவ மிரண்டும் பாவமாம்; ஓர் அதிகாரணத்தி லிரா; அவற்றிற்கு விரோத முண்டு. திரவியத்தன்மைக்கும் கடத்தன்மைக்கும் விரோத மில்லை. அங்ஙனமே கடத்தின் அதிகாரணமாகிய பூத லத்தில் சென்ற காலவிசிஷ்ட கடத்தின் அபாவ மிருக்கின்றது. ஆதலால், சுத்தமாகிய க்டாபாவத்தோடு கடத்திற்கு விரோத மிருக்கின்றது. விசிஷ்ட க்டாபாவத்தோடு கடத்திற்கு விரோத மில்லை. அங்ஙனமே சையோக சம்பந்தத்தாற் கடமுடைய பூதலத்தில் சமவாய சம்பந்தாவச்சின்ன க்டாபாவ மிருக்கின்றது; அதனோடு கடத்திற்கு விரோத மில்லை. அங்ஙனமே சமான சத்தையுடைய பிரதியோகி யபாவம் ஒரு அதிகாரணத்தி லிருப்பதில்லை. விஷயசத்தையுடைய பிரதியோகிக்கு அபாவத் தோடு விரோத மில்லை. கற்பிதத்தின் அபாவத்திற்குப் பாரமார்த்திக சத்தை இருக்கின்றது. அல்லது வியாவகாரிகசத்தை இருக்கின்றது. கற்பிதத்திற்குப் பிராதிபாஸிகசத்தை இருக்கின்றது; ஆதலால், விரோத மில்லை.

யாண்டுச் சுத்தியில் ரஜதப்பிரம முண்டாகின்றதோ, ஆண்டு வியாவகாரிக ரஜத மில்லை. ஆதலால், இரஜதத்தில் வியாவகாரிக அபாவ மிருக்கின்றது. பாரமார்த்திக ரஜதமோ ஓரிடத்தும் இல்லாதிருத்தவின் இரஜதத்தின் பாரமார்த்திக அபாவம் கேவலாந்வயியாம். ஆதலால், சுத்தியில் ரஜதத்தின் பாரமார்த்திக அபாவமு மிருக்கின்றது. அநிர்வசநீய இரஜத மும் அதன் ஞானமும் ஏககாலத்தில் உற்பத்தியாகின்றன. ஒரே காலத்தில் இரண்டற்கும் நாச முண்டாகின்றது. ஆதலால், இரஜதம் பிராதிபாஸிகமாம். பிரதீதிகாலத்தில் எதன் சத்தை இருந்து, பிரதீதி சூனியகாலத்தில் இருப்பதில்லையோ, அதனைப் பிராதிபாஸிக மென்பர். இவ்வாற்றாற் பிரமஞானமும் அதன் விஷயமும் அநிர்வசநீயமாக உற்பத்தியாகின்றன. சத்தசத்துகளுக்கு விலக்ஷணமானதை அநிர்வசநீய மென்பர். அதன் அபாவத்தினை வியாவகாரிக மென்பர். ஆதலால், பிரதியோகி யபாவங்கட்குப் பரஸ்பரம் விரோத மில்லை. வியாவகாரிக அபாவத்திற்கு வியாவகாரிகப் பிரதியோகியோடு விரோத முண்டு.

109. அத்தியாசப் பிரசங்கத்தி உண்டாகும் நான்கு சங்கைகள்

இப் பிரசங்கத்தில் நான்கு சங்கைகள் உண்டாகின்றன. முதற் சங்கை:—சொப்பனப் பிரபஞ்சத்திற்கு அதிஷ்டானம் சாஷியா மென்பது முற்கூறப்பட்டது; அது சம்பவியாது. ஏனெனின், எவ் வதிஷ்டானத்தில் எது ஆரோபித மாகின்றதோ; அவ் வதிஷ்டானத்தோடு அது சம்பந்த முடையதாகக் காணப்படுகின்றது. எங்ஙனம்: சுத்தியில் ஆரோபிதம் இரஜதமாம். அது “இது இரஜதம்” என்பதாகச் சுத்தியின் இதந்தையோடு சம்பந்தப்பட்டதாகக் காணப்படுகின்றது. ஆத்மாவின் டத்துக் கர்த்திருத்துவமுதலியன ஆரோபிதமாம். அவை “யான் கர்த்தா” என்று சம்பந்தப்பட்டனவாகக் காணப்படுகின்றன. அங்ஙனமே சொப்பனத்தின் யானைமுதலியன சாஷியில் ஆரோபிதமாயின், அவை “யான் யானை, என்னிடத்து யானை” என்றிவ்வாறு சாஷியோடு சம்பந்தப்பட்டனவாகத் தோற்றுதல்வேண்டும்.

இரண்டாவது சங்கை இதுவாம்:—சுத்தியில் இரஜதாபாவம் வியாவகாரிகமும், பாரமார்த்திகமுமாமென்று முற்கூறியது பொருந்தாது. ஏனெனின், அத்வைத வாதத்தில் ஒரு சேதனமே பாரமார்த்திகமாம். அதனின் வேறுகியதைப் பாரமார்த்திகமெனக் கொள்ளின் அத்வைதவாதத்திற்கு ஆணியுண்டாகும். பாரமார்த்திக இரஜதமில்லை யாகவின் பாரமார்த்திக இரஜதத்தின் அபாவ மிருக்கின்றதெனக் கூறுதலோ சம்பவிக்கும்; பாரமார்த்திக அபாவ மிருக்கின்றதெனக் கூறுதல் சம்பவியாது.

மூன்றாவது சங்கை யிதுவாம்:—சுத்தியில் அநிர்வசநீய இரஜதத்தின் உற்பத்தி நாச முண்டாகின்றனவென முற்கூறியது பொருந்தாது. ஏனெனின், இரஜதத்திற்கு உற்பத்தி நாசம் உள்வெனின் கடத்தின் உற்பத்தி நாசங்களைப்போல இரஜதத்தின் உற்பத்தி நாசம் தோற்றுதல்வேண்டும். எங்ஙனம் கடத்தின் உற்பத்தி உண்டாகுங்காலத்துக் கடம் உண்டாகின்ற தென்பதாகக் கடத்தின் உற்பத்தி தோற்றுகின்றதோ, கடத்தின் நாசம் உண்டாகும் காலத்துக் கடமழிந்தது என்பதாகக் கடத்தின் நாசம் தோற்றுகின்றதோ, அங்ஙனமே சுத்தியில் இரஜதத்தின் உற்பத்தி உண்டாகுங்காலத்து, இரஜதத்தின்

உற்பத்தி உண்டாயிற்றென்பதாக உற்பத்தி தோற்றுதல் வேண்டும்; இரஜதத்திற்கு ஞானத்தால் நாசமுண்டாயின், அப்போது இரஜதத்திற்குச் சத்தி தேசத்தில் நாசமுண்டாயிற்று என்பதாக நாசம் தோற்றுதல் வேண்டும். சத்தியில் கேவல இரஜதம் தோற்றுகின்றது. அதன் உற்பத்தி நாசங்கள் தோற்றுவதில்லை. ஆதலால், பிற நூல்களின்படி அந்நியதாக்கியாதிமுதலியனவே நல்லனவாம். அநிர்வசநீயக்கியாதி சம்பவியாது.

நான்காவது சங்கை இதுவாம்:—சத்தசத்திற்கு விலக்ஷணமான அநிர்வசநீய இரஜதமுதலியன உற்பத்தியாகின்றன என்று முன் சொல்லப்பட்டது. அது முற்றும் அசங்கதமாம். சத்திற்கு விலக்ஷணம் அசத்தாம். அசத்திற்கு விலக்ஷணம் சத்தாம். சத்தின் விலக்ஷணமாம், அசத்தன்று என்று கூறுதல் விருத்தமாம். அங்ஙனமே அசத்தின் விலக்ஷணமாம், சத்தன்று என்று கூறுதலும் விருத்தமாம்.

110. முற்கூறிய நான்கு சங்கைகளின் சமாதானம்

அவற்றிற்கு முறையே இவை சமாதானமாம். முதற்சங்கையின் சமாதானம்:—சாக்கியில் சொப்பன அத்தியாச முண்டாகுமாயின், “யான் யானே, என்னிடத்து யானே” என்னும் உணர்ச்சி உண்டாதல்வேண்டும் என்னும் சங்கைக்கு இது சமாதானமாம்:—பூர்வ அதுபவத்தாற் றேன்றிய சம்ஸ்காரத்தினால் அத்தியாச முண்டாகின்றது. எங்ஙனம் பூர்வ அதுபவ முளதாகின்றதோ அங்ஙனமே சம்ஸ்கார முண்டாகின்றது. சம்ஸ்காரத்திற்குச் சமான்மரக அத்தியாச முண்டாகின்றது. சகல அத்தியாசங்களுக்கும் உபாதானகாரணமாகிய அவித்தையோ சமான்மரம். ஆனால், நிமித்தகாரணம் பூர்வ அதுபவத்தாற் றேன்றிய சம்ஸ்காரமாம்; அது விலக்ஷணமாம். எங்ஙனம் அதுபவ ஜந்நியசம்ஸ்கார முளதாகின்றதோ, அங்ஙனமே அவித்தையின் பரிணாம முண்டாகின்றது. எப் பதார்த்தத்தின் யானெனும் வடிவ ஞானத்தாற் றேன்றிய சம்ஸ்காரத்தோடு கூடிய அவித்தை உளதாகின்றதோ, அப் பதார்த்தத்தின் யானெனும் வடிவ அவித்தையின் பரிணாமவடிவ அத்தியாச முண்டாகின்றது. எப் பதார்த்தத்தின் எனதென்னும்

வடிவ அநுபவ ஜந்நிய சம்ஸ்காரத்தோடு கூடிய அவித்தை உளதாகின்றதோ, அப் பதார்த்தத்தின் எனதென்னும் வடிவ அவித்தையின் பரிணாமமாகிய அத்தியாசம் உண்டாகின்றது. எப் பதார்த்தத்தின் இதுவெனும் வடிவ அநுபவ ஜந்நிய சம்ஸ்காரத்தோடு கூடிய அவித்தை உளதாகின்றதோ, அப் பதார்த்தத்தின் இதுவெனும் வடிவ அவித்தையின் பரிணாமமாகிய அத்தியாச முண்டாகின்றது. சொப்பனத்தின் யானைமுதலிய வற்றினது பூர்வ அநுபவம் இதுவெனும் வடிவினதாகவே உண்டாயிருக்கின்றது; யானெனும் வடிவமுதலிய அநுபவம் உண்டாகவில்லை. இதனால் அநுபவ ஜந்நிய சம்ஸ்காரமும் யானைமுதலியவற்றைக் கோசரிக்கும் இதுவெனும் வடிவினதாகவே உண்டாகின்றது. ஆதலால், இது யானையென்னும் உணர்ச்சி உண்டாகின்றது; “என்னிடத்து யானே, யான் யானே” என்னும் உணர்ச்சி உண்டாகிறதில்லை. சம்ஸ்காரம் அநுமேயமாம். காரியத்திற் கருகூலமான சம்ஸ்காரத்தின் அநுமிதி உண்டாகின்றது. சம்ஸ்காரத்தை உண்டுபண்ணுவதாகிய முன் அநுபவமும் அத்தியாச வடிவமாம். அதை உண்டு பண்ணும் சம்ஸ்காரமும் இதுவெனும் வடிவினதாகவே உண்டாகின்றது. அத்தியாசம் பிரவாக அநாதியாம். ஆதலால், முதல் அநுபவத்தின் இதுவெனும் வடிவத்தன்மையில் ஓர் ஏதுவுமில்லை என்னும் சங்கை சம்பவியாது. ஏனெனின், அநாதி பக்ஷத்தில் ஓர் அநுபவமும் முதலில்லை. பூர்வ பூர்வங்களினும் உத்தரம் யாவும் அநுபவமாம்.

அபாவத்தைப் பாரமார்த்திகமெனக் கொள்ளின் அத்து வைதத்திற்கு ஹானி யுண்டாகுமென்னும் இரண்டாவது சங்கைக்கு இது சமாதானமாம்:—சகல பதார்த்தங்களும் சித்தந் தத்திற் கற்பிதமாம். அவற்றின் அபாவம் பாரமார்த்திகமாம், அது பிரஹ்மவடிவமாம். இது பாஷியகாரருக்குச் சம்மதம். இதில் யுக்தி மேற் கூறுவாம்; இக் காரணத்தால் அத்வைதத் திற்கு ஆனியில்லை.

மூன்றாவது சங்கையின் சமாதானம்:—சுத்தியில் இராஜதத் தின் உற்பத்தி அங்கீகரிக்கின், உற்பத்தியின் உணர்ச்சி உண்டா தல்வேண்டுமென்பதற்கு இது சமாதானமாம்:—சுத்தியில் காதானமிய சம்பந்தத்தால் இராஜதம் அத்தியஸ்தமாம். சுத்தி

யினது இதுவெனும் தன்மையின் சம்பந்தம் இராஜதத்தில் அத்தியஸ்தமாம். ஆதலால் “இது இராஜதம்” என்பதாக இராஜத உணர்ச்சி உண்டாகின்றது. எங்ஙனம் சுத்தியினது இது வெனும் தன்மையின் சம்பந்தம் இராஜதத்தில் அத்தியஸ்தமோ, அங்ஙனமே சுத்தியில் முன் பெறப்பட்ட தன்மைத் தர்ம மிருக்கின்றது. இராஜதம் தோற்றுங் காலத்திற்கு முன் பெறப்பட்டுள்ளதைப் பிராக்ஷித்த மென்று (முன் பெறப்பட்டதெனக்) கூறுவர். இராஜத உணர்ச்சி காலத்திற்கு முன்னர்ப் பெறப்பட்டுள்ளது சுத்தியார்ம். இவ்வாற்றால் சுத்தியில் முன் பெறப்பட்ட தன்மைத் தரும மிருக்கின்றது. அதன் சம்பந்தத்தின் அத்தியாசமும் இராஜதத்தில் உண்டாகின்றது. இதனாற்றான் “இப்போதைய இராஜதம்” என்னும் உணர்ச்சி உண்டாகிறதில்லை. “முன் உண்டாகிய இராஜதத்தைப் பார்க்கின்றேன்” என்னும் உணர்ச்சி உண்டாகின்றது. இவ்வுணர்ச்சிக்கு விஷயம் முன் உண்டாகிய தன்மையாம். அது இராஜதத்தில் இல்லை. ஆனால், இராஜதத்தில் இப்போதுண்டாகிய தன்மை இருக்கின்றது. முன் உண்டாகிய தன்மை இராஜதத்தில் தோற்றுகின்றது. ஆண்டு இராஜதத்தில் அநிர்வசரீயமான முன் உண்டாகிய தன்மையின் உற்பத்தி அங்கீகரிக்கின் கௌரவ முண்டாகின்றது. சுத்தியினது முன் உண்டாகிய தன்மையின் உணர்ச்சி இராஜதத்தில் அங்கீகரிக்கின் அந்நியதாக்கியாதி அங்கீகரிக்கப்படுகின்றது. இத்தன்மையான இடத்தில் அந்நியதாக்கியாதியினை அங்கீகரித்து மிருக்கின்றார்கள், என்றாலும் சுத்தியின் முற்பெறப்பட்ட தன்மைத் தர்மத்தின் அநிர்வசரீய சம்பந்தம் இராஜதத்தில் உண்டாகின்றதென்னும் பகஷம் நலமுடையதாம். இவ்வாற்றால் சுத்தியின் முற்பெறப்பட்ட தன்மையினது சம்பந்தத்தின் உணர்ச்சியால் உற்பத்தி உணர்ச்சிக்குப் பிரதிபந்தம் உண்டாகின்றது. ஏனெனின், முற்பெறப்பட்ட தன்மை வர்த்தமான உற்பத்தி என்னு மிரண்டும் ஒன்றற்கொன்று விரோதிகளாம்.

யாண்டு முற்பெறப்பட்ட தன்மை உளதாகின்றதோ ஆண்டு அதீத உற்பத்தி உளதாகின்றது. யாண்டு வர்த்தமான உற்பத்தி உளதாகின்றதோ ஆண்டு முற்பெறப்பட்ட தன்மை இருப்பதில்லை. இவ்வாற்றால் சுத்தியிலுள்ள முற்பெறப்பட்ட தன்மையினது சம்பந்தத்தின் உணர்ச்சியால் உற்பத்தியின்

உணர்ச்சிக்குப் பிரதிபந்த மிருத்தவின், இரஜதத்தின் உற்பத்தி உண்டாகியும் உற்பத்தியின் உணர்ச்சி உண்டாகிறதில்லை. இரஜதத்தின் நாச முண்டாகுமாயின், அதன் உணர்ச்சி உண்டாதல் வேண்டும் என்றதற்கு இது சமாதானமாம்.

அதிஷ்டானத்தின் ஞானம் உண்டாகுமாயின் அப்போது இரஜதத்தின் நாசம் உண்டாகின்றது. அவ் வதிஷ்டான ஞானத்தால் இரஜதத்தின் பாதநிச்சயம் உண்டாகின்றது. சுத்தியில் மூன்று காலத்திலும் இரஜதமில்லை யென்னும் நிச்சயத்தினைப் பாத மென்பார். இத்தன்மைய நிச்சயம் நாச உணர்ச்சிக்கு விரோதியாம். ஏனெனின், நாசத்திற் பிரதியோகி காரணமாகின்றது. பாதத்தினால் பிரதியோகியின் என்று மின்மை தோற்றுகின்றது. எதன் என்றும் இல்லை யென்னும் உணர்ச்சி உண்டாகின்றதோ அதன் நாச உணர்ச்சி சம்பவியாது. அல்லது எவ்வாறு கடமுதலியவற்றிற்குத் தண்டமுதலியவற்றைப் பொடியாதல் வடிவினதாகிய நாசம் உண்டாகின்றதோ அவ்வாறு கற்பித்ததற்கு நாச முண்டாகிறதில்லை. ஆனால், அதிஷ்டானத்தின் ஞானத்தினால் அஞ்ஞான வடிவ உபாதானத்தோடு கூடிய கற்பித்ததற்கு நிவிருத்தி உண்டாகின்றது. அதிஷ்டான மாத்திரத்தின் எஞ்சாதலே அஞ்ஞானத்தோடு கூடிய கற்பித்ததின் நிவிருத்தியாகின்றது. அவ் வதிஷ்டானம் சுத்தியாம். அதன் அவசேஷ (எஞ்சாதல்) வடிவ இரஜதத்தின் நாசம் அறுபவ சித்தமாம். ஆதலால், இரஜதத்தினது நாசத்தின் உணர்ச்சி உண்டாகிறதில்லை என்று கூறுதல் சாகசத்தினாலாம்.

சத்தசத்திற்கு விலக்ஷண மென்று கூறுதல் விருத்தமா மென்னும் நான்காவது சங்கைக்கு இது சமாதானம்:—சொருப மின்றியதனை சத்து விலக்ஷணமென்றும், இருக்கின்ற சொருபத்தினை அசத்து விலக்ஷணமென்றும் கூறின் விரோத முண்டாகின்றது. ஏனெனின், ஒரே பதார்த்தத்தில் சொருபமின்றிய தன்மையும் சொருபத்தோடு கூடிய தன்மையும் சம்பவியா. ஆதலால், சத்துசத்து விலக்ஷணத்திற்கு முற்கூறியது பொருளன்று. ஆனால், காலத்திரயத்திலும் எதற்குப் பாத முண்டாகிறதில்லையோ அதனைச் சத்தென்பார். எதற்குப் பாத முண்டாகின்றதோ அது சத்துவிலக்ஷண மெனப்படுகின்றது. முயற்கோடு மலடி மைந்தன்போல சொருப மில்லாததனை அசத்தென்பார். அதற்கு

விலக்ஷணமானது சொரூபமுடையதாகின்றது. இவ்வாற்றால் பாதிக்கத்தக்க சொரூபமுடையது சத்தசத்து விலக்ஷணமென்னும் சொல்லிற்குப் பொருளாம். சத்துவிலக்ஷணமென்னும் சொல்லிற்குப் பாதயோக்கியமென்பது பொருள். சொரூபமுடையதென்னும் இத்துணைப்பொருள் அசத்து விலக்ஷணமென்னும் சொல்லிற்காம்.

111. முற்கூறிய அத்தியாசத்தினது பேதத்தின் அநுவாதமும் அதில் உதாரணமும்.

இவ்வாறு யாண்டுப் பிரமஞான முண்டாகின்றதோ? ஆண்டு முழுவதும் அநிர்வசநீய பதார்த்தங்களின் உற்பத்தி உண்டாகின்றது. சிலவிடத்துச் சம்பந்தியின் உற்பத்தி உண்டாகின்றது. எங்ஙனம்: சுத்தியில் இரஜதத்தின் உற்பத்தி இருக்கின்றது. இரஜதத்தில் சுத்தியின்கண்ணுள்ள தாதான்மியத்தினது சம்பந்தத்தின் உற்பத்தி உண்டாகின்றது. சுத்தியின்கண்ணுள்ள சுவதாதான்மியத்திற்கு இரஜதத்தில் அந்நியதாக்கியாதியில்லை. அங்ஙனமே சுத்தியில் முன் பெறப்பட்ட தன்மைத்தர்மமிருக்கின்றது. அதன் அநிர்வசநீய சம்பந்தத்தின் உற்பத்தி இரஜதத்தில் உண்டாகின்றது. அதற்கும் அந்நியதாக்கியாதி யில்லை.

இவ்வாற்றால் அந்நியோந்நியாத்தியாசத்திற்கும் இது உதாரணமாம். சம்பந்தாத்தியாசத்திற்கும் இது உதாரணமாம். சம்பந்தி அத்தியாசத்திற்கும் இது உதாரணமாம். அநிர்வசநீய வஸ்துவின் உணர்ச்சியை ஞானத்தியாசமென்பர். ஞானத்தின் அநிர்வசநீய விஷயத்தை அந்நித்தியாசமென்பர். ஆதலால், ஞானத்தியாச அந்நித்தியாசங்களுக்கும் இது உதாரணமாம். இரஜதத்துவ தர்ம விசிஷ்ட இரஜதத்தின் அத்தியாசம் சுத்தியி லிருக்கின்றது. ஆதலால், தர்ம அத்தியாசத்திற்கும் இது உதாரணமாம். யாண்டு அந்நியோந்நியாத்தியாச முண்டாகின்றதோ, ஆண்டு இரண்டற்கும் ஒன்றற்கொன்று சொரூபமாக அத்தியாச முண்டாகிறதில்லை. ஆனால், ஆரோபிதத்தின் அத்தியாசம் சொரூபமாக உண்டாகின்றது. சுத்தியவஸ்துவின் தர்மம் அல்லது சம்பந்தம் அத்தியஸ்தமாகின்றது. சம்பந்தாத்தியாசமும் இரு வகைத்தாம். சிலவிடத்துத் தர்மத்தினது சம்பந்தத்தின் அத்தியாச முண்டாகின்றது.

எங்ஙனம்: முற்கூறிய உதாரணத்தில் சுத்தியின்கண் ணுள்ள இதுவெனுந் தன்மை வடிவினதாய் தர்மத்தினது சம்பந்தத்தின் அத்தியாசம் இரஜதத்தி லிருக்கின்றது. “இரக்தபட” மென்னுமிடத்தில் குகம்பாவின்கண்ணுள்ள இரக்தவடிவமாகிய தர்மத்தினது சம்பந்தத்தின் அத்தியாசம் படத்தி லிருக்கின்றது. கண்ணடியில் முசத்தினது சம்பந்தத்தின் அத்தியாச முண்டாகின்றது. அந்தக்கரணத்திற்கு ஆத்மாவி னிடத்துச் சொரூபமாக அத்தியாச மிருக்கின்றது. அந்தக்கரணத்தில் ஆத்மாவின் அத்தியாசம் சொரூபமாக இல்லை. ஆலல், ஆத்மசம்பந்தத்தின் அத்தியாச மிருத்தலால் ஆத்மாவின் சம்சர்க்காத்தியாச மிருக்கின்றது. ஞானசொரூபம் ஆத்மாவாம்; அந்தக்கரண மன்று. ஞானத்தின் சம்பந்தம் அந்தக்கரணத் தில் தோற்றுகின்றது. ஆதலால், ஆத்மாவினது சம்பந்தத்தின் அத்தியாசம் அந்தக்கரணத்தி லிருக்கின்றது. அங்ஙனமே “கடம் விளங்குகின்றது, படம் விளங்குகின்றது” என்பதாக ஸ்புரண சம்பந்தம் எல்லாப் பதார்த்தங்களினும் தோற்றுகின்றது. ஆதலால், ஆத்ம சம்பந்தத்தின் அத்தியாசம் சகல பதார்த்தங்களினு மிருக்கின்றது.

ஆத்மாவில் ஒற்றைக்கண்ணுடைமை முதலிய இந்திரிய தர்மங்கள் தோற்றுக்கின்றன. ஆதலால், ஒற்றைக்கண்ணுடைமைமுதலிய தர்மங்களின் அத்தியாசம் ஆத்மாவில் இருக்கின்றது. இந்திரியங்களின் தாதான்மிய அத்தியாசம் ஆத்மாவி னிடத்தி லில்லை. ஏனெனின், “யான் ஒற்றைக்கண்ணன்” என்னும் உணர்ச்சி உண்டாகின்றது. “யான் நேத்திரம்” என்னும் உணர்ச்சி உண்டாகிறதில்லை. ஆதலால், நேத்திரத்தின் தர்மமாகிய ஒற்றைக்கண்ணுடைமையின் அத்தியாசம் ஆத்மாவிலிருக்கின்றது; நேத்திரத்தின் அத்தியாச மில்லை. இது தர்மாத் தியாசத்திற் குதாரணமாம். நேத்திரமுதலிய சகல பிரபஞ்சத் தின் அத்தியாசமும் ஆத்மாவிலிருக்கின்றது. என்றாலும் பிர ஹ்ம சேதனத்தில் சகல பிரபஞ்சத்தின் அத்தியாசமு மிருக்கின்றது. துவம்பதார்த்தத்தில் சகல பிரபஞ்சத்தின் அத்தியாசமு மில்லை. அவித்தைக்கு இதன்மைய அற்புத மகிமை யுண்டு. ஒரே பதார்த்தத்திற்கு ஒரு தர்ம விசிஷ்டத்தின் அத்தியாச முண்டாகின்றது. மற்றைய தர்ம விசிஷ்டத்தின் அத்தியாச முண்டாகிறதில்லை.

எங்ஙனம். பிராஹ்மணத்தன்மைமுதலிய தர்ம விசிஷ்ட-
சரீரத்தின் தாதான்மியாத்தியாசம் ஆத்மாவில் உண்டாகின்
றது. சரீரத்தன்மை விசிஷ்ட சரீரத்தின் அத்தியாச முண்டா
கிறதில்லை. இதனாற்றான் விவேகியும் “பிராஹ்மணன் யான்,
மனிதன் யான்” என்று வியவகரிக்கின்றான். “சரீரம் யான்”
என்னும் வியவகாரம் விவேகிக்குண்டாகிறதில்லை. ஆதலால்,
அவித்தைக்கு அற்புத மகிமை இருத்தலின் இந்நிரியங்களின்
அத்தியாசமின்றி ஆத்மாவினிடத்து ஒற்றைக்கண்ணுடைமை
முதலிய தர்மங்களி னத்தியாசம் சம்பவிக்கின்றது. இது தர்
மாத்தியாசத்திற்கு உதாரணமாக. வேறொன்றை ஆசிரபித்த
தாய்ச் சுதந்திரமின்றி இருப்பத்தைத் தர்ம மென்பர். ஆதலால்,
சம்பந்தமும் தர்மமேயாம். அதன் அத்தியாசமும் தர்மாத்தி
யாசமேயாம்.

ஆனால் தர்மம் இருகையாம்:—ஒன்றோ பிரதியோகி அது
யோகிகளது உணர்ச்சியின் அதிநமாகிய உணர்ச்சிக்கு விஷய
மாகின்றது. சில தர்மம் அநுயோகிமாத்திரத்தினது உணர்ச்சி
யின் அதிநமாகிய உணர்ச்சிக்கு விஷயமாகின்றது. ஒரு
கால் அநுயோகியின் உணர்ச்சியின்றிக் கேவல தர்மத்தின்
உணர்ச்சியும் உண்டாகின்றது. எங்ஙனம்: கடத்தன்மை
முதலியவற்றின் உணர்ச்சியில் அநுயோகிமாத்திரத்தினது
உணர்ச்சியின் அபேகை இருக்கின்றது. கடத்தன்மை நித்தி
யமாமென்றல்முதலிய வாக்கியஜந்திய உணர்ச்சியில் அநுயோ
கிப் பிரதியோகிகளின் அபேகையு மில்லை. இவ்வாற்றால்
இரண்டுவகைத் தர்ம முளது. அநுயோகிப் பிரதியோகிகளின்
உணர்ச்சியின்றி எதன் உணர்ச்சி உண்டாகிறதில்லையோ, அத்
தன்மைய தர்மத்தினைச் சம்பந்த மென்பர். கடத்தன்மை முதலி
யவற்றைக் கேவலதர்ம மென்பர்; சம்பந்தமென்று சொல்லுவ
தில்லை. இவ்வாற்றால் சம்பந்தாத்தியாசமும் தர்மாத்தியாசமே
யாம். முற்கூறிய விதத்தாற் சகல பிரமத்திலும் இரண்டு இலக்
கணங்கள் சம்பவிக்கின்றன. அதிஷ்டானத்தினும் விஷமசத்தை
புடைய அவபாசம் அத்தியாச மெனப்படும். அல்லது தனது
அபாவாதிகரணத்தில் தனது அவபாசம் அத்தியாச மெனப்படு
கின்றது. பிராந்திகாலத்தில் அநிர்வசகீய விஷயமும் அதன்
ஞானமும் உற்பத்தியாகின்றன. ஆதலால், அத்தியாசத்திற்கு

இரண்டு லக்ஷணங்களும் சம்பவிக்கின்றன. ஆனால், பரோக்ஷம் அபரோக்ஷமென்னும் பேதத்தால் பிரம்மம் (பிராந்தி) இருவகைத் தாம். அபரோக்ஷப்பிரமத்தின் உதாரணமோ சொல்லப்படாது.

யாண்டு வந்தி இல்லாத இடத்தில் வந்தியின் அநுமிதி ஞான முண்டாகின்றதோ அது பரோக்ஷப்பிரமமாம். அது இவ்வாறு முண்டாகின்றது:—மஹானஸத்துவம் (அடுக்களைத்தன்மை) வந்தியின் வியாப்பியமன்று. மஹானஸத்தில் அடிக்கடி வந்திதேசத்தின் மஹானஸத்தன்மையின் வியாப்பியத்தன்மைப்பிரம முண்டாய்விடுகின்றது. ஆண்டு வந்தியின் நியதாலத்தில் இவ்வாறு அநுமானம் உண்டாகின்றது. “இந்த மஹானஸம் வந்தியுடைத்து, மஹானஸத்தன்மையால், முன்கண்ட மஹானஸம்போல” என்று இவ்வாறு மஹானஸத்தில் வந்தியின் அநுமிதி வடிவப் பிரமஞான முண்டாகின்றது. வஞ்சகனது வாக்கியத்தால் வந்தியின் சப்தப்பிரம முண்டாகின்றது. அவ்விதமும் பரோக்ஷஞானமாம்.

யாண்டுப் பரோக்ஷப்பிரம முண்டாகின்றதோ, ஆண்டு அநிர்வசநீய விஷயத்தின் உற்பத்தி அங்கீகரிக்கப்படுகிறதில்லை. ஆனால், அத்தேசத்தில் அசத்தாகிய வந்தியின் உணர்ச்சி உண்டாகின்றது. ஆதலால், அத்தியாச லக்ஷணத்தின் இலக்ஷியமோ பரோக்ஷப்பிரமமன்று. வந்தியின் அபாவாதிகரணத்தில் வந்தியின் உணர்ச்சி இருத்தலால் சுவ அபாவாதிகரணத்தில் அவபாசமாம். விஷயத்தினையும் ஞானத்தினையும் அவபாச மென்பர். வந்தியின் அபாவாதிகரணத்தில் வந்தியின் பரோக்ஷஞான வடிவ அவபாச மிருத்தலால் முற்கூறிய இலக்ஷணத்திற்கு அதிவிபாத்தி உண்டாகின்றதெனினும் இலக்ஷணத்தில் அவபாச பத்தால் அபரோக்ஷஞானத்தின் கிரகண மிருக்கின்றது. ஆதலால், பரோக்ஷப்பிரமத்தில் அத்தியாச லக்ஷணத்தின் அதிவிபாத்தியில்லை.

யாண்டுப் பரோக்ஷப்பிரம முண்டாகின்றதோ, அந்த ஸ்தானத்தில் எவ்வாறு நையாயிகர் முதலியோர் அந்நியதாக்கியாதி முதலியவற்றால் நிர்வாகஞ் செய்கின்றனரோ, அதனின் விலக்ஷணமாகக் கூறுதலில் அத்வைதவாதிக்கு ஆக்கிரக மில்லை; அபரோக்ஷப்பிரமத்திற்குள் பாரிபாஷிக அத்தியாசம் வில

க்ஷணமாகக் கொண்டிருக்கின்றனர். ஏனெனின், கர்த்திருத்வ முதலிய அநர்த்தப்பிரமம் அபரோக்ஷமாம். அதனது சொருபத்தில் ஞானத்தால் நிவர்த்திக்கப்படுந்தன்மையின் பொருட்டு அத்தியாசம் நிரூபிக்கப்படுகின்றது. ஆதலால், அபரோக்ஷப் பிரமத்திற்கே திருஷ்டாந்தத்தன்மையின்பொருட்டு அத்தியாசத்தன்மையைப் பிரதிபாதித்தலில் ஆக்கிரகமாம். பரோக்ஷப் பிரமத்தில் பிறநூலினும் வேற்றுமை கூறுதலிற் பிரயோஜனமின்று. அபரோக்ஷப்பிரமத்தில் முற்கூறியபடி இலக்ஷணத்தின் பொருத்த முண்டாகின்றது.

112-136. சித்தாந்தசம்மதமான அநிர்வசநீயக் கியாதியின் கிரமம்

112. சாம்பிரதாயிக மதம்

சித்தாந்தத்தில் அநிர்வசநீயக்கியாதி யுளது. அதன் கிரமம் இது வாம்:—யாண்டு இரஜ்ஜு முதலியவற்றில் சர்ப்பமுதலியவற்றின் பிரம முண்டாகின்றதோ, ஆண்டு அகிஷ்டானத்தின் சாமானிய ஞானம் அத்தியாசத்திற்கு ஏதுவாம். ஆதலால், இரஜ்ஜுவின் இதுவெனும் வடிவம் சாமானியஞானமாம். அச் சாமானிய ஞானம் தோஷத்தோடு கூடிய நேத்திரமாகிய பிரமாணத்தால் உற்பத்தியாகின்ற தாகலின் பிரமையாம். அந்தத் தோஷத்தோடு கூடிய நேத்திரஜந்ரிய இதுவெனும் வடிவவிருத்தி அவச்சின்ன சேதனத்தின்கண்ணுள்ள அவித்தையின் பரிணாமம் சர்ப்பஞானமாகின்றது. அதனை ஞானபாச மென்பர். தோஷத்தோடு கூடிய நேத்திரத்திற்கு இரஜ்ஜுவோடு சம்பந்தமுண்டாகவே அந்தக்காணத்தின் இதுவெனும் வடிவ விருத்தியோ இரஜ்ஜுசேதத்திற் சென்றது. அதனால் பிரமாத்திருசேதனம் இதுவென்பதின் அவச்சின்ன சேதனம் என்பவற்றின் உபாதி ஓரிடத்திருத்தலால் பிரமாத்திருசேதனத்தோடு இதுவென்பதின் அவச்சின்ன சேதனத்திற்குப் பேதமிருப்பதில்லை. ஆதலால், இரச்சுவின் சாமானிய இதுவெனும் வடிவம் பிரத்தியக்ஷமாம். பிரத்தியக்ஷவிஷயத்தின் இதுவெனும் வடிவ ஞானமும் பிரத்தியக்ஷமாம்.

எந்த விஷயத்திற்குப் பிரமாத்திரு சேதனத்தோடு அபேத முண்டாகின்றதோ அவ் விஷயம் பிரத்தியக்ஷ மெனப்

படுகின்றது. பிரத்தியக்ஷ விஷயத்தின் ஞானம் பிரத்தியக்ஷ மெனப்படுகின்றது. அல்லது பிரமாணசேதனத்தோடு விஷய சேதனத்திற்குள்ள அபேதமே ஞானத்தின்- பிரத்தியக்ஷத் தன்மைக்குப் பிரயோஜன்மெனின், முற்கூறிய ஸ்தலத்தில் பிரமாத்திரு சேதனத்தின் அபேதமும் விருத்திவாயிலாக உண்டாயிருக்கின்றது. ஆதலால், விருத்திருப பிரமாண சேதனத்திற்கு விஷயசேதனத்தோடுள்ள அபேதமும் அபாதிதமாம்.

எங்ஙனம்: தடாக ஜலத்திற்கு வாய்க்காலின் வழியாய் வயல்ஜலத்தோடு அபேத முண்டாகின்றது; வாய்க்கால் ஜலத்திற்கும் வயல்ஜலத்தோடு அபேத முண்டாகின்றது. ஈண்டுத் தடாகஜலத்திற்குச் சமானம் பிரமாத்திரு சேதனம். வாய்க்காலுக் கொத்தது விருத்தி. வாய்க்கால் ஜலத்திற்கு ஒத்தது விருத்திசேதனம். வயலுக் கொத்தது விஷயம். வயலின்கண் ணுள்ள ஜலத்திற்கொத்தது விஷயசேதனம். முற்கூறிய திருஷ்டாந்தத்தால் விஷயசேதனத்திற்கோ பிரமாத்திரு சேதனத்தோடு அபேதம் சம்பவிக்கின்றது. ஆனால், பிரமாத்திருசேதனத்தோடு கடமுதலிய விஷயங்களுக்கு அபேதம் சம்பவிக்கிற தில்லை.

எங்ஙனம்: தடாக ஜலத்தோடு வாய்க்கால் வழியாய் வயல் ஜலத்திற்கு அபேதம் உண்டாகின்றது. பார்த்திவமாகிய வயலுக்குத் தடாகஜலத்தோடு அபேத முண்டாகின்றதில்லை; ஆதலால், கடமுதலிய விஷயங்களின் பிரத்தியக்ஷத்தில் பிரமாத்திரு சேதனத்தோடு அபேதமாதல் ஏதுவாமென்று கூறியது சம்பவியாது. என்றாலும் பிரமாத்திரு சேதனத்தோடு அபேதமாதல் விஷயத்தின் பிரத்தியக்ஷத்தன்மைக்கு ஏதுவாமென்று கூறுதலால் பிரமாத்திரு சேதனத்திற்கும் விஷயத்திற்கும் ஏகத்துவம் சொல்லக் கருதியதன்று. ஆனால், பிரமாத்திரு சேதனத்தின் சத்தையினும் விஷயத்திற்கு வேறு சத்தையில்லை; பிரமாத்திரு சேதனத்தின் சத்தையே எந்த விஷயத்திற்குச் சத்தை ஆகின்றதோ அவ் விஷயம் பிரத்தியக்ஷமாகின்ற தென்னும் பொருள் சொல்லக் கருதியதாம். கடத்தின் அதிஷ்டானம் கடாவச்சின்ன சேதனமாம். இரஜ்ஜுவின் அதிஷ்டானம் இரஜ்ஜு அவச்சின்ன சேதனமாம். இவ்வாற்றார் சகல

விஷயங்களுக்கும் அதிஷ்டானம் விஷயாவச்சின்ன சேதனமாம். அதிஷ்டானத்தின் சத்தைக்கு வேறாக அத்தியஸ்தத்திற்குச் சத்தை இல்லை. ஆனால், அதிஷ்டானத்தின் சத்தையே அத்தியஸ்தத்தின் சத்தையாகின்றது. ஆதலால், விஷயாவச்சின்ன சேதனத்தின் சத்தையினும் வேறாகிய சத்தை விஷயத்திற்கில்லை. அந்தக்காணத்தின் விருத்திவாயிலாகப் பிரமாத்திரு சேதனத்திற்கு விஷயசேதனத்தோடு அபேத முண்டாயின் அப்போதும் பிரமாத்திருசேதனமும் விஷயசேதனத்தோடு அபின்னமாய் விஷயத்திற்கு அதிஷ்டானமாகின்றது. ஆதலால், அபரோகூவிருத்தியின் விஷயத்திற்கு அதிஷ்டானமாகிய பிரமாத்திருசேதனம் எனவோ அதன் சத்தையினும் விஷயத்திற்கு வேறு சத்தை இல்லாமையே பிரமாத்திரு சேதனத்தோடு விஷயத்திற்கு அபேதம் என்று சொல்லப்படுகின்றது. அது முற்கூறியபடி சம்பவிக்கின்றது. இத்தொற்றான் அபரோகூ ஸ்தலத்தில் விஷயமாகிய இடத்தில் விருத்தியின் போக்குச் சொல்லப்பட்டது.

எங்ஙனம் வாய்க்காலின் சம்பந்தமின்றித் தடாகஜலத்திற்கும் வயல்ஜலத்திற்கும் ஏகத்துவ முண்டாகிறதில்லையோ, அங்ஙனமே விருத்தி சம்பந்தமின்றிப் பிரமாத்திரு சேதனத்திற்கும் விஷயசேதனத்திற்கும் ஏகத்துவ முண்டாகிறதில்லை. ஆதலால், அபரோகூளுள்ள காலத்தில் பிரமாத்திருசேதன விஷயசேதனங்களின் பேதத்தால் பிரமாத்திருசேதனத்தின் பின்னசத்தை யுடையது விஷயமாயிருத்தலின் பிரமாத்திரு சேதனத்தின் அபின்னசத்தையுடையது விஷயமாகாது. அங்ஙனமே விருத்தி வெளிப்படுதலின்றி அபரோகூளுள்ள காலத்திலும் பின்னசத்தையுடையது விஷயமாகும். ஆதலால், விஷய தேசத்தில் விருத்தியின் வெளிப்படுதல் அங்கீகரிக்கப்பட்டிருக்கின்றது. இவ்வாற்றால் “இது சர்ப்பம் இது இராஜதம்” என்றல்முதலிய அபரோகூப் பிரமஞானத்தின் உற்பத்தியுண்டாகின்றது. ஆண்டுப் பிரமத்தினும் அவ்வியவகித பூர்வ காலத்தில் பிரமத்திற்கு ஹேது அதிஷ்டானத்தின் சாமானிய ஞானமாகின்றது. அது பிரத்தியக்ஷரூப்பிரமை யாகின்றது. அதனால் சர்ப்பமுதலிய விஷயமும் அதன் ஞானமும் உற்பத்தியாகின்றன வென்பது சாம்பிரதாயிகமதமாம்.

375

113. முற்கூறிய அநிர்வசநீயக்யாதி
வடிவமாகிய அர்த்தத்தில் சங்கையும், சம்கேஷப்
சாரீரகத்தின் சமாதானமும்.

சங்கை:—ஆனால், அபரோக்ஷப் பிரமையினால் அஞ்ஞானத்தின் நிவிருத்தி நியமமாக உண்டாகின்றது. இவ் வார்த்தை எட்டாவது பிரகாசத்தில் பிரதிபாதனம் செய்யப்படும். ஆதலால், இரஜ்ஜுகத்தி முதலியவற்றின் இதுவெனும் வடிவ அபரோக்ஷப்பிரமையினாலும், விஷயசேதனத்தினது அஞ்ஞானத்தின் நிவிருத்தி உண்டாயின், உபாதானத்தின் அபாவத்தால் சர்ப்பமுதலியன அவற்றின் ஞானமென்பவற்றின் உற்பத்தி சம்பவியாது.

இதற்குச் சமாதானம் சம்கேஷபசாரீரகத்தை அறுசரித்தவர்கள் இவ்வாறு கூறுகின்றனர்:—இதுவெனும் வடிவநிவிருத்தியினால் விஷயத்தின் இதுவெனும் அம்சத்தினது அஞ்ஞானத்தின் நிவிருத்தி உண்டாகின்றது. இரஜ்ஜுத்தன்மை சுத்தித்தன்மை முதலிய விசேஷ அம்சங்களினது அஞ்ஞானத்தின் நிவிருத்தி உண்டாகிறதில்லை. இரஜ்ஜுத்தன்மை சுத்தித்தன்மை முதலிய விசேஷ அம்சங்களின் ஞானத்தினாலேயே அத்தியாசத்தின் நிவிருத்தி உண்டாகுதலால் விசேஷ அம்சத்தின் அஞ்ஞானமே அத்தியாசத்திற்கு ஏதுவாம். சாமானிய அம்சத்தின் அஞ்ஞானம் அத்தியாசத்திற்கு ஏதுவன்று. சாமானிய அம்சத்தின் அஞ்ஞானமும் அத்தியாசத்திற்கு ஏதுவாகுமாயின், இதுவெனும் வடிவ சாமானியஞானத்தினாலும் அத்தியாசத்திற்கு நிவிருத்தி உண்டாதல்வேண்டும்.

ஏனெனின், எதன் அஞ்ஞானத்தினால் பிரமம் உண்டாகின்றதோ, அதன் ஞானத்தால் நஷ்டமாமைப்பது நியமம். ஆதலால், இதுவெனும் அம்சத்தினது அஞ்ஞானத்தின் அபேகை அத்தியாசத்தி வில்லை. ஆனாலும், இதுவெனும் வடிவ நேத்திரப்பிரமையின் அபேகை அபரோக்ஷ அத்தியாசத்தி விருக்கின்றது. ஏனெனின், இரஜ்ஜுமுதலியவற்றோடு நேத்திரத்தின் சையோக முண்டாகுமாயின் சர்ப்பமுதலியவற்றின் அபரோக்ஷப்பிரம முண்டாகின்றது. நேத்திரத்தின் சையோகமின்றி உண்டாகிறதில்லை. ஆதலால், நேத்திர ஐந்திய அபரோக்ஷப்பிரமவடிவமாகிய அதிஷ்டானத்தின் சாமானிய ஞானமே அத்தியாசத்திற்கு ஏதுவாம். ஆண்டு வெறு, விதமாக

வோ சாமாநியஞானத்தின் உபயோகம் அத்தியாசத்திற் சம்பவிக்கிறதில்லை. அத்தியாசத்தின் உபாதானமாகிய அஞ்ஞானத்தின் கேஷாபம் சாமாநிய ஞானத்தினால் உண்டாகின்றதென்று மதித்தல் வேண்டும். இவ்வாற்றால் அதிஷ்டானத்தின் சாமாநியஞானம் அத்தியாசத்திற் காரணமாயிருத்தலின், இதுவெனுந் தன்மை அம்சத்தின் அஞ்ஞானம் அத்தியாசத்திற்கு ஏதுவன்று.

114. கவிதார்க்கிக சக்கரவர்த்தி நிருசிம்ஹ பட்டோபாத்தியாயரதுமதத்தின் அநுவாதமும் அநாதரமும்

கவிதார்க்கிக சக்கரவர்த்தி நிருசிம்ஹபட்டோபாத்தியாயர் அதிஷ்டானத்தின் சாமாநிய ஞானம் அத்தியாசத்தில் ஏதுவாதலை நிஷேதித்திருக்கின்றனர். அதிஷ்டானத்தோடு நேத்திரசையோக முண்டாகுமாயின் சர்ப்பாதிகளின் அத்தியாச முண்டாகின்றது. நேத்திரசையோக முண்டாகாவிடின் சர்ப்பாதிகளின் அத்தியாச முண்டாகிறதில்லை. இவ்வாற்றால் இந்திரிய அதிஷ்டானங்களின்று சையோகத்தின் அந்வய வெதிரேகங்களால் எந்தச் சாமாநிய ஞானம் அத்தியாசத்திற்குக் காரணமாதல் முன் சொல்லப்பட்டிருக்கிறதோ, அவ் வந்வய வெதிரேகங்களாலும் இந்திரிய அதிஷ்டானங்களின் சையோகமே அத்தியாசத்திற்குக் காரணமாதல் பெறப்படுவதாகின்றது. இந்திரிய சையோகஜந்ரிய சாமாநிய ஞானம் அத்தியாசத்திற்குக் காரணமாதல் பெறப்படுவதில்லை.

ஏனெனின், அந்வய வெதிரேகங்களால் காரணத்தன்மையின் நிச்சய முண்டாகின்றது. நேரே காரணத்தன்மை சம்பவிக்குமிடத்துப் பரம்பரையாகக் காரணத்தன்மை கற்பித்தல் அயோக்கியமாம். ஆதலால், இந்திரிய சையோகத்தின் அந்வய வெதிரேகங்களால் அத்தியாசத்தில் இந்திரிய அதிஷ்டானங்களின் சையோகத்திற்கே நேர் காரணத்தன்மை உசிதமாம். அதிஷ்டானத்தின் சாமாநியஞானவாயிலாக இந்திரிய சையோகத்திற்குக் காரணத்தன்மை கூறுதல் உசிதமன்று. அதிஷ்டானத்தின் சாமாநியஞானத்தால் அவித்தையில் கேஷாபம் அங்கீகரிக்கப்பட்டிருப்பதுபோல அதிஷ்டான இந்திரியங்களின் சையோகத்தினாலேயே கேஷாபம் அங்கீகரித்தல்வேண்டும். அதிஷ்

டானத்தின் சாமாநியஞானத்தினை அத்தியாசத்தில் ஏதுவன் றெனக்கொள்ளின், அத்தியாசத்திற்குமுன் இதுவெனும் வடிவ அபரோகூழ்ப்பிரமைஇருத்தலால் அஞ்ஞான நிவிருத்தியின் எச் சங்கக சமாதானங்கள் உளவோ அவையும் நிர்மூலமாகின்றன. இதுவும் அநுகூல இலாகவமாம். இவ்வாற்றால் அதிஷ்டானத் தின் சாமாநியஞானம் அத்தியாசத்திற் காரணமாதலின் நிஷே தத்தைக் கவிதார்க்கிக சக்கரவர்த்தி நிருசிம்ஹபட்டோபாத்தி யாயர் கூறியிருக்கின்றனர். அவரும் அத்வைதவாதியே. என்ற லும் சாம்பிரதாயிகவசனத்தினும் அவர் வார்த்தை விருத்த மாம். ஆதலால், அவர் வார்த்தையின் கண்டனத்தை இப் பிரசங்கத்திற்குளே விஸ்தாரமாகக் கூறுவாம்.

ஆதலால், அதிஷ்டானத்தின் சாமாநிய ஞானம் அத்தியா சத்திற்கு ஏதுவாயிருத்தலின் இதுவெனும் தன்மை அம்சத்தி னது அஞ்ஞானத்தின் அபேகை அத்தியாசத்தி லில்லை. இத னாற்றான் சம்சேஷபசாரீரகத்தில் அதிஷ்டான ஆதாரங்களுக் குப் பேதம் கூறப்பட்டிருக்கின்றது. விலாசத்தோடு கூடிய அஞ்ஞானத்தின் விஷயம் அதிஷ்டான மெனப்படுகின்றது. காரியத்தினை விவாச மென்பர். சர்ப்பமுதலிய விவாசத்தோடு கூடிய அஞ்ஞானத்தின் விஷயம் இரஜ்ஜுமுதலிய விசேஷ வடிவமா யிருத்தலின் சர்ப்பமுதலியவற்றின் அதிஷ்டானம் இரஜ்ஜுமுதலிய விசேஷவடிவமாம். அத்தியஸ்தத்தில் அபிந்நமாய் எதன் ஸ்புரண முண்டாகின்றதோ அது ஆதார மெனப்படுகின்றது. “இது சர்ப்பம் இது வெள்ளி” என்றல் முதலிய பிரம உணர்ச்சியில் அத்தியஸ்தமாகிய சர்ப்பம் இரஜ தம் முதலியவற்றின் அபின்னமாய்ச் சாமாநிய இதுவெனும் அம்சத்தின் ஸ்புரண முண்டாகுதலால் சாமாநிய அம்சம் ஆதார மாம்.

இம்மதத்தில் அதிஷ்டான அத்தியஸ்தங்களுக்கு ஒரு ஞானத்திற்கு விஷயமாந்தன்மை உண்டாகின்றது. இந்நியமத் தின் ஸ்தானத்தில் ஆதார அத்தியஸ்தங்களுக்கு ஒரு ஞானத் திற்கு விஷயமாந்தன்மை உண்டாகின்ற தென்பது நியமம். அதிஷ்டான அத்தியஸ்தங்களுக்கு ஒரு ஞானத்திற்கு விஷய மாந்தன்மை அங்கீகரிக்கின், இரஜ்ஜு சுத்திமுதலிய விசேஷவடி வத்திற்கு அதிஷ்டானத்தன்மை யிருத்தலால் இரஜ்ஜுசர்ப்பம்

சுத்திவெள்ளி என்னும் பிரம முண்டாதல்வேண்டும். சாமானிய இதுவெனும் அம்சத்திற்கு ஆதாரத்தன்மை இருக்கின்றது; அதிஷ்டானத்தன்மை இல்லை. ஆகவின் “இது சர்ப்பம் இது வெள்ளி” என்னும் பிரமம் உண்டாகலாகாது. இதனால் விசேஷ அம்சத்தின் அஞ்ஞானமே அத்தியாசத்திற்கு ஏதுவாம். இம் மதத்தில் ஆதார அத்தியஸ்தங்களுக்கே ஒரு ஞானத்திற்கு விஷய மாந்தன்மை அங்கீகரித்தல் வேண்டும்.

115. அத்தியாசத்தின் காரணத்தன்மையில் பஞ்சபாதிகை விவரணங்களின் மதம்

பஞ்சபாதிகை விவரணகாரர்களின் மதத்தின் அநுசாரிகள் இங்ஙனம் கூறுகின்றனர் :—ஆவரணம் விசேஷபடுமென்னும் பேதத்தால் அஞ்ஞானத்திற்கு இரண்டே சக்திகள் உண்டு. ஆவரண விசிஷ்ட அஞ்ஞான அம்சத்திற்கு ஞானத்தோடு விரோத மிருத்தலின் நாச முண்டாகின்றது. விசேஷபசக்தி விசிஷ்ட அஞ்ஞான அம்சத்திற்கு ஞானத்தோடு விரோத மில்லை. ஆதலால், ஞானத்தினால் அதற்கு நாச முண்டாகிறதில்லை. இவ்வார்த்தை அவசியம் அங்கீகரிக்கத் தக்கதாம். அங்ஙன மில்லை யாயின், ஜலத்திற் பிரதிபிம்பித்த விருகூத்தின் மேற்பாகத்தில் கீழிடத்தி லிருத்தற்றன்மைப்பிரம முண்டாகின்றது. ஆண்டு விருகூத்தின் விசேஷ வடிவஞான முண்டாயினும் மேற்பாகத்தில் கீழிடத்திருத்தற்றன்மை அத்தியாசத்தின் நிவிருத்தி உண்டாகிறதில்லை.

அங்ஙனமே ஜீவன்முகத்தனாகிய வித்வானுக்குப் பிரஹ் மாத்மாவின் விசேஷ வடிவஞான முண்டாகியும் அந்தக்கரண முதலிய வடிவினதாகிய விசேஷபத்தின் நிவிருத்தி உண்டாகிற தில்லை. ஆண்டு முற்கூறிய ஸ்தலத்தைப்போல சாமானிய வடிவமாக ஞானமும் விசேஷவடிவமாக அஞ்ஞானமுமோ சொல்லுதல் பொருந்தாது. விசேஷபசக்தி விசிஷ்ட அஞ்ஞான அம்சத்திற்கு ஞானத்தினால் நிவிருத்தி உண்டாகிறதில்லை. ஆவரணசக்தி விசிஷ்ட அஞ்ஞானம்சத்திற்கே ஞானத்தினால் நிவிருத்தி உண்டாகின்ற தென்பதே சமாதானமாம். அங்ஙனமே இரஜ்ஜுகத்தி முதலியவற்றின் சாமானிய ஞானத்தால் இது வெனும் அம்சத்தின் ஆவரணத்திற்கேதுவாகிய அஞ்ஞானம்

சத்தின் நாச முண்டாகின்றது. சர்ப்பம் இரஜதமுதலிய விசேஷ பத்திற் கேதுவாகிய அஞ்ஞானம்சத்தின் நாச முண்டாகிற தில்லை. ஆதலால், இதுவெனும்வடிவ சாமாநியஞான முண்டாகியும் சர்ப்பமுதலிய விசேஷபத்திற்கு ஏதுவாகிய இதுவெனும் அம்சத்தின் அஞ்ஞானமும் சம்பவிக்கின்றது. இவ்வாற்றால் இதுவெனும் வடிவ சாமாநியஞான முண்டாகியும் விலாசத் தோடு கூடிய அஞ்ஞானத்தின் விஷயமாகிய இரஜஜுமுதலிய சாமாநிய அம்சம் சம்பவிக்கின்றது. ஆதலால், அதிஷ்டானத் தன்மைக்கு இதுவெனும் மம்சத்திற் சம்பவமிருத்தலின், அதிஷ்டான அதிதியஸ்தங்களுக்கு ஒரு ஞானத்திற்கு விஷயமாந் தன்மை சம்பிரதாயத்தினால் அடையப்பட்டதாயிருக்கின்றது. அதற்கும் விரோத மில்லை.

116. பஞ்சபாதிகை சம்க்ஷேபசாரீரகங்களினது மதத்தின் விலக்கணத்தன்மையும், அதில் இரகசியமும்

சம்க்ஷேபசாரீரகத்தின்படி விசேஷ அம்சத்தில் அதிஷ்டானத்தன்மை இருக்கின்றது. சாமாநிய அம்சத்தில் அதிஷ்டானத்தன்மை இல்லை. விசேஷ அம்சத்தில் ஆதாரத்தன்மையில்லை யென்னும் மதத்தில் சாமாநிய அம்சத்தில் அதிஷ்டானத்தன்மை இருக்கின்றது. இத்துணைப் பேதமாம். விசேஷ அம்சத்தில் ஆதாரத்தன்மையின் அபாவம் இம் மதத்தினும் சமான்மாம். ஏனெனின், அத்தியஸ்தத்தோடு அபிந்நமாயத் தோற்றுவது எதுவோ அது ஆதார மெனப்படுகின்றது. “இரஜஜு சர்ப்பமாம்” என்றிவ்வாறு உணர்ச்சி உண்டாகுமாயின், அத்தியஸ்தத்தோடு அபிந்நமாய் விசேஷ அம்சம் தோற்றும். முற்கூறியபடி தோற்றுகிறதில்லை. ஆதலால், விசேஷ வடிவமாக இரஜஜு ஆதாரமன்று.

இவ்வாற்றால் முதற்பக்ஷத்தில் இதுவெனும் தன்மை வடிவமாக இரஜஜுவிலும் சுத்தியிலும் பிரமாணஜந்கிய ஞானத்தின் பிரமேயத்தன்மை இருக்கின்றது. இரஜஜுத்தன்மை வடிவமாகவும், அங்ஙனமே சுத்தித்தன்மை வடிவமாகவும் பிரமேயத்தன்மையின் அபாவத்தால் அஞ்ஞானத்தன்மை யிருத்தலின் சுத்தி இரஜதங்களுக்கு அதிஷ்டானத்தன்மை யிருக்கின்றது. இரண்டாவது பக்ஷத்தில் ஆவரணசுத்தி

விரோதிப்பிரமைக்கு விஷயமார்தன்மை வடிவின்தாகிய பிரமேயத்தன்மை இதுவெனுந் தன்மை வடிவத்தார் னிருக்கின்றது. என்றாலும் விசேஷபசுத்தியுடைய அஞ்ஞானத்திற்கு விஷயமார்தன்மை அறியப்பட்டதின் கண்ணும் சம்பவிக்கிறது. ஆதலால், இது வெனுந் தன்மை வடிவின்தாகவே இரஜதமுதலியவற்றின் அதிஷ்டானத்தன்மை யிருக்கின்றது.

இவ்விடத்து இது இரகசியமாம்:—அஞ்ஞானத்தார் லாகிய ஆவரணம் சேதனத்தி லுண்டாகின்றது. சபாவமாக ஆவரிக்கப்பட்ட வடிவின்வாகிய பிறவிக்குருடனுக்குச் சமர்மான ஜடபதார்த்தங்களில் அஞ்ஞானத்திலுலாகிய ஆவரணத்தின் அங்கீகார மில்லை. அங்ஙனமே பிரமாணஜந்நியஞ்ஞானத்திற்கு விஷயமார்தன்மை வடிவின்தாகிய பிரமேயத்தன்மையும் சேதனத்தி லிருக்கின்றது. கடமுதலிய ஜடபதார்த்தங்களில் ஆவரணமிருக்குமாயின், அதன் நிவிருத்தியின்பொருட்டு பிரமேயத்தன்மையின் அங்கீகார முண்டாகிறது. சேதனத்தில் அஞ்ஞானத்திற்கு விஷயமார்தன்மை வடிவின்தாகிய அஞ்ஞானத்தன்மை யிருத்தலால் சேதனத்தின்கண்ணே ஞாதத்தன்மையும் பிரமேயத்தன்மையு மிருக்கின்றன. அங்ஙனமே சகல அத்தியாசங்களின் அதிஷ்டானமும் சேதனமாம். ஜடபதார்த்தம் தான் அத்தியஸ்தமாம்; பிறவற்றிற்கு அதிஷ்டான மாகாது.

ஆதலால், இரஜஜ் சுத்திமுதலியவற்றில் அஞ்ஞானத்தன்மையும், அங்ஙனமே ஞாதத்தன்மையும் அதிஷ்டானத்தன்மையும் எவ்வாற்றானும் சம்பவியர். என்றாலும் மூலாஞ்ஞானத்திற்கு விஷயமார்தன்மை வடிவின்தாகிய அஞ்ஞானத்தன்மையோ நிரவயவாவச்சின்ன விபுசேதனத்தி லிருக்கின்றது. ஆனால், தூலாஞ்ஞானத்திற்கு விஷயமார்தன்மை வடிவின்தாகிய அஞ்ஞானத்தன்மை அந்தந்த விஷயாவச்சின்ன சேதனத்தி லிருக்கின்றது. இவ் வர்த்தத்தை எட்டாவது பிரகாசத்திற் கூறுவோம். அங்ஙனமே பிரஹ்மஞ்ஞானத்திற்கு விஷயமார்தன்மை வடிவின்தாகிய ஞாதத்தன்மையோ நிரவயவாவச்சின்ன சேதனத்தி லிருக்கின்றது. கடாதிஞ்ஞானத்திற்கு விஷயமார்தன்மை வடிவின்தாகிய ஞாதத்தன்மை கடாதியவச்சின்ன சேதனத்தி லிருக்கின்றது. அங்ஙனமே அவித்தைக்கு அதிஷ்டானமார்தன்மை நிரவயவாவச்சின்ன சேதனத்தின்கண்ணிருக்கின்றது.

கின்றது. பூதபௌதிக பிரபஞ்சத்திற்கு அதிஷ்டானமாந் தன்மை அஞ்ஞான அவச்சின்ன சேதனத்தின்கண்ணிருக்கின்றது. பிராதிபாஸிக சர்ப்ப மிரஜதமுதலியவற்றிற்கு அதிஷ்டானமாந் தன்மை இரஜ்ஜு அவச்சின்ன சுத்தி அவச்சின்ன முதலிய சேதனங்களி லிருக்கின்றது.

இவ்வாற்றால் சேதனத்தில் அஞ்ஞாதத்தன்மை ஞாதத் தன்மை அதிஷ்டானத்தன்மை முதலியவற்றின் அவச்சேதகம் ஜடபதார்த்தமாம். ஆதலால், அவச்சேதகத்தன்மைச் சம்பந்தத் தால் ஜடபதார்த்தங்களிலும் அஞ்ஞாதத்தன்மை முதலியவற் றின் சம்பவ மிருத்தலின் இரஜ்ஜு அஞ்ஞாதமாம், ஞாதமாம், சர்ப்பத்தின் அதிஷ்டானமாம், என்றிவ்வாறும் வியவகாரம் சம்பவிக்கின்றது. இவ்வாற்றால் சர்ப்பமுதலிய பிரமத்திற்கு ஏது வாகிய இரஜ்ஜுமுதலியவற்றோடு இந்திரியங்களின் சையோகத் தால் இதுவெனும் வடிவ சாமாநிய ஞானப்பிரமை வடிவமாகிய அந்தக்கரணத்தின் விருத்தி உண்டாகின்றது. அச் சாமாநிய ஞானத்தால் க்ஷோபமுடையதாகிய அவித்தையின் சர்ப்பாதி வடிவ பரிணாமமும் சர்ப்பமுதலியவற்றின் ஞானவடிவ பரி ணாமமு முண்டாகின்றன. இரஜ்ஜுமுதலிய விஷய உபகித சேதனத்தின்கண்ணுள்ள அவித்தையினது அம்சத்தின் சர்ப்ப முதலிய விஷயாகார பரிணாம முண்டாகின்றது. இதுவெனும் வடிவ விருத்தியுபகித சேதனத்தின்கண்ணுள்ள அவித்தையி னது அம்சத்தின் ஞானாகார பரிணாம முண்டாகின்றது. இரஜ்ஜு அவச்சின்ன சேதனம் சர்ப்பத்தின் அதிஷ்டானமாம். இதுவெனும் வடிவவிருத்தி யவச்சின்ன சேதனம் சர்ப்ப ஞானத்தின் அதிஷ்டானமாம்.

117. விஷயவுபகித விருத்தியுபகித சேதனங்களின் அபேதத்தில் சங்கை சமாதானம்

இதுவெனும் வடிவப் பிரத்தியக்ஷவிருத்தி உண்டாகும் காலத்து, விஷயவுபகித சேதனத்திற்கும் விருத்தியுபகித சேதனத்திற்கும் அபேத முண்டாகின்றது. ஆதலால், முற்கூறிய படி விஷய ஞானங்களினது உபாதானத்தின் பேதத்தைக் கூறுதலும் அதிஷ்டானத்தின் பேதத்தைக் கூறுதலும் சம்ப வியா. சர்ப்பமுதலிய விஷயங்களின் அதிஷ்டானத்தினும்

ஞானத்தின் அதிஷ்டானத்தினை வேறுகக் கொள்ளுவோமாயின், சர்ப்பமுதலியவற்றின் அதிஷ்டான ஞானத்தால் சர்ப்பமுதலியவற்றின் ஞானத்தின் நிவிருத்தி உண்டாகாது. ஏனெனின், தனது அதிஷ்டானத்தின் ஞானத்தால் அத்தியஸ்தத்தின் நிவிருத்தி உண்டாகின்றது. அந்நியத்தின் அதிஷ்டான ஞானத்தால் அத்தியஸ்தத்தின் நிவிருத்தி உண்டாகுமாயின், சர்ப்பத்தின் அதிஷ்டான ஞானமாகிய இரஜ்ஜுவின் ஞானத்தால் அத்தியஸ்த சம்சாரத்தின் நிவிருத்தி உண்டாதல் வேண்டும். ஆதலால், ஒன்றன் ஞானத்தால் சர்ப்பமுதலிய விஷயம் அவற்றின் ஞான மென்பவற்றின் நிவிருத்தியின் பொருட்டு இரண்டற்கும் அதிஷ்டானம் ஒன்றென்றே கொள்ளுதல் தகுதியாம்.

இச் சங்கைக்கு இது சமாதானமாம்:—யாண்டு ஒரு வஸ்து விற்கு உபாதியினாலய பேத முளதாகின்றதோ, ஆண்டு உபாதியின் நிவிருத்தியினால் அபேத முண்டாகின்றது. அன்றியும், இரண்டு உபாதிகளும் ஒரிடத்திருக்குமாயின் ஆண்டும் உபகிதத்திற்கு அபேத முண்டாகின்றது. ஆனால், உபாதிகளின் ஏகதேசத் திருத்தற்றன்மையினால் யாண்டு உபகிதத்திற்கு அபேத முண்டாகின்றதோ, ஆண்டு ஒரு தர்மியிற்றானே அவ்வவ் வுபகிதத்தன்மைகளாகிய இரண்டு தர்மங்க ளிருக்கின்றன. எங்ஙனம்: ஒரு ஆகாசத்திற்குக் கடமட உபாதி பேதத்தால் பேத முண்டாகின்றது. ஆண்டுக் கடமடங்களின் நாசத்தால் அபேத முண்டாகின்றது. மடமாகிய இடத்தில் கடத்தை ஸ்தாபித்தலாலும் கடாகாசத்திற்கு மடாகாசத்தோடு பேத மிருப்பதில்லை. என்றாலும் கடாகாசத்தில் கட உபகிதத்தன்மையும் மட உபகிதத்தன்மையுமாகிய இரண்டு தர்மங்க ளிருக்கின்றன; தர்மி ஒன்றும், அங்ஙனமாயினும் எதுவரையில் கடமடங்க ளிரண்டு மிருக்கின்றனவோ, அதுவரையில் கடாகாசமடாகாசமென் றிரண்டு வியவகார முண்டாகின்றது.

அங்ஙனமே இரஜ்ஜுமுதலிய விஷய தேசத்தில் விருத்தி செல்லுங்காலத்தில் விருத்தி உபகித சேதனத்தோடு விஷய சேதனத்திற்கு அபேத முண்டாயினும், இரண்டு உபாதிகள் இருத்தலால் விருத்தி உபகிதத்தன்மை இரஜ்ஜு உபகிதத்தன்மை என்றிரண்டு தர்மங்க ளிருக்கின்றன. அவற்றுள் சர்ப்பமுதலிய விஷயங்களுக்கு அதிஷ்டானமாந்தன்மையை அவச்

சேதகம் செய்யும் தர்மம் இரஜ்ஜு உபகிதத்தன்மையாம். சர்ப்பமுதலியவற்றின் ஞானத்திற்கு அதிஷ்டானமார்தன்மையை அவச்சேதகஞ் செய்யும் தர்மம் விருத்தி உபகிதத்தன்மையாம். இவ்வாற்றால் சர்ப்பமுதலிய விஷயங்களுக்கு உபாதானமாகிய அஞ்ஞானம்சத்திற்குச் சேதனத்தில் அதிகரணத்தன்மையை அவச்சேதகஞ் செய்வது இரஜ்ஜு உபகிதத்தன்மையாம். பிரார்தி ஞானத்திற்கு உபாதானமாகிய அஞ்ஞானம்சத்தின் சேதனத்தில் அதிகரணத்தன்மையை அவச்சேதகஞ் செய்வது விருத்தி யுபகிதத்தன்மையாம். இவ்வாற்றால் ஓரிடத்தில் உபாதிகளிருக்க உபகிதங்களுக்கு அபேத முண்டாகியும் தர்மங்களுக்குப் பேத மிருக்கின்றது.

ஆதலால், விருத்தி உபகிதத்தன்மை அவ்சின்ன சேதனத்துள்ள அஞ்ஞானம்சத்தில் பிரார்தி ஞானத்திற்கு உபாதானமாதற்றன்மை யிருக்கின்றது. இரஜ்ஜு முதலிய விஷய உபகிதத்தன்மை அவச்சின்ன அதே சேதனத்தின்கண்ணுள்ள அஞ்ஞானம்சத்தில் பிரமத்தினது விஷயத்திற்கு உபாதானமாதற்றன்மை இருக்கின்றது. அங்ஙனமே விருத்தி உபகிதத்தன்மை அவச்சின்ன சேதனத்தில் பிரார்தி ஞானத்திற்கு அதிஷ்டானமாதற்றன்மை இருக்கின்றது. இரஜ்ஜு முதலிய விஷய உபகிதத்தன்மை அவச்சின்ன அதே சேதனத்தில் சர்ப்பமுதலிய விஷயங்களுக்கு அதிஷ்டானமாதற்றன்மை யிருக்கின்றது. இவ்வாறாக உபாதிகள் இருக்குங்காலத்திலும் ஓரிடத்து உபாதிகளிருத்தலால் உபகிதத்திற்கு அபேத முண்டாயினும், உபாதியை முன்னிட்டும் பேத வியவகாரமு முண்டாகின்றது. பின்னதேசத்தில் உபாதி இருக்குமாயின் அப்போது கேவலபேதவியவகாரமுண்டாகின்றது. உபாதி நிவிருத்தியாயின் அப்போது பேதவியவகாரமுண்டாகிறதில்லை. கேவல அபேத வியவகாரமுண்டாகின்றது. இவ்வாறு விருத்தியும் விஷயமுமாகிய இரண்டும் ஓரிடத்து இருப்பனவாயின், அப்போது சேதனத்திற்கு அபேதமுண்டாகியும் உபாதியை முன்னிட்டும் முற்கூறிய உபாதானத்திற்கும் அதிஷ்டானத்திற்கும் பேதங்கூறுதல் அசங்கதமன்று. சொருபமாக உபகிதத்திற்கு அபேத மிருக்கின்றது. ஆதலால், ஒரு அதிஷ்டானத்தின் ஞானத்தால் சர்ப்பாதி விஷயங்களுக்கும் அவற்றின் ஞானத்திற்கும் நிவிருத்தியும் சம்பவிக்கின்றது.

118. இரஜ்ஜுமுதலியவற்றின் இதுவெனும் வடிவப்பிரமையினால் சர்ப்பமுதலியவற்றின் பிரம ஞான முண்டாவதிலுள்ள இரண்டு பக்கம்

இரஜ்ஜுமுதலியவற்றின் இதுவெனும் வடிவப்பிரமையினால் சர்ப்பமுதலியவற்றின் பிரமஞானம் (மயக்கவுணர்ச்சி) உண்டாகுமிடத்து இரண்டுபக்கங்க ளுள். சிலர் இது கூறுகின்றனர்:—இது சர்ப்பம் இது இரஜதம் என்றிவ்வாறு அதிஷ்டானத்தின்கண்ணுள்ள இதுவெனுந்தன்மையையும் சர்ப்பம் இரஜதமுதலியவற்றில் அதன் சம்பந்தத்தையும் விஷயஞ் செய்வதாய்ச் சர்ப்பம் இரஜதம் முதலியவற்றைக் கோசரிக்கும் பிரம முண்டாகின்றது. அதிஷ்டானத்தின் இதுவெனுந் தன்மையினையும் இதுவெனுந் தன்மையின் சம்பந்தத்தினையும் விட்டுக் கேவல சர்ப்பம் இரஜதமுதலியவற்றைக் கோசரிக்கும் அபரோகூப்பிரம முண்டாகிறதில்லை. கேவல அத்தியஸ்த கோசரமே பிராந்தி ஆகுமாயின் சர்ப்பம் இரஜதம் என்னும் வடிவப்பிராந்தி உண்டாதல் வேண்டும். “இச் சர்ப்பத்தை அறிகின்றேன், இவ் விரஜதத்தை அறிகின்றேன்” என்னும் பிரமத்தின் அநுவிபவசாயமும் இதுவெனும் பதார்த்தத்தோடு தாதான்மியமாகப் பொருந்திய சர்ப்பம் இரஜதமுதலியவற்றைக் கோசரிக்கும் விபவசாயத்தினை விஷயஞ் செய்கின்றது. கற்பித சர்ப்பமுதலியவற்றில் இதுவெனுந் தன்மை யில்லை.

எனெனின், வர்த்தமானகால எதிரிடங்களின் சம்பந்தம் இதுவெனுந் தன்மையாகின்றது. வியாவகாரிக தேசகாலங்க ளுக்குப் பிராதிபாஸிகத்தோடு வியாவகாரியசம்பந்தம் சம்பவிக் கிறதில்லை. அதிஷ்டானத்தின் இதுவெனுந் தன்மை கற்பிதத்திற் றோற்றுதலால், வியாவகாரிகத்தின் நிர்வாகம் உளதாகக் கற்பிதத்தில் இதுவெனுந் தன்மையை அங்கீகரித்தல் பயனின் மையாம். அந்நியதாக்கியாதியோடு விரோத முளதாயின், அதிஷ்டானத்தின் இதுவெனுந் தன்மையின் அநிர்வசரீய சம்பந்தம் கற்பிதத்தில் உற்பத்தியாகின்றது. கற்பிதத்தில் இதுவெனுந் தன்மையின் அங்கீகார மில்லை. என்றாலும் சம்பந்தியை விட்டுக் கேவல சம்பந்தத்தின் ஞானம் உண்டாகிறதில்லை. ஆதலால், அதிஷ்டானத்தின் இதுவெனுந் தன்மையை விட்டுக் கேவலம் அத்தியஸ்த கோசரமான அபரோகூப்பிரம முண்டாகிறதில்லை.

இவ்வாற்றால் இதுவேனும் பதார்த்தத்திற்கு இருவகை உணர்ச்சி உண்டாகின்றது. ஒன்றோ இந்திரிய அகிஷ்டானங்களின் சையோகத்தால் இதுவேனும் வடிவப் பிரமையாகிய அந்தக் காரண விருத்திவடிவ உணர்ச்சியாம். மற்றையது விருத்தி உபகிதசேதனத்தின்கண்ணுள்ள அவித்தையின் பரிணாமமாகிய சர்ப்ப மிரஜதமுதவியவற்றைக் கோசரிக்கும் மயக்க உணர்ச்சியாம். அதுவும் அத்தியஸ்தத்தில் இதுவேனும் பதார்த்தத்தின் தாதான்மியத்தை விஷயஞ் செய்வதாய் இதுவேன்பதைக் கோசரிப்பதாகின்றது. இவ்வாற்றால் சகல அபரோகூப் பிராந்தியும் இதுவேனும் வடிவினதாய் அத்தியஸ்தவடிவமாகின்றது. சில ஆசிரியர் இங்ஙனம் மதித்திருக்கின்றனர்.

அநேக நூலாசிரியர் இவ்வாறு கூறுகின்றனர்:—அகிஷ்டான இந்திரியங்களின் சையோகத்தால் இதுவேனும் வடிவ அந்தக்காரண விருத்தியாகிய பிரமையினால் கேஷாபமுடைய அவித்தையின் கேவல அத்தியஸ்தவடிவ பரிணாம முண்டாகின்றது. அவித்தையின் இதுவேனும் வடிவ பரிணாம முண்டாகிறதில்லை. ஏனெனின், விபாவகாரிக பதார்த்த வடிவமாக அவித்தையின் பரிணாமம் சம்பவியாது. சாக்ஷாத் அவித்தையினற்றோன்றிய பிராக்ரிபாஸிக பதார்த்த வடிவமாகவே அவித்தையின் பரிணாமமாகிய பிரமஞான முண்டாகின்றது. ஆதலால், அகிஷ்டானத்தின் இதுவேனுந் தன்மையில் பிராந்திருனத்திற்கு விஷயமாந்தன்மை யில்லை. கேவலம் அத்தியஸ்தத்திற்குள் பிரமத்திற்கு விஷயமாந்தன்மை யிருக்கின்றது.

“இது சர்ப்பம், இது இரஜதம்” என்பதாகப் பிராந்தியின் ஆகார முண்டாகின்றது. அங்ஙனமே “இவ் விரஜதத்தை அறிகின்றேன்” என்று பிராந்தியின் அநுவியவசாய முண்டாகின்றது. அத்தியஸ்தமாத்திரத்தைக் கோசரிப்பது மயக்கமாகுமாயின் “சர்ப்ப மிரஜதம்” என்பதாகப் பிரமத்தின் ஆகார முண்டாதல்வேண்டும். “இரஜதத்தை அறிகின்றேன்” என்பதாகவே அநுவியவசாய முண்டாதல்வேண்டும். இவ்வாறு முன்மதத்திற்கு கூறப்பட்டிருக்கின்றது.

அதற்கு இது சமாதானமாம்:—எங்ஙனம் சர்ப்ப மிரஜதமுதவியவற்றின் அகிஷ்டானத்தின்கண்ணுள்ள இதுவேனுந் தன்மையின் விளக்கம் அத்தியஸ்தத்தில் உண்டாகின்றதோ, அந்

லது அதிஷ்டானத்தின்கண்ணுள்ள இதுவெனும் தன்மையின் அநிர்வசநீயசம்பந்தம் அத்தியஸ்த சர்ப்பமுதலியவற்றில் உற்பத்தியாகின்றதோ, அங்ஙனமே சர்ப்பமுதலிய ஞானபாசத்தின் அதிஷ்டானம் இதுவெனும் வடிவப் பிரமாவிருத்தியாம். அந்தப் பிரமாவிருத்தியில் இதுவெனும் பதார்த்தத்தை விஷயிக்குந் தன்மையுளது. அதன் உணர்ச்சி சர்ப்பமுதலிய பிரமத்தில் உண்டாகின்றது. அல்லது பிரமாவிருத்தியாகிய அதிஷ்டானத்திலுள்ள இதுவெனும் பதார்த்தத்தை விஷயிக்குந் தன்மை எதுவோ, அதன் அநிர்வசநீய சம்பந்தம் சர்ப்பமுதலிய ஞானங்களில் உற்பத்தியாகின்றது. ஆதலால், இதுவெனும் வடிவத்தன்மைச் சூனியப் பிரமஞானத்தில் இதுவெனும் வடிவத்தன்மையின் உணர்ச்சி உண்டாகின்றது. அல்லது, இதுவெனும் வடிவவிருத்தி உபகித சேதனமே சர்ப்பமுதலிய ஞானபாசத்திற்கு அதிஷ்டானமாம்.

முற்கூறிய விருத்தி உபலக்ஷிதம் அதிஷ்டானமாகுமாயின், முற்கூறிய விருத்தியினால் இரண்டு நான்கு கடிக்கைகள் நீங்கிய பின்னும் சர்ப்பமுதலிய பிராந்தி உண்டாதல்வேண்டும். ஏனெனின், உபலக்ஷணமுடையதனை உபலக்ஷித மென்பார். உபலக்ஷணத்தில் வர்த்தமானத்தன்மையின் அபேகை யில்லை. இப் பொருளை மேற்கூறுவாம். சொல்லப்படும் கிரமமாக உபாதி யில் வர்த்தமானத்தன்மையின் அபேகை உளது. இதுவெனும் வடிவவிருத்தி எதற்கு உபாதியாகின்றதோ, அது இதுவெனும் விருத்தியுபகித மெனப்படுகின்றது. ஆதலால், சர்ப்பம் இரஜதமுதலியவற்றின் பிரமஞான முண்டாயின், அக்காலத்தில் அந்தக்கரணத்தின் இதுவெனும் வடிவவிருத்தியும் இருக்கின்ற தென்பதனை அவசியம் அங்கீகரித்தல்வேண்டும். ஏனெனின், அதிஷ்டானத்தின் சத்தா (இருப்புக்) காலத்திற்கு அதிக கிரமித்த காலத்தில் அத்தியஸ்த முண்டாகிறதில்லை. ஆதலால், பிரமஞானத்தின் சமயத்தில் விருத்தி உபகித சேதனத்தின் அதிஷ்டானத்தன்மைக்கு உபயோகமுள்ளதாகிய இதுவெனும் வடிவ அந்தக்கரணத்தின் விருத்தி இருக்கின்றது; இரஜத வடிவ அவித்தியாவிருத்தியும் இருக்கின்றது. இவ்வாற்றால் இது சர்ப்பம், இது இரஜதம் என இரண்டு ஞான முள். இதுவெனும் வடிவினது பிரமாவிருத்தியாம். சர்ப்பம் இரஜதமுத

லிய வடிவினது பிரமவிருத்தியாம். அவச்சேதகத்தன்மைச் சம்பந்தத்தால் பிரமவிருத்திக்கு இதுவெனும் வடிவப்பிரமா விருத்தி அதிஷ்டானமாம். அத்தியஸ்தத்திற்கு அபேத சம்பந்த முண்டாகின்றது.

எங்ஙனம்: பிரஹ்மப் பிரபஞ்சங்களின் “இவ்வெல்லாம் பிரஹ்மம்” என்னும் உணர்ச்சிக்கு விஷயம் அபேதமாம். ஆதலால் “இது சர்ப்பம், இது இரஜதம்” என்பதாக உபயவிருத்தியின் அபேத உணர்ச்சி உண்டாகின்றது. முற்கூறியபடி விருத்தி இரண்டுளதாயின் “அதிஷ்டானம் அத்தியஸ்தமென்னுமிரண்டும் ஒரு ஞானத்திற்கு விஷயமாம்” என்னும் பழமையான வசனம் அசங்கதமாகும். என்றாலும் ஒரு ஞானத்திற்கு விஷயம் மென்பதற்கு இது பொருளன்று. ஒரு விருத்திக்கு விஷயமாம்; ஆனால், அதிஷ்டான அத்தியஸ்தங்கள் ஒரு சாக்கிக்கு விஷயமாகுமென்பது பிராசீன வசனத்திற்குப் பொருளாம். இரஜ்ஜு சுத்திமுதலியவற்றின் தேசத்திலேயே சர்ப்பம் இரஜதமுதலியன உண்டாகின்றன. இதுவெனும் வடிவவிருத்தியும் இரஜ்ஜு சுத்திமுதலிய தேசங்களிற் செல்லுகின்றது. ஆதலால், இதுவெனும் வடிவவிருத்தி யுபகித சாக்கிக்கு அதிஷ்டானமும் அத்தியஸ்தமும் விஷயமாம். இவ்வாற்றால் அதிஷ்டானமும் அத்தியஸ்தமும் ஒரு ஞானத்திற்கு விஷயம் மென்னும் பிராசீன வசனத்தில் ஞானபதத்திற்குச் சாக்கி பொருளாம்; விருத்தியன்று. ஆதலால், பிரமவிருத்திக்கு அத்தியஸ்தமாத் திரத்தைக் கோசரிக்குந் தன்மையை அங்கீகரித்தலில் அநேக ஆசிரியர்களுக்குச் சம்மதி இருக்கின்றது.

119. கவிதார்க்கிக சக்கரவர்த்தி நிருசிம்ஹ பட்டோபாத்தியாயர் மதம்

கவிதார்க்கிக சக்கரவர்த்தி நிருசிம்ஹ பட்டோபாத்தியாயரோ இங்ஙனம் கூறுகின்றார்:—பிராந்திஞானமின்றிப் பிரமைவடிவமாகிய இதுவெனும் வடிவஞானம் பிரமத்திற்கு ஏதுவன்று. ஆனால், இது பாம்பு, இது இரஜதம் என்பதாகப் பிரமவடிவ ஒரேஞான முண்டாகின்றது. ஏனெனின், பிரமத்திற்கு முன் இதுவெனும் பதார்த்த வடிவப் பிரமாஸூப சாமாநிய ஞானம் இரஜ்ஜுமுதலியவற்றிற்கு அங்கீகரிக்கின்; அவரை இது கேட்

பாம்:—அதுபவானுசாரமாக ஞானமிரண்டின் அங்கீகாரமா? அல்லது பிரமவடிவ காரியத்தின் அதுபபத்தியினால் பிரமத்திற்குப் பின்னமான சாமாநிய ஞானத்தின் அங்கீகாரமா? அதுபவத்தை அதுசரித்து ஞான மிரண்டாமெனின், அது பொருந்தாது.

ஏனெனின், முதல் மதத்திலோ இதுவெனும் பதார்த்த கோசரமாக இரண்டு விருத்தி சொல்லப்பட்டிருக்கின்றது. ஒன்றோ பிரமைவடிவ அந்தக்கரணத்தின் இதுவெனும் வடிவ விருத்தியாகச் சொல்லப்பட்டது. மற்றையது அவித்தையின் பிரமவடிவவிருத்தி இதுவெனும் பதார்த்தத்தினை விஷயஞ் செய்வதாய் இது இராஜதமென இராஜதத்தைக் கோசரிப்பதாமென் நிவ்வாறு சொல்லப்பட்டது. இம் மதத்தில் இதுவெனும் பதார்த்தத்திற்கு இருவகை உணர்ச்சி சொல்லப்பட்டது. அது எவருடைய அதுபவத்திலும் ஏறுவதில்லை. சர்ப்ப மிரஜதமுதலிய ஞானத்தைப்போல இதுவென்பதைக் கோசரிக்கும் ஞானமும் ஒரே அதுபவத்தாற் பெறப்படுவதாம்.

ஆதலால் முதல் மதம் அதுபவத்தை அதுசரித்ததன்று. இரண்டாவது மதத்தில் இதுவெனும் பதார்த்தத்திற்கு இரண்டு ஞானத்தை அங்கீகரிக்கவில்லை. ஆனால், “இது பாம்பு, இது இராஜதம்” என்றல்முதலிய இரண்டு ஞானத்தை அங்கீகரித்திருக்கின்றனர். இதுவெனும் வடிவப் பிரமையோ அங்கீகரிக்கப்பட்டிருக்கின்றது. சர்ப்பம் இராஜதமுதலியவற்றைக் கோசரிக்கும் பிரமம் அங்கீகரிக்கப்பட்டிருக்கின்றது. அதுவும் அதுபவ விருத்தமாம்.

ஏனெனின், இராஜஜ்ஞ சத்திகளின் ஞானத்தால் சர்ப்ப இராஜதங்களின் பாத முண்டாகியபின்னர், ஒருவன் “உனக்கு எப்படிப் பிரமம் உண்டாயிற்று?” என்று கேட்பானாயின், அதற்கு “இது சர்ப்பம், இது இராஜதம்” என்னும் பிரமம் எனக்குண்டாயிற்று” என்று உத்தரம் கூறுவான். இதுவெனும் வடிவப்பிரமை யுண்டாயிற்று, சர்ப்பவடிவ இராஜதவடிவப் பிரம முண்டாயிற்று என்று ஒருவனும் விடை கூறுவதில்லை. ஆதலால், இரண்டாவது மதத்தின்படியும் ஞான மிரண்டின் அங்கீகாரமும் அதுபவவிருத்தமாம். ஆதலால், இந்திரிய ஜந்நிய அந்தக்கரணத்தின் விருத்தியாகிய இதுவெனும் வடிவஞானம்

பிரமையாம். இதுவெனும் வடிவஞான ஜந்ரிய சர்ப்பம் இரஜத முதலியவற்றைக் கோசரிக்கும் இதுவெனும் பதார்த்தத்தை விஷயிப்பது, அல்லது இதுவெனும் பதார்த்தத்தை விஷயிப்பது அவித்தையின் விருத்திவடிவமாகிய ஞானபாசமாம். இவ்வாற்றால் ஞான பிரண்டின் அங்கீகாரம் அதுபவத்தை அநுசரித்ததன்று.

120. உபாத்தியாயரது மதத்தில் சாமாநியஞான (தர்மிஞான) வாதியின் சங்கையும் சமாதானமும்

சாமாநிய ஞானவாதி இங்ஙனம் கூறுகின்றார்:— இரஜ்ஜு முதலியவற்றோடு இந்திரிய சையோக முண்டாகுமாயின் சர்ப்ப முதலிய அத்தியாச முண்டாகின்றது. இந்திரிய சையோக முண்டாகாவிடின் அத்தியாச முண்டாகிறதில்லை; இத்தன்மைய அந்வயவெதிரேகங்களால் இந்திரியத்திற்கு அதிஷ்டானத்தோடுள்ள சையோகத்திற்கு அத்தியாசத்திற்குக் காரணமாந்தன்மை பெறப்பட்டதாகின்றது. அதிஷ்டான இந்திரியங்களின் சையோகத்திற்கு அதிஷ்டானத்தின் ஞானவாயிலாகவே காரணத்தன்மை சம்பவிக்கின்றது. வேறு வகையாய் அதிஷ்டான இந்திரியங்களின் சையோசத்தின் உபயோகம் அத்தியாசத்திற் சம்பவிக்கிறதில்லை. அத்தியாசத்திற்குக் காரணமாதலைக் கூறின் சம்பவியாது.

ஏனெனின், அதிஷ்டான இந்திரியங்களின் சையோகமின்றியும் அகங்காரமுதலியவற்றின் அத்தியாச முண்டாகின்றது. ஆதலால், அத்தியாசமாத்திரத்தில் அதிஷ்டானஞானத்தின் சாமாநியஞானம் ஏதுவாம். அகங்காரமுதலிய அத்தியாசத்திற்கு அதிஷ்டானம் பிரத்தியக்கு சொருபமாகிய ஆத்மாவாம். அது ஸ்வயம் பிரகாசமாம். சர்ப்பமுதலிய அத்தியாசத்தினது அதிஷ்டானத்தின் சாமாநியஞானம் இந்திரிய சையோகத்தால் உண்டாகின்றது. இவ்வாறு நிஜப்பிரகாச சூநிய அதிஷ்டானத்தின் சாமாநிய ஞானவாயிலாகவே இந்திரிய சையோகத்திற்கு அத்தியாசத்தில் உபயோகமிருக்கின்றது; நேரே உபயோகமில்லை. ஆதலால், அதிஷ்டானத்தின் சாமாநிய ஞானமே அத்தியாசத்திற்குக் காரணமாம். அத்தியாசம் காரியமாம். யான்

டுக் காரியம் தோற்றிக் காரணம் தோற்றுகிருக்கின்றதோ, ஆண்டுக் காரியம் வேறுவகையாற் சம்பவியாமையின் காரணத்தின் கற்பனை உண்டாகின்றது. பிரமஸ்தலத்தில் இதுவெனும் வடிவப்பிரமை அநுபவ சித்தமன்று. என்றாலும் பிரமவடிவ காரியத்தின் சாமாநியஞானமாகிய காரணமின்றிச் சம்பவியாமையின் சாமாநிய ஞானத்தின் கற்பனை உண்டாகின்றது.

இவ்வாறு தர்மிஞானவாதி கூறின் அது பொருந்தாது. அத்தியாசத்திற்கு ஏதுவாகிய சாமாநிய ஞானத்தினைத் தர்மி ஞான மென்பர். இப் பிரசங்கத்தில் சாமாநியஞானத்தினை அத்தியாசத்திற்குக் காரணமெனக் கொள்வோர் பூர்வபணிகள். சாமாநியஞானத்தைக் கூறாத உபாத்தியாயர் சித்தாந்தி யாவர். அவர் வார்த்தையினைக் கூறுவாம்:—சாமாநிய ஞானமின்றி ஓர் அத்தியாசமும் உண்டாகாவிடின் அத்தியாசத்திற்குக் காரண மாந்தன்மை சாமாநிய ஞானத்திற் பொருந்தும். அதிஷ்டானத்தின் சாமாநியஞானமின்றிக் கடாதிகளின் அத்தியாச முண்டாகின்றது. ஆதலால், அத்தியாசமாத்திரத்தில் அதிஷ்டானத்தின் சாமாநியஞானத்திற்குக் காரணத்தன்மையிலலை. தர்மி ஞானவாதி கடமுதலிய அத்தியாசத்திற்கு முன் சாமாநிய ஞானத்தைக் கூறுகின்றார். அவரை இது கேட்கவேண்டும்:—கடமுதலிய அத்தியாசத்திற்கு ஏது அதிஷ்டானத்தோடு நேத்திர சையோகத்தாற் றேன்றிய அந்தக்கரணத்தின் விருத்தியாகிய சாமாநியஞானமா? அல்லது, சேதன சொரூபப் பிரகாசமே சாமாநியஞானமா? முதற் பக்ஷத்தைக் கூறின் அது பொருந்தாது. ஏனெனின், கடமுதலிய அத்தியாசத்திற்கு அதிஷ்டானமாகிய அஞ்ஞானாவச்சின்ன பிரஹ்மம் உருவமின்றியதாம். ஆதலால், பிரஹ்மகோசம் அந்தக்கரணத்தின் சாக்ஷுஷ விருத்தியெனல் சம்பவியாது. இரண்டாவது பக்ஷத்தைக் கூறுமிடத்துச் சொரூபப்பிரகாசம் ஆவரிக்கப்பட்டதாம். அவ்வாவரிக்கப்பட்ட பிரகாசவடிவ சாமாநிய ஞானத்தினையும் அத்தியாசத்திற்கு ஏதுவெனக் கொள்ளின், இரஹ்முதலிய வற்றோடு இந்திரிய சையோக மில்லாமலும் சர்ப்பமுதலிய அத்தியாச முண்டாதல் வேண்டும். ஆதலால், ஆவரிக்கப்பட்ட பிரகாசவடிவ சாமாநியஞானம் அத்தியாசத்திற்கு ஏதுவன்று; இவ்வாற்றால் கடமுதலிய அத்தியாசத்திற்கு முன் சாமாநிய

ஞான மின்மையால் அத்தியாச மாத்திரத்தில் சாமாநியஞானத் திற்குக் காரணமாதற்றன்மை யின்மையால் அத்தியாசரூப காரியத்தின் அறுபபத்தியினால் சாமாநியஞானமாகிய இது வெனும் வடிவவிருத்தியின் கற்பனை உண்டாகிறதில்லை.

தர்மிஞானவாதி இது கூறுகின்றார்:—சகல அத்தியாசத்தி லும் ஆவரிக்கப்படாத பிரகாசவடிவ சாமாநியஞானத்தினை ஏதுவெனக் கூறின் கடமுதலிய அத்தியாசத்தில் வியபிசாரம் கூறுதல் பொருந்தும். அத்தியாசமாத்திரத்திலோ ஆவரிக்கப் பட்ட, அல்லது ஆவரிக்கப்படாத சாதாரணப் பிரகாசம் ஏது வாம். பிராதிபாஸிக அத்தியாசத்தில் ஆவரிக்கப்படாத பிர காசம் ஏதுவாம். எங்ஙனம்: உபாத்தியாயரது மதத்தில் சர்ப்ப முதலிய அத்தியாசத்திற் கேதுவாகிய இந்திரிய சையோகம் அங்கீகரிக்கப்பட்டிருக்கின்றது. கடமுதலிய அத்தியாசத்திற் கேதுவாகிய இந்திரிய சையோகம் அங்கீகரிக்கப்படவில்லை; சம்பவிக்கிறது மில்லை.

ஆதலால், இந்திரிய சையோகத்தின் அபாவகாலத்தைய சர்ப்பமுதலிய அத்தியாச முண்டாகிறதில்லை. கடமுதலிய அத் தியாசம் இந்திரிய சையோகமின்றியும் உண்டாகின்றது. இவ் வியவஸ்தை சம்பவிக்கின்றது. அங்ஙனமே எங்கள் மதத்திலும் பிராதிபாஸிக சர்ப்பமுதலிய அத்தியாசத்திற்கேது அநாவிரு தப் பிரகாசமாம். ஆதலால், ஆவரண பங்கத்தின்பொருட்மச் சர்ப்பமுதலிய அத்தியாசத்திற்கு முன் இதுவெனும் வடிவ சாமாநியஞானமாகிய பிரமையின் அபேகை இருக்கின்றது. கடமுதலிய அத்தியாசத்திற்கு ஏது சாதாரணப் பிரகாசமாம். ஆதலால், ஆவரிக்கப்படாத பிரகாசத்தின் சர்ப்பாவத்தால் கட முதலிய அத்தியாசத்தில் விருத்தியின் அபேகை யில்லை. ஆத லால், சாமாநிய ஞானவடிவ விருத்தியின் அபாவகாலத்தில் சர்ப்பாதி அத்தியாச முண்டாகிறதில்லை. கடமுதலிய அத்தி யாசம் விருத்தியின்றி உண்டாகின்றதென்னும் வியவஸ்தை சம்பவிக்கின்றது. தர்மிஞானவாதியின் இக் கூற்றும் அசங் கதமாம்.

ஏனெனின், பிராதிபாஸிக அத்தியாசத்திற்கு முன் இந் திரிய ஜந்திய பிரமைவடிவ ஆந்தக்கரணத்தின் விருத்தி நியம

மாக உண்டாகின்றது. இதற்கும் சங்கின் பொன்மை அத்தியாசத்திலும் கிணற்றுநீரின் கருமை அத்தியாசத்திலும் வியபிசார் முண்டு. ஏனெனின், பிரஹ்மஞான மின்றி எதற்குப் பாதமுண்டாகின்றதோ அது பிராதிபாஸிக அத்தியாச மெனப்படுகின்றது. சங்கிற்பொன்மையின் பாதமும், கிணற்றுநீர் கருமையின் பாதமும் பிரஹ்மஞானத்திற்கு முன்னரே சங்கின் வெண்மை ஞானத்தாலும் நீரின் வெண்மை ஞானத்தாலு முண்டாகின்றன. ஆதலால், இதுவும் பிராதிபாஸிக அத்தியாசமாம். இவ்விடத்தில் தர்மிஞானவாதியின் பிரக்கிரியை இதுவாம்:—

பிராதிபாஸிக அத்தியாசத்தில் ஆவரிக்கப்படாத பிரகாசத்திற்குக் காரணத்தன்மையின் நியமத்தால் சங்கினேழும் ஜலத்தினேழும் நேத்திரத்தின் சையோகத்தால் இதுவெனும் வடிவ அந்தக்காரண விருத்தியினால் வெளிப்பட்ட சங்கின் அவச்சின்ன சேதநத்திலும் ஜலாவச்சின்ன சேதநத்திலும் பொன்மை கருமைகளின் அத்தியாச முண்டாகின்றது. உபாத்தியாயரது மதத்திலோ சங்கினேழும் ஜலத்தினேழும் நேத்திரத்தின் சையோக முண்டாகப் பொன்மைநிற கருமை நிறங்களின் அத்தியாச முண்டாகின்றது. இதுவெனும் வடிவ விருத்தியின் அபேகை யில்லை.

ஆதலால், தர்மிஞானவாதியை இது கேட்கவேண்டும்:— இதுவெனும் வடிவவிருத்திக்கு விஷயம் உருவமின்றிய கேவல சங்குமுதலிய திரவியமா? அல்லது உருவவிசிஷ்ட சங்கும் உருவவிசிஷ்ட ஜலமும் இதுவெனும் வடிவவிருத்திக்கு விஷயமா? உருவத்தை விட்டுக் கேவல திரவியத்தினை விருத்தி விஷயஞ் செய்கின்றதெனக் கூறின் அது பொருந்தாது. ஏனெனின், நேத்திர ஜந்ரிய விருத்திக்கு இது சுபாவமாம். உருவத்தினை விஷயஞ் செய்கின்றது. உருவ விசிஷ்டதிரவியத்தினையும் விஷயஞ் செய்கின்றது. கேவல திரவியத்தை நேத்திரஜந்ரிய விருத்தி விஷயஞ் செய்கிறதில்லை. உருவத்தைவிட்டுக் கேவல திரவியத்தை விஷயஞ் செய்யின் கடத்தின் சகஷு இந்திரிய ஜந்ரிய ஞானமுடையவனுக்குக் கடத்தின் நீலத்தன்மைமுதலிய வற்றில் சந்தேக முண்டாதல்வேண்டும். உருவமின்றிய காற்று முதலிய திரவியங்களின் சாக்ஷுஷ்ஞானமு முண்டாதல் வேண்டும்.

ஆதலால், கேவலம் திரவியகோசர இதுவெனும் வடிவ சாக்ஷுஷ்விருத்தி சங்குமுதலியவற்றின் சாமாநியஞானரூபமாகாது. உருவவிசிஷ்ட சங்கைக் கோசரிப்பதாம். அங்ஙனமே உருவவிசிஷ்ட ஜலத்தைக் கோசரிப்பதும் விருத்தி எனின், இது கேட்கத்தக்கதாம்:—வெண்மை உருவ விசிஷ்ட சங்கிணையும் வெண்மை உருவவிசிஷ்ட ஜலத்தினையும் அவ் விருத்தி விஷயஞ் செய்கின்றதா? அல்லது அத்தியஸ்தரூப விசிஷ்டத்தை விஷயஞ் செய்கின்றதா? முதற் பக்ஷத்தைக் கூறுமிடத்து வெண்மை உருவினை விஷயஞ் செய்வதாய் இதுவெனும் வடிவ விருத்திக்குப் பிற்காலத்தில் முன் விருத்திக்கு விரோதியாகிய பொன்மைப்பிரமமும் நீலப்பிரமமும் உண்டாகா. ஆதலால், பொன்மைப்பிரமத்திற்கும் நீலப்பிரமத்திற்கும் முன் வெண்ணிற விசிஷ்டசங்கு ஜலங்களின் இதுவெனும் வடிவஞானம் சம்பவியாது. அங்ஙனமே அத்தியஸ்தரூப விசிஷ்டகோசர இது வெனும் வடிவவிருத்தியினை அங்கீகரிக்கின்; சங்கினிடத்து அத்தியஸ்தமான பொன்மைநிறமும் ஜலத்தி லத்தியஸ்தமான நீலநிறமு மிருக்கின்றன. அதன் விசிஷ்டஞானமே பிரமமாம். அதனைப் பிரமத்திற்கு ஏதுவாகுந்தன்மைபிற் கூறுதலில் ஆத்மாசிரயமுண்டாகுதலால் சம்பவியாது. அன்றியும், தர்மிஞானவாதி இதுவெனும் வடிவஞானமாகிய பிரமைவடிவமே அத்தியாசத்திற்கு ஏதுவாமென்று கொண்டிருக்கின்றனர். அத்தியஸ்தரூப விசிஷ்டத்தின் ஞானத்திற்குப் பிரமத்தன்மையிருத்தலால் பிரமைவடிவ தர்மிஞானம். அத்தியாசத்திற்கு ஏதுவாமென்னும் தர்மிஞானவாதியின் கூற்றிற்குப் பங்க முண்டாகும். இவ்வாற்றால் சங்கிற் பொன்மைப்பிரமத்திற்கும் ஜலத்தில் நீலத்தன்மைப் பிரமத்திற்கும் முன் அதிஷ்டானத்தின் சாமாநியஞானம் பொருந்துகிறதில்லை. அதிஷ்டான இந்திரியங்களின் சையோகத்தினது சம்பவ மிருக்கின்றது. ஆதலால், சாமாநியஞானத்திற்கு வியபிசாரமும் இந்திரிய சையோகத்திற்கு வியபிசார மின்மையு மிருத்தலால் அத்தியாசத்திற்கு ஏது அதிஷ்டானத்திற்கும் இந்திரியத்திற்கும் உள்ள சையோகமாம்; சாமாநிய ஞானம் ஏதுவன்று. இது உபாத்தியாயர் மதமாம்.

121. பிராசீன ஆசாரியராகிய

தர்மிஞானவாதியின் மதம்

பிராசீன ஆசாரியர் தர்மிஞானவாதியாம். தர்மிஞானத்திற்குச் சங்கின் பொன்மைமுதலிய அத்தியாசத்தில் எந்த

வியபிசாரம் சொல்லப்பட்டதோ, அதற்குச் சமாதானம் இங்ஙனம் கூறுகின்றார்:—அத்தியாசமாத் திரத்தில் சாமாநியஞானம் ஏது வன்று. ஆனால், அத்தியாச விசேஷத்தில் சாதிருசிய ஞானத்தன்மை வடிவமாகச் சாமாநியஞானத்திற்குக் காரணத் தன்மை சொல்லுதற்கு அத்தியாசங்களின் பேதத்தைக் கூறுகின்றார்:—பிராதிபாஸிக அத்தியாசம் இருவகையினதாம்.

ஒன்றோ தர்மியின் விசேஷஞானத்தால் பிரதிபந்திக்கப் பட்டதாம். மற்றையது விசேஷஞானத்தால் பிரதிபந்திக்கப் படாததாம். கரிய முதுகுடைமை முக்கோணத்தன்மைமுதலிய விசேஷ தர்மங்களின் ஞான முண்டாயின் இரஜத அத்தியாச முண்டாகிறதில்லை. ஆதலால், இரஜத அத்தியாசமோ விசேஷ ஞானத்தால் பிரதிபந்திக்கப்படுவதாம். அங்ஙனமே சர்ப்பமுதலிய அத்தியாசத்தினையும் அறிந்துகொள்க. வெண்மைவடிவ விசேஷதர்மத்தின் ஞான முண்டாகியும், சங்கில் பீதத்தன்மை (பொன்மை) அத்தியாசமும் ஜலத்தில் நீலத்தன்மை அத்தியாசமும் உண்டாகின்றன; ஆதலால், முற்கூறிய அத்தியாசம் விசேஷஞானத்தால் பிரதிபந்திக்கப்படாததாம்.

அங்ஙனமே உருவ மின்மையாகிய விசேஷ தர்மத்தின் ஞான முண்டாகியும், ஆகாயத்தில் நீலத்தன்மை அத்தியாசமும் விசேஷஞானத்தால் பிரதிபந்திக்கப்படாததாம். கற்கண்டில் கைப்பத்தியாசமும் விசேஷஞானத்தால் பிரதிபந்திக்கப்படாததாம். ஏனெனின், ஆகாயம் நீலநிறமன்று என்னும் நிச்சயமுடையவனுக்கும், அநேகமுறை கற்கண்டில் மதுரத்தன்மையின் நிச்சயமுடையவனுக்கும் ஆகாயத்தில் நீலத்தன்மை அத்தியாசமும் பித்ததோஷத்தால் கற்கண்டில் கைப்பத்தியாசமு முண்டாகின்றன. இவ்வாற்றால் இருவகையத்தியாசங்க ளிருக்கின்றன. அவற்றில் அந்திய அத்தியாசமோ அதிஷ்டான அத்தியஸ்தங்களின் சாதிருசிய ஞானமின்றியே உண்டாகின்றது. அதிஷ்டானத்திலும் அத்தியஸ்தத்திலும் விரோதி தர்மங்க ளிருக்கின்றன. ஆண்டுச் சாதிருசியத்தின் சம்பவ மில்லை. ஒன்றற்கொன்று வைதர்மியஞானம் இருக்கினும் முற்கூறிய அத்தியாச முண்டாகின்றது.

ஆதலால், பிரமவடிவ சாதிருசியஞானமும் அவ் வத்தியாசத்திற்கு ஏதுவன்று. ஆனால், விசேஷஞானத்தால் எதற்குப்

பிரதிபந்த முண்டாகின்றதோ, அப்படிப்பட்ட இராஜதம் சர்ப்ப முகலிய அத்தியாசத்தில் அதிஷ்டானத்திற்கு அத்தியஸ்தத்தோடுள்ள சாதிருசியஞானம் ஏதுவாம். விசேஷ ஞானத்தால் பிரதிபந்திக்கப்பட்ட அத்தியாசத்தினையும் சாதிருசியஞான ஜந்நியமெனக் கொள்ளாது துஷ்ட இந்திரிய சையோக ஜந்நியமாகவே கொள்ளுமிடத்து, சுத்தியில் இராஜதாத்தியாசத்தினைப் போலத் துஷ்ட நேத்திரத்தின் சையோகத்தால் கரியிலும் இராஜதாத்தியாச முண்டாதல் வேண்டும். நெருப்பினால் எரிக்கப்பட்ட கரிய கட்டையினைக் கரி என்பர். இரச்சுவில் சர்ப்பாத்தியாசத்தினைப்போலத் துஷ்ட நேத்திர சையோகத்தால் கடத்திலும் சர்ப்பாத்தியாசம் உண்டாதல்வேண்டும். இவ்வாற்றால் விசேஷ ஞானத்தால் எதற்குப் பிரதிபந்த முண்டாகின்றதோ, அப்படிப்பட்ட பிராதிபாஸிக அத்தியாசத்திலும் சாதிருசியஞானம் ஏதுவாம். சாதிருசியஞானமும் சாமாநியஞானவடிவ தர்மிஞானமேயாம். சுத்தியிலும் வெள்ளியிலும் வெண் பளபளப்புவடிவ சாதிருசிய மிருக்கின்றது. இராஜஜ்ஜுவிலும் சர்ப்பத்திலும் பூமியின் சம்பந்தம் நீட்சி என்னும் சாதிருசிய மிருக்கின்றது. புருஷனிடத்தும் தாணுவிலும் உயர்ச்சியாகிய சாதிருசிய மிருக்கின்றது. இவ்வாறு அதிஷ்டான அத்தியஸ்தங்களில் சமாந தர்மமே சாதிருசிய பதார்த்தமாம். அவற்றின் ஞானத்தினைச் சாமாநியஞான மென்றும், தர்மிஞான மென்றும் கூறுதல் சம்பவிக்கின்றது. இவ்வாற்றால் விசேஷ ஞானத்தால் பிரதிபந்திக்கப்படும் பிராதிபாஸிக அத்தியாசம் எதுவோ, அதனிடத்துச் சாதிருசிய ஞானவடிவ தர்மிஞானமே ஏதுவாம். துஷ்ட இந்திரிய சையோகத்திற்குச் சாதிருசிய ஞானவாயிலாக முற்கூறிய அத்தியாசத்தில் உபயோகமாம்.

122. தர்மிஞானவாதியின் மதத்தில்

உபாத்தியாயரது சங்கையும் சமாதானமும்

உபாத்தியாயரை அநுசரித்தவர் இவ்வாறு கூறுகின்றனர்:—பிரமாத்நிருதோஷ பிரமாணதோஷ பிரமேயதோஷங்களால் தர்மிஞானம் பிரதிபந்திக்கப்படும் அத்தியாச முண்டாகின்றது. சாதிருசியஞானத்தினை முற்கூறிய அத்தியாசத்திற்கு ஏதுவெனக் கூறின் பிரமாதாவின் தர்மம் ஞானமாகின்றது. ஆதலால், பிரமாத்நிருதோஷத்தால் அத்தியாசத்தின்

ஹேது உண்டாகின்றது. சாதிருசியத்தினை அத்தியாசத்திற்கு ஏதுவெனக் கூறின் விஷயதோஷம் உண்டாய் அத்தியாசத்திற்கு ஏதுவாகின்றது.

எங்ஙனம் பிரமாத்திரு தோஷமாகிய சாதிருசிய ஞானத்தினை அத்தியாசத்திற்கு ஏதுவெனக் கூறின் கரியில் வெள்ளி அத்தியாசத்தின் ஆபத்திக் (அடைவிற்)குப் பரிகார முண்டாகின்றதோ, அங்ஙனமே விஷயதோஷமாகிய சாதிருசியத்தினை அத்தியாச ஹேதுவெனக் கொள்ளினும் முற்கூறிய ஆபத்தியின் பரிகார முண்டாகின்றது. ஆதலால், சாதிருசியஞானமாகிய தர்மிஞானத்தினை முற்கூறிய அத்தியாசத்திற்கு ஏதுவெனக் கொள்ளுதல் பயனின்மையாம் என்றிவ்வாறு உபாத்தியாயரை அநுசரித்தவர் கூறின் அதற்குத் தர்மிஞானவாதியின் சமாதான மிதுவாம். தூரதேசத்தினின்றும் சமுத்திர ஜலத்தில் நீலக்கல்லின் பிரம முண்டாகின்றது. அதுவும் விசேஷஞானத்தால் பிரதிபந்திக்கப்பட்ட அத்தியாசமாம். ஏனெனின், ஜலத்தில் வெண்ணிறம் ஜலத்தன்மை என்பவற்றின் ஞானத்தால் நீலக்கற் பிரமத்திற்குப் பிரதிபந்த முண்டாகின்றது. ஜலத்தில் நீலக்கல்லின் சாதிருசிய மில்லை. ஆனால், சமுத்திர ஜலத்தில் நீலநிறத்தின் பிரமமுண்டாய் நீலக்கல்லின் பிரம முண்டாகின்றது. ஆண்டு நீல உருவத்தின் ஞானமே பிரமவடிவ சாதிருசிய ஞானமாம்.

ஆதலால், பிரமப் பிரமைகளின் சாதாரணமான சாதிருசிய ஞானமே முற்கூறிய அத்தியாசத்திற்கு ஏதுவாம். சொருபமாகச் சாதிருசியம் ஏதுவன்று. அன்றியும், உபாத்தியாயரை அநுசரித்தவர் இங்ஙனம் கூறுகின்றனர்:—கரிமுதலியவற்றில் வெள்ளிமுதலிய அத்தியாசத்தின் ஆபத்தியைப் பரிகரித்தற் பொருட்டிச் சாதிருசியஞானத்தின் சாமக்கிரியினை முற்கூறிய அத்தியாசத்திற்குக் காரணமாகக் கொண்டிருக்கின்றனர். அதிஷ்டான அத்தியஸ்தங்களில் சமான தர்மவடிவ சாதிருசிய மெதுவோ அதனோடு இந்நிரியத்திற்குள்ள சுவசையுத்த தாதான்மியவடிவ சம்பந்தமே சாதிருசியஞானத்தின் சாமக்கிரியாம். சமுத்திர ஜலத்தில் நீலக்கல்லின் அத்தியாசத்திற்கு ஏதுவாகிய பிரமசொருப சாதிருசியஞான மிருக்கின்றது.

அதன் சாமக்கிரி தோஷமுடைய இந்திரியத்திற்கு ஜலத்தி லுள்ள சையோகமாம்.

இவ்வாற்றால் சாதிருசிய ஞானத்தின் சாமக்கிரி எதுவோ அதுவே முற்கூறிய அத்தியாசத்திற் கேதுவாம். சாதிருசிய ஞானத்தினை அத்தியாசத்திற் கேதுவெனக் கொள்ளினும் சாதிருசிய ஞானத்தில் இந்திரிய சம்பந்தத்திற்குக் காரணத் தன்மை அவசியம் அங்கீகரிக்கப்படுகின்றது. ஆதலால், சாதி ருசிய ஞானத்தின் காரணத்திற்கே அத்தியாசத்திற் காரணத் தன்மை உசிதமாம். அவ் விரண்டற்கும் இடையில் சாதிருசிய ஞானத்தை அங்கீகரித்தல் பயனின்மையாம். சங்கின் பீதத் தன்மைமுதலிய அத்தியாசத்தில் இந்திரிய சம்பந்தத்திற்கே காரணத்தன்மை இருக்கின்றது. அந்த ஸ்தானத்தில் சாதிருசிய ஞானம் சம்பவிக்கிறதில்லை.

ஆதலால் யாண்டுச் சாதிருசிய ஞானத்தின் அபேக்ஷை இருக்கின்றதோ, ஆண்டும் சாதிருசிய ஞானத்தின் சாமக்கிரி அத்தியாசத்திற்குக் காரணமாம். சாதிருசிய ஞானத்திற்குக் காரணத்தன்மை யில்லை. சாதிருசிய ஞானத்தின் சாமக்கிரிக்கு அத்தியாசத்தின் காரணத்தன்மை அங்கீகரிக்கின், சகல அத்தி யாசத்திலும் ஒரு இந்திரிய சையோகத்திற்கே காரணத்தன்மை பெறப்படுவதாயிருத்தலின் இலாகவமாம். சாதிருசிய ஞானத் திற்குக் காரணத்தன்மை அங்கீகரிக்கின், விருப அத்தியாசத் தில் இந்திரிய சையோகத்திற்கு ஏதுத்தன்மையை அங்கீகரி த்து, சாதிருசிய அத்தியாசத்தில் சாதிருசிய ஞானத்திற்கு ஏதுத்தன்மையை அங்கீகரித்தலில் அத்தியாசத்திற்குக் காரண மிரண்டினைக் கற்பித்தலால் கௌரவமாம். ஆதலால், யாண்டுச் சாதிருசிய ஞானத்திற்கு ஏது கூறுகின்றாரோ, ஆண்டும் சாதி ருசிய ஞானத்தின் சாமக்கிரியாகிய இந்திரிய சம்பந்தமே அத்தியாசத்திற்கு ஏதுவாம்.

இவ்வாறு உபாத்தியாயமான சங்கைக்குத் தர்மிஞானவாதி இச் சமாதானம் செய்கின்றார்:—இந்திரிய சம்பந்தத்தால் ஞானத்தின் உற்பத்தியே கண்டிருக்கிறோம். ஆதலால், இரஜதமுதலிய விஷயங்களின் உற்பத்தி இந்திரிய சம்பந்தத்தால் சம்பவிக்கிற தில்லை. சாதிருசிய ஞானத்தினை அத்தியாசத்திற்கு ஏதுவெனக்

கொள்ளின் காரண மிரண்டின் கற்பனம் கௌரவ மெனப்பட்டது; அது அசங்கதமாம். ஏனெனின், தர்மிஞானவாதிக்குக் காரண மிரண்டைக் கற்பித்தலில் எப்படி இருமைச் சங்கையின் கற்பன மிருக்கின்றதோ, அப்படியே உபாத்தியாயரது மதத்தில் சாதிருசிய ஞானத்தின் சாமக்கிரியினை அத்தியாசத்தின் காரணமெனக் கற்பித்தலில் காரணத்திற்கு அதிக சரீர கற்பனமாம். சாதிருசியஞான சாமக்கிரியின் சொரூபத்தில் அடங்கியது சாதிருசியஞானமாம். ஆதலால், உபாத்தியாயரது மதத்தில் சாதிருசியஞான சாமக்கிரி அதிக சரீரமுடைய அத்தியாசத்தின் ஏதுவென்று கொள்ளப்படுகின்றது. இவ்வாற்றால் இலாகவ கௌரவங்களோ இரண்டு மதங்களிலும் சமமாம். ஞானத்தின் சாமக்கிரியினால் விஷயத்தினது உற்பத்தியின் அசம்பவவடிவ யுக்தியின் விரோதம் உபாத்தியாயரது மதத்தில் அதிக தோஷமாம். ஆதலால், சாதிருசியஞானமே முற்கூறிய அத்தியாசத்திற்கேதுவாம். சாதிருசிய ஞானத்தின் சாமக்கிரி ஏதுவன்று.

123. உபாத்தியாயர் சாதிருசியஞானம் அத்தியாசத்திற்குக் காரணமாதலைக் கண்டித்தல்

இவ்வாறு தர்மிஞானவாதிகள் சாதிருசிய ஞானத்தன்மை வடிவாகச் சாமாநியஞானத்திற்கு விசேஷஞானத்தால் பிரதிபந்திக்கப்படும் அத்தியாசத்தில் காரணத்தன்மை கூறுவாராயின், இவ்வாறு உபாத்தியாயர்மதத்திற்கு சமாதான முளது:— விருபத்திலும் அத்தியாச மிருத்தலால் சகல அத்தியாசங்களிலுமோ சாதிருசியஞானத்திற்குக் காரணத்தன்மை சம்பவியாது. ஆனால், கரிமுதலியவற்றில் வெள்ளிமுதலிய அத்தியாசத்தைப் பரிகரித்தற்பொருட்டு விசேஷஞானத்தால் பிரதிபந்திக்கப்படும் அத்தியாசத்திற்குநே சாதிருசியஞானத்திற்கு ஏதுத்தன்மை அங்கீகரித்திருக்கின்றனர். ஆண்டும் வெள்ளிமுதலிய அத்தியாசத்தில் எங்ஙனம் கரியமுதுகு முக்கோணத்தன்மைமுதலிய விசேஷ தர்மங்களின் ஞானம் அத்தியாசத்திற்குப் பிரதிபந்தகமோ, அங்ஙனமே விசேஷ தர்மஞானத்தின் சாமக்கிரியும் அத்தியாசத்திற்குப் பிரதிபந்தகமாயிருக்கலின், கரிமுதலியவற்றில் வெள்ளிமுதலிய அத்தியாசத்தின் ஆபத்தி உண்டாகுதில்லை. ஆதலால், சாதிருசியஞானத்திற்கு

அத்தியாசத்தின் ஏதுத்தன்மை அங்கீகரித்தல் பயனிலதாம். அங்ஙனமன்றோ:—எப் பதார்த்தத்தின் ஞானம் எதில் பிரதிபந்தகமாகின்றதோ, அப் பதார்த்தத்தினது ஞானத்தின் சாமக்கிரியும் அதற்குப் பிரதிபந்தகமாம் என்பது நியமம்.

எங்ஙனம்: பர்வதத்தில் வந்தியினது அநுமிதியின் பிரதிபந்தகம் வந்தியபாவத்தின் ஞானமாம். அதன் சாமக்கிரி வந்தியபாவ வியாப்பியத்தின் ஞானமாம். ஏனெனின், வியாப்பியத்தின் ஞானத்தால் வியாபகத்தின் ஞான முண்டாகின்றது. எங்ஙனம் வந்தி வியாப்பியம் தூமமோ, அதன் ஞானத்தால் வியாபக வந்தியின் ஞான முண்டாகின்றதோ, அங்ஙனமே வந்தியபாவத்தின் வியாப்பியம் ஜலமுதலியனவாம் அவற்றின் ஞானத்தால் வந்தியின் அபாவத்தினது ஞான முண்டாகின்றது. ஆதலால், வந்தியபாவத்தினது ஞானத்தின் சாமக்கிரி வந்தியபாவத்தினது வியாப்பியத்தின் ஞானமாம். வந்தியினது அநுமிதியினது பிரதிபந்தகம் வந்தியபாவத்தின் ஞானமாம். அவ் வந்தியபாவஞானத்தின் சாமக்கிரியாகிய வந்தியபாவத்தினது வியாப்பியத்தின் ஞானமும் வந்திய நுமிதியின் பிரதிபந்தகமாம்.

இவ்வாற்றால் பிரபந்திகஞானத்தின் சாமக்கிரியும் பிரதிபந்தகமாகின்றது. பிரதிபந்தகத்தின் சாமக்கிரியினைப் பிரதிபந்தகமெனின், தாகத்தின் பிரதிபந்தகமாகிய மணி எதுவோ, அதன் சாமக்கிரிக்குத் தாகத்தின் பிரதிபந்தகத்தன்மையின் வியபிசார மிருக்கின்றது. அங்ஙனமாயினும் பிரதிபந்தகஞானத்தின் சாமக்கிரிக்குப் பிரதிபந்தகத்தன்மையை அங்கீகரித்தலில் வியபிசார மில்லை. இவ்வாற்றால் அத்தியாசத்தின் பிரதிபந்தகமாகிய விசேஷஞானம் எதுவோ அதன் சாமக்கிரியும் அத்தியாசத்தின் பிரதிபந்தகமாம். சுத்தியில் வெள்ளி யத்தியாசத்தின் பிரதிபந்தகம் நீலத்தன்மை உருவ விசேஷதர்மத்தின் ஞானமாம். அதன் சாமக்கிரி நீலபாகத்தை வியாபித்த நேத்திர சையோகமாம். அதுவும் வெள்ளி அத்தியாசத்தின் பிரதிபந்தகமாம்.

ஏனெனின், நீலபாகத்தில் சுத்தியோடு நேத்திர சையோக முண்டாகச் சுத்திஞானமே உண்டாகின்றது; வெள்ளிப்பிரம முண்டாகிறதில்லை. சுத்தியின் கருமைக்கு வேறான பாகமாகிய வெண் பளபளப்புத்தன்மையுள்ள இடம் எதுவோ அதனோடு

நேத்திரத்தின் சையோக முண்டாக வெள்ளிப்பிரம முண்டாகின்றது. இவ்வாற்றால் நீல உருவமுடைய தர்மியின் ஞானம் வெள்ளி அத்தியாசத்தின் பிரதிபந்தகமாம். நீல உருவத்தின் ஆகிரயத்தோடு நேத்திரத்தின் சையோகசம்பந்தமும், அங்நன மே நீல உருவத்தோடு நேத்திரத்தின் சையுக்க தாதான்மிய சம்பந்தமும் பிரதிபந்தக ஞானத்தின் சாமக்கிரியாம். அதுவும் வெள்ளி அத்தியாசத்தின் பிரதிபந்தகமாம். கரியினோடு நேத்திரத்தின் சம்பந்த முண்டாயின் அப்போது நீல உருவ விசிஷ்டத்தினோடுதான் உண்டாகின்றது. ஆதலால், கரியினோடு நேத்திரத்தின் சையோகமும் அதன் நீல உருவத்தோடு சையுக்க தாதான்மிய சம்பந்தமும், வெள்ளிப் பிரதிபந்தகஞானத்தின் சாமக்கிரியாயிருக்க, கரியில் வெள்ளி அத்தியாசத்தின் பிராப்தியே யில்லை. அதனைப் பரிகரித்தற்பொருட்டுச் சாதிருசிய ஞானத்திற்கு அத்தியாசத்தின் ஏதுத்தன்மையை அங்கீகரித்தல் பயனின்மையாம்.

124. தர்மிஞானவாதியினால் உபாத்தியாயரது மதத்தில் தோஷமும் அதன் பரிகாரமும்

புண்டரீக (தாமரை) வடிவமாகக் கத்தரிக்கப்பட்ட படத்தில் புண்டரீகப்பிரமம் உண்டாகின்றது. விஸ்தரிக்கப்பட்ட படத்தில் புண்டரீகப்பிரமம் உண்டாகிறதில்லை. ஆதலால், சாதிருசிய ஞானம் அத்தியாசத்திற்கு ஏதுவாம் என்னும் இத்தோஷத்தை உபாத்தியாயர் மதத்தில் தர்மிஞானவாதி கூறுகின்றார். அதற்கும் அத்தியாசப் பிரதிபந்தக விசேஷஞானத்தின் சாமக்கிரியினை அத்தியாசத்தின் பிரதிபந்தகமாகக் கொள்ளுதலால் சமாதான முண்டாகின்றது. -விஸ்தார விசிஷ்ட படத்தோடுண்டாம் நேத்திரத்தின் சம்பந்தம் படத்தின் விசேஷ ஞானத்தின் சாமக்கிரியாம். யாண்டு விஸ்தரிக்கப்பட்ட படத்தோடு நேத்திரத்தின் சம்பந்த முண்டாகின்றதோ, ஆண்டுப் புண்டரீக அத்தியாச முண்டாகிறதில்லை. யாண்டுப் புண்டரீக வடிவ படத்தோடு நேத்திரத்தின் சம்பந்த முண்டாகின்றதோ, ஆண்டுப் படத்தின் விசேஷ ஞானத்தினது சாமக்கிரியின் அபாவமிருத்தலால் புண்டரீக அத்தியாச முண்டாகின்றது.

யாண்டுச் சமுத்திரஜலத்தின் சமுதாயத்தில் நீலக் கற்றலத்தின் அத்தியாச முண்டாகின்றதோ, ஆண்டு விசேஷ ஞானத்

தின் சாமக்கிரி யிருக்கின்றது. ஏனெனின், நேத்திர-சையுத்த தாதான்மிய சம்பந்தம் வெண்மைக்குண் சொரூப விசேஷஞானத் திற்கு ஏதுவாம். சாக்ஷுசஞானத்திற்கு ஏது ஜலத்தோடு ஆலோக சையோகமுமாம். அங்ஙனமே ஜலராசித்தன்மை வடிவ விசேஷத்தின் வியஞ்சகமான தாங்கமுதலியவற்றின் பிர த்தியக்ஷமு முண்டாகின்றது. இவ்வாற்றால் சமுத்திரத்தினது ஜலசமுதாயத்தின் விசேஷ ஞானத்தினது சாமக்கிரியில் மூன்று பதார்த்தங்க ளிருக்கின்றன. க. வெண்மை உருவத்தோடு நேத் திர சையுத்த தாதான்மியம், உ. ஆலோக சையோகம், ஈ. ஜல ராசித்தன்மையின் வியஞ்சகமான தாங்கமுதலியவற்றின் பிரத் தியக்ஷம் என்னும் இம்மூன்று மிருந்தும், சமுத்திரத்தின் ஜல சமுதாயத்தில் நீலக் கற்றலத்தின் பிரம முண்டாகின்றது. ஆத லால், விசேஷ தரிசனத்தின் சாமக்கிரிக்கு அத்தியாசத்தினது பிரதிபந்தகத்தன்மையின் வியபிசார மிருக்கின்றது.

அங்ஙனமாயினும் பிரதிபந்தகமின்றிய விசேஷ தரிசனத் தின் சாமக்கிரி அத்தியாசத்தின் பிரதிபந்தகமாம். பிரதிபந்த கத்தோடு கூடிய விசேஷதரிசனத்தின் சாமக்கிரி அத்தியாசத் தின் பிரதிபந்தகமன்று. யாண்டுச் சமுத்திரத்தின் ஜலசமுதா யத்தில் நீலக் கற்றலத்தின் அத்தியாச முண்டாகின்றதோ, ஆண் டுச் சமுத்திர ஜலத்தில் நீல உருவத்தின் பிரமமுண்டாய் நீலச் சிலையின் அத்தியாச முண்டாகின்றது. நீல உருவத்தின் பிரம ஞானமிருக்க, ஜலத்தில் வெண்மை உருவத்தின் ஞானம் உண் டாகிறதில்லை. ஆதலால், ஜலத்தின் விசேஷ தர்மமாகிய வெண் மை உருவம் எதுவேர் அதன் ஞானத்தைப் பிரதிபந்திப்பது நீல உருவத்தின் பிரமமாம். அங்ஙனமே தூரத்தன்மைத் தோ ஷத்தினால் ஜலராசித்தன்மையும் வியஞ்சகமான அலைமுதலி யவற்றின் பிரத்தியக்ஷமு முண்டாகிறதில்லை. ஆதலால், ஜல ராசித்தன்மை வடிவ விசேஷஞானத்தின் பிரதிபந்தகம் தூரத் தன்மைத் தோஷமாம். ஆதலால், பிரதிபந்தகத்தோடு கூடிய விசேஷ ஞானத்தின் சாமக்கிரி அத்தியாசத்திற்கு விரோதியா யிருத்தலால் சமுத்திரஜல சமுதாயத்தில் நீலக்கற்றலத்தின் அத்தியாச முண்டாகின்றது; அதன் பிரதிபந்த முண்டாகிற தில்லை. விரிவாய்ச் சொல்வதிலென்? சகல காரணங்களினின்றும் தமது காரியோற்பத்தி பிரதிபந்தக மின்றியதனாலேயே உண்

டாகின்றது. பிரதிபந்தகமிருக்க எந்தக் காரணத்தினாலும் காரிய முண்டாகிற்றில்லை. ஆதலால், பிரதிபந்தகத்தின் அபாவமும் சகல காரியங்களின் சாதாரண காரணமா யிருத்தலால் பிரதிபந்தமிருக்க நேத்திரசையோகமுதலிய சகல அசாதாரண காரணங்களின் சற்பாவத்திலும் விசேஷஞானத்தின் சாமக்கிரியில்லை ஏனெனின், சகல காரணங்களோடுங் கூடிய காரணத்தினைச் சாமக்கிரி என்பர். யாண்டு அநேக காரணமிருந்தும் ஒன்றில்லை யோ, ஆண்டுச் சாமக்கிரி உண்டாகிற்றில்லை. இவ்வாற்றால் ஜலத்தில் நீலத்தன்மைப் பிரமத்திற்கு வெண்மை யுருவத்தின் ஞானத்திலும், தூரத்தன்மைத் தோஷத்திற்கு ஜலராசித்தன்மை ஞானத்திலும் பிரதிபந்தகத்தன்மை இருக்கின்றது. அந்தப் பிரதிபந்தகமிருக்க, பிரதிபந்தக மின்மையினால் நிகழும் விசேஷஞானத்தின் சாமக்கிரியின்மையால் நீலக்கற்றலத்தின் பிரமம் சம்பவிக்கின்றது.

எண்டு இப் பொருள் அறியத்தக்கதாம்:—சமீபத்திலுள்ள புருஷனுக்குப் பிரகாசமுடைய தேசத்தில் நேத்திர சையோக முண்டாகியும் நீல உருவத்தின் பிரமம் உண்டாகின்றது. ஆதலால், ஜலத்தில் நீல உருவத்தினது பிரமத்திற்கு விசேஷ ஞானத்தினாலாவது அதன் சாமக்கிரியினாலாவது பிரதிபந்த முண்டாகிற்றில்லை. ஆதலால், விசேஷஞானத்தால் பிரதிபந்திக்கப் படாததா யிருத்தலின் ஜலத்தின் வெண்மை யுருவத்தோடு நேத்திரத்தின் சையுக்க தாதானிய சம்பந்த முண்டாகியும் ஜலத்தில் நீல உருவத்தின் பிரமம் சம்பவிக்கின்றது. தர்மி ஞானவாதியின் மதத்தில் முற்கூறிய பிரமமே சாமாநிய ஞானத்தன்மை வடிவத்தால் சமுத்திர ஜலத்தில் நீலக்கற்றல அத்தியாசத்திற்கு ஏதுவாம்; உபாத்தியாயரது மதத்தில் தோஷத்தன்மை வடிவத்தால் விசேஷஞானத்தின் பிரதிபந்தகமாம், அல்லது பிரதிபந்தத்தின் பாவியன்றிய விசேஷஞானத்தினது சாமக்கிரியின் அபாவத்தைச் சம்பாதித்தல் வாயிலாகச் சிலாதல அத்தியாசத்திற்கு ஏதுவாம். இவ்வாற்றால் உபாத்தியாயரது மதத்தில் சாமாநியஞானமாகிய தர்மிஞானத்திற்கு அத்தியாசத்திற்குக் காரணமாதற்றன்மை யில்லை. என்றாலும் கரிமுதலியவற்றில் வெள்ளி யத்தியாசத்தின் அபாவம் சம்பவிக்கின்றது. ஆதலால், அத்தியாசத்தில் தர்மிஞானத்தினது காரியத்

தன்மையின் அபாவத்தால் காரியம் சம்பவியாமையின் தர்மி ஞானமாகிய இதுவெனும் வடிவப்பிரமா விருத்தியைக் கற்பித்தல் சம்பவியாது. இவ்வாற்றால் அதுபவாதுசாரமாகவாவது காரிய அதுபபத்தியினாவது இதுவெனும் வடிவவிருத்தி அங்கீகரிக்கப்பட்டிருந்ததனை விலக்கினார்.

125. உபாத்தியாயரது மதத்தில் தர்மி ஞானவாதியின் சங்கையும் சமாதானமும்

அங்ஙனமாயினும், தர்மி ஞானவாதி இது கூறுகின்றார்:— விஷயத்தோடு இந்திரியத்தின் சம்பந்தமே அந்தக்கரணத்தின் விஷயாகார விருத்திக்கு ஏதுவாம். சுத்திமுதலிய விஷயங்க ளோடு நேத்திரத்தின் சையோக முண்டாக இதுவெனும் வடிவ விருத்தி செவ்வையாக உண்டாகாது. வேறிடத்துப் பொருந்துதல் உண்டாயின் விஷயத்தோடு இந்திரியத்தின் சையோக முண்டாகியும் அவ் விஷயத்தின் ஞான வடிவவிருத்தி உண்டாகிற தில்லை. வேறிடத்துப் பொருந்துதலின்றியதற்கு விஷயத்தோடு இந்திரிய சையோக முண்டாயின் அவ் விஷயவடிவ விருத்தி அவசிய முண்டாகின்றது. ஆகலால், வேறிடத்துப் பொருந்துதல் வடிவப் பிரதிபந்தகத்தின் இன்மையோடு கூடிய நேத்திர சையோகத்தால் இரஜஜ் சுத்திமுதலியவற்றை விஷயஞ் செய்வதாய் அந்தக்கரணத்தின் இதுவெனும் வடிவவிருத்தி உண்டாகின்றது. அவ் விருத்தி நேத்திரமுதலிய பிரமாண ஜந்நியமாயிருத்தலாலும் சுத்திமுதலியவற்றின் பாதிக்கப்படாத இதுவெனும் தன்மையைக் கோசரிப்பதாயிருத்தலாலும் பிரமை வடிவமாகின்றது. இவ்வாற்றால் காரண சற்பாவத்தால் இதுவெனும் வடிவப் பிரமையின் கற்பனம் அங்கீகரிக்கின், உபாத்தியாயரது சமாதானம் இங்ஙன மாகின்றது:—

நேத்திர சையோகமுதலியவற்றால் இதுவெனும் வடிவ விருத்தி உண்டாகின்றது. ஆனால், தோஷத்தோடு கூடிய நேத்திர ஜந்நியமாகின்றது. இது இரஜதம் என்பதாகத் தனது காலத்தில் உற்பத்தியாகிய மித்தியா ரஜதத்தினை விஷயஞ் செய்வதாய் உண்டாகின்றது. ஆகலால், அவ் விருத்தி பிரமவடிவ மாகின்றது; பிரமையாகிறதில்லை. உபாத்தியாயரது மதத்தின் நிச்சயம் இதுவாம்:—தோஷத்தோடு கூடிய இந்திரியத்தின் சம்பந்தத்தில் விஷயசேதனத்தின்கண்ணுள்ள அவிதையில் காரியத்

திற்கு எதிர்முகமாகுந் தன்மை வடிவின்தாகிய கேஷாபமுண்டாய்ச் சர்ப்பமிரஜத முதலியவடிவ அவித்தையின் பரிணாம முண்டாகின்றது. நேத்திரசையோகத்தின் பிற்கணத்தில் அவித்தையில் கேஷாப முண்டாகின்றது. அதன் பிற்கணத்தில் அவித்தையின் சர்ப்பமிரஜதமுதலிய பரிணாம முண்டாகின்றது. எந்தக்ஷணத்தில் சர்ப்பம் இரஜதமுதலிய அவித்தையின் பரிணாம முண்டாகின்றனவோ, அதேக்ஷணத்தில் அச் சர்ப்பமிரஜத முதலியவற்றினை விஷயஞ் செய்வதாகிய இது இரஜதமென்னும் அந்தக்கரணத்தின் விருத்தி வடிவ ஞான முண்டாகின்றது. எந்தத் துஷ்ட நேத்திர சையோகத்தால் அவித்தையில் கேஷாபவாயிலாக சர்ப்ப மிரஜதமுதலியவற்றின் உற்பத்தி உண்டாகின்றதோ, அதே சையோகத்தால் அந்தக்கரணத்தின் பரிணாமவடிவ விருத்தியாகிய ஞானத்தின் உற்பத்தி உண்டாகின்றது.

இந்திரிய சையோகத்திற்கு மறைப்பின்றிய பிற்கணத்தில் ஞானத்தின் உற்பத்தி அங்கீகரித்திருக்கின்றனர். நேத்திரசையோகத்தால் ஒரு கணத்தின் மறைப்பினால் சர்ப்பமிரஜத முதலியவற்றின் உற்பத்தி சொல்லப்பட்டது. ஏனெனின், நேத்திரசையோகத்திற்குப் பிற்கணத்தில் அவித்தையின் கேஷாபம் சொல்லப்பட்டது. அதன் பிற்கணத்தில் சர்ப்பமிரஜத முதலியவற்றின் உற்பத்தி சொல்லப்பட்டது. ஆதலால், அவித்தையின் கேஷாபகாலத்தில் விருத்திஞானத்தின் உற்பத்தி சம்பவிக்கின்றது. அதன் பிற்கணத்தில் ஆவனவாகிய இரஜதமுதலியவற்றிற்கு ஞானகாலத்தில் உற்பத்தி கூறுதலில் விரோதநோற்றுக்கின்றது. அங்ஙனமாயினும் விரோத மில்லை. ஏனெனின், காரியத்திற்கு எதிர்முகமாகும் அவித்தையின் அவஸ்தையினை கேஷாப மென்பர்.

எங்ஙனம் காரியத்திற் கெதிர்முகமாய் அவித்தை தனது காரியமாகிய சர்ப்பம் இரஜதமுதலியவற்றை ஆக்குகின்றதோ, அங்ஙனமே அந்தக்கரணமும் நேத்திர சையோகத்தால் ஞானவடிவ காரியத்தின் அபிமுகமாய் ஞானத்தினை ஆக்குகின்றது. ஆதலால், அவித்தைக்கும் அந்தக்கரணத்திற்கும் தமது காரியாபிமுக அவஸ்தைக்கு மறைப்பின்றியபின் ஒருக்ஷண மிருக்கின்றது. அதனின் இரண்டாவதுக்ஷணத்தில் அவித்தையின் சர்ப்பம் இரஜதமுதலிய பரிணாம முண்டாகின்றது. அதே

கூணத்தில் அந்தக்கரணத்தின் ஞானரூபபரிணாம முண்டாகின்றது. நேத்திர சையோகத்திற்கு மறைப்பின்றிய பிற்கணத்தில் எந்த ஞானத்தின் உற்பத்தியைக் கூறுகின்றனரோ அது கூணகாலம் அதிருக்காமாம். ஆதலால், காரியாபிமுக அவஸ்தையின் கூணமும் காரியத்தினது உற்பத்தியின் கூணமும் ஒரே காலமாம் என்னும் அபிப்பிராயத்தாற் கூறுகின்றனர்.

இவ்வாற்றால் இரஜ்ஜு சுத்திமுதலியவற்றோடு துஷ்ட இந்திரியத்தின் சையோகத்தால் அந்தக்கரணத்தின் பரிணாமமாகிய ஞானமும் விஷயாவச்சின்ன சேதனத்தின்கண்ணுள்ள அவித்தையின் பரிணாமமாகிய சர்ப்ப பிரஜதமுதலியனவும் ஏக காலத்தில் உண்டாகின்றன. அவற்றிற்கு விஷய விஷயித்தன்மை யுண்டு. ஆதலால், அந்தக்கரணத்தின் பரிணாமமாகிய விருத்திஞானமும் துஷ்ட இந்திரிய சையோக ஜந்தியமாம்; மித்தியா பதார்த்தகோசரமும். ஆதலால், அது பிரமமாம்; பிரமையன்று. தர்மிஞானவாதியின் மதத்தில் அவித்தையின் க்ஷோபத்திற்கு ஏது சாமாநியஞானமாம். ஆதலால், தர்மிஞானவாதியின் மதத்தில் இதுவெனும் வடிவவிருத்திக்குப் பிற்காலத்தில் க்ஷோபமுடைய அவித்தையின் பரிணாமமாகிய சர்ப்ப பிரஜதமுதலியன உண்டாகின்றன. பிற்காலத்து உண்டாகும் பதார்த்தம் பிரத்தியக்ஷ ஞானத்திற்கு விஷயமாகாது. ஆதலால், இதுவெனும் வடிவ விருத்திக்கு விஷயம் சர்ப்பம் இரஜதமுதலிய மித்தியா பதார்த்தங்களாகாது; சுத்தி இரஜ்ஜு முதலியனவாயிருத்தலின் இதுவெனும் வடிவவிருத்தி பிரமையாம். சர்ப்பபிரஜதமுதலியவற்றை விஷயஞ் செய்வது அவித்தையின் பரிணாமமாகிய பிரமவிருத்தியாம். இக் காரணத்தால் தர்மிஞானவாதியின் மதத்தில் பிரமவிருத்தி இந்திரியமன்று. நேரே இந்திரிய சம்பந்தத்தால் உண்டாவது எதுவோ அது இந்திரியக மெனப்படுகின்றது. பிரமவிருத்தியின் அதிஷ்டானமாகிய இதுவெனும் வடிவவிருத்தி யாதோ, அதன் உற்பத்தி வாபிலாகப் பரம்பரையாய் இந்திரிய சம்பந்தத்திற்குப் பிரமவிருத்தியில் உபயோகமிருக்கின்றது; நேரே இல்லை. உபாத்தியாயரது மதத்தில் சர்ப்ப பிரஜதமுதலியவற்றின் உபாதானவடிவ அவித்தையில் க்ஷோபத்திற்கு நிமித்தம் தோஷமுடைய இந்திரிய சையோகமாம்; ஆதலால், ஒரே இந்திரிய சையோகத்

தால் அவித்தையின் பரிணாமமாகிய சர்ப்ப மிரஜதமுதலியனவும், அவற்றை விஷயஞ் செய்யும் அந்தக்காணத்தின் பரிணாமமாகிய இதுவெனும் வடிவவிருத்தியும் ஏககாலத்தில் உண்டாகின்றன. இவ்வாற்றால் உபாத்தியாயரது மதத்தில் இதுவெனும் வடிவவிருத்தி பிரமரூபமாகவோ உண்டாகின்றது. சாக்ஷாத் இந்திரிய சம்பந்தத்தால் உற்பத்தியாகின்ற தாகலின் இந்திரியக மெனப்படுகின்றது. இந்திரிய சம்பந்தத்தால் எந்த இதுவெனும் வடிவவிருத்தி உண்டாகின்றதோ, அது தனது காலத்தில் உற்பத்தியாகிய சர்ப்பம். இரஜதமுதலியவற்றை விஷயஞ் செய்வதாகின்றது. ஆதலால், இது சர்ப்பம், இது இரஜதம் என்றிவ்வாறு முண்டாகின்றது. கேவலம் இதுவெனும் பதார்த்தத்தைக் கோசரிப்பதாகிறதில்லை.

126. உபாத்தியாயரது மதத்தில் சங்கையும் சமாதானமும்

உபாத்தியாயரது மதத்தில் இச் சங்கை உண்டாகின்றது:—எப்பதார்த்தத்தோடு இந்திரியத்தின் சம்பந்த முண்டாகின்றதோ, அதனைக் கோசரிப்பதாகவே விருத்தி உண்டாகின்ற தென்பது நியமம். அந்நியத்தோடு இந்திரியத்தின் சம்பந்தத்தால் அந்நிய கோசரவிருத்தி உண்டாகுமாயின், கடத்தோடு இந்திரியத்தின் சம்பந்தத்தால் படகோசரவிருத்தியும் உண்டாதல்வேண்டும். வெகுறாய்ச் சொல்லுவதி லென்ன? ஒரு பதார்த்தத்தோடு இந்திரியத்தின் சம்பந்த முண்டாயின் சகல பதார்த்த கோசரவிருத்தியின் ஆபத்தியால் சகல புருஷர்களும் அநாயாசமாகச் சர்வஞ்ஞர்களாதல் வேண்டும். ஆதலால், அந்நிய பதார்த்தத்தோடு இந்திரியத்தின் சம்பந்தத்தால் அந்நியகோசரவிருத்தி சம்பவியாது. ஆனால், எதனோடு இந்திரியத்தின் சம்பந்த முண்டாகின்றதோ, அதனைக் கோசரிக்கும் விருத்தியே உண்டாகின்றது. உபாத்தியாயரது மதத்தில் இரஜஜ் சுத்திமுதலியவற்றோடு நேத்திர சையோகத்தால் உற்பத்தியாகிய விருத்தி சர்ப்ப ரஜதாதி கோசரமென்று கொள்ளப்பட்டிருக்கின்றது. அது சம்பவியாது.

இச் சங்கைக்கு இது சமாதானமாம்:—சுவசம்பந்தத்தோடும் தனது தாதான்மிய முடையதனோடும் இந்திரிய சம்பந்தத்தால் சுவகோசர விருத்தி உண்டாகின்றது. விருத்தியின் விஷயம்

சுவபதத்தின் அர்த்தமாம். எந்தப் பதார்த்தத்தினை விஷயஞ் செய்யும் விருத்தி உண்டாகின்றதோ, அந்தப் பதார்த்தத்தோடு இந்திரியத்தின் சம்பந்தம், அல்லது அப் பதார்த்தத்தின் தாதான்மிய முடையதனோடு இந்திரியத்தின் சம்பந்த முண்டாதல் வேண்டும். பிரமவிருத்தியின் விஷயம் சர்ப்ப மிரஜதமுதலியனவாம். ஆண்டு விருத்தியின் விஷயத்தினோடு நேத்திரத்தின் சம்பந்த முண்டாகவில்லை. ஆனால், சர்ப்ப மிரஜதமுதலியவற்றின் தாதான்மியமுடைய இரஜ்ஜு சுத்திமுதலியவற்றோடு நேத்திரத்தின் சம்பந்த முண்டாயிருக்கின்றது. ஏனெனின், அத்தியஸ்தத்திற்கு அதிஷ்டானத்தோடு தாதான்மிய சம்பந்த முண்டாகின்றது. சர்ப்ப மிரஜதமுதலியவற்றின் அதிஷ்டானத்தன்மையை அவச்சேதகஞ் செய்வனவாயிருத்தலின் இரஜ்ஜு சுத்தி முதலியனவும் சர்ப்பமிரஜதமுதலியவற்றின் அதிஷ்டான மெனப்படுகின்றன. ஆதலால், சர்ப்ப மிரஜதமுதலியவற்றின் தாதான்மியமுடைய இரஜ்ஜு சுத்தி முதலியவற்றின் சம்பந்தத்தால் உற்பத்தியாகிய விருத்திக்குச் சர்ப்ப மிரஜதமுதலியனவும் விஷயங்களெனல் பொருந்தும். கடத்தில் படத்தின் தாதான்மிய மில்லை. ஆதலால், கட இந்திரியங்களின் சம்பந்தத்தால் உற்பத்தியாகிய விருத்தி படகோசா மாகாது.

இவ்வாற்றால் ஒரு பதார்த்தத்தின் சம்பந்தத்தால் உற்பத்தியாகிய விருத்தி சகல பதார்த்தங்களையும் கோசரிப்பதாகாது. பிரஹ்மத்திற்குப் பின்னமான் எப்பதார்த்தத்திலும் எல்லாவற்றின் தாதான்மியமு மில்லை. பிரஹ்மத்தில் சகலபதார்த்தங்களின் தாதான்மியமு மிருக்கின்றது. ஆனால், பிரஹ்மம் அசங்கமாம். அதனோடு இந்திரியத்திற்குச் சம்பந்தம் சம்பவியாது. ஆதலால், ஒரு பதார்த்தத்தோடு இந்திரியத்தின் சம்பந்தத்தால் விருத்தி உண்டாகவே சர்வஞ்ஞத்தன்மையின் ஆபத்தி இல்லை. தர்மிஞானவாதியின் மதத்தில் சர்ப்பம் இரஜதமுதலிய ரூபமும், அவற்றின் ஞானமுமாகிய இரண்டும் அவித்தையின் பரிணாமமாம். உபாத்தியாயரது மதத்தில் சர்ப்பம் இரஜதம் முதலியனவோ அவித்தையின் பரிணாமமாம். அவற்றின் ஞானம் முற்கூறியபடி அந்தக்காணத்தின் பரிணாமமாம். அவ்வந்தக்காணத்தின் பரிணாமம் இந்திரிய சம்பந்தத்தால் உண்டாகின்றது; ஆதலால் இந்திரியக மென்பர்.

இவ்வாற்றால் சர்ப்ப மிரஜதமுதலியவற்றோடு நேத்திர சையோகத்தின் அபாவ முண்டாகியும்; இராஜஜ் சுத்திமுதலியவற்றோடு துஷ்டநேத்திர சையோகத்தாற் றேன்றிய சாக்ஷ-ஷப் பிரமவிருத்திக்கு விஷயம் சர்ப்ப மிரஜத முதலியனவா மென்பது உபாத்தியாயரது மதம். “சக்ஷ-வினல் சர்ப்பத்தைப் பார்க்கின்றேன், சக்ஷ-வினல் இராஜதத்தைக் காண்கின்றேன்” என்னும் அநுவியவசாயத்தினாலும் சர்ப்ப மிரஜதமுதலியவற் றைக் கோசரிக்கும் பிரம்வடிவ சாக்ஷ-ஷ விருத்தியே சித்த மாகின்றது. இராஜஜ் சுத்தி முதலியவற்றைக் கோசரிக்கும் இதுவெனும் வடிவப் பிரமவிருத்தியில் அபிவிபக்தமான (வெளிப்பட்ட) சாக்ஷி கோசரத்தன்மை சர்ப்பராஜதாதிகளுக் குத் தர்மிஞானவாதிகள் அங்கீகரித்திருக்கின்றனர். அவர்கள் மதத்தில் முற்கூறிய அநுவியவசாயத்தின் விரோத மிருக்கின் றது.

127. தர்மிஞானவாதி அத்தியாசத்தில் பரம்பரையாக நேத்திரத்தின் உபயோக முளதெனலும், உபாத்தியாயர் சங்கின் பீதத்தன்மை அத்தியாசத்தில் நேத்திரத்தின் சாக்ஷாத் உபயோகமுளதெனலும்

தர்மிஞானவாதி இங்ஙனங் கூறுகின்றார்:—சர்ப்ப மிரஜத முதலியவற்றின் பிரகாசமோ சாக்ஷிவடிவமாம். ஆனால், அபி விபக்த சாக்ஷியினாலேயே அவற்றின் பிரகாச முண்டாகின்றது. ஆதலால், சாக்ஷியின் அபிவிபஞ்சகமாகிய இதுவெனும் வடிவ விருத்தி நேத்திர ஜநநியமா யிருத்தலால் பரம்பரையாகச் சர்ப்ப மிரஜதமுதலியவற்றின் சாக்ஷிவடிவப் பிரகாசத்திலும் நேத்திரத்தின் உபயோக மிருக்கின்றது. ஆதலால், சர்ப்ப மிர ஜதமுதலியவற்றின் ஞானத்தில் சாக்ஷ-ஷத்தன்மை வியவ கார முண்டாகின்றது. ஆதலால், தர்மிஞானவாதியின் மதத் தில் சர்ப்ப மிரஜதமுதலியவற்றைச் சாக்ஷிபாலியத்தன்மை அங்கீகரிக்கினும், முற்கூறிய அநுவியவசாயத்திற்கு விரோத மில்லை. இங்ஙனம் கூறுதலும் அசங்கதமாம்.

ஏனெனின், முற்கூறிய ஸ்தலத்திலோ பரம்பரையாக நேத் திரத்தின் உபயோக மிருத்தலால் சாக்ஷ-ஷத்தன்மை வியவ காரத்தின் நிர்வாகம் சொல்லப்பட்டது. அங்ஙனமாயினும் சங்

கில் பீதப்பிரம முண்டாகின்றது. ஆண்டுப் பரம்பரையாகவும், நேத்திரத்தின் உபயோகம் சம்பவிக்கிறதில்லை. ஏனெனின், உருவமின்றிய கேவல சங்கிலோ நேத்திரத்திற்கு யோக்கியபதையில்லை. ஆதலால், உருவ விசிஷ்டத்திற் கூறுமிடத்துச் சங்கின் வெண்மை உருவம் கிரகிக்கப்படுமாயின் பீதத்தன்மையின் அத்தியாசம் உண்டாகாது. இக் காரணத்தால் அத்தியஸ்த பீத உருவ விசிஷ்டத்தில் நேத்திரத்தின் யோக்கியபதை அங்கீகரிக்க வேண்டியதாகும். அது தர்மிஞானவாதியின் மதத்திற் சம்பவியாது. ஏனெனின், அத்தியஸ்த பதார்த்தத்தில் ஐந்திரியகத்துவம் இல்லையென்பது தர்மிஞானவாதியின் மதம். இவ்வாறு உருவமின்றிய கேவல சங்குஞானத்திலேனும் உருவ விசிஷ்ட சங்குஞானத்திலேனும் நேத்திரத்தின் உபயோகம் சம்பவிக்கிறதில்லை. உபாத்தியாயரது மதத்தில் சங்கினோடு நேத்திரத்தின் சம்பந்தமே பீதவடிவ அத்தியாசத்திற்கு ஏதுவாம். அந்த நேத்திரத்தின் சம்பந்தம் உருவமின்றிய கேவல சங்கினிலேனும் வெண்மை உருவ விசிஷ்டத்தினாலேனும் சம்பவிக்கின்றது.

128. தர்மிஞானவாதி கூறும் சங்குப் பொன்மையின் அத்தியாச அபாவமும், உபாத்தியாயர் கூறும் அதன் அநுவாதமும், தோஷமும்

இத்தலத்திலும் தர்மிஞானவாதி இங்ஙனம் கூறுகின்றார்:— யாண்டுச் சங்கில் பீத உருவத்தின் அத்தியாச முண்டாகின்றதோ, ஆண்டுச் சர்ப்ப மிரஜத முதலியவற்றினைப்போல, பொன்மையின் அத்தியாசமும் சொருபமாக உண்டாகிறதில்லை. ஆனால், எப்படி ஸ்படிகத்தில் செம்பரத்தம் புஷ்பத்தின்கண்ணுள்ள செம்மையின் சம்சர்க்கத்தின் அத்தியாச மிருக்கின்றதோ, அங்ஙனமே நேத்திரத்தின்கண்ணுள்ள பீதசம்பந்தியாகிய பொன்மையினது சம்பந்தத்தின் அத்தியாசம் சங்கி லிருக்கின்றது. பீதமாகிய பித்தத்தின் ஞானமின்றி அதன் சம்பந்தத்தின் அத்தியாசம் சம்பவியாது. ஆதலால், பீதமாகிய பித்தத்தின் ஞானத்தில் நேத்திரத்தின் உபயோகமிருத்தலால் சங்குபீதத்தின் அத்தியாசத்திலும் பரம்பரையாக நேத்திரத்தின் உபயோகமிருக்கின்றது. ஆதலால், பீதமாகிய சங்கினைக் கண்ணுற் காண்கின்றேன் என்னும் அதுவியவசாயம் சம்பவிக்கின்றது. சங்கில்

பீதஉருவத்தின் சம்பந்தம் அநிர்வசநீயமாக உற்பத்தியாகின்றது. ஆதலால், அந்நியதாக்கியாதிவாதத்தின் ஆபத்தியு மில்லை.

இவ்வாறு தர்மிஞானவாதி கூறுவாராயின் அவர் வார்த்தையில் இது கேட்கவேண்டியதாம்:—சங்கினிடத்துப் பீத உருவத்தின் சம்சர்க்காதியாசத்திற்கு ஏது பித்தத்தினது பீதத்தன்மையின் ஞானமாம். அது நேத்திரதேசத்திலுள்ள பித்தத்தினது பீதத்தன்மையின் பிரத்தியக்ஷஞான முண்டாகின்றதா? அல்லது சங்குதேசத்தில் பீதத்திரவியம் அடையப்பட்டதாய் அதனது பீதத்தன்மையின் பிரத்தியக்ஷஞான முண்டாகின்றதா? முதற் பக்ஷத்தைக் கூறின் நேத்திரஸ்தானத்திலுள்ள பீதத்திரவியத்தோடு நேத்திரத்திலுள்ள அஞ்சனத்தினோடு நேத்திரசையோகம் பொருந்தாததுபோல, நேத்திரத்தின் சையோகம் சம்பவியாமைமையால் அதன் சாக்ஷஷப் பிரத்தியக்ஷமோ உண்டாகாது. ஆதலால், நேத்திரத்தின்கண்ணுள்ள பீதமாகிய பித்தத்தினைக் கோசரிப்பது பரோக்ஷவிருத்தியாகும். அந்தப் பரோக்ஷவிருத்தியின்கண்ணுள்ள சாக்ஷியினால் சங்கின் பீதத்தன்மையினது அபரோக்ஷப்பிரகாசம் உண்டாகாது, எவ்வாற்றாலும் நேத்திரத்தின்கண்ணுள்ள பித்தத்தினது பீதத்தன்மையைக் கோசரிக்கும் சாக்ஷஷவிருத்தியை அங்கீகரிக்கினும், அவ் விருத்தியின்கண் அபிவிசயத்த சாக்ஷியோடு நயனதேசத்திலுள்ள பித்தத்தினது பீதத்தன்மைமாதிரத்தின் சம்பந்தமிருக்கின்றது. சங்கினோடும் சங்கினிடத்துப் பீதத்தன்மையின் சம்பந்தத்தினோடும் சாக்ஷிக்குச் சம்பந்தமில்லை. ஆதலால், சங்கிற்கும் சங்கினிடத்துப் பொன்மையின் சம்பந்தத்திற்கும் சாக்ஷியினோடு சம்பந்தமின்மையிருத்தலின் பிரகாசமுண்டாகலாகாது.

தாற்பரிய மிதுவாம்:—ஜபாகுசம் (செவ்வரத்தம்பூ) சம்பந்தமுள்ளதாகிய இரகத்தன்மையின் அநிர்வசநீய சம்பந்தத்தின் உற்பத்தி ஸ்படிகத்தில் உண்டாகுங்கால், அவ்விடத்திலோ இரகத்தன்மை, ஸ்படிகத்தன்மை, அங்ஙனமே இரகத்தன்மையின் சம்பந்த மென்னு மூன்று பதார்த்தங்களும் முன்னிடத்தில் இருத்தலால் ஒருவிருத்தியில் அபிவிசயத்தமான சாக்ஷிக்கு விஷயமாகின்றன. பீதசங்கின் அத்தியாசத்தில் பீதத்துவம் (பொன்மை) நேத்திரதேசத்தி விருக்கின்றது. பொன்மை

யின் சம்பந்தத்தோடுகூடிய சங்கு முன் இடத்தி விருக்கின்றது. ஆதலால், ஒரு விருத்தியில் அபிவித்யக்த சாஷியினால் முன்றி னது பிரகாசம் சம்பவியாது. ஆதலால், நயனதேசத்திலுள்ள பித்தத்தினது பொன்மையின் ஞானத்தில் நேத்திரத்தின் உப யோக மிருக்கின்றதென்னும் முதற்பக்ஷம் சம்பவியாது. ஆத லால், சங்குதேசத்தில் அடையப்பட்ட பித்தத் திரவியத்தி னது பீதத்தன்மையின் அபரோகஷ்ஞானம் நேத்திரத்தினால் உண்டாகின்றது. அதன்பின் சங்கிற் பீதத்தன்மையின் அநிர் வசநீய சம்பந்தத்தின் உற்பத்தி உண்டாகின்றது.

எங்ஙனம்: குசம்பாவில் சம்பந்தமுள்ளதாகிய படத்தில் குசம்பாத் திரவியத்தினது உருவத்தின் உணர்ச்சி உண்டா கின்றது. ஆண்டு ஒரு விருத்தியில் அபிவித்யக்த சாஷியினால் குசம்பாத்திரவியமும், இரக்க நிறமும், அங்ஙனமே அதன் சம்பந்தியான படமுமாகிய இவற்றின் பிரகாச முண்டாகின்றது. ஸ்படிகத்தில் செம்மைப்பிரம முண்டாகின்றது. ஆண்டும் ஒரு விருத்தியில் அபிவித்யக்தமான சாஷியினாலேயே எல்லாவற் றின் பிரகாசமு முண்டாகின்றது. அங்ஙனமே சங்குப்பொன் மைப் பிரமத்திலும் நயனதேசத்தினின்றும் வெளிப்பட்ட பொ ண்மைப்பித்தமும் சங்குதேசத்திற்சென் றடைகின்றது. அதன் அநிர்வசநீய சம்பந்தத்தின் உற்பத்தி சங்கினிடத்து உண்டா கின்றதென்னும் இரண்டாவது பக்ஷத்தை அங்கீகரிக்கின் முற் கூறிய தோஷ மில்லை. ஏனெனின், மஞ்சள்நிறப்பித்தமும் சங்க மும் ஓரிடத்திருப்பனவா யிருத்தலின் மஞ்சள்நிறப் பித்தத் தைக் கோசரிக்கும் சாஷுஷவிருத்தியில் அபிவித்யக்தமான சாஷியினால் சங்கு, சங்கினிடத்துள்ள பொன்மையின் ஸம்ஸர்க் கம் என்பற்றின் பிரகாசத்தை அங்கீகரித்தலில் ஓர் பாதகமு மில்லை.

இவ்வாற்றால் சங்குதேசத்திற் சென்ற பீதமாகிய பித்தம் யாதோ, அதன் பீதத்தன்மையின் அநிர்வசநீய சம்சர்க்கத்தின் உற்சத்தி சங்கினிடத்து உண்டாகின்றது. சங்குதேசத்திலுள்ள பித்தத்தின் பிரத்தியக்ஷம் நேத்திரஜந்நிய மாகின்றது. அங் னன்மே சங்கினிடத்துச் சம்சர்க்காத்தியாச முண்டாகின்றது. ஆதலால், பரம்பரையாகச் சங்குப் பொன்மை அத்தியாசத்தி லும் நேத்திரத்தின் உபயோக மிருத்தலால் சாஷுஷத்தன்

மைப் பிரதீதி சம்பவிக்கின்றதென்னும் தர்மிஞானவாதியின் வார்த்தையும் சம்பவியாது. ஏனெனின், சங்குதேசத்தில் பீத உருவமுடைய பித்தத்தின் செல்லுதல் உண்டாமாயின், பீதத் தன்மையின் உணர்ச்சி சங்கினிடத்துச் சகல திருஷ்டாக்களுக்கும் உண்டாதல் வேண்டும்.

129. முற்கூறிய தோஷத்திற்குத் தர்மிஞானவாதி யினுற் சொல்லப்படும் (இருமுறை) சமாதானமும், உபாத்தியாயரால் சொல்லப்படும் (இருமுறை) தோஷமும்

தர்மிஞானவாதி இங்ஙனம் கூறுகின்றார்:—தோஷமுடைய நேத்திரத்தால் பித்தம் வெளிப்படுதலை எந்தப் புருஷன் காண்கின்றானோ, அவனுக்கே சங்கிற் பூசப்பட்ட பித்தத்தினது பொன்மையின் உணர்ச்சி உண்டாகின்றது. எவனுடைய நேத்திரத்திற் பித்ததோஷ மில்லையோ, அவனுக்கு நேத்திரத்தினின்றும் வெளிப்படும் பித்தம் காணப்படுகிறதில்லை. ஆதலால், பித்தத்தினது பொன்மையின் உணர்ச்சி சங்கினிடத் துண்டாகிறதில்லை. எங்ஙனம் பூமியில் எழும்புதலைச் செய்கின்ற பட்சியினது ஆதி எழும்புதற் கிரியையினைக் கண்டு இடைத்தொழிலையும் காண்கின்றவனுக்கேமிக வயர்ந்தவிடத்தில் பக்ஷியின் உணர்ச்சி உண்டாகின்றதோ, கீழ்இடத்தில் எழும்புதலைச் செய்வதனைக் காணாதவனுக்கு மிக வயர்ந்தவிடத்துள்ள பக்ஷியின் உணர்ச்சி உண்டாகாதோ. அங்ஙனமே எவனது நேத்திரத்தினின்றும் பீதமாகிய பித்தம் வெளிப்படுகின்றதோ, அவனுக்குமர்த்திரம் வெளிப்படுதலின் உணர்ச்சி இருத்தலால் சங்குதேசத்தில் அதன் உணர்ச்சி உண்டாகின்றது; அந்நியனுக் கில்லையென்னும் இத்திருஷ்டாந்தத்தினால் அந்நிய புருஷனுக்குப் பொன்மை ஞானத்தினது ஆபத்தியின் பரிகாரம் கூறின் அது பொருந்தாது. ஏனெனின், எவனுக்கு உயர்ந்த இடத்திலிருக்கும் பக்ஷி காணப்படுகின்றதோ, அவன் அந்நியபுருஷனுக்கு என்னுடைய நேத்திரத்திற்குச் சமீபமாக உன்னேத்திரத்தை வைத்துப்பார் என்று உபதேசஞ் செய்கிறான்; அல்லது விரலைச் சுட்டினாலும் அந்நிய புருஷனுக்கும் உயரிடத்திலுள்ள பக்ஷியின் உணர்ச்சி உண்டாகின்றது. சங்கிற்பற்றியுள்ள பித்தத்தினது பீதத்தன்மையின் உணர்ச்சி எவ்விதத்தினாலும் அந்நியனுக்கு உண்டாகாமையின்

திருஷ்டாரந்தம் விஷமமாம். ஆதலால், சங்குதேசத்தில் பித்தத்தின் செல்லுகை சம்பவியாது.

தர்மிஞானவாதி இவ்வாறு கூறுகின்றான்:—தோஷமுடைய நேத்திரத்தால் வெளிப்பட்ட பீத பித்தத்தின் பொன்மையின் அபரோகூதம் தோஷமுடைய நேத்திரத்தினாலேயே உண்டாகின்றது. ஆதலால், அந்நிய புருஷர்களுக்குச் சங்கிற் பொன்மையின் அத்தியாசம் உண்டாகிறதில்லை. இவ்வாற்றால் சங்குதேசத்திலுள்ள பித்தத்தினது பொன்மையின் அபரோகூத அநுபவம் நேத்திரேந்திரியத்தினால் உண்டாகின்றது; நேத்திரத்தினால் அநுபவிக்கப்பட்ட பொன்மையின் அநிர்வசநீய சம்பந்தம் சங்கினிடத்து உற்பத்தியாகின்றது. அதனைச் சாஷி பிரகாசிக்கின்றது. சங்கினிடத்துப் பொன்மைச் சம்பந்தத்தின் உணர்ச்சியில் பரம்பரையாக நேத்திரத்தின் உபயோக மிருத்தலால், சாஷ்ய-ஷத்தன்மை வியவகாரமும் சம்பவிக்கின்றது.

இவ்வாறு தர்மிஞானவாதியின் சமாதானமும் அநுபூயமரன் ஆரோபத்திலேயே சம்பவிக்கின்றது. ஸமரிக்கப்படும் ஆரோபத்திற் சம்பவியாது. வேறிடத்து அநுபவிக்கப்பட்டதின் வேறிடத் துணர்ச்சியினை அநுபூயமரன் (அவ்யலிக்கப்பட்ட) ஆரோப மென்பர், எங்ஙனம்: சுங்காகிய இடத்தின்கண்ணுள்ள நேத்திரத்தின் பித்தத்தில் அநுபவிக்கப்பட்ட பொன்மையின் சம்பந்தம் எதுவோ, அதன் உணர்ச்சி சங்கினிடத்து உண்டாகின்றது. இது அநுபவிக்கப்பட்டதின் ஆரோபமாம். இவ்வாற்றால் சந்நிதிப்பட்ட பதார்த்தத்தினது தர்மத்தின் உணர்ச்சி அந்நியத்திலுண்டாகின்றது. ஆண்டு முழுவதும் அநுபூயமரன் ஆரோபமாம். பிரத்தியக்ஷ அநுபவத்தினது விஷயத்தின் ஆரோப முண்டாயின் அது அநுபவிக்கப்பட்ட ஆரோப மெனப்படுகின்றது. சந்நிதிப்பட்ட உபாதியின்கண்ணேயே பிரத்தியக்ஷ அநுபவத்தின் விஷயத்தன்மை உண்டாகின்றது. ஜலத்தில் நீலத்தன்மையின் அத்தியாச முண்டாகின்றது. அது ஸ்மர்யமாண (ஸ்மரிக்கப்படும்) ஆரோபமாம். ஸ்மிருதியின் விஷயத்தினை ஸ்மரிக்கப்படுவதென்பர். ஜலத்திற்கு ஆதாரமான பூமி நீலமாயிருக்கின், அல்லது நீலமண்ணால் கலக்கப்பட்ட ஜலமாயிருக்கின், ஆண்டு ஜலத்தின் நீலத்தன்மை அத்தியாசம் அநுபவிக்கப்பட்ட ஆரோபமாகச் சம்பவிக்கின்றது. ஆனால், வெண்பூமியிலுள்ள

நிர்மல ஜலத்திலும் ஆகாயத்திலும் நீலத்தன்மையின் ஸ்மிரிக்கப் படு மாறோப விருக்கின்றது. அந்த ஸ்தானத்தில் நீலஉருவ சம் சர்க்கமுடையதாகிய அதிஷ்டானத்தைக் கோசரிக்கும் சாக்ஷுஷ விருத்தியின் அங்கீகாரம் இன்மையால் பரம்பரையாகவும் நேத் திரத்தின் உபயோகம் சம்பவிக்கிறதில்லை. ஆதலால், முற்கூறிய அத்தியாசத்தில் சாக்ஷுஷத்தன்மை உணர்ச்சி தர்மிஞானவாதியின் மதத்திற்கு சம்பவியாது. ஏனெனின், அத்தியஸ்த பதார்த்தத்தினைத் தர்மிஞானவாதியின் மதத்தில் சாக்ஷிபரஸியடுமனக் கொண்டிருக்கின்றனர். உபாத்தியாயரது மதத்தில் அத்தியஸ்த பதார்த்தத்தின் ஐந்திரியக விருத்தி உண்டாகின்றது. ஆதலால், முற்கூறிய அத்தியாசத்திலும் சாக்ஷுஷத்தன்மையின் உணர்ச்சி சம்பவிக்கின்றது. ஸ்தனத்தின் மதுரமான பாலில் யாண்டுக் கைப்பிரசத்தின் பிரம முண்டாகின்றதோ, அந்த ஸ்தானத்தில் மதுரமான பால் அதிஷ்டானமாம். திரவியக்கிரகணத்தில் இராஸனேந்திரியத்திற்கு யோக்கியதை இல்லாமையால் மதுரமான பாலின் உணர்ச்சியிலோ இராஸனேந்திரியத்தின் உபயோகம் சம்பவிக்கிறதில்லை. தர்மிஞானவாதத்தில் அத்தியஸ்த கோசர ஐந்திரியக விருத்தி உண்டாகிறதில்லை. ஆதலால், மதுரமாகிய பாலில் கைப்புப் பிரமத்திற்கு இராஸனத்தன்மை (ராஸனேந்திரியத்தால் அறியுந்தன்மை) சொல்லலாகாது. உபாத்தியாயரது மதத்திலோ கைப்பைக் கோசரிக்கும் இராஸன (ராஸனேந்திரிய) விருத்தி உண்டாகின்றது. ஆதலால், கைப்புப் பிரமத்தில் இராஸனத்தன்மை வியவகாரம் சம்பவிக்கின்றது.

130. மதுரமாகிய பாலில் கைப்பிரசாத்தியாசத்தின் இராஸனையால் கோசரிக்கும் தன்மை பூர்வகமான உபாத்தியாயரது மதத்தின் நிச்சயம்

ஆனால், இவ்வளவு பேதமுண்டு:—சர்ப்பமிரஜதமுதவிய அத்தியாசத்தில் அதிஷ்டானத்தோடு நேத்திரத்தின் சம்பந்தத்தால் அதிஷ்டான கோசர சாக்ஷுஷவிருத்தி உண்டாகின்றது. அவ் விருத்தியின் சமகாலத்தில் உண்டாகிய சர்ப்பமிரஜதமுதவியனவும் அதற்கே விஷயமாம். மதுரமாகிய பாலில் அந்தக் கைப்பிரசத்தின் அத்தியாச முண்டாயின் ஆண்டுப் பால் வடிவ இராசனவிருத்தி சம்பவிக்கிறதில்லை. ஆனால், சரீரத்தில் வியா

மாகின்றதென்று ஸையாயிகர் கூறுவதும் விருத்தமரீம். ஏனெனின், எந்தப் புருஷனுக்குச் சந்தனத்தின் சரக்ஷாத்கார முண்டாகின்றதோ, அவனை “யாது காரணப்பட்டது?” என்று கேட்கின், அப்போது அவன், “சுகந்தமுடைய சந்தனம் காரணப்பட்டது” என்று இவ்வாறு கூறுவன்.

மீண்டும், இச் சந்தனத்தில் சுகந்த மிருக்கின்றதென்னும் ஞானம் உனக்கெவ்வாறு ண்டாயிற்றென்று பிரித்துக் கேட்போமாயின், அப்போது திருஷ்டா இது கூறுகின்றான்:—சுவேத (வெண்மைச்) சந்தனமாயிருத்தலால் சுகந்தம் இதில் அவசியமாயிருக்கும். இரக்த சந்தனத்தில் சுகந்த மிராது. இத்தன்மைய சுவேதத்தில் கந்த மிருக்குமென்று இவ்வாறு சுகந்தஞானத்தில் அதுமான ஜந்நியத்தன்மையைக் குறிப்பிக்கும் வாக்கியத்தைக் கூறுகின்றான். நேத்திரத்தால் சுகந்தத்தின் சரக்ஷாத்காரம் எனக்குண்டாயிருக்கின்றதென்று விடை கூறுகிறதில்லை.

ஆதலால், சுகந்தத்தின் ஞானம் நேத்திர ஜந்நியப் பிரத்தியக்ஷரூப மன்று. ஆனால், சுகந்தாமிசத்தில் அந்த ஞானம் அது மிதியாம்; சந்தன ஆமிசத்தில் பிரத்தியக்ஷமாம். “சுகந்தமுடையது சந்தனம்” என்னும் வாக்கியப் பிரயோகமுடைய சந்தன திருஷ்டாவைப் பார்த்து, “இச் சந்தனத்தில் அற்பகந்த மிருக்கின்றதா? அல்லது அதிக கந்த மிருக்கின்றதா?” என்று கேட்போமாயின், அப்போது அவன், “நேத்திரத்தினால் சுவேத சந்தனம் தோற்றுக்கின்றதாகலின், கந்த சாமாநியத்தின் அதுமிதி உண்டாகின்றது. கந்தம் பிரத்தியக்ஷமாயின், கந்தத்தின் உயர்வு தாழ்வுகளின் ஞானம் உண்டாகும். ஆதலால், கந்தத்தின் உயர்வு தாழ்வுகளோ மூக்கினால் மோந்தால் அப்போது அறியப்படும். நேத்திரத்தினாலோ சுவேத சந்தனத்தின் ஞானம் உண்டாகின்றது. அதனால் கந்தசாமாநியத்தின் ஞான முண்டாகின்றது” என்று விடை கூறுதலாலும் சுகந்தத்தினது ஞானத்தின் அதுமிதி உண்டாகின்றது; பிரத்தியக்ஷ முண்டாகிறதில்லை.

எவ் விர்திரியத்தினால் ரூப, ரச, கந்த, சப்தங்களின் ஞான முண்டாகின்றதோ, அவ் விர்திரியத்தினால் உருவமுதலியவற்றினது உயர்வு தாழ்வுகளின் ஞானம் உண்டாகும். நேத்திரேந்திரியத்தால் கந்தத்தின் ஞான முண்டாகுமாயின், கந்தத்தின் உயர்வு தாழ்வுகளின் ஞானம் உண்டாதல்வேண்டும். ஆதலால்,

இராசனவிருத்தி அவசியம் அங்கீகரிக்கவேண்டியதாம். அங்
கனமே சர்ப்பமிரஜதமுதலிய அத்தியாசத்திலும் அத்தியஸ்த
கோசர ஐந்திரியகவிருத்தியே உண்டாகின்றது. அதற்குப் பின்ன
மான அத்தியஸ்தகோசர அவித்தையின் பரிணாமமாகிய அநிர்
வசநீய விருத்தியினைக் கற்பித்தல் பயனின்மையாம். இம் மதத்
தில் அவித்தையின் பரிணாமம் கேவலம் விஷயாகாரமே யாகின்
றது.

அவ் வநிர்வசநீய விஷயத்தின் ஞானரூபவிருத்தி அந்தக்கா
ணத்தினதாகின்றது. துஷ்ட (தோஷமுடைய) இந்திரியத்தின்
சையோகத்தால் அவ்விருத்தி உண்டாகின்றது. ஆதலாற், பிரம
வடிவ மாகின்றது. அதிஷ்டானத்தோடு துஷ்ட இந்திரியத்தின்
சம்பந்தமே அவித்தையில் க்ஷோபவாயிலாக அத்தியாசத்திற்கு
ஏதுவாம். அதிஷ்டானத்தின் சாமாநியஞானம் அத்தியாசத்தி
ற்கு ஏதுவன்று.

131. ஆசாரியரது வாக்கியத்திற்கும் உபாத்தி
யாயரது மதம் விரோதப்படுதலும், தர்மி
ஞானவாதியின் மதத்திற் கூறிய
தோஷத்திற்குச் சமாதானமும்

இது கவிதார்க்கிக சக்கரவர்த்தி நிருசிம்ஹ பட்டோபாத்தியாய
ரது மதமாம். அது சகல பிராசீன ஆசாரியர்களது வார்த்தைக்கும்
விருத்தமாம். அங்ஙனமன்றோ:—அதிஷ்டானத்தின் சாமாநிய
ஞானம், தோஷம், பூர்வாநுபவஜந்நிய சம்ஸ்காரம் என்பவற்
ரால் அத்தியாச முண்டாகின்ற தென்பது பிராசீன மதம். உபா
த்தியாயரது மதத்தில் அதிஷ்டானத்தோடு இந்திரியத்தின் சை
யோகம் அத்தியாசத்திற்கு ஏதுவெனக் கொள்ளப்பட்டிருக்கின்
றது. அதிஷ்டானத்தின், சாமாநிய ஞானத்தினைக் கொள்ள
வில்லை. ஆதலால், பிராசீன வசனத்திற்கு விருத்தமாம். அர்த்
தாத்தியாச ஞானத்தியாச பேதத்தால் இருவகை அத்தியாசங்க
ளுள. இது சகல அத்தவைதிகளாலும் கொள்ளப்பட்டிருக்கின்
றது.

உபாத்தியாயரது மதத்தில் ஞானத்தியாசம் அப்பிரசித்த
மாம். ஏனெனின், அநிர்வசநீய சர்ப்பம் இரஜதமுதலியவற்
றைக் கோசரிக்கும் அவித்தையின் பரிணாமத்தினை ஞானத்தியாச

மென்பார். உபாத்தியாயரது மதத்தில் இந்திரியகப் பிரமவிருத்தியினை அங்கீகரித்து அதன் லோபமிருக்கின்றது. இவ்வாற்றால் பிராசனை வசனத்தோடு விருத்தமாம். அங்ஙனமே சொல்லப்படும் கிரமத்தால் யுக்தி விருத்தமுமாம்:—அதிஷ்டான இந்திரியங்களின் சம்பந்தத்தினைச் சகல அத்தியாசங்களினும் காரணமாகக் கொள்ளின் அகங்காரமுகலிய அத்தியாசத்தின் அநுபபத்தி உண்டாகும். ஏனெனின், அகங்காரமுகலியவற்றிற் கதிஷ்டானம் பிரஹ்மம் அல்லது சாக்ஷிசேதனமாம். அது உருவமின்றியதாம். அதனோடு ஞானத்திற் கேதுவாகிய இந்திரிய சம்பந்தத்தின் சம்பவ மில்லை. பிராதிபாஸிக அத்தியாசத்திலேயே இந்திரிய சம்பந்தத்திற்குக்காரணத்தன்மை அங்கீகரிக்கினும் அகங்காரமுகலியவற்றின் அத்தியாசமும் பிராதிபாஸிகமாம். இம்மதத்தில் இந்திரியசம்பந்தத்தின் அபாவத்தால் அகங்காரமுகலிய அத்தியாசத்தின் அநுபபத்தியே உண்டாகும். அகங்காரமுகலிய அத்தியாசம் வியாவகாரிகமாயிருத்தலின் பிராதிபாஸிகத்தினும் விலக்ஷணமாம். இம்மதத்திலும் சொப்பனத்தியாசத்தின் அநுபபத்தி உண்டாகும். ஏனெனின், சர்வமதத்திலும் சொப்பனத்தியாசம் பிரதிபாஸிகமாம். அதன் அதிஷ்டானம் சாக்ஷிசேதனமாம். அதனோடு இந்திரிய சம்பந்தம் சம்பவியாமையால் பிராதிபாஸிக அத்தியாசத்தினும் அதிஷ்டானத்தோடு இந்திரிய சம்பந்தத்திற்குக் காரணத்தன்மை சம்பவியாது. இவ்வாற்றால் உபாத்தியாயரது மதம் நலமுடையதன்று.

தர்மிஞானவாதத்தில் உபாத்தியாயர் தோஷம் கூறியிருக்கின்றனர்:—அதிஷ்டான ஞானத்தில் இந்திரிய சம்பந்தத்தின் உபயோகம் அங்கீகரிக்கின் சங்கற் பீதத்தன்மை அத்தியாசம் உண்டாகுங்கால், ஆண்டு உருவமின்றிக் கேவலம் சங்கின் சாக்ஷிஷம் அங்கீகரிக்கின், உருவமின்றிய வாயுவின் பிரத்தியக்ஷ முண்டாதல் வேண்டும். சுக்கில உருவ விசிஷ்ட சங்கின் சாக்ஷிஷம் அங்கீகரிக்கின், பொன்மை உருவஞானத்திற்கு விரோதியாகிய வெண்மை உருவஞானமிருக்கப் பொன்மை உருவத்தின் அத்தியாசம் உண்டாகாது. இக் கூற்றும் உபாத்தியாயரது அவிவேகத்தாலாம். ஏனெனின், உருவமுடைய திரவியத்தின் சாக்ஷிஷப் பிரத்தியக்ஷ முண்டாகின்ற தேன்பது நியமம். சில விடத்துத் தோஷபலத்தால் உருவபாகத்தைவிட்டுக் கேவலம் ஆசிரயத்தின் சாக்ஷிஷம் உண்டாகின்றது. தோஷமின்றிய

நேத்திரத்தால் உருவ விசிஷ்டத்தின் சாக்ஷுஷம் உண்டாகின்றது. ஆனால், உருவமின்றியதின் சாக்ஷுஷம் உண்டாகிறதில்லை. ஆதலால், உருவமின்றிய வாயுவின் சாக்ஷுஷஞானத்தின் ஆபத்தியில்லை. உருவமுடைய சங்கின் உருவபாகத்தினை விட்டுத் துஷ்ட நேத்திரத்தினால் சாக்ஷுஷம் உண்டாகின்றது; அல்லது வெண்மை உருவ விசிஷ்ட சங்கின் சாக்ஷுஷம் உண்டாகின்றது. அங்ஙனமாயினும் வெண்மை உருவத்தில் வெண்மைத்தன்மை ஞானத்தின் பிரதிபந்தகம் நயனத்திற் றேஷமாம். இதனால், பீத உருவத்தின் அத்தியாசமும் சம்பவிக்கின்றது. ஏனெனின், சுக்கிலத்தன்மை விசிஷ்ட சுக்கில உருவத்தின் ஞானமே பீத உருவத்தின் ஞானத்திற்கு விரோதியாம். கேவலம் சுக்கில உருவ வியத்தியின் ஞானம் பிறிதோர் உருவஞானத்திற்கு விரோதியன்று. இவ்வார்த்தை பிரதிபந்தியப் பிரதிபந்தகத் தன்மையை நிர்ணயிக்கும் நூல்களிற் பிரசித்தமாம். இவ்வாற்றால் சங்கினிடத்துப் பீதத்தன்மையின் அத்தியாசத்திற்கு ஹேதுவாகச் சங்கு வடிவ அதிஷ்டானத்தின் இதுவெனும் வடிவ சாக்ஷுஷ ஞானம் சம்பவிக்கின்றது. அது கேவலம் சங்கைக் கோசரிப்பதாகின்றது. அல்லது தோஷபலத்தால் சுக்கிலத்தன்மையை விட்டுச் சுக்கில உருவ விசிஷ்டசங்கைக் கோசரிப்பதாகின்றது. பரம்பரையாகப் பீதத்தன்மை ஞானத்தில் நேத்திரத்தின் உபயோகமிருத்தலால் பீதத்தன்மை அத்தியாசத்தில் சாக்ஷுஷத்தன்மை உணர்ச்சியின் நிர்வாகமும் தர்மிஞானவாதத்தில் உண்டாகின்றது. மதுரமாகிய பாலில் கைப்பிரச அத்தியாச முண்டாகுங்கால், ஆண்டுத் தர்மிஞானவாதத்திலும் இராசனவிருத்தி அவசியமாமெனல் கூறப்பட்டது.

ஏனெனின், கைப்பிரசத்தின் அதிஷ்டானமாகிய மதுரமான பால் எதுவேர், அதன் சாமானிய ஞானமாகிய விருத்தி இராசனமாகாது. ஆனால், துவாசவிருத்தியே அதிஷ்டான கோசரமாம். அந்தத் துவக்கிந்திரிய விருத்தியில் அபிவிபக்த சாக்ஷியினால் கைப்பிரசத்தின் பிரகாசம் அங்கீகரிக்கின், கைப்பிரசத்தின் உணர்ச்சியில் இராசனத்துவ வியவகாரம் சம்பவியாது. ஆதலால், தர்மிஞானவாதிக்குக் கைப்பிரசத்தில் பிரமவடிவ உணர்ச்சியும் இராசன ஜந்நியமாகவே அங்கீகரிக்கவேண்டியதாயிருக்கின்றது. அங்ஙனமே இராஜதமுதவிய பிரமஞானமும் இந்திரிய ஜந்நியமாம். இவ்வாற்றால் உபாத்தியாயரது வச

னம் மதுரமாகிய பாலிற் கு அதிஷ்டானத்தன்மையை அங்கீகரிக்கின் பொருத்தமுடையதாம். அந்த மதுரரசமுடைய பால்வடிவத்திசுவியம் அதிஷ்டானமன்று. ஆனால், கைப்பிரச அத்தியாசத்தின் அதிஷ்டானம் பாலின் மதுரரசமாம். அதன் ஞானத்தில் ரசனத்தின் உபயோகமிருத்தலால் கைப்பிரசத்தின் உணர்ச்சியில் இராசனத்தன்மையின் உணர்ச்சியும் வியவகாரமும் சம்பவிக்கின்றன. மதுரரசத்தின் ஞானமுண்டாயின் அதற்கு விரோதியாகிய கைப்பிரசத்தின் அத்தியாசம் சம்பவியாது. அங்ஙனமாயினும் மதுரத்தன்மைத் தர்மவிசிஷ்ட மதுரரசத்தின் ஞானமே கைப்பிரச ஞானத்திற்கு விரோதியாம். மதுரத்தன்மைத் தர்மத்தினை விட்டுக் கேவல மதுரரசவிபக்தியின் சாமாநிய ஞானம் கைப்பிரசாத்தியாசத்தின் விரோதியன்று.

எங்ஙனம்: சுத்தித்தன்மைவடிவத்தால் சுத்தியின் ஞானம் இரஜதாத்தியாசத்திற்கு விரோதியாமெனினும், சுத்தியின் சாமாநியஞானம் அத்தியாசத்திற்கு விரோதியன்று; மாறுதலாகிய சுத்தியின் சாமாநியஞானம் இரஜதாத்தியாசத்திற்கு எதுவாரம். அங்ஙனமே மதுரரசத்தின் சாமாநியஞானமும் கைப்பிரசாத்தியாசத்திற்கு எதுவாம். இவ்வாற்றால் தர்மிஞானவாதத்திலும் கைப்பிரசத்திற்கு அதிஷ்டானமாகிய மதுரரசம் யாதோ, அதன் சாமாநியஞானம் இராசனத்தால் உண்டாய்க் கைப்பிரசத்தின் அத்தியாசம் உண்டாகுதலால், பரம்பரையாக ரசனேந்திரியத்திற்குக் கைப்பிரசாத்தியாசத்தில் உபயோகமிருக்கின்றது. ஆதலால், கைப்பிரசத்தின் உணர்ச்சியில் இராசனத்தன்மை வியவகாரம் சம்பவிக்கின்றது.

132. கைப்பிரசாத்தியாசத்தில் சிலரது வேறு வார்த்தையும் கண்டனமும்.

அன்றியும் மதுரமாகிய பாலினையே கைப்பிரசத்தின் அதிஷ்டானமாகக் கொள்ளினும் கைப்பிரசாத்தியாசத்தில் ரசனையின் அபேகை யில்லை. ஆனால், பாலைக் கோசரிக்கும் துவக்கந்திரிய விருத்தி உண்டாகின்றது. அத் துவக்கந்திரியவிருத்தி கைப்பிரச வடிவமன்றாயினும், துவக்கந்திரிய விருத்தியில் அபிவிருத்தசாக்ஷி மறைப்பின்றியதாம். அதன் சம்பந்தத்தால் கைப்பிரசத்தின் பிரகாச முண்டாகின்றது. கைப்பிரசத்தின் உணர்ச்சியில் இராசனத்தின் வியாபாரம் தோற்றுகிறதில்லை. ஆதலால்,

கைப்பிரசாத்தியாசத்தில் ராசனத்தன்மை வியவகாரம் அப்பிரமாணிகமாம். இப் பகஷத்தில் கைப்பிரசாத்தியாசம் கேவல அர்த்தாத்தியாசமாம். கைப்பிரச வடிவ அவித்தையின் விருத்தி நிஷ்பலத்தன்மையினால் அங்கீகரிக்கப்படவில்லை. இவ்வாறு சில நூலாசிரியர் மதுரமாகிய பாவினைக் கைப்பிரசாத்தியாசத்திற்கு அதிஷ்டானமாகக் கொண்டு மதுரமாகிய பாலைக் கோசரிக்கும் துவக்கிந்திரிய விருத்தியில் அபிவிபக்தசாக்ஷியினால் கைப்பிரசத்தின் பிரகாசம் அங்கீகரிக்கின்றனர். கைப்பிரசத்தைக் கோசரிக்கும் விருத்தியின் அபாவத்தையும் அங்கீகரித்திருக்கின்றனர்.

இவ்வெழுத்து அசங்கதமாம்:—ஏனெனின், தனது வடிவ விருத்தியில் அபிவிபக்த சேதனத்தினால் விஷயத்தின் பிரகாச முண்டாகின்றது. அந்நியவடிவ விருத்தியில் அபிவிபக்த சேதனத்தினால் தனது சம்பந்தமுள்ள விஷயத்தின் பிரகாசம் அங்கீகரிக்கின், உருவமுடைய கடாகாரவிருத்தியில் அபிவிபக்த சேதனத்தால் கடத்தின்கண்ணுள்ள பரிமாணம் சங்கைமுதலியவற்றின் உணர்ச்சி உண்டாதல் வேண்டும். “உருவமுடையது கடம்” என்னும் ஞானம் உண்டாகியும், கடத்தின் தூலத்தன்மை முதலியவற்றின் பிரகாச முண்டாகிற்றில்லை. மதுரமாகிய பால்வடிவ துவக்கிந்திரிய விருத்தியில் அபிவிபக்த சேதனத்தினால் கைப்பிரசத்தின் பிரகாசம் சம்பவிக்கிறதில்லை. ஆனால், தோஷத்திற்கு அற்புத மகிமை அங்கீகரிக்கப்பட்டிருக்கின்றது. ஆதலால், தோஷத்தினால் துஷ்டமாகிய இந்திரியஜந்நியவிருத்தியில் அபிவிபக்தமான சாக்ஷியினால் விருத்தியின் கோசரயின்றியதற்கும் சிலவிடத்துச் சேதன சம்பந்தியின் பிரகாசம் அங்கீகரிக்கின், ஒருவாறு முற்கூறிய எழுத்தும் சம்பவிக்கும். உருவமுடைய கடாகாரவிருத்தி தோஷ ஜந்நியமன்று. ஆதலால், அவ் விருத்திக்கு அகோசரமான பரிமாணிகளின் பிரகாசம் அவ் விருத்தியில் அபிவிபக்த சேதனத்தினால் உண்டாகிற்றில்லை.

133. முக்கிய சித்தாந்தத்தைக் கூறுதல்.

முக்கிய சித்தாந்தமோ இதுவாம்:—சொப்பனாவஸ்தையில் சகல பதார்த்தங்களும் சாக்ஷிபாஸியமாம். அவற்றில் சாக்ஷிஷத்தன்மை இராசனத்தன்மைமுதலிய உணர்ச்சி உண்டாகின்றது. அவ்வாறு சர்ப்பமிரஜதமுதலிய அநிர்வசனீய பதார்த

தம் சாக்ஷிபாஸியமாம். அவற்றில் சாக்ஷுஷத்தன்மை முதலிய உணர்ச்சி பிரமமாம். கேவல சர்ப்பபிரஜத முதலியவை மாத்ரம் சாக்ஷிபாஸியமன்று; சகல அநாத்ம பதார்த்தங்களும் சாக்ஷிபாஸியமாம். சொப்பனத்தினைப்போலக் கடமுதலிய பிரமேயத்தினாலும் நேத்திரமுதலிய பிரமாணத்தினாலும் நேத்திராதிகளுக்குக் கடமுதலியவற்றோடு சம்பந்தம் ஏககாலத்தில் உற்பத்தியாகின்றது. ஆதலால், அவற்றிற்கு ஒன்றற்கொன்று பிரமாணப் பிரமேயத்தன்மை சம்பவியாது; தோற்றுகின்றது; ஆதலால், அநிர்வசநீயமாமென்பது சித்தாந்தம். விபாவசாரிகப் பிரபஞ்சத்தின் மித்தியாத் தன்மைச் சித்திக்கு உபயோகியான சாக்ஷிபாஸியத்தன்மையைச் சாதிக்கும் மித்தியா சர்ப்பம் இரஜதமுதலியன திருஷ்டாந்தமாம். அவற்றிற்கு ஐந்திரியகத்தன்மை அங்கரிககின், சித்தாந்தத்திற்குச் சாதகமான திருஷ்டாந்தம் பிரதிசூலமாகின்றது. ஆதலால், உபாத்தியாயரது மதம் சித்தாந்த விரோதியாம்.

அத்தியஸ்த பதார்த்தத்திற்கு ஐந்திரியகத்தன்மை அங்கரிகரிக்காவிடின், ஆகாயத்தில் நீலத்தன்மை அத்தியாசத்தின் அநுபபத்தி இருக்கின்றது. தர்மிஞானவாதத்தில் இத் தோஷம் நிராகரிக்கத் தக்கதாம். ஏனெனின், ஆகாயம் உருவமின்றியதாம். ஆதலால், ஆகாயத்தின் சாமாநிய ஞானம் நேத்திரத்தினால் சம்பவிக்கிறதில்லை. சாமாநிய ஞானம் சம்பவங்கின் நீலத்தன்மை அத்தியாசம் உண்டாகும். உபாத்தியாயரது மதத்திலோ ஆகாயத்தோடு நேத்திரத்தின் சையோக முண்டாகவே, ஆகாய அவச்சின்ன சேதனத்தின்கண்ணுள்ள அவித்தையில் க்ஷோபவாயிலாக நீல உருவத்தின் உற்பத்தியும் நீல உருவ விசிஷ்ட ஆகாயத்தைக் கோசரிக்கும் நேத்திர சையோக ஜந்திய அந்தக்கரணத்தின் சாக்ஷுஷவிருத்தியும் ஏககாலத்தில் உண்டாகின்றன. இதனால், ஆகாயத்தில் நீலத்தன்மை அத்தியாசத்தின் சம்பவமாம்.

134. தர்மிஞானவாதத்தில் ஆகாயத்தில் நீலத்தன்மை யத்தியாசத்தின் அசம்பவமும் அதன பரிகாரமும்

அங்கனமாயினும் தர்மிஞானவாதத்திலும் இவ் வத்தியாசத்தின் அநுபபத்தி இல்லை. ஏனெனின், ஆகாயம் உருவமின்

றியதாயினும் பிரகாசத் திரவியம் ரூபமுடையதாம். ஆதலால், பிரகாசத்தினோடு துஷ்டநேத்திரத்தின் சையோக முண்டாகியும், பிரகாசத்தைக் கோசரிக்கும் பிரகாச வியாபியான ஆகாச வடிவ பிரமையாகிய சாமாநியஞானம் உண்டாகின்றது. அதன் பின் ஆகாய அவச்சின்ன சேதனத்தின்கண்ணுள்ள அவித்தையிலே ஷேஷாவாயிலாக நீல உருவ வடிவ அவித்தையின் பரிணாம முண்டாகின்றது. அங்ஙனமே இதுவெனும் வடிவ விருத்தி அவச்சின்ன சேதனத்தின்கண்ணுள்ள அவித்தையின் நீல உருவத்தைக் கோசரிக்கும் ஞானவடிவ பரிணாம முண்டாகின்றது. ஆகாயத்தைக் கோசரிக்கும்-பிரமாவிருத்தியும் நீல உருவத்தைக் கோசரிக்கும் அவித்தியாவிருத்தியும் ஏகதேசத்திருத்தலால் உபயவிருத்தி உபகிதசாணி ஏகமாம். ஆதலால், அதிஷ்டான அத்தியஸ்தன்களின் பிரகாசம் ஒரு சாணியினால் உண்டாகின்றது. விசேஷவடிவமாக அதிஷ்டானத்தின் ஞான முண்டாகியும் அத்தியாசம் சம்பவியாது. ஆகாயவடிவப் பிரமாவிருத்திக்குப்பின் அத்தியாசம் சொல்லப்பட்டது. ஆண்டு ஆகாயத்தன்மைவடிவமாக ஆகாயத்தின்ஞானம் அத்தியாசத்திற்கு ஏதுவெனக் கூறுதலால் விசேஷ வடிவத்தின் ஞானம் அத்தியாசத்திற்கு ஏதுவெனத் தோற்றுகின்றது. அது அசங்கதமாம். அங்ஙனமாயினும் ஆகாயத்தன்மைவடிவ ஆகாயத்தின்ஞானமும் சாமாநிய ஞானமாம்; விசேஷ ஞானமன்று. உருவ மின்றியது ஆகாயம் என்பதாக உருவ மின்றியதன்மை விசிஷ்ட ஆகாயத்தின் ஞானமே விசேஷ ஞானமாம். ஏனெனின், அத்தியாசகாலத்திற் றேற்றாக அம்சத்தினை விசேஷஅம்ச மென்பர். அதனையே அதிஷ்டான மென்றுங் கூறுவர். அத்தியாசகாலத்தில் தோற்றும் அம்சத்தினைச் சாமாநிய அம்ச மென்பர். அதனையே ஆதார மென்றுங் கூறுவர். ஆகாயம் நீலம் என்பதாகப் பிராந்திகாலத்தில் ஆகாயத்தன்மை வடிவமாக ஆகாயத்தின் உணர்ச்சி உண்டாகின்றது. உருவமின்றியது ஆகாய மென்பதாக உருவமின்மைத் தன்மைத் தர்மத்தினால் ஆகாயத்தின் உணர்ச்சி பிராந்திகாலத்தில் உண்டாகிறதில்லை. ஆதலால், ஆகாயத்தன்மை வடிவ ஆகாயத்தின் ஞானமும் சாமாநியஞானமாயிருத்தலின், அதன்பின் நீல உருவத்தின் அத்தியாசம் சம்பவிக்கிறதில்லை.

135. சர்ப்பமுதலிய பிரமஸ்தலத்தில் நான்குமதங்களும், நான்காவது மதத்தில் உள்ள தோஷமும்

இவ்வாறு சர்ப்ப பிரஜதமுதலியவற்றின் பிரம முண்டாகு மிடத்து மூன்று மதங்களைக் கூறுகின்றனர். ஒன்று உபாத்தி யாயரது மதம். அது சொல்லப்பட்டது. அவர் மதத்தில் ஒரே ஞானம் தஷ்ட இந்நிரிய விஷயங்களின் சம்பந்தத்தால் அந்தக் கரணத்தின் பரிணாமவடிவ மாகின்றது. இந்த ஞானம் அதிஷ்ட டானத்தின் சாமாநிய அம்சத்தினையும் அத்தியஸ்தத்தினையும் விஷயஞ் செய்வதாய்ப் பிரம வடிவமாம். இதற்கு வேறாக அதிஷ்ட டானத்தின் சாமாநிய அம்சமாதிரித்ததைக் கோசரிக்கும் பிரமைஞானத்தின் அங்கீகாரம் அவர் மதத்தி லில்லை. தர்மிஞான வாதத்தில் இரண்டு மதங்கள் கூறப்பட்டன. ஒருமதத்திலே இதுவெனும் வடிவ சாமாநிய ஞானமாகிய பிரமை வடிவத்திற் குப் பின் இது சர்ப்பம் இது இரஜதம் என்பதர்க்ப் பிரமஞான முண்டாகின்றது. அது அவித்தையின் பரிணாம வடிவமாம். அதிஷ்டானத்தின் சாமாநிய அம்சத்தை விஷயஞ்செய்வதாய் அத்தியஸ்தத்தை விஷயஞ் செய்கின்றது. ஆதலால், இதுவெ னும் வடிவமும் அத்தியஸ்த வடிவமும் உண்டாகின்றன. தர்மி ஞானவாதத்தில் இரண்டாவதுமதம் இதுவாம்: —இதுவெனும் வடிவ சாமாநியஞானம் அத்தியாசத்திற் கேதுவாகிய பிரமை வடிவமாம். அதன் பிற்கணத்தில் சர்ப்பபிரஜத முதலியவற் றைக் கோசரிக்கும் அவித்தையின் பரிணாமமாகிய ஞானம் உண்டாகின்றது; அது பிரமவடிவமாம்; ஆதலால், அதிஷ்டான கோசரமாகாது. ஆனால், கேவலம் அத்தியஸ்த கோசரமாகிந் றது. அந்தப் பிரமஞானத்தில் இதுவெனும் பதார்த்தத்தை விஷயிக்குந் தன்மையிலில்லை. அங்ஙனமாயினும் அதன் அதிஷ்ட டான ஞானத்தில் இதுவெனும் பதார்த்தத்தை விஷயிக்குந்தன் மை இருக்கின்றது. அதன் அநிர்வசநீய சம்பந்தம் பிரமஞானத் தில் உற்பத்தியாகின்றது. இவ்வாற்றால் கேவல அத்தியஸ்த பதார்த்த வடிவ பிரமஞானம் உண்டாகின்றது. இம்மதமே நல முடையதாம்.

தர்மிஞானவாதத்திலேயே ஓர் நூலாகிரியர் மூன்றாவது பக்ஷம் அங்கீகரித்திருக்கின்றனர். அது வருமாறு:—அத்தியா சத்திற்கேது அதிஷ்டானத்தின் சாமாநியஞான மாகின்றது. அதற்கு வேறுகிய சர்ப்பம் இரஜதமுதலியவற்றைக் கோசரிக்க

கும் அவித்தையின் விருத்தி நிஷ்பலமாம். ஏனெனின், அதிஷ்டானத்தைக் கோசரிக்கும் அந்தக்கரணத்தின் எந்த இதுவெனும் வடிவவிருத்தி அத்தியாசத்திற்கு ஏதுவாக அங்கீகரிக்கப்பட்டிருக்கின்றதோ, அந்த விருத்தியில் அபிவிபக்தமான சேதனத்தினாலேயே சர்ப்பமிரஜதமுதலியவற்றின் பிரகாசம் உண்டாகின்றது. ஆதலால், சர்ப்பமிரஜதமுதலிய ஞோபவடிவமோ அவித்தையின் பரிணாமமாகின்றது. ஞானரூப பரிணாமம் அவித்தைக் குண்டாகிறதில்லை. இந்த மதத்திலும் உபாத்தியாயரது மதத்தைப்போலச் சுத்தி இரஜதமுதலியவற்றில் கேவல அர்த்தாத்தியாச மிருக்கின்றது; ஞானத்தியாசத்தின் அங்கீகார மில்லை. இம் மதமும் உபாத்தியாயரது மதத்தைப்போலச் சகல ஆசாரிய வசனங்களுக்கும் யுத்திக்கும் விருத்தமாம். ஏனெனின், இந்த மதத்தில் பிரமஞானத்திற்கு லோப முண்டாகின்றது. இதுவெனும் வடிவ எந்த ஞானம் உண்டாகின்றதோ, அது அதிஷ்டானத்தோடு இந்திரியத்தின் சையோகத்தால் அந்தக்கரணத்தின் விருத்தி வடிவமாக உண்டாகின்றது; அதிஷ்டானகோசரமுமாகின்றது; ஆதலால், பிரமையாம். அதற்குப் பின்னமான ஞானத்தை அங்கீகரிக்கவில்லை யாகவின் பிரமஞானம் அப்பிரசித்தமாகும். அதிஷ்டான கோசர இதுவெனும் வடிவஞானமே சர்ப்பமிரஜத முதலியவற்றை விஷயஞ் செய்தலால் பாதிக்கப்படும். பதார்த்தத்தைக் கோசரிப்பதாயிருத்தலின் பிரமமெனப்படுகின்றதெனக் கூறுவராயினும், இம் மதத்தில் அந்த ஞானத்திற்கே பாதிக்கப்படாத அதிஷ்டானத்தைக் கோசரிக்குந் தன்மை இருத்தலின் பிரமாத்தன்மையும் உண்டாதல்வேண்டும். ஆதலால், ஒரு ஞானத்தில் பிரமாத் தன்மை பிரமாத்தன்மைகளின் சங்கரம் (கலப்பு) உண்டாகும்.

சத்தியமான இரஜதத்தைக் கோசரிப்பதும் சுத்தி இரஜதத்தைக் கோசரிப்பதும் ஒரு ஞானமாயின், ஆண்டுப்பிரமாத்தன்மை பிரமாத்தன்மைகளின் சங்கரம் பிரசித்தமாம். ஆதலால், அவச்சேதக பேதத்தால் எங்ஙனம் சையோகமும் சையோகத்தின் அபாவமுமாகிய விரோதி பதார்த்தங்க ளிருக்கின்றனவோ, அங்ஙனமே ஒரு ஞானத்திலும் அவச்சேதக பேதத்தால் பிரமாத்தன்மை பிரமாத்தன்மையாகிய விரோதமுடைய தர்மங்கள் சம்பவிக்கின்றன. திருஷ்டாந்தத்தில் விருகூத்தின் கண்ணுள்ள

சையோகாபாவத்தின் அவச்சேதகம் மூலதேசமாம் (அடிப்புறமாம்); சையோகத்தின் அவச்சேதகம் கிளையாகிய இடமாம். அங்ஙனமே ஞானத்திலும் பாதிக்கப்பட்டதனை விஷயிக்குந் தன்மையோ பிரமத்தன்மையின் அவச்சேதக தர்மமாம். பாதிக்கப்படாததனை விஷயிக்குந்தன்மை பிரமாத்தன்மையின் அவச்சேதக தர்மமாம். ஆதலால், ஒரே ஞானத்தில் பாதிக்கப்பட்டதனை விஷயிக்குந்தன்மை அவச்சின்ன பிரமத்தன்மையும், பாதிக்கப்படாததனை விஷயிக்குந்தன்மை அவச்சின்ன பிரமாத்தன்மையும் இருத்தலின் பிரமத்தன்மை பிரமாத்தன்மைகளின் சங்காதோஷ மில்லை. அங்ஙனமாயினும் பிரமத்தன்மை பிரமாத்தன்மைகளைப்போலப் பாதிக்கப்பட்டதனை விஷயிக்குந் தன்மையும் பாதிக்கப்படாததனை விஷயிக்குந்தன்மையும் ஒன்றற்கொன்று பாவாபாவ ரூபமாயிருத்தலின் விரோதிகளாம். அவற்றின் அவச்சேதகமும் பேதமின்றி ஒருஞானத்தில் பிரவேசித்தல் பொருந்தாது. அவற்றின் அந்நியமான அவச்சேதகம் அறியப்படுகிறதில்லை. ஏதேனும் வேறொன்றின் கற்பனையைக் கற்பிக்கின், ஒன்றற்கொன்று விரோதமுள்ளதாகவே ஓர் அவச்சேதகம் அங்கீகரிக்கவரும். ஆதலால், அவற்றின் அவச்சேதகத்தை அங்கீகரித்தலில் அநவஸ்தைக் குற்றமுண்டாகும். இவ்வாற்றால் ஒரு ஞானத்தில் பிரமத்தன்மை பிரமாத்தன்மைகளின் சம்சயம் சம்பவியாது. சத்தியரஐத கோசரமும் சத்திரஐத கோசரமுமாகிய ஒரு ஞானத்தில் பிரமத்தன்மை பிரமைத்தன்மைகளின் சங்கரம் செய்யப்பட்டது. அதுவும் சித்தார்த்தத்தை அறியாததனால் சொல்லப்பட்டிருக்கின்றது. ஏனெனின், சத்திய ரஐதகோசரம் அந்தக்காணத்தின் விருத்தி ஆகின்றது. சத்திரஐதகோசரம் அவித்தையின் விருத்தி ஆகின்றது. இதனால் சத்திய இரஐதகோசரமும், சத்திரஐத கோசரமுமாகிய இரண்டு ஞானங்கள் உண்டாகின்றன. இரண்டு ஞானங்களும் சமன்காலத்தில் உண்டாகின்றன; சஜாதீய கோசரமுமாகின்றன. ஆதலால், அவற்றின் ஒன்றற்கொன்றுள்ள பேதம் தோற்றுகிறதில்லை; ஆனால், அவற்றில் ஏகத்துவப் பிரம முண்டாகின்றது. ஆதலால், பிரமத்தன்மை பிரமாத்தன்மைகளின் சங்கரம் அதிகுஷ்ட கோசரமாயிருத்தலின், இதுவேனும் வடிவப் பிரமாவிருத்தியில் அபிவிக்கமான சாக்ஷியினால் அத்தியஸ்தத்தின் பிரகாசம் சம்பவிக்கிறதில்லை.

அதிஷ்டானகோசர விருத்தியில் அபிவிநயக்தமான சாக்ஷியினாலேயே அத்தியஸ்தத்தின் பிரகாசத்தை அங்கீகரித்து, அத்தியஸ்தகோசர அவித்தையின் விருத்தியை அங்கீகரிப்பாவிடின் அத்தியஸ்த பதார்த்தத்தின் ஸ்மிருதி உண்டாகலாகாது. ஏனெனின், அநுபவத்தின் நாசத்தால் சம்ஸ்கார முண்டாகின்றது. பிறிதொன்றைக் கோசரிக்கும் அநுபவத்தால் பிறிதொன்றைக் கோசரிக்கும் சம்ஸ்காரமும் ஸ்மிருதியும் உண்டாகுமாயின், படத்தைக் கோசரிக்கும் அநுபவத்தால் கடத்தைக் கோசரிக்கும் சம்ஸ்காரமும் ஸ்மிருதியும் உண்டாதல் வேண்டும்.

ஆதலால், சமானகோசர அநுபவத்தால் சம்ஸ்காரவாயிலாக ஸ்மிருதியின் உற்பத்தி உண்டாகுமென்பது நியமமாகவின், அதிஷ்டானகோசர விருத்தி வடிவ அநுபவத்தால் அத்தியஸ்தகோசர சம்ஸ்காரவாயிலாக ஸ்மிருதியின் உற்பத்தி சம்பவிக்கிறதில்லை. அத்தியஸ்தகோசர சாக்ஷி வடிவ அநுபவத்தால் சம்ஸ்காரவாயிலாக ஸ்மிருதியின் உற்பத்தி கூறின் முற்றும் அசங்கதமாம். ஏனெனின், அநுபவத்தின் நாசத்தால் சம்ஸ்கார முண்டாகின்றது; சாக்ஷி நித்தியமாம். அதற்குச் சம்ஸ்காரத்தை உண்டுபண்ணுந் தன்மை சம்பவியாது.

“எந்த விருத்தியினால் சேதனத்தின் அபிவிநயக்திவாயிலாக எப் பதார்த்தத்தின் பிரகாச முண்டாகின்றதோ, அவ் விருத்தியினால் அப் பதார்த்த கோசர சம்ஸ்காரவாயிலாக ஸ்மிருதி உண்டாகின்றது. படகோசரவிருத்தியில் அபிவிநயக்த சேதனத்தினால் கடத்தின் பிரகாசம் உண்டாகிறதில்லை. ஆதலால், படகோசர அநுபவத்தால் கடகோசர சம்ஸ்காரவாயிலாக ஸ்மிருதியின் ஆபத்தி யில்லை. அதிஷ்டானகோசர அந்தக்கரணத்தின் இதுவெனும் வடிவ விருத்தியில் அபிவிநயக்த சேதனத்தினால் அஸ்தியஸ்தத்தின் பிரகாசம் உண்டாகின்றது. ஆதலால், அதிஷ்டானகோசர இதுவெனும் வடிவப் பிரமையினால், அத்தியஸ்த கோசர சம்ஸ்காரவாயிலாக ஸ்மிருதியின் சம்பவமிருத்தவின், அத்தியஸ்தகோசர அவித்தியாவிருத்தியின் அங்கோரம் நிஷ்பலமாம்.” என்று இங்ஙனம் கூறுவாராயின், அதுவும் அசங்கதமாம். ஏனெனின், அதிஷ்டானகோசர இதுவெனும் வடிவ ஞானத்தால் அத்தியஸ்தத்தின் பிரகாசத்தை அங்கீகரிக்கின், அவரை இது கேட்கவேண்டும்:—

இதுவெனும் வடிவ ஞானமுண்டாயின் அது அத்தியஸ்த வடிவமு மாகின்றதா? அல்லது இல்லையா? அத்தியஸ்த வடிவமும் ஆகின்றதெனக் கூறுவாராயின் அது பொருந்தாது. ஏனெனின், பிரத்தியக்ஷ ஞானத்தில் வடிவத்தைச் சமர்ப்பித்தற்கு ஏது விஷயமாம். இதுவெனும் வடிவ ஞானத்திற்குப் பிற்கணத்தில் அத்தியஸ்த பதார்த்தத்தின் உற்பத்தி உண்டாகுதலால், இனி வரும் விஷயத்தோடு பிரத்தியக்ஷ ஞானத்தில் தனது வடிவத்தைச் சமர்ப்பித்தல் சம்பவியாது. ஆதலால், இதுவெனும் வடிவ ஞானத்திற்கு அத்தியஸ்த வடிவத்தன்மை உண்டாகிறதில்லை என்னும் இரண்டாவது பக்ஷத்தைக் கூறினும் பொருந்தாது. ஏனெனின், அந்நிய வடிவ விருத்தியில் அபிவிக்கத சாக்ஷியினால் அந்நிய விஷயத்தின் பிரகாசம் உண்டாகிறதில்லை என்பது முன் சொல்லப்பட்டிருக்கின்றது. இதுவெனும் வடிவ விருத்தியில் அபிவிக்கத சாக்ஷியின் சம்பந்தத்தினால் வடிவத்தைச் சமர்ப்பித்தல் அகர்த்தாவிற்கும் பிரகாசம் அங்கீகரிக்கின், இதுவெனும் வடிவவிருத்தியில் அபிவிக்கத சாக்ஷியின் சம்பந்தியாகிய அதிஷ்டானத்தின் விசேஷ அம்சம் எனவோ அதன் பிரகாசமு முண்டாதல்வேண்டும்.

ஆதலால் இதுவெனும் வடிவ சாமாநிய ஞானத்திற்குப் பின்னமான அவித்தையின் பரிணாமமாகிய அத்தியஸ்த வடிவ விருத்தி ரூபஞானம் அவசியம் அங்கீகரிக்கத்தக்கதாம். அதனிடத்தும் இரண்டு பக்ஷங்களைக் கூறுகின்றார். அவற்றுள் அதிஷ்டானகோசமும் அத்தியஸ்தகோசமும் அநிர்வசநீய ஞான மாகின்றன வென்னும் முதற்பக்ஷமோ நல்முடைய தன்றென முற் கூறப்பட்டது. அநிர்வசநீய மித்தியாஞானத்தை உபயகோசமெனக் கொள்ளின் பிரமைத்தன்மை பிரமத்தன்மைகளின் சங்கரதோஷ முண்டாகும். ஆதலால், இதுவெனும் வடிவ சாமாநிய ஞானத்திற்குப் பிற்கணத்தில் கேவல அத்தியஸ்த கோசர அவித்தையின் விருத்தி உண்டாகின்றது. எங்ஙனம் சர்ப்பம் இரஜதமுதலியன மித்தையாகின்றனவோ, அங்ஙனமே அவற்றின் ஞானமும் மித்தையாகின்றன. இதன்றான் சர்ப்ப மிரஜதமுதலியவற்றிற்குப் பாத முண்டாகிறதுபோல அவற்றின் ஞானத்திற்கும் பாத முண்டாகிறது. இதுவெனும் வடிவப் பிரமவிருத்தியில் அபிவிக்கத சாக்ஷியினால்

லேயே அத்தியஸ்தத்தின் பிரகாசம் அங்கீகரிக்கின் சாக்ஷியோ எப்போதுமே பாதிக்கப்படாததாம். இதுவெனும் வடிவவிருத்தியும் அந்தக்காணத்தின் பரிணாமாயிருத்தலின் கடமுதலிய ஞானத்தினைப்போல வியவகார காலத்தில் பாதிக்கப்படாததாம். ஆதலால், பிரஹ்மஞானமின்றி அத்தியஸ்தத்தினது ஞானத்திற்குப் பாத முண்டாகலாகாது.

136. அநிர்வசநீயக்கியாதியில் முற்கூறிய நான்கு மதங்களின் அநுவாதமும், அதன் சமாப்திச் செய்யுளும்

இவ்வாறு இரஜதமுதலியவற்றைக் கோசரிக்கும் பிரம முண்டாகுமிடத்துச் சித்தாந்தத்தில் அநிர்வசநீயக்கியாதி சொல்லப்பட்டிருக்கின்றது. அதன்கண் நான்கு பக்ஷங்கள் உள. ஒன்றோ கவிதார்க்கிக் கிருசிம்ஹ பட்டோபாத்தியாயரது மதமாம். அதில் அதிஷ்டானத்தோடு இந்திரியத்தின் சம்பந்தமே அத்தியாசத்திற் கேதுவாம். அதிஷ்டானத்தின் சாமாநிய ஞானம் ஏதுவன்று. மற்றைய ஆசாரியர்களது மதத்தில் அதிஷ்டானத்தின் சாமாநிய ஞானம் அத்தியாசத்திற்கு ஏதுவாம். சாமாநிய ஞானத்தினைத் தர்மிஞான மென்பர். உபாத்தியாயரது மதத்திற்கு வேறான மூன்று மதங்களிலும் சாமாநிய ஞானம் அத்தியாசத்திற்குக் காரணமாதல் கொள்ளப்பட்டிருக்கின்றது. ஆதலால், மூன்று மதத்தினர் தர்மிஞானவாதிகள். அவர்களுள்ளும் அத்தியஸ்த பதார்த்த வடிவமேயாகிய அவித்தையின் விருத்திருப்ப பிரமஞான முண்டாகின்றதென்பவர் பக்ஷமே நலமுடையதாம்.

அதிஷ்டான் கோசர இதுவெனும் வடிவமும், அங்ஙனமே அத்தியஸ்த வடிவமும் அவித்தையின் விருத்தியாகின்றன வென்பவர் பக்ஷமும்; இதுவெனும் வடிவ விருத்தியாகிய எந்தச் சாமாநிய ஞானம் அத்தியாசத்திற்கு ஏதுவோ, அதனாலேயே நிர்வாக மாகின்றது. அத்தியஸ்த கோசர அவித்தையினது விருத்தியின் அங்கீகார மில்லையென்பவர் பக்ஷமும் நலமுடையதன்று. அங்ஙனமே அத்தியாசத்திற்கு ஏதுவாகச் சாமாநிய ஞானத்தினை அங்கீகரியாத உபாத்தியாயரது பக்ஷமும் நலமுடையதன்று. இவ்வாற்றால் பிராசீன நூலாசிரியர்

எழுதியிருப்பது எதுவோ, அதனை அநுசரித்தே யாம் தூஷண
மும் பூஷணமும் எழுதியிருக்கின்றோம். தனது புத்தியின்
பலத்தால் விசாரிக்கின் இந்நான்கு மதங்களிலும் தூஷண
பூஷணங்கள் சமமானமாம். பிரபஞ்சத்தினது மித்தியாதத்தன்மை
யைச் சாதித்தலில் அத்வைத வாதத்திற்கு அபிரிவிவேசமாம்.
அவாந்தர மதபேதத்தைப் பிரதிபாதித்தலிலேனும் கண்டித்
தலிலேனும் அபிரிவேசமின்று. ஆதலால், எந்த ஜிஞ்ஞாசக்
காவது கண்டிக்கப்பட்ட பகஷமே புத்தியில் ஆருடமாகுமாயின்
ஓர் கெடுதியு மில்லை. ஒரே மதத்திற்கு அநுகூலமாக யாம்
யுக்தி எழுதியிருக்கின்றோம்:—அது பிராசின ஆசாரியர்களது
மார்க்கத்தினின்றும் குறுக்காகச் செல்லுதலை நிரோதித்தற்
பொருட் டெழுதப்பட்டது.

நிச்சல னன்றி யாநு நிகழ்த்தின: ரில்லை யிந்த
மெச்சநிர் வசனக் யாதி மெய்ம்மையாய்ப் பாஷை-தன்னில்
சற்சன ராவா ரித்தைத் தக்கவா ருய்ந்து மேலாஞ்
சகசிதா நந்த வாழ்வைச் சார்ந்திடற் கைய மின்றே.

137. பிறநூல்களிற்கு-கூறிய ஐந்து கியாதிகளின் பெயர்

பிறநூல்களில் பிரமத்திற்கு எந்த இலக்ஷணமும் சொரூப
மும் சொல்லப்பட்டிருக்கின்றனவோ, அவற்றிற்கு விலக்ஷண
மாகவே பிரமத்தின் இலக்ஷணமும் சொரூபமுமா மென்னும்
பொருளை அறிவித்தற்பொருட்டுச் சாஸ்திராந்தரங்களினது பிர
மத்தின் சொரூபம் பாஷியத்தில் கூறப்பட்டிருக்கின்றது.
அவற்றின் நிரூபணமும் கண்டனமும் செய்வாம். சுத்தியில்
இரஜதமுதலிய பிரம முண்டாகுமிடத்துச் சித்தாந்த பகஷ
மின்றி ஐந்து மதங் களிருக்கின்றன:—க. சுத்தியாதி, உ. அசத்
கியாதி, ஈ. ஆத்மக்கியாதி, ச. அந்நியதர்க்கியாதி, ஞ. அக்கியாதி
என்று பிரமத்திற்கு இப் பெயர் கூறுவர். எல்லோர் மதத்திலும்
ஐந்து பெயர்களில் ஐந்தில் ஒரு பிரமத்தின் நாமம் பிரசித்த
மாம்.

138-144. சுத்தியாதியின் கிரமம்

அவற்றுள் சுத்தியாதிவாதியின் சித்தாந்தம் இதுவாம்:—சுத்தி
யின் அவயவங்களோடு இரஜதத்தின் அவயவம் எப்போது

மிருக்கின்றது. எங்ஙனம் சுத்தியின் அவயவம் சுத்தியமோ, அங்ஙனமே இரஜதத்தின் அவயவமுமாம்; மித்தையன்று. எங்ஙனம் தோஷத்தோடு கூடிய நேத்திரத்தின் சம்பந்தத்தால் சித்தாந்தத்தில் அவித்தையின் பரிணாமமாகிய அநிர்வசநீய ரஜதம் உற்பத்தியாகின்றதோ, அங்ஙனமே தோஷத்தோடு கூடிய நேத்திர சம்பந்தத்தால் இரஜதாவயவங்களினின்றும் சுத்திய ரஜதம் உற்பத்தியாகின்றது. அதிஷ்டானஞானத்தினால் எங்ஙனம் அநிர்வசநீய இரஜதத்தின் நிவிருத்தி சித்தாந்தத்தில் உண்டாகின்றதோ, அங்ஙனமே சுத்திஞானத்தினால் சுத்திய ரஜதத்தின் துவம்ஸம் தனது அவயவங்களில் உண்டாகின்றது.

139. சுத்தியாதி வாதத்தின் கண்டனம்

இது சக்கியாதிவாதியின் மதமாம். அது நிராகரிக்கத்தக்கதாம். ஏனெனின், சுத்தி ரஜத திருஷ்டாரந்தத்தால் பிரபஞ்சத்திற்கு மித்தியாதத்தன்மையின் அநுபிதி உண்டாகின்றது. சுத்தியாதிவாதத்தில் சுத்தியில் இரஜதம் சுத்தியுமாம். அதனைத் திருஷ்டாரந்தமாகக் கொண்டு பிரபஞ்சத்தில் மித்தியாதத்தன்மையின் சுத்தி உண்டாகாது. ஆதலால், இப் பக்ஷம் நிராகரிக்கத்தக்கதாம். இப் பக்ஷத்தில் இது தோஷமாம்:—சுத்திஞானத்திற்குப்பின் காலத்திரயத்திலும் சுத்தியில் வெள்ளி இல்லை என்பதாகச் சுத்தியில் முக்காலத்தைய வெள்ளி அபாவ உணர்ச்சி உண்டாகின்றது. சித்தாந்த மதத்தில் அநிர்வசநீய ரஜதமோ மத்தியகாலத்தில் உண்டாகின்றது. வியாவகாரிக இரஜதாபாவம் முக்காலத்தையதாம். சக்கியாதிவாதியின் மதத்தில் வியாவகாரிக இரஜத முண்டாகின்றது. அக்காலத்தில் வியாவகாரிக இரஜதாபாவம் சம்பவிக்கிற தில்லை. ஆதலால், முக்காலத்தைய இரஜதாபாவத்தின் உணர்ச்சியால் வியாவகாரிக ரஜதத்தைக் கூறுதல் விருத்தமாம். அநிர்வசநீய ரஜதத்தின் உற்பத்தியிலோ பிரசித்த ரஜதத்தின் சாமக்கிரி வேண்டியதில்லை. தோஷத்தோடு கூடிய அவித்தையினால் அதன் உற்பத்தி சம்பவிக்கின்றது. வியாவகாரிக ரஜதத்தின் உற்பத்தியோ ரஜதத்தின் பிரசித்த சாமக்கிரியின்றிச் சம்பவிக்கிறதில்லை. சுத்தி தேசத்தில் இரஜதத்தின் பிரசித்த சாமக்கிரி இல்லை. ஆதலால், சுத்திய ரஜதத்தின் உற்பத்தி சுத்திதேசத்திற்கு சம்பவிக்கிறதில்லை.

140. சுத்தியில் சுத்திய ரஸத்தினது சாமக்கிரியின் அங்கீகாரமும் கண்டனமும்

சுத்திதேசத்தில் இரஜதத்தின் அவயவ மிருக்கின்றது. அதுவே சுத்தியரஜதத்தின் சாமக்கிரியாம் என்று கூறின், அவனை இது கேட்பாம்:—இரஜதாவயவங்களுக்கு உற்பூத உருவ மிருக்கின்றதா? அதுற்பூத உருவ மிருக்கின்றதா? உற்பூத உருவமெனின், இரஜதத்தின் உற்பத்திக்குமுன் இரஜதாவயவங்களின் பிரத்தியக்ஷ முண்டாதல்வேண்டும். அதுற்பூத உருவமெனின், அதுற்பூத உருவமுடைய அவயவங்களினின்றும் இரஜதமும் உருவமுடையதாகும். அதனால், இரஜதத்தின் பிரத்தியக்ஷ முண்டாகாது. உற்பூத உருவமுடைய திரியணுகத்தின் ஆரம்பகமாகிய துவியணுகத்திலே அதுற்பூத உருவ மில்லை; உற்பூத உருவ மிருக்கின்றது. துவியணுகத்தில் மகத்துவமில்லையாகலின், உற்பூத உருவமிருந்தும் துவியணுகத்தின் பிரத்தியக்ஷ முண்டாகிறதில்லை. துவியணுகத்தில் மாத்ரிமம் உற்பூத உருவமன்று; பாமாணுவினும் நையாயிகர். உற்பூத உருவம் அங்கீகரிக்கின்றனர்.

துவியணுகத்தினைப்போல இரஜதாவயவமும் உற்பூத உருவ முடையதாம். ஆனால், மகத்துவ குனியமாம். ஆதலால், இரஜதாவயவத்தின் பிரத்தியக்ஷ முண்டாகிறதில்லை. யெனக் கூறின், அது சம்பவியாது. ஏனெனின், மகத் பரிமாணத்திற்கு நான்குபேதமுண்டு. ஆகாயமுதலியவற்றில் பரம (மேலான) மகத் பரிமாண மிருக்கின்றது. மேலான மகத்பரிமாணத்தினையே நையாயிகர் விபு என்பர். விபுவிற்கு வேரான படமுதலியவற்றில் அபகிருஷ்ட (தாழ்ந்த) மகத்பரிமாண மிருக்கின்றது. கடுகுமுதலியவற்றில் அபகிருஷ்டதூ (அதனினும் தாழ்ந்த) மகத்பரிமாண மிருக்கின்றது. திரியணுகத்தில் அபகிருஷ்டதம (எல்லாவற்றினும் தாழ்ந்த) மகத்பரிமாண மிருக்கின்றது. இரஜதத்தின் அவயவமும் மகத்பரிமாண குனியமாயின், துவியணுகத்தினின்றும் ஆரம்பிக்கப்பட்ட திரியணுகத்தினைப்போல மகத்துவ குனிய அவயவங்களினின்றும் ஆரம்பிக்கப்பட்ட இரஜதமுதலியனவும் அபகிருஷ்டதம மகத்பரிமாண முடையனவே யாதல்வேண்டும். ஆதலால், இரஜதாவயவம் மகத்துவ குனியமாம். இங்ஙனம் கூறுதல் சம்பவியாது. இரஜதாவயவத்திலே மகத்துவத்தின் அபாவத்தைக் கூறின் எவ்வாற்றினும் சம்பவிற்கும். ஆனால்,

யாண்டுப் புற்றில் கடத்தின் பிரமம் உண்டாகின்றதோ, ஆண்டும் கடாவயவமாகிய கபாலம் அங்கீகரிக்கவரும்.

யாண்டுத் தாணுவில் புருஷப்பிரமம் உண்டாகின்றதோ, ஆண்டுத் தாணுவில் புருஷனது அவயவங்களாகிய கைகால் முதலியன அங்கீகரிக்க வேண்டியதாகும். கபாலமும் கைகால் முதலியனவுமோ மகத்வ சூநியமாதல் சம்பவியாது. இரஜதத் தன்மை ஜாதியோ அணுசாதாரணமாம். ஆதலால், சூக்ஷ்ம அவயவங்களிலும் இரஜத் விபவகாரம் சம்பவிக்கின்றது. கடத் தன்மை கபாலத்தன்மை கைகாற்றன்மை புருஷத்தன்மை முதலிய ஜாதியோ மகத்தவயவிமாத்திரத் திருப்பதாம். அவற்றின் சூக்ஷ்ம அவயவங்களில் கபாலத்தன்மைமுதலிய ஜாதிசம்பவிக் கிறதில்லை. ஆதலால், பிரமத்தின் அதிஷ்டான தேசத்தில் ஆரோபிதத்தின் வியாவகாரிக அவயவ மிருக்குமாயின், அவற்றின் உணர்ச்சி உண்டாதல் வேண்டும். ஆதலால், வியாவகாரிக அவயவங்களினின்றும் இரஜதமுதலியவற்றின் உற்பத்தி கூறுதல் அசங்கதமாம்.

141. சத்கியாதிவாதியினால் முற்கூறிய தோஷத்தின் பரிகாரமும் அதன் கண்டனமும்

சத்கியாதிவாதி இங்ஙனம் கூறுகின்றார்:—சுத்தி தேசத்தில் இரஜதத்தின் சாக்ஷாத் அவயவ மில்லை. ஆனால், அவயவங்க ளுக்கு அவயவமாகிய பரமமூல துவியணுக்கள் அல்லது பர மாணுக்கள் இருக்கின்றன. அங்ஙனமே புற்றிடத்தில் கடம், ஸ்தாணுதேசத்தில் புருஷன் என்பவற்றின் சாக்ஷாத் அவயவங் களின் அவயவமாகிய பரமமூல துவியணுக்கள் அல்லது பர மாணுக்கள் இருக்கின்றன. தோஷத்தோடு கூடிய நேத்திரத் தின் சம்பந்தத்தால் சடுதியில் அவயவிதாரை உற்பத்தியாய், இரஜதம் கடம் புருஷன் என்பவற்றின் உற்பத்தி உண்டாகின்றது. தோஷத்தின் அற்புத மகிமையினால் இவ்வாறு வேகமாகத் திரியணுக முதலியவற்றின் தாரை உற்பத்தியாகின்றது.

எதனால் இடை அவயவங்களாகிய கபாலம் கை கால்முதலியன தோற்றுவதில்லையோ, அந்திய அவயவியாகிய கடமுதலியவற்றின் உற்பத்தி உண்டாயின் கபாலமுதலியன ஓரிடத்தும் தோற்றுவதில்லையோ, அதனால் பிரமத்தின் அதிஷ்டானத்

தில் ஆரோபிதத்தின் அவயவம் தோற்றுக்கறதில்லை. வியாவகாரிக அவயவம் இரஜதமுதலியவற்றினதாம். அல்லது சுத்தி தேசத்தில் இரஜதத்தின் மகத்தவயவ மிருக்கின்றது. புற்றிடத்தில் கடத்தின் அவயவம் கபாலமாம். ஸ்தாணுதேசத்தில் புருஷனது அவயவம் கைகால் முதலியனவாம். இவ்வாற்றால் பிரமத்தின் அதிஷ்டானத்தில் ஆரோபிதத்தின் சகல அவயவங்களு மிருக்கின்றன. என்றாலும் அதிஷ்டானத்தின் விசேஷ வடிவமான உணர்ச்சி அவயவங்களின் உணர்ச்சிக்குப் பிரதிபந்தகமாம். ஆதலால், இருப்பனவாகிய மகத் அவயவங்களின் பிரத்தியக்ஷ முண்டாகிறதில்லை. இவ்வாற்றால் சத்தியாதிவாதியின் சமாதானமும் நலமுடையதன்று. ஏனெனின், சுத்திதேசத்தில் வியாவகாரிக ரஜதத்தின் உற்பத்தி அங்கீகரிக்கினும், அது பவத்தை யொட்டி இரஜதத்தின் நிவிருத்தி சுத்திஞானத்தினாலேயே அங்கீகரித்தல்வேண்டும்.

142. இரஜதஞானத்தின் நிவிருத்தியினால் பிராதிபாஸிகமும் வியாவகாரிகமுமாகிய இரஜதத்தின் நிவிருத்தியும் அதன் கண்டனமும்

சத்தியாதிவாதி இங்ஙனம் கூறுகின்றார்:— இரஜதத்தின் நிவிருத்தியில் சுத்திஞானத்தின் அபேக்ஷையில்லை. ஆனால், இரஜத-ஞானபாவத்தினால் இரஜதத்தின் நிவிருத்தி உண்டாகின்றது. எவ்வளவு காலம் இரஜதத்தின் ஞானம் இருக்கின்றதோ, அவ்வளவு காலம் இரஜத மிருக்கின்றது. இரஜத ஞானத்தின் அபாவ முண்டாயின், அப்போது இரஜதத்தின் நிவிருத்தி உண்டாகின்றது. சுத்திஞானமும் சிலவிடத்து இரஜதஞானத்தின் நிவிருத்திக்கு ஏதுவாம். சிலவிடத்துச் சுத்திஞானமின்றி அந்நிய பதார்த்தங்களின் ஞானத்தால் இரஜதஞானத்தின் நிவிருத்தி உண்டாகின்றது. அந்த இரஜத ஞானத்தின் நிவிருத்திக்குப் பிற்கணத்தில் இரஜதத்தின் நிவிருத்தி உண்டாகின்றது. அல்லது இரஜதஞானத்தின் நிவிருத்தி எதனால் உண்டாகின்றதோ, அதனாலேயே இரஜதஞானத்தின் நிவிருத்தி க்ஷணத்தில் இரஜதத்தின் நிவிருத்தி உண்டாகின்றது. இவ்வாறு ஞானகாலத்திலேயே இரஜதத்தின் ஸத்தி இருந்ததால் பிராதிபாஸிகமாகவே இரஜதாதிகளிருக்கினும். அநிர்வசநீயமன்று; ஆனால், வியாவகாரிக சத்தியமாம். எங்ஙனம், சித்தாந்தத்தில் சுகமுதலியன பிராதிபாஸிகமாயினும் சொப்பனசுகமுதலியவற்றினும்

விலக்ஷண வியாவகாரிகமாகக் கொள்ளப்படுகின்றனவோ, நியாயமதத்தில் இருமைமுதலியன் பிராதிபாஸிகமாகக் கொண்டு வியாவகாரிக சத்தியமாக மதிக்கப்படுகின்றனவோ, அங்ஙனமே இரஜதமுதலியன் பிராதிபாஸிகமாயினும் வியாவகாரிக சத்தியமாம். இவ்வாற்றால் இரஜதஞானத்தின் நிவிருத்திக்குப் பிந்திய கணத்தில் இரஜதமுதலியவற்றின் நிவிருத்தி உண்டாகின்றது. அல்லது இரஜதஞானத்தின் நிவிருத்திக்கு ஏதுவாகிய சுத்தியின் ஞானம், அல்லது வேறு பதார்த்தத்தின் ஞானம் எதுவோ அதனாலேயே இரஜதஞானத்தின் நிவிருத்தி கூணத்தில் இரஜத்தின் நிவிருத்தி உண்டாகின்றது. சுத்திஞானத்தினாலேயே இரஜதத்தின் நிவிருத்தி உண்டாகுமென்னும் நிமய மில்லை.

இவ்வாறு கூறின் உலக அறுபவத்திற்கு விரோத முண்டாகும்; சகல சாஸ்திரங்களுக்கும் விரோத முண்டாகும்; சித்தார்த்தத்தின் விபொ ண்டாகும்; யுக்திக்கும் விரோதமாகும். ஏனெனின், சுத்திஞானத்தினால் இரஜதப் பிரமத்தின் நிவிருத்தி உண்டாகின்றதென்பது சகல லோகத்திலும் பிரசித்தமாம்; சகல சாஸ்திரங்களிலும் பிரசித்தமாம். சத்கியாதிவாதிக்கும் இதுவே சித்தார்த்தமாம். சத்கியாதிவாதியின் மதத்தில் விசேஷ ரூபமாகச் சுத்தியின் ஞானம் இரஜதாவயவத்தின் ஞானத்திற்குப் பிரதிபந்தகமாம். ஆதலால், இரஜதாவயவத்தின் ஞானத்திற்கு விரோதி சுத்தியின் ஞானமென்பது நிச்சயிக்கப்பட்டிருக்கிறது. இரஜதாவயவத்தின் உணர்ச்சிக்கு விரோதியாகிய சுத்தி ஞானமே இரஜதஞானத்திற்கு விரோதமெனக் கொள்ளுதல் கிலுப்தகற்பனையாம். நிர்ணயிக்கப்பட்டதனைக் கிலுப்த மென்பார், சுத்திஞானமின்றிப் பிறிதினால் இரஜதஞானத்தின் நிவிருத்தி அங்கீகரிக்கின் கிலுப்தமின்றிய கற்பனையாகும். இவ்வாற்றால் கிலுப்தகற்பனை யோக்கியமாம். இந்த யுக்தியினாலும் விரோத முண்டாகும். ஆதலால், சுத்திஞானத்தினாலேயே இரஜதத்தின் நிவிருத்தியும் அதன் ஞானத்தின் நிவிருத்தியும் அங்கீகரிக்கத்தக்கனவாம்.

143. சத்கியாதிவாதத்துள்ள பிரபல தோஷம்

முற்கூறியவண்ணம் இரஜதஞானபாவத்தால் இரஜதத்தின் நிவிருத்தியை அங்கீகரித்து, இரஜதஞானத்தின் நிவிருத்தி

க்கு அநேக சாதனங்களை அங்கீகரிக்கினும், சொல்லப்படும் தோஷத்தினால் சத்கியாதிவாதிக்கு மீட்சி உண்டாகிறதில்லை. அத் தோஷம் இதுவாம்.—

யாண்டுச் சத்தியில் எந்தக் க்ஷணத்தில் இரஜதப்பிரம முண்டாகின்றதோ, அதே க்ஷணத்தில் சத்தியினோடு அக்கினியின் சையோக முண்டாய், அடுத்தக் க்ஷணத்தில் சத்தியின் துவம்சமும் பஸ்மத்தின் உற்பத்தியும் உண்டாயின், ஆண்டு இரஜதஞானத்தின் விருத்திக்குச் சாதனம் ஒன்றும் உண்டாக வில்லை. ஆதலால், சத்தியின் துவம்சத்திற்கும் பஸ்மத்தின் உற்பத்திக்கும் முன் இரஜதத்தின் நிவிருத்தி உண்டாகாமை யால் பஸ்மதேசத்தில் இரஜதத்தின் இலாப முண்டாதல்வேண்டும். ஏனெனின், இரஜதத் திரவியம் தேஜசாம். அதன் துவம்சம் கந்தமுதலியவற்றின் சம்பந்தமின்றி உண்டாகிறதில்லை. ஆதலால், பிரமஸ்தானத்தில் வியவகாரிக இரஜதமாகிய சத்பதார்த்தத்தின் கியாதி உண்டாகின்றது. இந்தச் சத்கியாதிவாதம் அசங்கதமாம்.

ஒரு இரஜ்ஜுவில் பத்துப் புருஷர்களுக்கு ஒருவனுக்குத் தண்டமும், ஒருவனுக்கு மாலையும், ஒருவனுக்குச் சர்ப்பமும், அங்ஙனமே ஒருவனுக்கு ஜலதாரையுமாக வேறு வேறு பதார்த்தங்களின் பிரம முண்டாகுமாயின், இப் பதார்த்தங்களின் அவயவம் சொற்ப இரஜ்ஜு தேசத்திற் சம்பவியாது. ஏனெனின், மூர்த்தத்திரவியம் ஸ்தானத்தை நிரோதிக்கும். ஆதலால், சொற்பதேசத்தில் இத்தனைப் பதார்த்தங்களின் அவயவங்கள் சம்பவியா. பிரமகாசத்தில் தண்டமுகலிய அவயவிகள் எவ்வாற்றினும் சொற்பதேசத்திற் சம்பவியா. சித்தாந்தத்திலோ தண்டாதிகள் அநிர்வசரீயமாம். அவை வியவகாரிக தேசத்தை நிரோதியா. சத்கியாதிவாதியும் அத் தண்டமுகலியவற்றில் ஸ்தானநிரோதமுதலிய பயனை அங்கீகரியாவிடின், தண்டமுதலியவற்றைச் சத்தென்று கூறுதல் விருத்தமும் பயனின்மையுமாம். தண்டமுதலியவற்றின் உணர்ச்சிமாதிரம் உண்டாகின்றது. வேறு காரியம் நூவற்றால் உண்டாகிறதில்லை. இவ்வாறு கூறின் அநிர்வசரீயவாதமே சித்தமாகின்றது.

அன்றியும், பிரமஸ்தலத்தில் சத்பதார்த்தத்தின் உற்பத்தி அங்கீகரிக்கின், நெருப்போடுகூடிய ஊஷாபூமியில் ஜலப்

பிரமம் உண்டாயின் ஆண்டு ஜலத்தினால் அக்கினி சாந்த மாதல்வேண்டும். பஞ்சின்பேரில் வைக்கப்பட்ட குன்றிமணிக் கொத்தில் அக்கினிப்பிரம முண்டாயின் ஆண்டுப் பஞ்சினை எரித்தல்வேண்டும். தோஷத்தோடுகூடிய காரணத்தால் உற்பத்தியாகிய பதார்த்தத்தின் உணர்ச்சி அந்நியருக்குத் தோற்றது. எவனுடைய தோஷத்தினால் உற்பத்தியாயினதோ அவனுக்கே தோற்றுமென்று கூறின், தோஷத்தின் காரியமாகிய ஜல அக்கினிகளால் ஈரமும் தாகமு முண்டாகாவிடின், அவற்றைச் சத்தியமென்று கூறுதல் கேவலம் சிரிப்பிற்குக் காரணமாம். ஏனெனின், அவயவமோ ஸ்தானநிரோத முதலியவற்றிற்கு ஏதுவன்று. அவயவியினால் ஒரு காரியமும் உண்டாகித் தில்லை. இங்ஙனம் பதார்த்தத்தினைச் சத்தென்று கூறுதலைக் கேட்டுப் புத்திமாண்களுக்கு நகை யுண்டாகின்றது.

ஆதலால், சத்கியாதி வாதியின் வார்த்தை சம்பவியாத தோடு, இப்பகூடம் முற்றும் புத்தி யில்லாததாம். இதனற்றான் விசாரசாகரத்தில் சத்கியாதி இல்லை. எந்தப் பக்ஷத்திற்கு ஒரு வாறு பொருத்தமிருக்க, மீண்டும் தர்க்கமுதலிய பலத்தால் கண்டன முண்டாகின்றதோ அந்தப் பக்ஷம் எழுதப்படவேண்டும். சத்கியாதிவாதத்தின் யுக்தி (பொருத்தம்) சம்பவிக்கிற தில்லை யாகவின் இந் நூலிலும் எழுதத்தக்கதன்று. என்றாலும் முற்றும் எழுதாவிடின், 'இதனைப் படிக்கின்றவர்களுக்கு நூலா சிரியருக்குச் சத்கியாதிவாதத்தின் ஞானம் இருந்திராது' என்னும் பிரமம் உண்டாய்விடும். அந்தப் பிரமத்தை நிவிர்த்தித்தற் பொருட்டு ஈண்டு எழுதப்பட்டிருக்கின்றது.

144-148. மூவகை அசத்கியாதியின் கிரமம்

144. சூனியவாதியின் கிரமமாக அசத்கியாதி வாதத்தின் கண்டனம்

அங்ஙனமே அசத்கியாதிவாதமும் முற்றும் யுக்தி அது பவஞ்சிரியமாம். நிராகரண மின்றியும் அது எவனுடைய புத்தியிலும் ஆளுடமாகா (ஏறு) தாகவின் நிராகரிக்கத் தக்கதன்று. என்றாலும், அசத்கியாதிவாதி வேதமார்க்கத்திற்கு விரோதியாதல் பிரசித்தமாம். சூத்திரங்களாலும் அவரது மதத்தின் கண்டனம் சொல்லப்பட்டிருக்கின்றது; ஆதலால், கண்டிக்கத் தக்கதாம்.

அசத்தியாதிவாதி இருவர்:—ஒருவரோ சூரியவாதியாகிய நாஸ்திகர்; அசத்தியாதியை அங்கீகரித்திருக்கின்றனர். அவர் மதத்திலோ சகல பதார்த்தங்களும் அசத்து வடிவமாம். ஆதலால், சுத்தியில் இரஜதமும் அசத்தாம். சூரியவாதியின் மதத்திலோ அசத்தாகிய அதிஷ்டானத்தில் இரஜதம் அசத்தாம். ஆதலால், பிரமம் நிரதிஷ்டானமாம். அங்ஙனமே ஞாதாநானமும் அசத்தாம். இம் மதத்தின் கண்டனம் சாரீரகத்தினது இரண்டாவது அத்தியாயத்தின் தர்க்கபாதத்தில் விஸ்தாரமாகச் செய்யப்பட்டிருக்கின்றது; அதுபவ விருத்தமுமாம். ஏனெனின், சூரியவாதத்தில் எல்லா இடங்களிலும் சூரியமிருக்கின்ற தாகஷின், எதன் வியவகாரமும் பிரசித்தமாக உண்டாகலாகாது. சூரியத்தினால் வியவகார முண்டாகுமாயின், ஜலத்தின் பிரயோஜனம் அக்கினியினாலும், அக்கினியின் பிரயோஜனம் ஜலத்தினாலும் உண்டாதல்வேண்டும். அக்கினியும் ஜலமுமோ சுத்தியமாகவாவது மித்தையாகவாவது ஓரிடத்து மில்லை. தேவலம் சூரியத்ததுவமிருக்கின்றது. அது முழுவதும் ஆகாசமாம். அதனிடத்து ஓர் விசேஷம் மில்லை. சூரியத்தில் விசேஷம் அங்கீகரிக்கின் சூரியவாதிக்கு ஆனீ உண்டாகும், அவ் விசேஷமே சூரியத்திற்குப் பின்னமாயிருந்தலின். அன்றியும் சூரியத்தில் விசேஷமிருக்கின்றது. எதற்கு விலக்ஷணத்தன்மை கூறுகின்றனரோ, அதனால் வியவகாரபேதமுண்டாகின்றது. அவ் விசேஷமும், வியவகாரமும், அங்ஙனமே வியவகாரத்தின் கர்த்தாவும் புரமார்த்தமாகச் சூரியமாம். ஆதலால், சூரியத்தன்மைக்கு ஆனியில்லை என்று கூறின் அதுவும் பொருந்தாது. ஏனெனின், சூரியத்தில் விசேஷமிருக்கின்றதென்னும் இவ் வார்த்தையும் விருத்தமாம். விசேஷமுடையதெனக் கூறின், சூரியத்தன்மைக்கு ஆனீ உண்டாகின்றது. சூரியமெனக் கூறின், விசேஷமுடையதின் ஆனியினால் வியவகாரபேதம் சம்பவிக்கிறதில்லை. இவ்வாற்றான் சூரியவாதம் சம்பவியாது.

145. ஓர் தாந்திரிகரது கிரமமாக அசத்தியாதி வாதம்

ஓர் தாந்திரிக அசத்தியாதிவாதி உளன். அவன் மதத்தில் சுத்திமுதலிய வியவகாரத்தின் பதார்த்தங்களே அசத்தன்று.

ஆனால், பிரமஞானத்தின் விஷயமாகிய எந்த அநிர்வசநீய ரஜத முதலியன சித்தாந்தத்தில் அங்கீகரிக்கப்பட்டிருக்கின்றனவோ அவை அசத்தாம். ஆதலால், வியாவகாரிக ரஜதமுதலியன தனது தேசத்தி விருக்கின்றன. அவற்றிற்குச் சுத்தியில் சம்பந்த மில்லை. அந்நியதாக்கியாதி வாதியினைப்போல சுத்தியில் ரஜதத்தன்மையின் உணர்ச்சி உண்டாகிறதில்லை. அநிர்வசநீய ரஜதம் உற்பத்தி யாகிறதில்லை. அக்கியாதிவாதியினைப்போல இரண்டுஞான முண்டாகிறதில்லை. சூரியவாதியினைப்போல சுத்தி அசத்தன்று; ஞாதாவும் ஞானமும் அசத்தன்று. ஆனால், சுத்தி ஞானம் ஞாதா சத்தாம்.

கோஷத்தோடு கூடிய நேத்திரத்திற்குச் சுத்தியினோடு சம்பந்த முண்டாயின், அப்போது சுத்தியின் ஞான முண்டாகிறதில்லை. ஆனால், சுத்திதேசத்தில் அசத்திரஜதத்தின் பிரதிதி உண்டாகின்றது. அந்நியதாக்கியாதி வாதத்தில் சுத்தி தேசத்தில் இரஜதம் அசத்தாம். கார்த்தையின் கரத்திலும் அங்ஙனமே கடையிலும் சத்திய ரஜதம் இரண்டு மதங்களிலு மிருக்கிறது. அங்ஙனமாயினும் அந்நியதாக்கியாதி வாதத்திலோ தேசாந்தரத்துள்ள சுத்தியரஜதத்திலிருக்கும் ரஜதத்தன்மையின் ஞானம் சுத்தியில் உண்டாகின்றது. அசதகியாதிவாதத்தில் தேசாந்தரத்தில் இரஜதமோ இருக்கின்றது. அதன் தர்மமாகிய ரஜதத்தன்மையின் ஞானம் சுத்தியினிடத்து உண்டாகிறதில்லை. ஆனால், அசத்தைக் கோசரிக்கும் இரஜதஞானமிருக்கின்றது. சுத்தியினோடு கோஷத்தோடுகூடிய நேத்திரத்தின் சம்பந்தத்தால் இரஜதப்பிரம முண்டாகின்றது. அதன் விஷயம் சுத்தியன்று. இரஜதப்பிரமத்தின் விஷயம் சுத்தி ஆகுமாயின், “இது சுத்தி” என்னும் ஞானம் உண்டாதல் வேண்டும். சுத்தித்தன்மை வடிவ விசேஷ தர்மத்தின் தேரஷ பலத்தால் பான முண்டாகாவிடின், சாமானிய அம்சத்தின் “இது” எனும் இவ்வளவே ஞான முண்டாதல்வேண்டும். ஆதலால், பிரமத்தின் விஷயம் சுத்தியன்று. அங்ஙனமே பிரமத்தின் விஷயம் இரஜதமு மன்று. ஏனெனின், முன் உள்ள இடத்திலோ இரஜத மில்லை; வேறிடத்தில் இரஜதமிருக்கின்றது; அதனோடு நேத்திரத்தின் சம்பந்த மில்லை. இவ்வாற்றால் இரஜதப்பிரமத்தின் விஷயம் ஒன்று மில்லை. சுத்தி

ஞானத்திற்குப் பிற்காலத்தில் “சுண்டுக் காலத்திரயத்திலும் இராஜத மில்லை” என்னும் உணர்ச்சி உண்டாகின்றது. ஆதலால், இராஜதப்பிரமம் நிர்விஷபமாயிருத்தலின் அசத்த்கோசர மெனப்படுகின்றது. அசத்த்கோசர ஞானத்தினையே அசத்தியாதி யென்பர்.

146. நியாயவாசஸ்பதிகாரர் கிரமப்படி அசத்தியாதி வாதம்

ஒருவர் அசத்தியாதியை இவ்வாறு கூறுகின்றார்:—சுத்தியி னோடு நேத்திரத்தின் சம்பந்தத்தால் இராஜதப்பிரம முண்டா கின்றது. ஆதலால், இராஜதப்பிரமத்தின் விஷயம் சுத்தியாம். ஆனால், சுத்தியில் சுத்தித்தன்மையும் சுத்தியின் சமவாயமு மாகிய இரண்டும் தோஷத்தினால் தோற்றுகிறதில்லை. ஆனால், சுத் தியில் இராஜதத்தன்மையின் சமவாயம் தோற்றுகின்றது. இராஜ தத்தன்மையின் சமவாயம் சுத்தியில் இல்லை; ஆகலின் அசத் தியாதியாம். இராஜதத்தன்மைப் பிரதியோகியினது சுத்தி அது யோகியையுடைய சமவாயம் அசத்தாம். அதன் சுத்தியாதி அதாவது உணர்ச்சி அசத்தியாதி எனப்படுகின்றது. இராஜதத்தன்மைப் பிரதியோகிக சமவாயம் இராஜதத்தில் இராஜதத்தன்மைக்குப் பிரசித்தமாம். சுத்தி அதுயோகிக சமவாயம் சுத்தியில் சுத் தித்தன்மைக்குப் பிரசித்தமாம். ஆனால், இராஜதத்தன்மைக்குப் பிரதியோகியினை யுடைய சமவாயம் இராஜத அதுயோகியினை யுடையதாதல் பிரசித்தம்; சுத்தியினை அதுயோகியாக வுடைய தன்று. சுத்தியினை அதுயோகியாகவுடைய எச் சமவாயம் பிர சித்தமோ அது சுத்தித்தன்மைப் பிரதியோகியினை யுடைய தாம். இராஜதத்தன்மைப் பிரதியோகியினை யுடையதன்று. இவ் வாற்றால் இராஜதத்தன்மைப் பிரதியோகியினை யுடையதும் சுத்தி அதுயோகியினை யுடையதுமாகிய சமவாயம் அப்பிரசித்தமா யிருத்தலின் அசத்தாம். அதன் பிரதிதியை அசத்தியாதி யென் பர். சுத்தி எதன் அதுயோகி அதாவது தர்மி யாகின்றதோ, அது சுத்தி அதுயோகிக மெனப்படுகின்றது. இராஜதத்தன்மை எதன் பிரதியோகி யாகின்றதோ, அது இராஜதத்தன்மைப் பிரதியோகிக மெனப்படுகின்றது.

தாற்பரியம் இதுவாம்:—கேவல சமவாயம் பிரசித்தம். இராஜதத்தன்மைப் பிரதியோகிக சமவாயமும் இராஜதத்தாற் பிரசித்தம். சுத்தி அநுயோகிக சமவாயமும் சுத்தி தாம்ங்களும் சுத்தியிற் பிரசித்தமாம். பிரசித்த சமவாயத்தில் சமவாயத் தன்மைத் தாம் நிருக்கின்றது. இராஜதத்தன்மைப் பிரதியோகித்தன்மையும் சமவாயத்திற் பிரசித்தமாம். அங்ஙனமே சுத்தி அநுயோகிகத்தன்மையும் சமவாயத்திற் பிரசித்தமாம். ஆனால், இராஜதத்தன்மைப் பிரதியோகிகத்தன்மையும் சுத்தி அநுயோகிகத்தன்மையுமாகிய இரண்டு தாம்ங்களும் ஓரிடத்துச் சமவாயத்தில் அப்பிரசித்தமாயிருத்தலின், சுத்தி அநுயோகிகத்தன்மை விசிஷ்ட இராஜதத்தன்மைப் பிரதியோகிகத்தன்மை விசிஷ்ட சமவாயம் அப்பிரசித்தமாயிருத்தலின் அசத்தாம். அதன் கியாதி அசத்தியாதி எனப்படுகின்றது. இது நியாயவாசஸ்பதிகாரர் மதம். இவ்வாறு அதிஷ்டானத்தை அங்கீகரித்து, அசத்தியாதியை இருவதையாகக் கொண்டிருக்கின்றனர். ஒன்றோ சுத்தி அதிஷ்டானத்தில் அசத்தாகிய இராஜதத்தின் பிரதிதிவடிவம்; மற்றையது சுத்தியில் அசத்தாகிய இராஜதத்தன்மைச் சமவாயத்தின் பிரதிதிவடிவமாம்.

147. இருவகை அசத்தியாதி வாதத்தின் கண்டனம்

அவ் விரண்டும் அசங்கதமாம். ஏனெனின், அசத்தியாதியை அங்கீகரிப்பவன் எவனோ அவனை இது கேட்குதாம்:—அசத்தியாதி என்னும் வாக்கியத்தில் பாதிக்கப்படாததின் விலக்ஷணமென்பது அசத் சப்தத்தின் பொருளா? அல்லது அசத்தெனும் சொற்பொருள் சொருப மின்மையா? அசத்தென்பதின் பொருள் சொருபமின்றிய தென்பதா மெனின், “வாயில் எனக்கு நாவில்லை” என்னும் வாக்கியம்போல அசத்தியாதி வாதத்தின் அங்கீகாரம் நாண மின்றியதாம். ஏனெனின், சத்தாஸ்பூர்த்தி யின்றியதனைச் சொருபமின்றிய தென்பா. ஆதலால், சத்தாஸ்பூர்த்தி சூரியமும் தோற்றுகின்ற தென்னும் அசத்தியாதிவாதம் சொல்லியபடி சித்தமாகின்றது. சத்தாஸ்பூர்த்தி சூரியத்தின் பிரதிதியைக் கூறுதல் வீருத்தமாம். ஆதலால், பாதிக்கப்படாததின் விலக்ஷணம் அசத்தென்னும் சொற்பொருளாமெனின், பாதிக்கப்படாததின் விலக்ஷணம் பாதிக்கப்

படுவதாகின்றது. பாதிக்கப்படுவதற்குரியதனைப் பாத்திய மென்பர். இவ்வாற்றால் பாதத்திற்கு உரியதின் பிரதீகி அசத்தியாதி யெனப்படுகின்றதென்பது சித்தமாயிற்று. அதுவே சித்தாந்தியின் மதமாம். ஏனெனின், அநிர்வசநீயக்கியாதிசித்தாந்தத்தில் உண்டு. பாதயோக்கியமே அநிர்வசநீய மாகின்றது. இவ்வாற்றால் சித்தாத்தத்திற்கு விலக்ஷணமாக அசத்தியாதிவாதம் உள தென்று கூறுதல் சம்பவியாது.

148—154. ஆத்மக்யாதியின் கிரமமும் கண்டனமும்.

148. ஆந்தரபதார்த்தங்களை அங்கீகரிக்கும்
ஆத்மக்யாதிவாதியின் அபிப்பிராயம்.

அங்நனமே ஆத்மக்யாதி வாதமும் அசங்கதமாம். ஏனெனின், விஞ்ஞானவாதியின் மதத்தில் ஆத்மக்யாதி யுள்ளது. க்ஷணிக விஞ்ஞானத்தினை விஞ்ஞானவாதி ஆத்மா வென்பர். அவர் மதத்தில் பாகியரஜத மில்லை. ஆனால், ஆந்தரவிஞ்ஞான வடிவ ஆத்மா விருக்கின்றது. அதன் தர்மம் இரஜதமாம். தோஷபலத்தால் வெளியிற் றேன்றுகிறது. சூரியவாதியின் மத மின்றி ஆந்தரபதார்த்தத்தின் சத்தையில் சுகதருடைய சிஷ்யர்கள் எவருக்கும் விவாத மில்லை. புறப்பதார்த்தத்தினையோ ஒருவர் அங்கீகரித்திருக்கின்றனர்; ஒருவர் அங்கீகரிக்கவில்லை. ஆதலால், புறப்பதார்த்தத்தின் சத்தையிலோ அவர்களுக்கு விவாத முண்டு. சூரியவாதியின் ஓர் நாஸ்திகனும் ஆந்தர (உள்) விஞ்ஞானத்தின் நிஷேதத்தினைச் செய்கிறதில்லை. ஆதலால், உள் இரஜதத்தின் விஞ்ஞான வடிவ ஆத்மா அதிஷ்டானம். அதன் தர்மமாகிய இரஜதம் உள்ளிருப்பதாம். தோஷவலியால் புறத்ததுபோலத் தோற்றுகின்றது. ஞானத்தினால் இரஜதத்தின் பாதம் சொரூபமாக உண்டாகிறதில்லை. ஆனால், இரஜதத்தினது புறத்திருத்தற்றன்மையின் பாத முண்டாகின்றது. அநிர்வசநீயக்கியாதி வாதத்தில் இரஜத தர்மியின் பாதமும், இதுவெனுந்தன்மை வடிவ பாகியவிருத்தியின் பாதமும் அங்கீகரிக்கப்படுகின்றன. ஆத்மக்கியாதி மதத்தில் இரஜதத்தின் பாதமோ அங்கீகரிக்கப்படுகிறதில்லை.

ஏனெனின், சூரியவாதிக்கு வேறான சகல செளகதர்கள் (சுகதர்வழி வந்தோர்) மதத்திலும் பதார்த்தங்களின் ஆந்தர

சத்தையில் விவாத மில்லை. ஆதலால், சொரூபமாக இராஜத்தின் பாதம் அங்கீகரிக்கப்படுகிறதில்லை. கேவலம் பாகியத்தன்மை வடிவ இதந்தையின் பாதம் அங்கீகரிக்கப்படுகின்றது. ஆதலால், அநிர்வசரீய வாதம் அங்கீகரிக்கின், தர்ம தர்மிகளின் பாதம் கற்பிதத்தில் கௌரவமாம். ஆத்மக்யாதியை அங்கீகரிக்கின் தர்மியின் பாதமின்றி இதந்தைவடிவ தர்மமாத்நிரத்தின் பாதம் கற்பித்தலில் இலாகவமாம். இது ஆத்மக்யாதி வாதியின் அபிப்பிராயம். இம் மதத்தில் இராஜதம் ஆந்தர சத்தியமாம். அது வெளி தேசத்தில் தோற்றுதல் பிரமமாம். ஆதலால், இராஜதஞானத்தில் இராஜதகோசரத்தன்மை அம்சம் பிரமமன்று. ஆனால், இராஜதத்தின் பாகியதேசத் திருக்குந்தன்மை யுணர்ச்சி அம்சத்தில் பிரமம் உண்டு.

149. ஆந்தர பதார்த்தத்தை அங்கீகரிக்கும் ஆத்மக்யாதி வாதியினது மதத்தின் கண்டனம்

இம்மதமும் நலமுடையதன்று:—இராஜதம் உள்ளிருப்பதா மென்னும் அநுபவம் ஒருவருக்கும் உண்டாகிறதில்லை. பிரமஸ்தலத்திலேனும் யதார்த்த ஸ்தலத்திலேனும் இராஜதமுதலியவற்றின் ஆந்தரத்தன்மை எப் பிரமாணத்தாலும் பெறப்படுவதில்லை. சுகமுதலியன ஆந்தரமும், இராஜதமுதலியன பாகியமுமா மென்னும் அநுபவம் எல்லோருக்கு முண்டாகின்றது. இராஜதத்தை ஆந்தரமெனக்கொள்ளின் அநுபவத்திற்கு விரோதமாம். ஆந்தரத்தன்மையைச் சாதிக்கும் பிரமாண யுக்திகளும் இல்லை. ஆதலால், ஆந்தர இராஜதத்திற்குப் பாகியப் பிரதிதியை அங்கீகரித்தல் அசங்கதமாம்.

150. சௌகதர்களது இரண்டு பேதங்களில் பாகிய பதார்த்தவாதிகளது ஆத்மக் கியாதியின் அநுவாதம்

சௌகதர்களில் இரண்டு பேத முண்டு:—ஒன்றோ விஞ்ஞான வாதம்; மற்றையது பாகிய வாதம். பாகியவாதத்திலும் இரண்டு பேத முண்டு. ஒன்றோ பாகிய பதார்த்தம் அநுமேயமாம்; பிரத்தியக்ஷ மன்று; ஞானத்தின் பிரத்தியக்ஷ முண்டாகின்றது; ஞானத்தினால் ஞேயத்தின் அநுமிதி உண்டாகின்றது; இவ்

வாற்றால் பாகியபதார்த்தங்களுக்குப் பரோக்ஷவாத மிருக்கின்றது. பாகிய பதார்த்தமும் பிரத்தியக்ஷ ஞானத்தின் விஷயமாம். இவ்வாற்றால் பாகிய பதார்த்தங்களுக்கு அபரோக்ஷவாத முண்டு; இவற்றில் விஞ்ஞானவாதியின் மதத்திலோ வியாவகாரிக இரஜதமும் பாகியமன்று. பாகிய பதார்த்தவாதியின் மதத்தில் யதார்த்த ஞானத்தின் விஷயமாகிய இரஜதமோ பாகியமாம். ஆதலால், முற்கூறிய அநுபவத்திற்கு விரோதமில்லை. பிரமஸ்தலத்தில் பாகிய இரஜதத்தை அங்கீகரித்தற்குப் பிரயோஜன் மின்று. ஏனெனின், கடகமுதலியவற்றின் சித்தியோ அவ் விரஜதத்தால் உண்டாகிறதில்லை; கேவலம் பிரதீதி மாதிரி மாகின்றது. விஷயமின்றிப் பிரதீதி உண்டாகாதாகலின், பிரமப்பிரதீதிக்கு விஷயத்தோடு கூடிய தன்மை சித்தித்தலே அவ் விரஜதத்தின் பயனும். அதனை ஆந்தரமாகவே அங்கீகரிக்கினும் பிரமப் பிரதீதி விஷயத்தோடு கூடியதாய் விடுகின்றது. பாகியமெனக் கொண்டு பிரதீதிக்கு விஷயத்தோடு கூடியதன்மை சித்திக்கச் செய்யின், அவர் மதத்தில் முற்கூறியபடி தர்ம தர்மிகளுக்குப் பாதம் அங்கீகரித்தலால் கௌரவ மிருக்கின்றது. ஆந்தர ரஜதத்திற்குத் தோஷபலத்தால் வெளிப் பிரதீதியை அங்கீகரிக்கின், கேவலம் இதந்தையின் பாதம் அங்கீகரித்தலால் இலாகவ முண்டாகின்றது. யதார்த்த ஞானத்தின் விஷயமாகிய இரஜதம் முன்னிருக்கு மிடத்தில் உளதாகின்றது. பிரமஞானத்தின் விஷயமாகிய இரஜதமும் முன்னிருக்கு மிடத்தில் உளதாயின், யதார்த்தஞானத்திற்கும் பிரமஞானத்திற்கும் விலக்ஷணத்தன்மை உண்டாகாது. ஆத்மக்கியாதி மதத்திலோ யதார்த்தஞானத்தின் விஷயமாகிய இரஜதமும் முன்னிருக்கு மிடத்தி லிருக்கின்றது. பிரமஞானத்தின் விஷயமாகிய இரஜதம் ஆந்தரமாம்.

ஆதலால், பாகியத்தன்மை ஆந்தரத்தன்மை வடிவ விஷயத்தின் விலக்ஷணத்தன்மையினால் யதார்த்தத்தன்மை அயதார்த்தத்தன்மைப்பேதம் ஞானத்திற்கு உண்டாகின்றது. பாகிய தேசத்தில் பிரமத்தினை விஷயத்தின் உற்பத்தி அங்கீகரிக்கின், சுத்திதேசத்தில் உற்பத்தியாகிய இரஜதத்தின் பிரதீதி எல்லோருக்கும் உண்டாதல் வேண்டும். ஒரு அதிஷ்டானத்தில் பத்துப் புருஷர்களுக்கு வேறு வேறு பதார்த்தங்களின்

பிரமம் உண்டாயின், ஆண்டு ஒவ்வொரு புருஷனுக்கும் எல்லாப் பதார்த்தங்களின் பிரதீதியும் உண்டாதல்வேண்டும். ஆத்மக்கியாதி மதத்திலோ எவனுள்ளே எப் பதார்த்தம் உற்பத்தியாகின்றதோ, அவனுக்கு முன்னிருக்குமிடத்தில் அப் பதார்த்தம் தோற்றுகின்றது. ஆதலால், அந்நியபுருஷனுக்கு அதனது தோற்றத்தின் சங்கையே உண்டாகிறதில்லை. பிரமத்தின் விஷயத்திற்குப் பாகிய உற்பத்தி அங்கீகரிக்கின், அவர் மதத்தில் அந்நிய புருஷர்களுக்குத் தோற்றமுமையில் சமாதானத்தைத் தேடுதலாகிய கிலேசமே பயனும். இவ்வாறு பாகிய பதார்த்தவாதி சௌகதமதத்தில் ஆத்மக்கியாதியின் வார்த்தை சம்பவிகின்றது. வியாவகாரிக பதார்த்தமே அவர்கள் மதத்தில் பாகியமாம். பிராதிபாஸிக ரஜதமுதவியன பாகியமன்று; கேசுலம் ஆந்தரமேயாம்.

151. பாகிய பதார்த்தத்தை அங்கீகரிக்கும் ஆத்மக்கியாதிவாதியினது மதத்தின் கண்டனம்

அங்ஙனமாயினும் ஆத்மக்கியாதிவாதம் அசங்கதமேயாம். ஏனெனின், இரஜதமுதவிய பதார்த்தம் சொப்பனமின்றி ஜாக் கிரத்தில் ஆந்தரமென்பது அப்பிரசித்தமாம். பாகிய சுபாவத்திற்குப் பிரமஸ்தலத்தில் ஆந்தரம் கற்பித்தல் அப்பிரசித்த கற்பனையாகிய தோஷமாம். ஆந்தரமாயின், “என்னிடத்து இரஜதம், யான் இரஜதம்” என்னும் உணர்ச்சி உண்டாதல் வேண்டும். “இது இரஜதம்” என்பதாக இரஜதத்தின் பாகிய உணர்ச்சி உண்டாகின்றது.

இரஜதம் ஆந்தரமாய்ப் பாகியதேசத்தில் இல்லாதிருக்கினும், தோஷமகாத்மியத்தால் ஆந்தரபதார்த்தத்தின் பிரதீதி பாகியத்தில் உண்டாகின்றது. பாகியத்தன்மை, ஷட்வ இதந்தை (இதுவெனூர் தன்மை) சுத்தியி லிருக்கின்றது. தோஷத்தின் மகாத்மியத்தால் சுத்தியின் இதந்தை இரஜதத்தில்தோற்றுகின்றது. எத் தோஷத்தினால் ஆந்தர ரஜதம் உற்பத்தியாயிருக்கின்றதோ, அத் தோஷத்தினாலேயே ஆந்தரத்தில் உற்பத்தியாகிய இரஜதத்தில் சுத்தியின் இதந்தை உணர்ச்சி உண்டாகின்றது. இரஜதத்திற்குப் பாகிய தேசத்தில் உற்பத்தி அங்கீ

கரிக்கின், பாகியதேசத்திற் சத்திய ரஜதமோ சம்பவியாது; அநிர்வசநீயம் மதிக்கப்படும். அவ் வநிர்வசநீய வஸ்து உலகத் தில் அப்பிரசித்தமாம். ஆதலால், அப்பிரசித்த கற்பனை தோஷ மாகும். ஆந்தரத்திலோ சத்தியரஜதம் உற்பத்தி யாகின்றது. ஆந்தரமாயிருத்தலின் அதன் கேடும் உபாதானமும் அசக் கியமாம். ஆதலால், சத்தியமாயினும் கடகமுதலிய சித்தித்த வடிவப்பயனின் அபாவம் சம்பவிக்கின்றது. ஆதலால், அநிர் வசநீயவஸ்துவின் கற்பனை உண்டாகிறதில்லை.

அநிர்வசநீயக் கியாதியினால் ஆத்மக்கியாதியினும் இவ் விலாகவ மிருக்கின்றதென்று இவ்வாறு கூறின், அதுவும் அசங் கதமாம்:—சத்தியின் இதந்தை ரஜதத்தில் தோற்றுக்கின்ற தென்று கூறுதலால் அந்நியதாக்கியாதியின் அங்கீகார முண்டா கின்றது. இதந்தைத் தோற்றத்தில் அந்நியதாக்கியாதி அங்கீ கரிக்கின், சத்தியில் இரஜதத்தன்மைத் தர்மியின் பிரதீதியினை யும் அந்நியதாக்கியாதியென்றே கொள்ளவேண்டும். ஆந்தரரஜ தத்தின் உற்பத்தி அங்கீகரித்தல் நிஷ்டலமாம். எங்ஙனம்: இர ஜதப்பதார்த்தம் சத்தியினால் வியவகிதமாயிருக்கின்றது; அத னது தர்மத்தின் பிரதீதி சத்தியிற் சம்பவியாதெனக் கூறின், உன்னுடைய மதத்திலும் சத்தியினால் வியவகித உள்ளிடத் தில் இரஜத மிருக்கின்றது. அதனிடத்துச் சத்தியின் தர்ம மாகிய இதந்தையின் பிரதீதி சம்பவியாமை சமமாம்.

152. ஆத்மக்கியாதி வாதத்தின் விலக்ஷணமான அத்வைத வாதத்தின் சித்தாந்தம்

சித்தாந்தத்திலோ சத்தியிவிருப்பதாகிய தாதான்மியத் தின் அநிர்வசநீய சம்பந்தம் இரஜதத்தில் உற்பத்தியாகின்றது. அதனைச் சம்சர்க்காத்தியாச மென்பர். அதிஷ்டானத்தின் சம் பந்தம் ஆரோபிதத்தில் யாண்டுத் தோற்றுக்கின்றதோ, ஆண் டெச் சகல அதிஷ்டானத்தின் சம்சர்க்காத்நியாசமு முண்டா கின்றது. சம்சர்க்காத்தியாச மின்றி அந்நிய தர்மத்தின் பிரதீதி அந்நியத்தில் உண்டாகிறதில்லை. இவ்வாற்றால் அத்தியாசமின் றிச் சத்தியிவிருக்கும் இதந்தையின் பிரதீதி ஆந்தர இரஜதத் திற் சம்பவியாமையால், ஆத்மக்கியாதிவாதம் அசங்கதமாம். அநிர்வசநீயவஸ்துவின் அப்பிரசித்த கற்பனையாகிய தோஷம்

சொல்லப்பட்டது. அதுவும் அஞ்ஞானத்தாற் சொல்லப்பட்டதாம். ஏனெனின்,

அத்வைத வாதத்தின் முக்கிய சித்தாந்தம் இதுவாம்:—சேதனம் சத்தியம்; அதற்கு வேறுகிய யாவும் மித்தையாம். அநிர்வசநீயத்தினை மித்தை யென்பர். ஆதலால், சேதனத்திற்குப் பின்னமான பதார்த்தத்தினைச் சத்தியமென்று கூறுதலிலேயே அப்பிரசித்த கற்பனை இருக்கின்றது. சேதனத்திற்குப் பின்னமான பதார்த்தங்களில் அநிர்வசநீயத்தன்மையோ அதிப்பிரசித்தமாம். யுக்தியினால் விசாரிக்கின் அப்போது எவ் அநாத்மபதார்த்தங்களின் சொரூபமும் சித்தியாது; ஆனால், தோற்றுக்கின்றது. ஆதலால், சகல அநாத்ம பதார்த்தங்களும் அநிர்வசநீயமாம். சித்தாந்தத்தில் அநாத்ம பதார்த்தம் எதுவும் சத்தியமன்று. கந்தருவ நகரத்தினைப்போல சகலப் பிரபஞ்சமும் திருஷ்டநஷ்ட சபாவமாம். சொப்பனத்தினும் ஜாக்கிர பதார்த்தங்களில் சிறிதும் விலக்ஷணத்தன்மையில்லை. சத்திரஜதம் பிராதிபாஸிகமாம். காந்தை (ஸ்திரீ) யின் கை முதலியவற்றிலுள்ள இரஜதம் வியாவகாரிகமாம்.

இவ்வாற்றால் அநாத்ம பதார்த்தங்களில் மித்தியாத் தன்மை சத்தியத்தன்மையான விலக்ஷணத்துவம் ஒன்றற்கொன்று சொல்லப்பட்டிருக்கின்றது. அது ஸ்தூலபுத்தி யுடையவர்களுக்கு அத்வைத போதத்தில் பிரவேசித்தற்பொருட்டு அருந்ததி நியாயத்தாற் சொல்லப்பட்டிருக்கின்றது. ஸ்தூல புத்தி யுடைய புருஷனுக்கு முதலிலேயே முக்கிய சித்தாந்தத்தின் கிரமத்தைச் சொல்லுமிடத்து, அற்புதமான அர்த்தத்தைக் கேட்டு அநாத்ம சத்தியத்தன்மைப் பாவனையுடைய புருஷன் சாஸ்கிரத்தின் விமுகலாயப் புருஷார்த்தத்தினின்றும் பிரஷ்டனாய்விடுவான். இதன்பொருட்டே அநாத்ம பதார்த்தங்களுக்கு வியாவகாரிக பிராதிபாஸிக பேதத்தால் இருவகைச் சத்தை சொல்லப்பட்டது. சேதனத்திற்குப் பாரமார்த்திக சத்தை சொல்லப்பட்டது. பிரபஞ்சத்தின் சேதனத்தினும் நியூன (குறைந்த) சத்தை புத்தியில் ஆரூடமாய், சகல அநாத்ம பதார்த்தங்களுக்கும் சொப்பனமுதலிய திருஷ்டாந்தத்தால் பிராதிபாஸிகத்தன்மையை அறிந்து, நிஷேத வாக்கியத்தினால் சகல அநாத்மாக்களையும் சத்தாஸ்பூர்த்தி சூநியமென்று (சத்தையின் விளக்கமின்றியதென்று) அறிந்துகொள்ளவேண்டும். இதனாற்றான்

சத்தாபேதம் கூறப்பட்டது. அநாதம் பதார்த்தங்களுக்கு ஒன் றற்கொன்று சத்தையின் வேறுபாட்டில் அத்தைவத சாஸ்திரத் திற்குத் தாற்பரிய மில்லை. ஆதலால், அத்தைவதவாதிக்கு அநிர் வசநீய பதார்த்தம் அப்பிரசித்தமா மென்று கூறுதல் விருத்த மாம்; வேறு வகையான சம்பவ மில்லை. ஆதலால், இலாகவ கௌரவம் கூறுதல் முற்றும் அசம்பவமாம். அநிர்வசநீயக் கியாதியின்றி வேறு விதமாகவும் சம்பவிக்கின், கௌரவ தோஷத்தைக் கண்டு இப் பகஷத்தின் தியாகம் சம்பவிக்கும். முற்கூறிய கிரமமாக சத்கியாகிமுதலிய எந்தப் பகஷமும் சம் பவியாது. ஆதலால், கௌரவ இலாகவவிசாரமே பயனின்றிய தாம்.

153. சித்தாந்தத்திற் கூறிய கௌரவ தோஷத்தின் பரிகார பூர்வகமாக இருவகை விஞ்ஞானவாதத்தின் அசம்பவம்

ஆத்மக்கியாதியின் நிருபணத்தின் ஆரம்பத்தில், பாகிய ரஜத உற்பத்தி அங்கீகரிக்கின் இரஜததர்மியும் இதந்தைத் தருமமாகிய இவ்விரண்டற்கும் பாதத்தை அங்கீகரித்தலில் கௌரவ முண்டு. ஆத்மக்கியாதியை அங்கீகரிக்கின் இதந்தை மாத்திரத்திற்குப் பாத முண்டாகுதலால் தர்மியின் பாதத்தை அங்கீகரியாமையில் இலாகவ முண்டென்று கூறியிருக்கின்றது.

இக் கூற்றும் நலமுடையதன்று. ஏனெனின், சுத்தியின் ஞான முண்டாக “மித்தையாகிய இரஜதம் எனக்குத் தோற்றி யது” என்றிவ்வாறு இரஜதத்தின் பாதம் எல்லோருக்கும் அநுபவ சித்தமாயுளது. ஆத்மக்கியாதியின்படி இரஜதத்தில் மித் தையாகிய பாகியத்தன்மைத் தோற்றமுண்டாய் இவ்வாறு பாத முண்டாதல்வேண்டும். ஆதலால், தர்மியினது பாதத்தை இலா கவபலத்தால் கெடுக்கின், பாகமுதலிய பயனைச் சாதிக்கும் வியாபார சமூகத்தில் ஒரு வியாபாரத்தைச் செய்து இலாகவ பலத்தால் அதிக வியாபாரத்தை விடுதல்வேண்டும். பிரம முடைய புருஷனுக்கு ஆப்தன் உபதேசஞ் செய்யின், அப் போது “இது இரஜதமன்று; இது சுத்தியாம்” என்றிவ்வாறு இரஜதத்தினைச் சொருபமாக நிஷேதஞ் செய்கின்றான். ஆத்மக் கியாதியின்படி “ஈண்டு இரஜத மில்லை”, ஆனால் “ஆத்மாவி னிடத்தில் இரஜத மிருக்கின்றது” என் றிவ்வாறு இரஜதத்தி

னது தேசமாத்நிரத்தின் நிஷேதஞ் செய்தல்வேண்டும். ஆதலால், ஆத்மாவின்னிடத்து உற்பத்தியானதற்குப் பாகியதேசத்திற் கியாதி யிருக்கின்றது. இவ் வர்த்தத்தில் தாற்பரியத்தினால் பாகிய பதார்த்தவாதி செளகதரது ஆத்மக்கியாதி வாதம் அசங்கதமாம். விஞ்ஞானத்திற்கு வேறாக ஓர் பாகிய பதார்த்தமும் ஆந்தர பதார்த்தமு மில்லை. ஆனால், விஞ்ஞான வடிவ ஆத்மாவின் ஆகாரம் சகல பதார்த்தங்களுமாம்.

இவ்வாற்றால் விஞ்ஞானவாதிக்கு விஞ்ஞானவடிவ ஆத்மாவின் இரஜதவடிவமான கியாதி இருக்கின்றது என்னும் தாற்பரியத்தினாலும் ஆத்மக்கியாதிவாதம் அசங்கதமாம். விஞ்ஞானத்திற்கு வேறாக இரஜத மிருக்கின்றது. அது ஞானத்திற்கு விஷயமாம். அதனை விஞ்ஞானவடிவ ஆத்மாவிற்கு அபின்னமாகக் கூறுதல் சம்பவியாது. விஞ்ஞானவாதியின் மதத்தில் சகல பதார்த்தங்களும் ஸ்ஷணிகவிஞ்ஞான வடிவமாம். அதனிடத்துப் பிரத்தியபிஞ்ஞைய சம்பவமுதலிய அநேக தூஷணங்கள் இருக்கின்றன. ஆதலால், ஆத்மக்கியாதி சம்பவியாது.

154-161. அந்நியதாக்கியாதியின் கிரமமும் கண்டனமும்.

154. அந்நியதாக்கியாதி வாதத்தின் தாற்பரியம்.

அந்நியதாக்கியாதி வாதமும் அசங்கதமாம். இது அந்நியதாக்கியாதி வாதியின் தாற்பரியமாம்:—எந்தப் புருஷனுக்குச் சத்திய பதார்த்தத்தின் அநுபவஜந்நிய சம்ஸ்காரம் இருக்கின்றதோ, அவனது தோஷத்தோடு கூடிய நேத்திரத்திற்கு முன்கண்ட சமான பதார்த்தத்தோடு சம்பந்த முண்டாயின், ஆண்டு எதிரிலுள்ள சமான பதார்த்தத்தின் சாமானிய ஞானத்தால் முன்கண்டதின் ஸ்மிருதி உண்டாகின்றது. அல்லது ஸ்மிருதி உண்டாகிறதில்லை; சமானமானதின் உணர்ச்சியால் சம்ஸ்காரம் உற்பூதமாகின்றது. எந்தப் பதார்த்தத்தின் ஸ்மிருதி உண்டாகின்றதோ, அல்லது எதன் உற்பூதசம்ஸ்கார முண்டாகின்றதோ, அப் பதார்த்தத்தின் தர்மம் எதிரிலுள்ள பதார்த்தத்தில் தோற்றுக்கின்றது.

எங்ஙனம்: சத்திய இரஜதத்தின் அநுபவ ஜந்நிய சம்ஸ்காரத்தோடு கூடிய புருஷனுக்கு இரஜத சமானமான சத்தி

யோடு தோஷத்தோடு கூடிய நேத்திரத்திற்குச் சம்பந்த முண்டாயின் இராஜதத்தின் ஸ்மிருதி உண்டாகின்றது. அதனை ஸ்மரிக்கவே இராஜதத்தின் இராஜதத்தன்மைத் தர்மம் சுத்தியிற் காண்கின்றது. அல்லது நேத்திரத்தின் சம்பந்த முண்டாய் இராஜதப்பிரமத்தில் விலம்பம் உண்டாகிறதில்லை; ஆதலால், நேத்திர சம்பந்தத்திற்கும் இராஜதத்தின் பிரத்தியக்ஷப்பிரமத்திற்கும் இடையில் இராஜதத்தின் ஸ்மிருதி உண்டாகிறதில்லை. ஆனால், இராஜதாநுவதத்தின் சம்ஸ்காரம் உற்பூதமாக, ஸ்மிருதியின் வியவதான மின்றி விரைவாகவே சுத்தியில் இராஜதத்தன்மைத் தருமத்தின் பிரத்தியக்ஷ முண்டாகின்றது. ஸ்மிருதி ஸ்தலத்தில் எங்ஙனம் முன் கண்டதற்கொப்பானதின் ஞானத்தினால் சம்ஸ்காரத்தின் உற்போத முண்டாகிறதோ, அங்ஙனமே பிரம ஸ்தலத்தில் முன் கண்டதற்குச் சமானமான பதார்த்தத்தோடு இந்நிரியத்தின் சம்பந்த முண்டாகவே, சம்ஸ்காரத்தின் உற்போத முண்டாய்ச் சம்ஸ்கார கோசர தர்மத்தின் ஞானம் முன்னிருப்பதில் உண்டாகின்றது. இதனை அந்நியதாக்கியாதி யென்பர். அந்நியவடிவமாகத் தோற்றுதலை அந்நியதாக்கியாதி யென்பர். சுத்தியாகிய பதார்த்தத்தில் சுத்தித்தன்மைத் தர்மமிருக்கின்றது; இராஜதத்தன்மை இல்லை. சுத்தியின் ஞானம் இராஜதத்தன்மை வடிவத்தா னுண்டாகின்றது. ஆதலால், அந்நிய வடிவமாகப் பிரதிதி இருக்கின்றது.

155. விசாரசாகரத்தின்கண் கூறிய இருவகைக் கியாதிவாதத்தில் முதல் பிராசீனமதத்தின் கிரமமும் கண்டனமும்

விசாரசாகரத்தில் அந்நியதாக்கியாதியில் இரண்டு பேதங்கள் எழுதப்பட்டிருக்கின்றன. இரண்டாவது பிரகாரம் இதுவாம்:—இராஜதப்பிரம முண்டாகுவதால், ஆண்டுக் காரணத்தின் காமுதலியவற்றிலுள்ள இராஜதத்தோடு நேத்திரத்தின் சம்பந்த முண்டாய் அதன் பிரத்தியக்ஷ முண்டாகின்றது. ஆதலால், காரணத்தின் கரத்தில் அல்லது கடையிலுள்ள இராஜதத்தின் முன்னிருக்குமிடத்துப் பிரதிதி அந்நியதாக்கியாதியாம். இம் மதத்தில் தர்மதர்மி அம்சத்திலோ இராஜதத்தின் ஞானம் யதார்த்தமாம். ஆனால், தேச அம்சத்தில் வேறுவகை ஞானமுண்டு. கடைமுதலியவற்றின் இராஜதம் மறைவா யிருக்கின்

றது. அதனோடு நேத்திரத்தின் சம்பந்தம் சம்பவியர்து. என்றாலும் தோஷத்தோடு கூடிய நேத்திரத்திற்கு வியவகித இரஜதத்தோடு சம்பந்த முண்டாய் ஞான முண்டாகின்றது. இது தோஷத்தின் மஹாத்மியமாம். இத்தன்மை அந்நியதாக்கியாதி இப்போதிருப்பனவாகிய நியாயமுதலிய கிரந்தங்களில் காணப்படவில்லை. என்றாலும் இவ்வகையான அந்நியதாக்கியாதியின் கண்டனம் அநேக தூல்களி் விருக்கின்றது.

இதில் இத்தோஷ மிருக்கின்றது:—தேசாந்தரத்திலுள்ள இரஜதத்தோடு நேத்திரத்திற்குச் சம்பந்த முண்டாயின், கடையில் இரஜதத்தின் சம்பந்தத்தில் வைக்கப்பட்ட பிறபதார்த்தங்களின் பிரத்தியக்ஷமு முண்டாதல் வேண்டும். காரணத்தையின்காரத்திலுள்ள இரஜதத்தின் பிரத்தியக்ஷ முண்டாகுங்கால் காரணத்தையினது காரத்தின் பிரத்தியக்ஷமு முண்டாதல் வேண்டும். அன்றியும், இங்ஙனம் கூறின்:—அந்நியதாக்கியாதிக்குக் கேவலம் இந்திரியத்தினால் உற்பத்தி உண்டாகிறதில்லை. ஆனால், பூர்வாநுபவத்தினால் உண்டாகிய சம்ஸ்காரத்தோடு கூடிய தோஷமுள்ள நேத்திரத்தால் அந்நியதாக்கியாதி ஞானம் உற்பத்தியாகின்றது. ஆதலால், உற்புத சம்ஸ்காரம் நேத்திரத்தின் சககாரியாம். இரஜதகோசர சம்ஸ்காரத்தோடு கூடிய நேத்திரத்தினால் இரஜதத்தின் ஞானமே உண்டாகின்றது. அந்நியபதார்த்த கோசர சம்ஸ்காரமே இருக்கின்றது; ஆனால் உற்புத்தமன்று. இதனால் அந்நியவஸ்துவின் ஞான முண்டாகிறதில்லை. சம்ஸ்காரத்தின் உற்புத்தத்தன்மையும் அதுற்புத்தத்தன்மையும் காரியத்தினால் அதுமேயமாம்; ஆதலால், தோஷமில்லை. என்றாலும், யாண்டுச் சுத்தியில் இரஜதப்பிரம முண்டாகின்றதோ, ஆண்டுச் சுத்திக்குச் சமானமாக ஆரோபித இரஜதத்தின் பரிமாணம் தோற்றுகின்றது. இலகுவான சுத்தியில் இரஜதப்பிரம முண்டாகுங்காலத்து ஆரோபிக்கப்பட்ட இரஜதத்திலும் இலகுத்தன்மை தோற்றுகின்றது. மகத்தாகிய சுத்தியில் இரஜதப்பிரம முண்டாகுங்கால் ஆண்டு மகத்துப் பரிமாணமுடைய இரஜதம் தோற்றுகின்றது.

இவ்வாற்றால் ஆரோபிக்கப்பட்ட பதார்த்தத்தில் அதிஷ்டான பரிமாணத்தின் நியம மிருத்தலின், சுத்திமுதலியவற்றின் இரஜதத்தன்மைமுதலிய தாம்த்தின் உணர்ச்சி உண்டா

கின்றது. அந்நிய தேசத்திலுள்ள இராஜத்தின் பிரதீதி உண்டாகுமாயின், ஆரோபிதத்தில் அதிஷ்டான பரிமாணத்தின் நியமம் வேண்டியதில்லை. சுத்தியினது இலகு பரிமாணமும் அங்ஙனமே மகத்பரிமாணமும் தோற்றுகின்றன. ஆதலால், தேசாந்தரத்தின் இராஜத்தினது பிரதீதி இல்லை. இராஜத சம்ஸ்காரமுடையவர்களுக்கு அந்நிய பதார்த்தத்தின் உணர்ச்சி சம்பவிக்கிறதில்லை யாயினும், எல்லா இடங்களிலும் உள்ள அந்நித இராஜதங்களின் உணர்ச்சி உண்டாதல்வேண்டும். இவ்வாறு அளவின்றிய தூஷணங்களால் விழுங்கப்பட்டதாம் இப்பகூடம். இதனாற்றான் தற்காலத்தையநூல்களில் இப்பகூடம் காணப்படுகிறதில்லை.

156. முற்கூறிய அந்நியதாக்கியாதிவாதத்தின் கண்டனம்.

சுத்தியில் இராஜதத்தன்மைத் தர்மத்தின் பிரதீதி உண்டாகின்றதென்னும் அந்நியதாக்கியாதி வாதத்தை அநேக நூலாசிரியர்களாகிய நையாயிகர் எழுதியிருக்கின்றனர். என்றாலும் அவர்கள் எழுத்தும் சுருதி ஸ்மிருதிகளுக்கு விருத்தமாம். ஆதலால் விசுவகிகதத்தக்க தன்று.—சொப்பன ஞானத்தினை நையாயிகர் மாணஸவிபரிய மென்பர். அந்நியதாக்கியாதியினை விபரிய மென்பர். சுருதியில் சொப்பன பதார்த்தத்தின் உற்பத்தி கூறப்பட்டிருக்கின்றது. “நததூரயாந ரயபொமாந வபொநொ ஹவனி சுயரயாந ரயபொமாந வபுஸ்யஜதெ-ஆண்டு இரதமு மில்லை; இரதத்திற் பூட்டியனவு மில்லை. வழியு மில்லை. இனி இரதங்களும் இரதத்திற் பூட்டியனவும் வழிகளும் ஆகக்கடவன் வென்று சிருஷ்டிக்கின்றார்” என்பது (பிருகதாரணிய). சுருதி. அது வியாவகாரிக இரதம், குதிரை, வழி யென்பவற்றைச் சொப்பனத்தில் நிஷேதித்து, அநிர்வசநீய ரதம் குதிரை வழி என்பவற்றின் உற்பத்தி கூறியிருக்கின்றது. அங்ஙனமே “ஸ்யபெஸ்யபுஷிராஹவனி-சந்தியீற் (சொப்பனத்திற்) சிருஷ்டியை (சுருதி) கூறுகின்றது.” என்பது வியாச சூத்திரம். அதுவும் சொப்பனத்தின் அநிர்வசநீய பதார்த்தங்களின் சிருஷ்டியைக் கூறியிருக்கின்றது. வியாசாரற் செய்யப்பட்ட சூத்திரம் ஸ்மிருதி வடிவமாம்.

இவ்வாற்றால் நையாயிகர்களது அந்நியதாக்கியாதி வாதம் சுருதி ஸ்மிருதி விருத்தமாம். நேத்திரத்தினால் விவகித இராஜதத் தன்மையின் ஞானம் சுத்தியிற் சம்பவியாது. சுத்திக் குச் சமீபத்தில் இராஜத மிருக்குமாயின், இரண்டற்கும் சையோக முண்டாய் இராஜதத்திலுள்ள இராஜதத்தன்மையின் நேத்திர ஜந்நியப் பிரமஞானம் சுத்தியிற் சம்பவிக்கின்றது. யாண்டுச் சுத்தியின் சமீபத்தில் இராஜத மில்லையோ, ஆண்டுச் சுத்தியில் இராஜதத்தன்மைப் பிரமம் நேத்திர ஜந்நிய மென்பது சம்பவியாது. ஏனெனின், விசேஷண விசேஷி யங்களோடு இந்திரியத்தின் சம்பந்தமுண்டாக இந்திரியஜந்நிய விசிஷ்டஞான முண்டாகின்றது. யாண்டுச் சுத்திய ரஜதமிருக்கின்றதோ, ஆண்டு விசேஷணம் இராஜதத்தன்மையாம்; விசேஷியம் இராஜதவியக்தியாம். இராஜதவியக்தியோடு நேத்திரத்தின் சையோக சம்பந்த முண்டாகின்றது. இராஜதத்தன்மையோடு நேத்திரத்தின் சையுத்த சமவாய சம்பந்த முண்டாகின்றது. ஆதலால், “இது இராஜதம்” என்பதாக இராஜதத்தன்மை விசிஷ்டத்தின் நேத்திர ஜந்நிய ஞான முண்டாகின்றது. யாண்டுச் சுத்தியில் இராஜதத்தன்மை விசிஷ்டப்பிரம முண்டாகின்றதோ, ஆண்டு விசேஷியமாகிய சுத்தியினோடு நேத்திரத்தின் சையோக சம்பந்த மிருக்கின்றது. இராஜதத்தன்மை விசேஷணத்தோடு சையுத்த சமவாய மில்லை. இராஜதவியக்தியோடு சையோக முண்டாயின், இராஜதத்தன்மையோடு சையுத்த சமவாய முண்டாகும். இராஜதவியக்தியோடு சையோகத்தின் அபாவத்தால் இராஜதத்தன்மையோடு சையுத்த சமவாயத்தின் அபாவ மிருக்கின்றது. ஆதலால், இராஜத விசிஷ்ட சுத்தியின் ஞானம் சம்பவிக்கிறதில்லை.

157. பிரத்தியக்ஷ ஞானத்திற் கேதுவாகிய அறுவகை இலௌகிகமும் மூவகை அலௌகிகமுமாகிய இரண்டு சம்பந்தங்கள்

நையாயிகர் கூறுவதாவது:—பிரத்தியக்ஷ ஞானத்திற்கு ஏதுவாகிய விஷய இந்திரியங்களின் சம்பந்தம் இருவகையாம். ஒன்று இலௌகிக சம்பந்தம்; மற்றையது அலௌகிக சம்பந்தம். சையோகமுதலிய அறுவகைச் சம்பந்தங்களும் இலௌகிக மெனப்படுகின்றன. சாமாநியலக்ஷணம், ஞானலக்ஷணம், யோக

ஜந்ரிய தர்மலக்ஷணம் என மூவகை அலௌகிக சம்பந்த முண்டு. இலௌகிக சம்பந்தத்தின் உதாரணத்தையும் சொரூபத்தையும் பிரத்தியக்ஷ நிருபணத்திற் கூறியிருக்கின்றோம்.

அலௌகிக சம்பந்தத்தின் உதாரணமும் சொரூபமும் இவ்வாரும்:—யாண்டு ஒரு கடத்தோடு நேத்திரத்தின் சையோக முண்டாகின்றதோ, ஆண்டு ஒரே கடத்தின் சாக்ஷாத் காரம் நேத்திரத்தினால் உண்டாகித்தலே. கடத்தன்மையின் ஆசிரயமாகிய சகல கடங்களின் சாக்ஷாத்காரமும் நேத்திரத்தினால் உண்டாகின்றது. ஆனால், நவீனமதத்தில் நேத்திரசையுத்த கடத்தின் சாக்ஷாத்காரமும், தேசாந்தரங்களிலுள்ள கடங்களின் சாக்ஷாத்காரமும் ஒரே கணத்தி லுண்டாகின்றன. பிராசீன மதத்தில் நேத்திரசையுத்த கடத்தின் சாக்ஷாத்காரம் முதற்கணத்தி லுண்டாகின்றது. ஆனால், நவீனமதத்தில் நேத்திரசையுத்தகடத்தின் சாக்ஷாத்காரமும், தேசாந்தரத்தின்கண்ணுள்ள கடத்தின் சாக்ஷாத்காரமும் இரண்டாவது கணத்தி லுண்டாகின்றன. இரண்டு சாக்ஷாத்காரமும் நேத்திர ஜந்ரியமாம்; ஆனால், சம்பந்தம் பின்னமாம். இவை இரண்டு மதங்களாம். இவற்றுள் பிராசீனக் கிரமம் எளிதாம். ஆதலால், பிராசீனக் கிரமத்தினையே கூறுவாம்:—

முன்னிடத்திருக்கும் கடத்தோடு நேத்திரத்தின் சையோக முண்டாய், “இது கடம்” என்பதாக ஒரு கடத்தின் சாக்ஷாத்கார முண்டாகின்றது. இச் சாக்ஷாத்காரத்திற் கேது சையோக சம்பந்தமாம். ஆதலால், இச் சாக்ஷாத்காரம் இலௌகிக சம்பந்த ஜந்ரியமாம். இச் சாக்ஷாத்காரத்திற்கு விஷயம் கடமும் கடத்தன்மையுமாம். அவற்றுள் வியக்தி விசேஷியமும், கடத்தன்மைப் பிரகாரமுமாம். விசேஷணத்தைப் பிரகார மென்பர். இந்த ஞானத்திற் பிரகாரமாகிய கடத்தன்மை எதுவோ அது எல்லாக் கடங்களிலு மிருக்கின்றது. ஆதலால், முன்னிடத்துள்ள கடத்தின் ஞான காலத்தில் நேத்திரேந்திரியத்தின் சுவஜந்ரிய ஞானப் பிரகாரவடிவ கடத்தன்மையுடைமைச் சம்பந்தம் சகல கடங்களிலும் இருக்கின்றது. இச் சம்பந்தத்தால் நேத்திரேந்திரிய ஜந்ரிய சகல கடங்களின் சாக்ஷாத்காரமும் இரண்டாவது கணத்தில் உண்டாகின்றது. இச் சாக்ஷாத்காரத்தின் விஷயம் முன்னுள்ள கடமுமாம். ஏனெனின், கடத்தன்மையுடைமை

எங்ஙனம் அந்நிய கடங்களி லிருக்கின்றதோ, அங்ஙனமே முன்னிருக்கும் கடத்திலு மிருக்கின்றது. ஆதலால், முன்னிருக்கும் கடத்தைக் கோசரிப்பன் இரண்டு ஞானங்க ளாகின்றன. முதல் க்ஷணத்தில் இலெளகிகஞான முண்டாகின்றது. இரண்டாவது க்ஷணத்தில் அலெளகிகஞான முண்டாகின்றது. கூறிய இச் சம்பந்தம் அலெளகிகமாம். அலெளகிக சம்பந்த ஜந்நியஞானமும் அலெளகிகமாம். இந்திரியத்திற்குச் சகல கடங்களினோடும் சுவஜந்நியஞான விசேஷண வடிவ கடத் தன்மையுடைமைச் சம்பந்த மிருக்கின்றது.

யாண்டு நேத்திர ஜந்நிய சாக்ஷாத்காரம் ஒரு கடத்திற்கு உண்டாகின்றதோ, ஆண்மிச் சுவ என்னுஞ் சொல் நேத்திரத் தை அறிவிப்பதாம். யாண்டுத் துவக்கினால் ஒரு கடத்தின் ஞான முண்டாகின்றதோ, ஆண்மிச் சுவ என்னுஞ் சொல் துவக்கை அறிவிப்பதாம். இவ்வாறு எவ விர்திரியத்தினால் ஒரு வியக்தியின் ஞான முண்டாகின்றதோ, அவ் விர்திரிய ஜந்நிய மாகவே சகல கடங்களின் அலெளகிக சாக்ஷாத்காரமு முண்டா கின்றது. நேத்திரேந்திரிய ஜந்நிய ஒரு கடத்தின் இலெளகிக சாக்ஷாத்கார முண்டாயின், துவக்கந்திரிய ஜந்நிய சகல கடங்க ளின் அலெளகிக சாக்ஷாத்காரமு முண்டாகிறதில்லை. நேத்திர ஜந்நிய ஒரு கடத்தின் ஞான முண்டாகவே சுவ என்பது நேத்திரம்; அதனால் ஜந்நிய மென்பது “இது கடம்” என்னும் ஞானம்; அதனிடத்துப் பிரகார (விசேஷண) வடிவமாகிய கடத்தன்மை யாதோ அதனையுடைமை. அதாவது அதன் ஆதாரத் தன்மை சகல கடங்களிலு மிருக்கின்றது. இவ்வாற்றால் சகல கடங்களின் ஞானத்திற்கும் ஏது முற்கூறிய சம்பந்தமாம். அது ஒரு கடஞான முண்டாயின், அப்போது நேத்திர ஜந்நிய ஞானத்தில் கடத்தன்மை விசேஷண முண்டாகின்றது. முன்னிருக்கும் கடத்தின் இலெளகிக ஞானத்தால் முற்கூறிய சம்பந்தம் சம்பவியாது. ஆதலால், இலெளகிக ஞானம் முதற்கணத்தில் உண்டாகின்றது; அலெளகிகம் உத்தரக்ஷணத்தி லுண்டாகின்றது. இது பிராசனக் கிரமம். நவீனக் கிரமத்தால் ஒரே ஞானம் சகல கடகோசர மாகின்றது. முன்னிருக்கும் கட அம்சத்தில் இலெளகிக முண்டாகின்றது. தேசாந்தரத்திலுள்ள கடாம்சத்தில் அலெளகிக முண்டாகின்றது.

பிரசங்கத்தா லடைப்பட்ட ஒரு கிரமத்தைக் கூறினோம். விரிதலஞ்சி நவீனக் கிரமத்தைக் கூறவில்லை. இது சாமாநிய லக்ஷண சம்பந்தம். சாமாநிய மென்பது ஜாதியும், இலக்ஷண மென்பது சொருபமுமாமாநவின் ஜாதிசொருப சம்பந்தமாம்.

இதனால், இது பெறப்பட்டதாயிற்று:—நேத்திரஜந்நிய ஞான விசேஷணவடிவ கடத்தன்மையுடைமையைக்கூறுதலால் கடத்தன்மையே சித்திக்கின்றது. ஆதலால், முற்கூறிய சம்பந்தம் சாமாநிய சொருபமாம். அல்லது கடத்தன்மை யதிகாரணத்தினைக் கடத்தன்மை யுடைமை எனக் கூறினும் சாமாநிய லக்ஷண சம்பந்தமே இருக்கின்றது. ஏனெனின், அநேக அதிகாரணங்களில் அதிகாரணத்தன்மைத் தர்மம் சாமாநியமாம். இந்த ஸ்தானத்தில் அநேகங்களிலிருக்கும் சமான் தர்மம் எதுவோ அது சாமாநிய சப்தத்திற்குப் பொருளாம். கேவலம் ஜாதியே சாமாநிய சப்தத்திற்குப் பொருளன்று. ஆதலால், அநேக கடங்களில் கடத்தன்மை அதிகாரணத்தன்மையும் சமான் தர்மமாய் இருத்தலின் சாமாநிய மெனப்படுகின்றது. இவ்வாற்றால் ஒரு வியக்தியோடு இந்திரியத்திற்குச் சம்பந்த முண்டாக, இந்திரிய சம்பந்தியாகிய வியக்தியின் சமான் தர்மமுடைய இந்திரிய சம்பந்தியாகிய சகல வியக்தியோடும் இந்திரியத்தின் சாமாநிய லக்ஷண அலௌகிக சம்பந்த முண்டாதலால், வியவகித அவ்வியவகித வஸ்துக்களின் இந்திரிய ஜந்நிய அலௌகிக சாக்ஷாத்கார முண்டாகின்றது.

ஞானலக்ஷண சம்பந்தத்தின் உதாரணத்தோடு கூடிய சொருபம் இதுவாம். யாண்டு இந்திரியயோக்கிய பதார்த்தத்தோடு இந்திரியத்தின் சம்பந்த முண்டாகின்றதோ, இந்திரிய சம்பந்தகாலத்தில் அவ் இந்திரிய அயோக்கிய பதார்த்தத்தின் ஸ்மிருதிஞானம் உண்டாகின்றதோ ஆண்டு இந்திரிய சம்பந்தியாகிய பதார்த்தம், ஸ்மிருதி கோசர பதார்த்தம் என்பவற்றின் ஏகஞான முண்டாகின்றது. ஆண்டு எப் பதார்த்தத்தின் ஸ்மிருதி உண்டாகின்றதோ, அந்த அம்சத்தில் அந்த ஞானம் அலௌகிகமாம். எந்த அம்சத்தினது இந்திரிய சம்பந்த ஜந்நியமாகின்றதோ, அந்த அம்சத்தில் அலௌகிக மிருக்கின்றது.

எங்ஙனம்: சந்தனத்தோடு நேத்திரோந்திரியத்தின் சையோக முண்டாகும் காலத்தில் சுகந்த தர்மத்தின் ஸ்மிருதி யுண்

டாரியின், அப்போது நேத்திரேந்திரிய ஜந்நிய “சுகந்தமுடையது சந்தனம்” என்னும் பிரத்தியக்ஷ முண்டாகின்றது. ஆண்டுச் சந்தனத்தன்மை விகிஷ்ட சந்தனமோ நேத்திரத்திற்கு யோக்கியமாம். சந்தனத்தின் தர்மம் சுகந்தமாம்; அதனோடு நேத்திர சையுத்த சமவாய சம்பந்தமு மிருக்கின்றது. என்றாலும் நேத்திர யோக்கியம் சுகந்த மன்று. கிராணயோக்கியம் சுகந்தமாம். ஆதலால், நேத்திர சையுத்த சமவாய சம்பந்தந்தால் சுகந்த தர்மத்தின் சாக்ஷாஷ சாக்ஷாத்கார முண்டாகிறதில்லை. ஆனால், நேத்திர சையோகத்தால் சந்தன வியக்தியின் சாக்ஷாஷ ஞானமும், நேத்திர சையுத்த சமவாயத்தால் சந்தனத்தன்மைச் சாக்ஷாஷஞானமு முண்டாகின்றன. சந்தனத்தின் சுகந்த குணத்தால் நேத்திரத்தின் சையுத்த சமவாய சம்பந்தம் இருப்பதாயினும் பயனில்லாததாம். என்றாலும் நேத்திரசையோகம் இருக்கும்போதே, “சுகந்தமுடையது சந்தனம்” என்பதாகச் சந்தனகோச சாக்ஷாஷ ஞானம் அநுபவசித்தமாம்.

ஆதலால், சந்தனத்தின்கண் உள்ள சுகந்த குணத்தோடு நேத்திரத்தின் சம்பந்தம் ஓர் சாக்ஷாத்காரத்திற்கு ஏதுவெனக் கொள்ளுதல் வேண்டும். ஆண்டு வேறு எச் சம்பந்தமும் நேத்திரத்திற்குச் சுகந்த குணத்தோடில்லை. நேத்திர சையுத்த சமவாய மிருக்கின்றது. அது கந்தஞானத்தை உண்டுபண்ணுவதன்று. எவனுக்குச் சந்தனத்தின் சுகந்தத்தன்மை கிராணத்தினால் அநுபவிக்கப்பட்டதாகின்றதோ, அவனுக்கே நேத்திரத்தினால் சந்தனத்தின் “சுகந்தமுடையது சந்தனம்” என்னும் ஞான முண்டாகின்றது. எவனுக்குச் சந்தனத்தின் சுகந்த முடைமை கிராணத்தினால் அநுபவிக்கப்பட்டதாகிறதில்லையோ, அவனுக்குச் சந்தனத்தினோடு நேத்திரத்தின் சையோக முண்டாகச் “சுகந்தமுடையது சந்தனம்” என்னும் ஞான முண்டாகிறதில்லை. இவ்வாற்றால் பூர்வ அநுபவ ஜந்நிய சுகந்தத்தின் சம்ஸ்காரத்திற்குச் “சுகந்தமுடையது சந்தனம்” என்னும் பிரத்தியக்ஷத்தினால் அவ்வய வெதிரேக மிருக்கின்றது. ஆதலால், “சுகந்தமுடையது சந்தனம்” என்னும் சாக்ஷாஷ ஞானத்திற்குச் சுகந்தாநுபஜந்நிய சம்ஸ்காரம், அல்லது சுகந்த ஸ்மிருதி ஏதுவாம். சுகந்த சம்ஸ்காரத்திற்கு அல்லது ஸ்மிருதிக்குச் சுகந்தப் பிரத்தியக்ஷத்தின் சுவதந்திர காரணத்தன்மை

யைக் கூறின், சுகந்த அம்சத்தில் அந்த ஞானம் சாக்ஷுஷை மாகாது. “சுகந்தமுடையது சந்தனம்” என்னும் ஞானம் சுகந்த அம்சத்தினும் சந்தன சந்தனத் தன்மைகளைப்போலச் சாக்ஷுஷ மென்பதே அறுபவ சித்தமாம்.

ஆதலால், அந்த ஞானத்திற் கேதுவாகிய சம்ஸ்காரத்திற் காவது ஸ்மிருதிக்காவது நேத்திரத்தின் சம்பந்தம் அங்கேரித் தல்வேண்டும். நேத்திரத்தின் சம்பந்தத்தினை அங்கேரிக்கின், சுகந்தஞானமும் சம்ஸ்கார அல்லது ஸ்மிருதிவடிவ நேத்திரத் தின் சம்பந்த ஜந்நியமாம்; ஆதலால், சாக்ஷுஷமாம். ஆனால், சம்ஸ்காரம் அல்லது ஸ்மிருதி நேத்திரத்தால் நிரூபிக்கப்பட்ட தாமாயின் நேத்திரத்தின் சம்பந்த முளதாம்.

எங்ஙனம் கடத்தால் நிரூபிக்கப்பட்ட சையோகம் கடத் தின் சம்பந்த மெனப்படுகின்றதோ, படத்தால் நிரூபிக்கப் பட்ட சையோகம் படத்தின் தெனப்படுகின்றதோ, இவ்வாற் றால் சுகந்த கோசர்ஸ்யமும் சம்ஸ்காரமும் நேத்திரத்தால் நிரூ பிக்கப்பட்டனவாமாயின், நேத்திரத்தின் சம்பந்தம் சம்பவிக் கும். வேறுவகையாக நேத்திரத்தின் சம்பந்தம் சுகந்தத்தின் ஸ்மிருதிக்காவது சுகந்தத்தின் சம்ஸ்காரத்திற்காவது கூறுதல் சம்பவியாதாகலின், இவ்வாற்றால் நேத்திரத்தால் நிரூபிக்கப் பட்டனவாம். எப்போது சந்தனத்தின் சாக்ஷாத்கார முண்டா கிறதோ, அப்போது மனதிற்கும் ஆத்மாவிற்கும் சம்பந்த முண் டாய், மனதிற்கும் நேத்திரத்திற்கும் சம்பந்த முண்டாகின்றது. ஆத்மசையுத்த மனசையுத்த நேத்திரத்திற்குச் சந்தனத் தோடு சையோக முண்டாகின்றது. இவ்வாற்றால் மன ஆத்மாக்க ளின் சையோகமும் மன நேத்திரங்களின் சையோகமும் சந் தன சாக்ஷாத்காரத்திற்கு ஏதுவாம்.

எக்காலத்தில் ஆத்ம சையுத்த மனதிற்கு நேத்திரத்தோடு சையோக முண்டாகின்றதோ, அக்காலத்தில் சுகந்தத்தின் ஸ்மி ருதி அல்லது சுகந்தத்தின் சம்ஸ்காரம் ஆத்மாவினிடத்துச் சமவாய சம்பந்தத்தா லிருக்கின்றது. அவற்றின் விஷயம் சுகந்தமாம். ஆதலால், சுவசையுத்த மனசையுத்த ஆத்மசம வேத ஞானம், அல்லது சுவசையுத்த மனசையுத்த ஆத்மசம வேத சம்ஸ்காரம் சந்தனத்திற்குச் சுகந்தத்தி லிருக்கின்றது.

ஏனெனின், சுவசபத்தால் நேத்திரம் கொள்ளப்படுகிறது. அதனோடு சையுத்தம் அதாவது சையோகமுடையது மனமாம்; அதனோடு சையுத்தம் அதாவது சையோகமுடையது ஆத்மாவாம். அதனிடத்துச் சமவேதத்தி (சமவாய சம்பந்தத்தா விருப்பத)ற்குச் சுகந்தத்தின் ஸ்மிருதி இருக்கின்றது. சுகந்தத்தின் சம்ஸ்காரமும் சமவாய சம்பந்தத்தால் ஆத்மாவி விருப்பதாம். ஆதலால், நேத்திரசையுத்த மனசையுத்த ஆத்தசமவேத ஸ்மிருதி ஞானமும், நேத்திரசையுத்த மனசையுத்த ஆத்ம சமவேத சம்ஸ்காரமுமாகிய இவ்விரண்டும் நேத்திர நிருபிதமாம். நேத்திரத்தால் நிகழும் சொரூபமாகிய இது பரம்பரையாம். ஆதலால், நேத்திரத்தின் சம்பந்த மிருக்கின்றது. இந்தப் பரம்பரைச் சம்பந்தத்திற்குப் பிரதியோகி நேத்திரமும், அதுயோகி சுகந்தமும். எதனிடத்துச் சம்பந்த மிருக்குமோ அது சம்பந்தத்தின் அநுயோகி பெனப்படுகின்றது. ஸ்மிருதிநிருப அல்லது சம்ஸ்காரநிருப முற்கூறிய பரம்பரையால் நேத்திரத்தின் சம்பந்தம் யாதோ, அதன் விஷயம் சுகந்தமாம். ஆதலால், முற்கூறிய சம்பந்தத்திற்குச் சுகந்தம் அதுயோகியாம். ஞானத்தின் அதிகாரணத்தன்மை விஷயத்தில் அநுபவ சித்தமாம். ஆதலால், ஆத்மாவைப்போல விஷயமும் ஞானத்திற்கு அதிகாரணமென்றும், அநுயோகியென்றும் சொல்லப்படுகின்றது.

எங்ஙனம்: கடத்தில் ஞானம்” என்னும் வியவகார முண்டாகின்றது. ஆண்டுக் “கடவிருத்தி ஞானம்” என்பது கூறிய வாக்கியத்திற்குப் பொருளாம். இவ்வாற்றால் விஷயமும் ஆத்மாவினைப்போல ஞானத்திற்கு ஆதாரமாகியிருத்தலால் அதுயோகியாம். ஆனால், சமவாய சம்பந்தத்தால் ஞானங்களுக் காதாரம் ஆத்மாவாம். விஷயத்தன்மைச் சம்பந்தத்தால் ஞானத்திற்கு ஆதாரம் சுகந்தமுதலிய விஷயங்களாம். எது ஞானத்திற்கு ஆதாரமாகின்றதோ, அதுவே சம்ஸ்காரத்திற்கு ஆதாரமாகின்றது. ஏனெனின், பூர்வ அநுபவத்தால் சம்ஸ்காரம் உற்பத்தியாகின்றது. அநுபவத்திற்குச் சமான விஷயமுடைய பின் ஸ்மிருதி முதலியவற்றினை உண்டாக்குகின்றது. ஆதலால், முன்பு அநுபவம், சம்ஸ்காரம், ஸ்மிருதி என்னும் மூன்றற்கும் ஆசிரயமாகிய விஷயம் சமானமாம். ஆதலால், சுகந்தகோசர சம்ஸ்காரமும் விஷயத்தன்மைச் சம்பந்தத்தால் சுகந்தத்தி விருக்கின்

றது. ஆதலால், நேத்திரப் பிரதியோகியினை யுடைய சம்ஸ்காரத் திற்கு அதுயோகி சுகந்தமாம்.

இவ்வாற்றால் ஸ்மிருதி வடிவ அல்லது சம்ஸ்கார வடிவ சம்பந்தம் நேத்திரத்திற்குச் சுகந்தத்தா லிருக்கின்றது. சையோக சம்பந்தம் சந்தன வியத்தியினு லிருக்கின்றது. சையுக்க சமவாயம் சந்தனத்தன்மையோ டிருக்கின்றது. ஆதலால், மூன்றினையும் விஷயஞ் செய்வது “சுகந்தமுடையது சந்தனம்” என்னும் நேத்திரோந்திரிய சாஷூர்த்காரமாம். “சுகந்தமுடையது சந்தனமாம்” என்பது வாக்கியத்திற்குப் பொருள். நேத்திரத்தினால் சுகந்தம், சந்தனத்தன்மை, சந்தனம் என்பவற்றின் சாஷூர்த்கார முண்டாகுமிடத்துச் சந்தனத்தன்மையோடு ஆண்டு இலௌகிக சம்பந்த மிருக்கின்றது. சையோகமுதலிய ஆறு சம்பந்தங்களை இலௌகிக சம்பந்த மென்பர். ஸ்மிருதியின் சம்ஸ்காரமும் இலௌகிக சம்பந்தத்திற்கு வேறாயிருத்தலின் அலௌகிக மெனப்படும். பாண்டிச் சந்தனத்தோடு நேத்திரத்தின் சம்பந்தகாலத்தில் சுகந்த ஸ்மிருதி அநுபவ சித்தமாகின்ற தோ, ஆண்டு ஸ்மிருதிவடிவ சம்பந்த மிருக்கின்றது. ஸ்மிருதியின் அநுபவ முண்டாகாவிடின், சம்ஸ்காரமே சம்பந்தமாம். இந்த அலௌகிக சம்பந்தத்தினை ஞானலக்ஷண சம்பந்த மென்பர். ஸ்மிருதியினிடத்தோ ஞான சபுத்தின் பிரயோகம் பிரசித்தமாகவே இருக்கின்றது. சம்ஸ்காரமும் ஞான ஜந்நியமாய்ப்பின் ஞானத்தை உண்டிபண்ணுவ தாகின்றது. இதனால், ஞானத்தின் சம்பந்தமுடையதா யிருத்தலால் ஞான மெனப்படுகின்றது.

அங்ஙனமே யோகிக்கு இந்திரிய சம்பந்தியின் சாஷூர்த்காரத்தினைப்போல இந்திரியத்தினால் வியவகித்ததின் சாஷூர்த்காரமு முண்டாகின்றது. ஆண்டு யோகாப்பியாசத்தினால் இந்திரியத்தில் விலக்ஷண சாமர்த்திய முண்டாகின்றது. ஆதலால், யோகஜதர்மமே இந்திரியத்தின் சம்பந்த மெனப்படுகின்றது. ஆனால், இதனிடத்து மதபேத மிருக்கின்றது.

ஜகதீசுபட்டாசாரியர் மதம் இதுவாம்:— எவ் வந்திரியத்திற்கு யோக்கியம் எப்பதார்த்தமாகின்றதோ, அவ் வந்திரியத்தால் அப் பதார்த்தத்தின் சாஷூர்த்கார முண்டாகின்றது. யோ

கிக்கு மறைந்துள்ளன, சென்றன; வருவன என்பவற்றின் இந்திரிய ஜந்நிய சாக்ஷாத்காரமு முண்டாகின்றது. யோகிக் சுந்நியமானவர்களுக்கு வர்த்தமான இந்திரிய சம்பந்தமுடைய தின் சாக்ஷாத்காரமு முண்டாகின்றது. எவ் விந்திரியத்திற்கு எப்பதார்த்தம் யோக்கியமன்றோ, அவ் விந்திரியத்தால் அப்பதார்த்தத்தின் சாக்ஷாத்காரம் யோகிக்கு முண்டாகிறதில்லை. எங்கனம்: உருவத்தின் ஞானம் நேத்திரத்தினாலேயே உண்டாகின்றது; இரசமுதலியவற்றால் உண்டாகிறதில்லை.

வேறு சில நூலாசிரியர் மதம் இதுவாம்:—யோகத்திற்கு அற்புதமகிமை இருக்கின்றது. அப்பியாசத்தின் உயர்வு தாழ்வுகளால் யோகஜதர்மம் விலக்ஷணமாக உண்டாகின்றது, சிலரிடத்திலோ அப்பியாசத்தின் மேம்பாட்டால் இத்தன்மைத் தர்மம் உண்டாகின்றது. ஒரு இந்திரியத்தால் யோக்கிய அயோகியமான எல்லாவற்றின் ஞானமும் உண்டாகின்றது. எல்லா விதத்தினாலும் யோகஜ தர்மத்தினால் வியவகித்ததின் ஞானம் உண்டாகின்றது. ஆதலால், யோகஜதர்மமும் அலௌகிக சம்பந்தமாம்.

158. நியாயமதத்தில் அலௌகிக சம்பந்தத்தால் சுத்தியில் தேசாந்தரத்துள்ள இரஜதத்தன்மையின் ஞானமும், அந்த ஞானம் சுகந்தமுடைய சந்தனத்தின் ஞானத்திற்கு விலக்ஷணமாகதலும்

இவ்வாற்றால் இந்திரியத்தின் சையோகமுதலிய சம்பந்தமின்றி, அலௌகிக சம்பந்தத்தினாலும் இந்திரிய ஜந்நிய சாக்ஷாத்கார முண்டாதலால், தேசாந்தரத்தின்கண்ணுள்ள இரஜதத்தி லிருக்கும் இரஜதத்தன்மையின் சாக்ஷுஷ் சாக்ஷாத்காரமும் சுத்தியினிடத்து அலௌகிக சம்பந்தத்தாற் சம்பவிக்கின்றது. சுகந்த ஸ்மிருதியும், சந்தனத்தோடு நேத்திர சையோக முண்டாகச் “சுகந்தமுடையது சந்தனம்” என்பதாக யோக்கிய அயோக்கிய அறுபவகோசர சாக்ஷுஷ் ஞானமு முண்டாகின்றது. இவ்வாற்றால் தோஷத்தோடுகூடிய நேத்திரத்தின் சையோகம் சுத்தியினோடு உண்டாகின்றது. சுத்தி வியக்தியோ நேத்திர யோக்கியமாம். இரஜதத்தன்மை ஜாதி பிரத்தியக்ஷ யோக்கியமாயினும், ஜாதியின் ஆசிரயமாகிய வியக்தி பாண்டுப

பிரத்தியக்ஷ கோசரமாகின்றதோ, ஆண்டு ஜாதி யோக்கியமாம். யாண்டு-ஜாதியின் ஆசிரயம் பிரத்தியக்ஷ யோக்கிய மல்லவோ, ஆண்டு ஜாதி அயோக்கியமாம்.

இப் பிரசங்கத்தில் இரஜதத்தன்மையின் ஆசிரயமாகிய இரஜதவியக்தி நேத்திரத்தோடு வியவகிதமாம். ஆதலால், நேத்திர யோக்கியமன்று. எங்ஙனம், சுகந்த அம்சத்தில் சந்தன ஞானம் அலௌகிகமோ, அங்ஙனமே “இது இரஜதம்” என்னும் ஞானமும் இரஜதத்தன்மை அம்சத்தில் அலௌகிகமாம். ஆனால், இத்துணைப் பேத முண்டு:—“சுகந்தமுடையது சந்தனம்” என்னும் ஞானத்தால் சந்தனத்தின்கண்ணுள்ள சுகந்தம் சந்தனத்தில் தோற்றுகின்றது. “இது இரஜதம்” என்னும் ஞானத்தால் இதுவெனும் பதார்த்தத்தி வில்லாத இரஜதத்தன்மை இதுவெனும் பதார்த்தத்திற் தோற்றுகின்றது. அங்ஙனமே மற்றும் விலக்ஷணத்தன்மை யுள்ளது:—“சுகந்தமுடையது சந்தனம்” என்னும் ஞானத்தால் நேத்திரத்திற்கு அயோக்கியமான சுகந்தம் தோற்றுகின்றது. சந்தனத்தின் சுகல சாமானிய விசேஷத்தன்மையும் தோற்றுகின்றது. “இது இரஜதம்” என்னும் ஞானத்தினால் வியவகிதமாயிருத்தலின், நேத்திரத்திற்கு அயோக்கியமான இரஜதத்தன்மையின் விளக்கமோ சுகந்த விளக்கத்திற்குச் சமாமாம். ஆனால், சந்தனத்தின் விசேஷவடிவ சந்தனத்தன்மையின் விளக்கம்போல சுத்தியின் விசேஷவடிவ சுத்தித்தன்மையின் விளக்கம் உண்டாகிறதில்லை. மலயாசலத்தின்கண் உண்டாகிய காஷ்ட விசேஷவடிவமான சந்தனத்தின் அவயவம் தோற்றுகின்றது. சுத்தியின் முக்கோணத்தன்மைமுதலிய விசிஷ்ட அவயவம் தோற்றுகிறதில்லை. இவ்வாற்றால் இரண்டு ஞானங்களுக்கும் பேத முண்டு. யதார்த்தத்தன்மை அயதார்த்தத்தன்மைகள் கிரமமாக முற்கூறிய பேதத்தினால் ஆயினவாகவே இருக்கின்றன. இந்திரியத்தின் சையோகமும் அயோக்கிய தர்மத்தின் ஸ்மிருதியுமாகிய சாமக்கிரி இரண்டு ஞானங்களிலும் சமாமாம். சாமக்கிரி பேதமின்றி முற்கூறியவகையின் விலக்ஷணத்தன்மை சம்பவியாது. என்றாலும், சாமக்கிரியினிடத்துத் தோஷமின்றிய தன்மையும் தோஷத்தோடு கூடிய தன்மையுமாகிய விலக்ஷணத்தன்மை யிருக்கின்றது. இதனால் முற்கூறிய விலக்ஷணத்தன்மை சம்பவிக்கின்றது.

எங்ஙனம் “வாசனையுடைத்து சந்தனம்” என்னுமிடத்தில் ஞானலக்ஷண சம்பந்தத்தை நிரூபிக்குந்தன்மை நேத்திரத்திற் கிருக்கின்றதோ, அங்ஙனமே “இது இரஜதம்” என்னும் ஸ்தானத்திலும் நேத்திரசையுத்த, மனசையுத்த, ஆத்மசமவேத ஞானசம்பந்த மிருக்கின்றது. அதை நிரூபிப்பது நேத்திரமாம். விஷயம் இரஜதத்தன்மையாம். அது ஸ்மிருதி ஞானத்திற்கு அதுயோகியாம். எவ்விஷயத்தின் ஞானம் உண்டாகின்றதோ, அது விஷயத்தன்மைச் சம்பந்தத்தால் ஞானத்திற்கு அது யோகியாம். நேத்திரத்தோடு சையோகமுடையதாயிருத்தலின் நேத்திரசையுத்தம் மனமாம்; அதனோடு சையுத்தம் அதாவது சையோக முடையது ஆத்மாவாம்; அதனிடத்துச் சமவேத ஞானம் இரஜதத்தன்மையின் ஸ்மிருதியாம். அது விஷயத் தன்மைச் சம்பந்தத்தால் இரஜதத்தன்மையி லிருக்கின்றது. இவ்வாற்றால் நேத்திரசையுத்த, மனசையுத்த, ஆத்மசமவேத ஞானவடிவ நேத்திரத்தின் சம்பந்தம் இரஜதத்தன்மையி லிருத்தலால், நேத்திர சம்பந்தப்பட்ட இரஜதத்தன்மையின் பிரமஞானம் பிரத்தியுகூழாமாம்.

அல்லது ஞானரூப சம்பந்த மில்லை; ஆனால், ஞானத்தின் விஷயத்தன்மைச் சம்பந்த மிருக்கின்றது. ஆதலால், நேத்திர சையுத்த, மனசையுத்த, ஆத்மசமவேத ஞானத்தின் விஷயத் தன்மைச் சம்பந்தம் அலௌகிக சம்பந்தமாம். “சுகந்தமுடையது சந்தனம்” என்னும் ஸ்தானத்தில் சம்பந்தவடிவ முற கூறிய விஷயத்தன்மை சுகந்தத்தி லிருக்கின்றது. “இது வெள்ளி” என்னுமிடத்தில் நேத்திர சையுத்த மனசையுத்த ஆத்மசமவேத ஞானம் இரஜதத்தன்மை ஸ்மிருதியாம். அதன் விஷயத்தன்மை இரஜதத்தன்மையி லிருக்கின்றது. இவ்வாறு விஷயத்தன்மை யம்ச் சம்பந்தத்தைச் சேர்த்தால் சம்பந்தத்தின் அதுயோகி சுகந்த இரஜதத்தன்மைக ளென்பது ஸ்பஷ்டமே யாம். இதனால் அந்நியதாக்கியாதி வாதம் சம்பவிக்கின்றது. நேத்திரத்தின் சம்பந்தமின்றி, இரஜதத்தன்மையின் ஞானம் சம்பவிக்கிறதில்லை. இத் தோஷம் அந்நியதாக்கியாதி வாதத் தில் இல்லை. இவ்வாற்றால் இரஜதத்தன்மைவடிவ விசேஷணத் தோடு நேத்திரத்தின் அலௌகிக சம்பந்தமும், சுகந்தவடிவ விசேஷியத்தோடு இலௌகிக சம்பந்தமும் அங்கீகரித்து, அந்நியதாக்கியாதியின் சம்பவத்தைக் கூறுகின்றார்.

159. அநிர்வசநீயக்கியா தியில் நியாயத்திற் கூறிய தோஷம்

அநிர்வசநீயக்கியா தியில் இத் தோஷத்தைக் கூறுகின்றார்:-
அந்நியதாக்கியாதி வாதிக்கு பிரமஞானத்தின் காரணத்தன்மை
தோஷத்தில் அங்கீகரிப்பதாகின்றது. அநிர்வசநீயக்கியா திவாதி
க்கு இரஜதமுதலிய அநிர்வசநீய விஷயங்களின் காரணத்தன்
மையும், அவற்றின் ஞானத்தினது காரணத்தன்மையும் அங்கீ
கரிக்க வருகின்றது. ஆதலால், அந்நியதாக்கியாதி வாதத்தில்
இலாகவ மூளது. அநிர்வசநீயக்கியாதி வாதிக்கு அந்நியதாக்கி
யா தியின்றி நிர்வாக முண்டாகிறதில்லை. சிலவிடத்து அந்நிய
தாக்கியாதியை அங்கீகரிக்கின்றனர்; சிலவிடத்து அநிர்வசநீ
யக்கியாதியை அங்கீகரித்திருக்கின்றனர். ஆதலால், முழுவதும்
அந்நியதாக்கியாதியினையே அங்கீகரித்தல் தகுதியாம். முழுவ
தும் அநிர்வசநீயக்கியாதியை அங்கீகரிக்கின், அத்வைதவாதிக்
குத்தன் மதநூல்களோடு விரோத முண்டாகும். கேவல அநிர்
வசநீயக்கியாதியினால் நிர்வாக முண்டாகிறதில்லை. யாண்டு அநிர்
வசநீயக்கியாதி சம்பவிக்கவில்லையோ, ஆண்டு அத்வைதமத
நூல்களில் அந்நியதாக்கியாதியே எழுதப்பட்டிருக்கின்றது.

எங்ஙனம் அநாதம் பதார்த்தங்களில் பாதிக்கப்படாத்
தன்மை வடிவ சத்தியத்தன்மை தோற்றுவின்றதோ, ஆண்டு
அநிர்வசநீய பாதிக்கப்படாத் தன்மையின் உற்பத்தியினை
அநாதம் பதார்த்தங்களிற் கூறுவோமாயின், இக்கூற்று “பிறப்
பில்லாததற்குப் பிறப்புண்டாயிற்று, நித்தியத்திற்குத் துவம்ச
முண்டாயிற்று” என்னும் வரக்கியங்களுக்குச் சமானமாக
விருத்தமாம். ஆதலால், ஆதம்சத்தியத்தன்மை அநாதமானி
னிடத்தில் தோற்றுதலாகிய அந்நியதாக்கியாதியே சம்பவிக்
கின்றது. இத்தன்மை ஸ்தானங்களில் அந்நியதாக்கியாதியே
அத்வைதநூல்களில் எழுதப்பட்டிருக்கின்றது. பரோக்ஷப்
பிரமஸ்தலத்திலும் அத்வைதநூல்களில் அந்நியதாக்கியாதியே
சொல்லப்பட்டிருக்கின்றது. இது அவற்றின் தாற்பரியமாம்:-
பிரத்தியக்ஷஞானமோ நியமமாக வர்த்தமான கோசர மாகின்
றது. எந்த விஷயத்திற்குப் பிரமாதாவோடு சம்பந்த முண்டாகின்
றதோ, அவ் விஷயத்தின் ஞானம் பிரத்தியக்ஷ மெனப்படுகின்
றது. விபவகித இரஜதத்தினது இரஜதத்தன்மையின் சம்பந்
தம் பிரமாதாவோடு சம்பவிக்கிறதில்லை. ஆதலால், முன்னுள்ள

இடத்தில் இரஜதத்தின் சத்தை (இருப்பு) அவசியம் வேண்டும். பரோகூஷ்ஞானமோ அதிதமும் வருவனவுமாகிய பதார்த்தங்களினது மாகின்றது. ஆதலால், பரோகூஷ்ஞானத்தினது விஷயத்தின் சம்பந்தம் பிரமாதாவோடு அபேக்ஷிக்கப்பட்டதன்று; சம்பவிப்பது மில்லை.

ஏனெனின், யாண்டு அநுமானப் பிரமாணத்தினாலாவது சப்தப் பிரமாணத்தினாலாவது தேசாந்தரத் திருப்பனவும் காலாந்தரத் திருப்பனவுமாகிய பதார்த்தங்களின் யதார்த்தஞான முண்டாகின்றதோ, ஆண்டும் பின்னதேசத்திருப்பதும் பின்னகாலத் திருப்பதுமாகிய பிரமாதாவோடு சம்பந்த முண்டாகிற தில்லை. பிரமவடிவ பரோகூஷ்ஞானத்திலோ பிரமாதாவோடு விஷயத்தின் சம்பந்தம் முற்றும் அசம்பாவிதமாம். ஆதலால், பரோகூஷ் பிரமஸ்தலத்தில் அநிர்வசநீயக்கியாதி யில்லை. ஆனால், விஷயஞ்ஞரிய தேசத்தில் விஷயத்தின் பிரதிதியாகிய அந்நியதாக்கியாதி இருக்கின்றது. இவ்வாறு அநேக இடங்களில் அந்நியதாக்கியாதி அங்கீகரிக்கின்றனர்.

அபரோகூஷ் பிரமத்தில் யாண்டு வியவகித ஆரோபித முண்டாகின்றதோ, அதே ஸ்தானத்தில் அநிர்வசநீயக்கியாதியை அங்கீகரித்திருக்கின்றனர். யாண்டு முன்னுள்ள இடத்தில் அதிஷ்டான சம்பந்தமுடைய ஆரோபித முண்டாகின்றதோ, ஆண்டும் அந்நியதாக்கியாதியே யிருக்கின்றது. ஏனெனின், அதிஷ்டான கோசர விருத்தி உண்டாயின், அப்போது ஆரோபித வஸ்துவிற்குப் பிரமாதாவோடு சம்பந்தம் அந்நியதாக்கியாதியை அங்கீகரிக்கினும் சம்பவிக்கின்றது. அநிர்வசநீய விஷயத்தின் உற்பத்தி நிஷ்பிரயோஜனமாம். இவ்வாற்றால் அத்வைதவாதியின் மதத்தில் அநிர்வசநீயக்கியாதி ஒன்றினால் நிர்வாக முண்டாகிறதில்லை. அந்நியதாக்கியாதியை அங்கீகரிக்கின், அநிர்வசநீயக்கியாதியின் அங்கீகார முண்டாகாது. யாண்டு வியவகித ஆரோபித முண்டாய் பிரத்தியக்ஷப் பிரம முண்டாகின்றதோ, அந்த ஸ்தானத்தில் அத்வைதவாதியானவர் அந்நியதாக்கியாதியின் அசம்பவம் கூறியிருக்கின்றனர். ஆண்டும் முற்கூறியபடி நேத்திரத்தின் ஞானலக்ஷண சம்பந்தம் சம்பவிக்கின்றது. ஆதலால், பிரத்தியக்ஷப் பிரமத்தின் சம்பவ

மிருத்தலின், அந்நிவசநீயக்கியாதியின் அங்கீகாரம் பிரயோஜன சூநியமாய்க் கௌரவத்தால் தூஷிக்கப்படுவதாம்.

160. சாமாநியம் ஞானலக்ஷணமுதலிய அலௌகிக சம்பந்தம் பிரத்தியக்ஷ ஞானத்திற்கு ஏதுவாதல் சம்பவியாமையின் பிரமஞானத்திற்கு இந்திரிய ஜந்நியத்துவ மின்மை

இத்தன்மைய அநந்த நிரர்த்தகப் பிதற்றுதலை நையாயிகர் விவேகமின்மையார் செய்திருக்கின்றனர். ஏனெனின், சாமாநிய லக்ஷணமுதலிய சம்பந்தம் பிரத்தியக்ஷ ஞானத்திற்கு ஏது வெனக் கூறின், அது எல்லோருடைய அநுபவத்திற்கும் விரோதமாம். எவனுக்கு ஒரு கடத்தின் நேத்திரஜந்நிய ஞான முண்டாகின்றதோ, அவனை “எத்தனைக் கடங்களின் சாக்ஷஷ் சாட்சாத்காரம் உனக்கு உண்டாயிற்று?” என்று கேட்பாம். அப்போது பிரசினம் செய்பவனைப் பார்த்துக் காண்பவன் “எனது நேத்திரத்திற் கெதிரில் ஒரு கட மிருக்கின்றது. எவ்வளவு கடங்களின் சாக்ஷாத்காரம் உண்டாயிற்றென்று நீ வினவினது அவிவேகத்தினாலாம்” என் நிவ்வாறு கடத்தைக் காண்போன் பிரசினத்திற்கு உபாலம்பஞ் செய்கின்றான்.

நையாயிகக் கிரமமாக இலௌகிக அலௌகிக பேதத்தால் சுகல கடங்களினது பிரத்தியக்ஷத்தினது சர்மக்கிரி இருத்தலால் உபாலம்பம் (பழித்தல்) சம்பவியாது. ஒரு கடத்தின் இலௌகிக சாக்ஷஷ்ஷம் உண்டாயிருக்கின்றது; எல்லாவற்றின் அலௌகிக சாக்ஷஷ்ஷ சாக்ஷாத்காரம் உண்டாயிருக்கின்றது என்று விடைகூறுதல் வேண்டும். வியவகித கடத்தின் சாக்ஷாத்காரத்தைக் கேட்டு எல்லோருடைய இருதயத்திலும் ஆச்சரியம் உண்டாகின்றது. ஆதலால், சாமாநிய லக்ஷண சம்பந்தத்தால் சாக்ஷாத்காரம் சர்வலோக விருத்தமாம்; சுகல தந்திரங்களுக்கும் விருத்தமாம். ஆனால், ஒரு கடத்தின் சாக்ஷாத்கார முண்டாயின், அப்போது கடந்தகத்தின் சஜாதீயத்தன்மையினால் ஸ்மிருதிமுதலியன சம்பவிக்கின்றன.

அங்ஙனமே “வரசனையுடையது சந்தனம்” என்பதாகச் சந்தனத்தில் சுகந்த தர்மத்தைக் கவரும் சாக்ஷஷ்ஷ சாக்ஷாத்காரம் ஞானரூப சம்பந்தத்தால் நேத்திரேந்திரிய ஜந்நிய

மாகின்றதென்று ஸையாயிகர் கூறுவதும் விருத்தமரீம். ஏனெனின், எந்தப் புருஷனுக்குச் சந்தனத்தின் சரக்ஷாத்கார முண்டாகின்றதோ, அவனை “யாது காரணப்பட்டது?” என்று கேட்கின், அப்போது அவன், “சுகந்தமுடைய சந்தனம் காரணப்பட்டது” என்று இவ்வாறு கூறுவன்.

மீண்டும், இச் சந்தனத்தில் சுகந்த மிருக்கின்றதென்னும் ஞானம் உனக்கெவ்வாறு ண்டாயிற்றென்று பிரித்துக் கேட்போமாயின், அப்போது திருஷ்டா இது கூறுகின்றான்:—சுவேத (வெண்மைச்) சந்தனமாயிருத்தலால் சுகந்தம் இதில் அவசியமாயிருக்கும். இரக்த சந்தனத்தில் சுகந்த மிராது. இத்தன்மைய சுவேதத்தில் கந்த மிருக்குமென்று இவ்வாறு சுகந்தஞானத்தில் அதுமான ஜந்நியத்தன்மையைக் குறிப்பிக்கும் வாக்கியத்தைக் கூறுகின்றான். நேத்திரத்தால் சுகந்தத்தின் சரக்ஷாத்காரம் எனக்குண்டாயிருக்கின்றதென்று விடை கூறுகிறதில்லை.

ஆதலால், சுகந்தத்தின் ஞானம் நேத்திர ஜந்நியப் பிரத்தியக்ஷரூப மன்று. ஆனால், சுகந்தாமிசத்தில் அந்த ஞானம் அது மிதியாம்; சந்தன ஆமிசத்தில் பிரத்தியக்ஷமாம். “சுகந்தமுடையது சந்தனம்” என்னும் வாக்கியப் பிரயோகமுடைய சந்தன திருஷ்டாவைப் பார்த்து, “இச் சந்தனத்தில் அற்பகந்த மிருக்கின்றதா? அல்லது அதிக கந்த மிருக்கின்றதா?” என்று கேட்போமாயின், அப்போது அவன், “நேத்திரத்தினால் சுவேத சந்தனம் தோற்றுக்கின்றதாகவின், கந்த சாமாநியத்தின் அதுமிதி உண்டாகின்றது. கந்தம் பிரத்தியக்ஷமாயின், கந்தத்தின் உயர்வு தாழ்வுகளின் ஞானம் உண்டாகும். ஆதலால், கந்தத்தின் உயர்வு தாழ்வுகளோ மூக்கினால் மோந்தால் அப்போது அறியப்படும். நேத்திரத்தினாலோ சுவேத சந்தனத்தின் ஞானம் உண்டாகின்றது. அதனால் கந்தசாமாநியத்தின் ஞான முண்டாகின்றது” என்று விடை கூறுதலாலும் சுகந்தத்தினது ஞானத்தின் அதுமிதி உண்டாகின்றது; பிரத்தியக்ஷ முண்டாகிறதில்லை.

எவ் விர்திரியத்தினால் ரூப, ரச, கந்த, சப்தங்களின் ஞான முண்டாகின்றதோ, அவ் விர்திரியத்தினால் உருவமுதலியவற்றினது உயர்வு தாழ்வுகளின் ஞானம் உண்டாகும். நேத்திரேந்திரியத்தால் கந்தத்தின் ஞான முண்டாகுமாயின், கந்தத்தின் உயர்வு தாழ்வுகளின் ஞானம் உண்டாதல்வேண்டும். ஆதலால்,

சந்தனத்தில் சுகந்தத்தின் ஞானம் அநுமிதி வடிவமாம்; பிரத்தியக்ஷமன்று. அநுமிதி ஞானத்தினாலே உயர்வு தாழ்வுகளின் அப்பிரதிதி அநுபவசித்தமாம். தூமத்தினால் வந்ரியின் ஞானம் உண்டாகின்றது. ஆண்டு வந்ரியின் அற்பத்துவ மகத்துவங்களின் ஞானம் உண்டாகிறதில்லை. நையாயிகர், லௌகிக சம்பந்த ஜந்ரிய பிரத்தியக்ஷத்தினால் விஷயங்களின் உத்கருஷ அபகருஷங்கள் தோற்றுகின்றன, அலௌகிகத்தினால் விஷயத்தின் சாமானிய தர்மமும் தோற்றுகின்றது, விசேஷ தர்மம் தோற்றுகிறதில்லை என்று கூறுகின்றனர். அதுவும் அசங்கதமாம். ஏனெனின், சாமானிய தர்மத்தினாலே பரோக்ஷஞானத்தினாலும் விஷயத்தின் பிரகாசம் சம்பவிக்கின்றது. அப்பிரசித்த சம்பந்தத்தால் அப்பிரசித்த பிரத்தியக்ஷ கற்பனை நிஷ்பிரயோஜனமாம். விசேஷரூபமாக சுகந்தத்தின் பிரகாசம் உண்டாகிறதில்லை. சாமானிய ரூபமாக சுகந்தத்தின் பிரகாச மிருக்கின்றது. இவ்வாறு சுகந்தத்தின் ஞானம் நேத்திரத்தால் உண்டாகின்றது.

இந் நையாயிக வசனத்தால் இது சித்திக்கின்றது:—நேத்திரத்தினால் சுவேத சந்தனத்தின் சாக்ஷாத்கார முண்டாகவே, சுகந்தத்தின் சாமானிய ஞானம் அநுமிதி ரூபமாகின்றது. அவ் வநுமிதிக்குப் பிரயோஜனம் சந்தனத்தின் சுவேதத்தன்மை ஞானவாயிலாக நேத்திரமாம். இவ்வாற்றால் சுகந்தத்தின் ஞானம் நேத்திரஜந்ரிய மன்று; அநுமிதியாம்.

நையாயிகர் இங்ஙனம் கூறுகின்றனர்:—நேத்திர ஜந்ரிய சுகந்தத்தின் ஞானம் உத்கர்ஷ அபகர்ஷங்களை விளக்குகிறதில்லை. ஆதலின், அநுமிதிக்குச் சமானமாம். அங்ஙனமாயினும் அநுமிதி வடிவம் சம்பவியாது. ஏனெனின், “சுகந்தமுடையது சந்தனம்” என்னும் ஞானம் ஒன்றும்; இரண்டன்று. ஒரே ஞானத்திற்குச் சுகந்த அம்சத்தில் அநுமிதித்தன்மையும், சந்தன அம்சத்தில் பிரத்தியக்ஷத்தன்மையும் கூறின், அநுமிதித்தன்மை பிரத்தியக்ஷத்தன்மையாகிய விரோதமுடைய தர்மங்களின் சமாவேச முண்டாகும். ஆதலால், எல்லா அம்சங்களிலும் பிரத்தியக்ஷ முண்டென்று கூறுதலும் சம்பவியாது. ஏனெனின், உன்னுடைய மதத்தில் ஒரு ஞானத்தில் எங்ஙனம் இலௌகிகத்தன்மை அலௌகிகத்தன்மையாகிய விரோதமுடைய தர்மங்

களின் சமாவேச மிருக்கின்றதோ, அங்ஙனமே அறுமிதித்தன்மை பிரத்தியக்ஷத் தன்மைகளுக்கும் ஒரு ஞானத்தில் சமாவேசம் சம்பவிக்கின்றது. பிரத்தியக்ஷத்தன்மை அறுமிதித்தன்மைகளின் விரோதமோ நியாயசாஸ்திர சம்ஸ்காரமுடையவர்களுக்குத் தோற்றுகின்றது. இலெளகிகத்தன்மை அலெளகிகத்தன்மைகளோ ஒன்றற்கொன்று அபாவஞ்ஞபார் யிருக்கின்றன. ஆதலின், அவற்றின் விரோதம் எல்லோருக்கும் விளங்கும். பிரதியோகி அபாவங்கட்குப் பரஸ்பரம் விரோத மிருக்கின்றது. இதுசகலலோகத்திலும் பிரசித்தமாம். ஆதலால், உலகப் பிரசித்த விரோதமுடைய தர்மங்களின் சமாவேசத்தை நையாயிகர் அங்கீகரித்திருக்கின்றனர். இதனால் விரோதமுள்ள பதார்த்தங்களுக்குச் சமாவேச மில்லையென்னும் வாக்கியம் நான்மின்மையைக் காரணமாக வுடையதாம்.

வேதாந்த மதத்திலோ அந்தக்கரணத்தின் விருத்திருப ஞானம் அம்சத்தோடு கூடியதாயிருத்தலின், ஒரு விருத்தியில் அம்சபேதத்தால் விரோதமுடைய தர்மங்களின் சமாவேசம் சம்பவிக்கின்றது. நியாயமதத்தில் ஞான ஜந்நியத்தன்மை இருக்கின்றது; ஆனால் திரவிய மில்லை. ஆதலால், அம்சத்தோடுகூடிய தன்று. நிரம்ச ஞானத்தில் விரோதமுடைய தர்மங்களின் சமாவேசம் பாதிதமாம். ஆதலால், “சுகந்தமுடையது சந்தனம்” என்னும் ஞானம் சுகந்த அம்சத்தில் அறுமிதியாம்; சந்தன அம்சத்தில் பிரத்தியக்ஷமாம். அல்லது ஞானத்தின் உபாதானமாகிய அந்தக்கரணம் அம்சமுடையதாம். ஆதலால், அந்தக்கரணத்தின் பரிணாமமாகிய இரண்டு ஞான மிருக்கின்றது. “சுகந்தமுடையது” என்னும் ஞானம் அறுமிதி வடிவமாம். “சந்தனம்” என்னும் ஞானம் பிரத்தியக்ஷமாம். இரண்டு பரிணாமமும் ஏககாலத்தில் உண்டாகின்றன. ஆதலால், அவற்றின் இருமை ஒருநாளும் தோற்றுகிறதில்லை. இவ்வாற்றால் “வாசனை யுடைத்து சந்தனம்” என்னும் ஞானம் சுகந்த அம்சத்தில் சாக்ஷ-வடிவம் என்று. இந்த ஞானத்திற்கு ஒருவாற்றால் அலெளகிக சம்பந்த ஜந்நியத்தன்மை கூறினர்.

அங்ஙனமாயினும், “இது இரஜதம்” என்றல்முகவிய பிரமமோ கூறியபடி சம்பவியாது. ஏனெனின், சுத்தியோடு நேத்திரத்தின் சம்பந்தத்தினையும், இரஜதத்தன்மையின் ஸ்மி

ருதியினையும் “இது இரஜதம்” என்னும் ஞானத்திற்குக் காரணமாய் அங்கீகரிக்கின், அவனை இது கேட்பாம்:—

சுத்தியோடு நேத்திரத்தின் சம்பந்தமுண்டாய்ச் சுத்திரஜத சாதாரண தர்மமாகிய வெண்மினுமினுப்பு விசிஷ்ட சுத்தியின் இதுவெனும் வடிவ சாமாநியஞானமுண்டாய், இரஜதத்தின் ஸ்மிருதி உண்டாகப் பின் அதன் பிரம முண்டாகின்றதா? அல்லது, சுத்தியின் சாமாநியஞானத்திற்கு முன்னரே சுத்தியினோடு நேத்திரத்தின் சம்பந்தமுண்டாக, அதேகாலத்தில் இரஜதத்தன்மை விசிஷ்ட இரஜதத்தின் ஸ்மிருதி உண்டாய், “இது இரஜதம்” என்னும் பிரமம் உண்டாகின்றதா? முதற்பகூத்தைக் கூறுமிடத்துச் சம்பவியாது. ஏனெனின், முதலிலோ சுத்தியின் சாமாநிய ஞானமும், அதற்குப்பின் இரஜதத்தன்மை விசிஷ்ட இரஜதத்தின் ஸ்மிருதியும், அதன்பின் இரஜதப் பிரமமுமாக, இவ்வாறு மூன்று ஞானங்களின் தாரை அதுபவத்தால் பாதிதமாயிருக்கின்றது. “இது வெள்ளி” என்னும் ஒரே ஞானம் எல்லோருக்கும் தோற்றுகின்றது.

முதலில் சுத்தியின் சாமாநிய ஞானம் உண்டாதலின்றிச் சுத்தியோடு நேத்திரத்தின் சையோக காலத்தில் இரஜதத்தின் ஸ்மிருதி உண்டாய் “இது இரஜதம்” என்னும் பிரம முண்டாகின்றது என்று கூறுவாராயின், அதுவும் சம்பவியாது. ஏனெனின், சகல ஞானமும் சேதன வடிவ சொப்பிரகாசமாம். விருத்திவடிவஞானம் சாக்ஷிபாஸியமாம். எந்த ஞானமும் எக்காலத்திலும் அஞ்ஞாத மாகாதென்னும் வார்த்தையினை மேற்பிரதிபாதனம் செய்வோம். ஆதலால், சுத்தியோடு நேத்திரத்தின் சையோககாலத்தில் இரஜதத்தின் ஸ்மிருதி உண்டாயின் ஸ்மிருதியின் பிரகாசம் உண்டாதல் வேண்டும். ஸ்மிருதியில் சேதனபாகமோ சுயம்பிரகாசமாம். விருத்திபாகத்தின் பிரகாசம் சாக்ஷியதினமாய் எப்போதும் உண்டாகின்றது. ஆதலால், ஸ்மிருதியின் அதுபவம் உண்டாதல் வேண்டும்.

நையாயிகளைச் சபதபூர்வகமாய் இது கேட்பாம்:—“சுத்தியில் ‘இது இரஜதம்’ என்னும் பிரமத்திற்குப் பூர்வகாலத்தில் இரஜத ஸ்மிருதியின் அதுபவம் உனக்கு உண்டாகின்றதா?” என்று கேட்போர்மாயின், அப்போது அவன் உண்மை உரைப்பவனாயின், ஸ்மிருதியினது அதுபவத்தின் அபாலத்தையே

கூறுவன். ஆதலால், சுத்தியிதோடு நேத்திர சையோககாலத்தில் பிரமத்திற்கு முன் இரஜதத்தின் ஸ்மிருதி சம்பவிக்கிறதில்லை.

இரஜதாநுபவ ஜந்நிய இரஜதகோசா சம்ஸ்காரத்தோடு கூடிய நேத்திர சையோகத்தால் இரஜதப்பிரம முண்டாகின்றது. சம்ஸ்கார குணம் பிரத்தியக்ஷ யோக்கியமன்று; ஆனால் அநுமேயமாம். ஆதலால், முற்கூறிய தோஷ மில்லை” என்று கூறுவானாயின்,

அவனை, “அங்ஙனமாயினும் உற்புத்தசம்ஸ்காரம் பிரமத்தை உண்டுபண்ணுவதா? அல்லது உற்புத்தம் அநுற்புத்தமென்னும் இரண்டு சம்ஸ்காரமும் பிரமத்தை உண்டுபண்ணுவனவா?” என்று கேட்பாம்.

இரண்டிற்கும் உண்டுபண்ணுந் தன்மையைக் கூறின் சம்பவியாது. ஏனெனின், அநுற்புத்த சம்ஸ்காரங்களால் ஸ்மிருதி முதலிய ஞானம் என்றும் உண்டாகாது. அநுற்புத்தத்தினாலும் ஸ்மிருதி உண்டாகுமாயின், அநுற்புத்த ஸம்ஸ்காரத்தால் எப்போதும் ஸ்மிருதி உண்டாகுதல் வேண்டும். ஆதலால், உற்புத்த சம்ஸ்காரத்தால் ஸ்மிருதி உண்டாகின்றது. அங்ஙனமே பிரமஞானமும் உற்புத்த ஸம்ஸ்காரத்தினாலேயே சம்பவிக்கின்றதாகலின், உற்புத்த ஸம்ஸ்காரம் பிரமத்தை உண்டுபண்ணுவதாம் என்று கூறின், அதுவும் பொருந்தாது.

ஏனெனின், சம்ஸ்காரத்தின் உற்போதகம் (வாசனையை எழுப்புவன) சமானமானவற்றைக் காணுதல்முதலியனவாம். ஆதலால், சுத்தியிதோடு நேத்திரத்தின் சையோகத்தால் வெண் பளபளப்பு விசிஷ்ட சுத்தியின் ஞான முண்டாகியபின், இரஜதகோசா சம்ஸ்காரத்தின் உற்போதம் சம்பவிக்கின்றது. நேத்திர சுத்திகளின் சையோக காலத்தில் இரஜதகோசா சம்ஸ்காரத்தின் உற்போதம் சம்பவியாது.

ஆதலால், இது அங்கீகரிப்பதற்கும்:—முதற்கணத்தில் நேத்திர சையோகமும், இரண்டாவதுகணத்தில் வெண்பளபளப்புத் தர்மவிசிஷ்ட சுத்தியின் ஞானமும், அதற்குப் பிற்கணத்தில் சம்ஸ்காரத்தின் உற்போதமும், அதற்குப் பிற்கணத்தில் இரஜதப்பிரமமும் சம்பவிக்கின்றன. இவ்வாற்றால் நேத்திர சையோகத்தினால் நான்காவது கணத்தில் பிரமஞானத்தின் உற்

பத்தி சித்தித்தது. அது அநுபவத்தினால் பாதிக்கப்படுவதாம். நேத்திர சையோகத்திற்கு அவ்விபவகித பிற்கணத்தில் சாக்ஷிஷ்ஞானம் உண்டாகின்றது. அங்ஙனமே அநுபவமு முண்டாகின்றது. ஆதலால், முற்கூறிய கிரமம் அசங்கதமாம்.

முற்கூறியபடி சத்தியின் இரண்டு ஞானங்கள் சித்திகின் றன. ஒன்றோ சம்ஸ்காரத்தின் உற்போதக சாமாநியஞானம்; மற்றையது சம்ஸ்கார ஜந்நிய பிரமஞானம். இவ்வாற்றால் சத்தி யின் இரண்டு ஞானமும் அநுபவசித்தமாம். நேத்திரசையோக முண்டாகியும் “இது இராஜதம்” என்னும் ஒரே ஞானம் அநு பவ சித்தமாம். ஆதலால், இராஜதாநுபவ ஜந்நிய சம்ஸ்காரத் தோடு கூடிய நேத்திர சையோகத்தினால் “இது இராஜதம்” என்னும் பிரமம் உண்டாகின்றதென்று சொல்லுதலும் சம் பவியாது.

“சுகந்தமுடையது சந்தனம்” என்னும் ஞானத்தினை அலௌகிகப் பிரத்தியக்ஷமெனக் கொள்ளினும், “இது இரா ஜதம்” என்னும் ஞானமே ஞானலக்ஷண அலௌகிக சம்பந்த ஜந்நியம் என்பது சம்பவியாது. ஏனெனின், “சுகந்தமுடையது சந்தனம்” என்னும் ஞானமுண்டாகச் சுகந்தத்தின் உயர்வு தாழ்வுகளின் சந்தேக முண்டாகின்றது. ஆதலால், சுகந்தத்தி னது உயர்வு தாழ்வுகளின் நிச்சய வடிவப் பிரகடத்தன்மை அலௌகிக ஞானத்தால் உண்டாகிறதில்லை என்பதை அங்கீ கரித்தல் வேண்டும். அலௌகிக ஞானத்தாலும் விஷயத்தின் பிரகடத்தன்மை உண்டாகுமாயின், சுகந்தத்தினது அபகர்ஷ முதலியவற்றின் சந்தேகம் சம்பவிக்கிறதில்லை. “இது இராஜதம்” என்னும் பிரமத்தினாலும், சத்திய ராஜதத்தில் “இது இராஜதம்” என்னும் பிரமையினாலும் இராஜதத்தின் பிரகடத்தன்மை சம மாகின்றது. பிரமஸ்தலத்தில் இராஜதத்தின் பிரகடத்தன்மை உண்டாகாதாயின், இராஜதத்தினது பரிமாண முதலியவற்றின் சந்தேக முண்டாதல் வேண்டும். பரிமாணமுதலியவற்றின் சந் தேக முண்டாகிறதில்லை. இதனால் பிரமஞானத்தினால் இராஜ தத்தின் பிரகடத்தன்மை உண்டாகின்றது. ஞானலக்ஷண சம் பந்த ஜந்நிய ஞானத்தினால் விஷயத்தின் பிரகடத்தன்மை உண் டாகிறதில்லை. ஆதலால், “இது இராஜதம்” என்னும் பிரம ஞானத்திற்கு ஏது ஞானலக்ஷண சம்பந்தமன்று.

விசாரஞ் செய்யின் ஞானவடிவ சம்பந்தம் ஓரிடத்தும் சம்பவிக்கிறதில்லை. ஏனெனின், ஞானலக்ஷண சம்பந்தத்தால் அலௌகிகப் பிரத்தியக்ஷ முண்டாகின்றது. இப்பக்ஷத்தின் நிச்சயம் இதுவாம்:—யாண்டு ஒரு பதார்த்தத்தின் அநுபவஜந்ரிய ஸ்மிருதி, அல்லது அநுபவ ஜந்ரிய சம்ஸ்கார முண்டாய்ப் பிற பதார்த்தத்தோடு இந்திரியத்தின் சம்பந்த முண்டாகின்றதோ, ஆண்டு இந்திரிய சம்பந்தியில் ஸ்மிருதிகோசர பதார்த்தத்தின் அல்லது சம்ஸ்காரகோசர பதார்த்தத்தின் பிரதிதி உண்டாகின்றது. இந்திரிய சம்பந்தி பதார்த்தமோ விசேஷியரூபத்தாற்றோற்றுக்கின்றது. ஸ்மிருதிகோசர பதார்த்தம் விசேஷண ரூபத்தால் பிரதீகியாகின்றது. எங்ஙனம் “சுகந்தமுடையது சந்தனம்” என்னும் ஞானத்தில் நேத்திரவடிவ இந்திரிய சம்பந்தியாகிய சந்தனம் விசேஷியமும், ஸ்மிருதிகோசர சுகந்தம் விசேஷணமுமாகின்றனவோ, அங்ஙனமே “இது இரஜதம்” என்னும் பிரமஞானத்திலும் இந்திரிய சம்பந்தியாகிய சுத்தி விசேஷியமும், ஸ்மிருதியின் கோசரமாகிய அல்லது ஸம்ஸ்காரத்தின் கோசரமாகிய இரஜதத்தன்மை விசேஷணமுமாம்.

விசேஷண விசேஷிய பிரண்டின் ஞானமும் பிரத்தியக்ஷமாம் என்னும் பக்ஷத்தை அங்கீகரிக்கின், அநுமானப் பிரமாணத்தின் நீக்க முண்டாகும். ஏனெனின், “பர்வதம் வந்ரியுடைத்து” என்னும் அநுமிதிஞானம் அநுமானப் பிரமாணத்தால் உண்டாகின்றது. ஏதுவில் சாத்தியத்தினது வியாப்தியின் ஸ்மரணத்தால், அல்லது சாத்தியத்தினது வியாப்தியின் உற்புத்த ஸம்ஸ்காரங்களால் அநுமிதி ஞானம் உண்டாகின்றதென்னும் அர்த்தம் அநுமான நிருபணத்தில் நிச்சயிக்கப்பட்டிருக்கின்றது. சாத்தியத்தினது வியாப்தியின் ஸ்மிருதி உண்டாகுமாயின், அப்போது வியாப்தியை நிருபிக்கும் சாத்தியத்தின் ஸ்மிருதியும் உண்டாகும். ஆதலால், பர்வதத்தோடு நேத்திரத்தின் சையோகத்தினாலும் வந்ரியின் ஸ்மிருதியினாலும் “பர்வதம் வந்ரியுடைத்து” என்னும் பிரத்தியக்ஷ ஞானத்தின் சம்பவம் உண்டாகுமென்னும் பக்ஷத்தில், சாத்திய நிச்சயமாகிய அநுமிதி ஞானத்தை உண்டிபண்ணும் அநுமானப் பிரமாணத்தின் அங்கீகாரம் பயனிலதாம்.

கௌதமர் கணாதர் கபிலர் முதலிய முற்றறிவுடையோரார் செய்யப்பட்ட சூத்திரங்களில் அநுமானப் பிரமாணம் பிரத்தி

யகூத்திற்கு வேறாகவே சொல்லப்பட்டிருக்கின்றது. அநுமா
னப்பிரமாணம் பயனிலதாமாயின் அதனைச் சூத்திரங்களிற்
சொல்லார். ஆதலால், அநுமானத்தின் பிரயோஜனத்தைச்
சாதிக்கும் ஞானரூப சம்பந்த ஜந்ரிய அலௌகிகப் பிரத்தி
யகூதம் அப்பிரசித்தமாம். அந்நியதாக்கியாதிவாதியானவர்
“பிரத்தியகூத ஞானத்தின் விஷயத்தன்மையினும் அநுமிதி
ஞானத்தின் விஷயத்தன்மை விலகூணமாம். இதனாற்றான் பிரத்
தியகூத விஷயத்தில் பரிமாணமுதலியவற்றின் சந்தேக முண்டா
கிறதில்லை. அநுமிதியின் விஷயத்தில் பரிமாணமுதலியவற்
றின் சந்தேக முண்டாகின்றது. இவ்வாற்றால் பரோகூதத்தன்
மை அப்பரோகூதத்தன்மை வடிவ விஷயத்தன்மையின் பேதம்
அநுமிதிஞானப் பிரத்தியகூதஞானங்களின் பேதத்தால் உண்டா
கின்றது. இதனால் பரோகூதத்தன்மை வடிவ விஷயத்தன்மை
யைச் சம்பாதிப்பது பிரத்தியகூதஞானமன்று; ஆனால், அநுமிதி
ஞானமாம். அதற்கேது அநுமானப் பிரமாணமாம்.” என்று
கூறுவாராயின், இங்ஙனங் கூறுதலும் பொருந்தாது. ஏனெ
னின், அலௌகிகப் பிரத்தியகூதத்தின் விஷயத்தன்மையோ
அநுமிதியின் விலகூணமாம். ஆனால், “சுகந்தமுடையது சந்
தவாம்” என்றல்முதலிய ஞானம் சுகந்தமுதலிய அம்சத்தில்
அலௌகிகமாம். ஆண்டுச் சுகந்தத்தின் ஞானம் அநுமிதிக்குச்
சமரீனமாம்.

எங்ஙனம் அநுமிதி ஞானத்தின் விஷயத்தில் உயர்வுமுத
லியன நிச்சயிக்கப்படாதன வாகின்றனவே, அங்ஙனமே சுகந்
தத்தின் உயர்வுமுதலியனவும் நிர்ணயிக்கப்படாதனவாம். ஆத
லால், அலௌகிகப் பிரத்தியகூதத்தின் விஷயத்தன்மைக்கு
அநுமிதியின் விஷயத்தன்மையோடு பேத மில்லை. பிரமவடிவ
அலௌகிகப் பிரத்தியகூதத்தின் விஷயத்தன்மை இராஜதாதிகளி
லிருக்கின்றது. அதற்கு அநுமிதியின் விஷயத்தன்மையோடு
பேதம் அநுபவசித்தமாம்; இதனானே இராஜத்தின் அற்பத்
தன்மை முதலியவற்றின் சந்தேக முண்டாகிறதில்லை. என்ற
லும், ஞானலகூண சம்பந்த ஜந்ரிய அலௌகிகப் பிரத்தியகூதப்
பிரமையின் விஷயத்தோடு பேத மில்லை.

எங்ஙனம் அநுமிதியின் விஷயத்தில் பிரகடத்தன்மையின்
மையிருக்கின்றதோ, அங்ஙனமே அலௌகிகப் பிரத்தியகூதப்

பிரமையின் விஷயமாகிய கந்தத்தில் பிரகடத்தன்மையின்மை இருக்கிறது. இதனால் ஞானலக்ஷண சம்பந்தத்தினால் பர்வதத்தில் வந்நியின் பிரகாசம் அலௌகிகப் பிரத்தியக்ஷத்தினால் சம்பவிக்கின்றது. அநுமிதி ஞானத்தின்பொருட்டு அநுமானப்பிரமாணம் வியர்த்தமாகும். அநுமானப்பிரமாணம் முற்றறிவுடையோர் வாக்கியங்களால் பெறப்பட்டதாம். ஆதலால், அநுமானத்தின் பயனின்மையைச் சம்பாதிக்கும் அலௌகிகப் பிரத்தியக்ஷம் பெறப்படாததாம்.

விலக்ஷண விஷயத்தன்மையைச் சம்பாதிப்பது அநுமிதி ஞானமாம்; அதற்கு ஏதுவுண்ட அநுமானப் பிரமாணம் வியர்த்தமன்று என்று இங்ஙனம் கூறியிருக்கின்றனர். இவ் வார்த்தையே அசங்கதமாம். ஏனெனின், யாண்டு அநுமானப் பிரமாணத்தால் அநுமிதி உண்டாகின்றதோ, ஆண்டு சகல அலௌகிகப் பிரத்தியக்ஷத்தின் சாமக்கிரியும் இருக்கின்றது.

எங்ஙனம்: பர்வதத்தில் வந்நியின் அநுமிதிக்குமுன் புகையைக் காணுதலாகிய வியாப்தி ஞானமோ அநுமிதியின் சாமக்கிரியாம். பர்வதத்தோடு நேத்திரத்தின் சம்பந்தமும் வந்நியின் ஸ்மிருதியுமாகிய இது அலௌகிகப் பிரத்தியக்ஷத்தின் சாமக்கிரியாம். இரண்டு ஞானத்திற்கு இரண்டு சாமக்கிரி இருக்குமாயின், பர்வதத்தில் வந்நியின் பிரத்தியக்ஷ வடிவ ஞானமே உண்டாகும்; அநுமிதிஞானம் உண்டாகாது. இதனால் அநுமானப்பிரமாணம் வியர்த்தமே ஆகின்றது.

ஏனெனின் இது நியாயசாஸ்திரத்தின் நிச்சயிக்கப்பட்ட பொருளாம்:—யாண்டு ஒன்றைக் கோசரிக்கும் அநுமிதியின் சாமக்கிரிக்கும் பிறிதொன்றைக் கோசரிக்கும் பிரத்தியக்ஷத்தின் சாமக்கிரிக்கும் சமாவேசம் உண்டாகின்றதோ, ஆண்டு அநுமிதி சாமக்கிரி பிரபலமாம்.

எங்ஙனம்: பர்வதத்தோடு நேத்திரத்தின் சையோகமோ பர்வதத்தினது பிரத்தியக்ஷத்தின் சாமக்கிரிக்கும், வந்நியின் அநுமிதியின் சாமக்கிரிக்கும், சமாவேசமுண்டாக வந்நியின் அநுமிதி உண்டாகின்றது. பர்வதத்தின் பிரத்தியக்ஷ ஞானமுண்டாகின்றதில்லை. யாண்டுத் தூமத்தோடும் வந்நியோடும் நேத்திரத்தின் சையோக முண்டாய்த் தூமத்தில் வந்நியினது

வியாப்தியின் ஞான முண்டாகின்றதோ, ஆண்டு வந்நியினது அநுமிதியின் சாமக்கிரியிருக்கின்றது; வந்நியின் பிரத்தியக்ஷத்தின் சாமக்கிரியுமிருக்கின்றது. ஆதலால், சமான்னோசா உபய ஞானத்தின் சாமக்கிரியிருக்கின்றது. ஆண்டுப் பிரத்தியக்ஷ சாமக்கிரி பிரபலமாம். ஆதலால், வந்நியிற் பிரத்தியக்ஷ ஞானமே உண்டாகின்றது; வந்நியின் அநுமிதி உண்டாகிறதில்லை.

புருஷனிடத்துப் “புருஷனே, அன்றோ” என்னும் சந்தேகமுண்டாய்ப் “புருஷத்தன்மை வியாப்பிய கைமுதலிய வற்றையுடையது இது” என்னும் பிரத்தியக்ஷ வடிவ பராமரிச ஞானமும் புருஷனோடு நேத்திரத்தின் சையோகமு முண்டாயின், ஆண்டுப் பராமரிசமோ புருஷனது அநுமிதியின் சாமக்கிரியாம். புருஷனோடு நேத்திரத்தின் சையோகம் புருஷனது பிரத்தியக்ஷத்திற்குச் சாமக்கிரியாம். ஆண்டுப் புருஷனது பிரத்தியக்ஷ ஞானமே உண்டாகின்றது; புருஷனது அநுமிதி உண்டாகிறதில்லை. ஆதலால், ஒருவிஷயத்திற்கு இரண்டு ஞானங்களின் சாமக்கிரி இருக்குமாயின், அவற்றிற் பிரத்தியக்ஷ சாமக்கிரி பிரபலமாம். ஆதலால், வந்நியின் அநுமிதி சாமக்கிரி இருக்கினும், அலௌகிக சம்பந்தமாகிய சாமக்கிரியினால் வந்நியின் பிரத்தியக்ஷ ஞானமே உண்டாகும். இவ்வாற்றால் ஞானலக்ஷண அலௌகிக சம்பந்தத்தால் பிரத்தியக்ஷ ஞானத்தின் உற்பத்தி அங்கீகரிக்கின் அநுமானப் பிரமாணம் வியாத்தமாம்.

“பின்னவிஷயங்க ளிருக்குமாயின் ஆண்டுப் பிரத்தியக்ஷ சாமக்கிரியினும் அநுமிதி சாமக்கிரி பிரபலமாம். சமான் விஷயமிருக்குமாயின் ஆண்டு அநுமிதி சாமக்கிரியினும் பிரத்தியக்ஷ சாமக்கிரி பிரபலமாம். என்றாலும் சமான்விஷயமிருக்கவும் இலௌகிகப் பிரத்தியக்ஷத்தின் சாமக்கிரி அநுமிதி சாமக்கிரியினும் பிரபலமாம். அலௌகிகப் பிரத்தியக்ஷத்தின் சாமக்கிரியோ அநுமிதி சாமக்கிரியினும் முற்றும் வலியின்றியதாம். ஆதலால், பர்வதத்தின் வந்நியின் அநுமிதி சாமக்கிரியினால் அலௌகிகப் பிரத்தியக்ஷ சாமக்கிரிக்குப் பரத மிருத்தலால் அநுமானப்பிரமாணம் புயனின்றியதன்று.” என்று நையாயிகர் கூறுவாராயின், இக் கூற்றும் நலமுடையதன்று.

ஏனெனின், பாண்டுத் தாணுவில் “தாணுவோ? அன்றோ?” என்னும் சந்தேகமுண்டாய்ப் “புருஷத்தன்மை வியாப்பிய கா

முதலியவற்றை யுடையது இது” என்னும் பிரம முண்டாய், “இவன் புருஷனே” என்னும் பிரம்மவடிவப் பிரத்தியக்ஷ முண்டா கின்றதோ, ஆண்டு நையாயிக வசனத்தின்படி அநுமிதி உண் டாதல்வேண்டும்; பிரத்தியக்ஷ முண்டாக லாகாது. ஏனெனின், முற்கூறிய ஸ்தலத்தில் தாணுவில் புருக்ஷத்தன்மையின் பிரத்தி யக்ஷ மிருத்தலால் பிரமம் பிரத்தியக்ஷமாம். பிரமம் பிரத்திய க்ஷத்திற்கு உன்னுடைய மதத்தில் அலௌகிக சாமக்கிரி யிருக் கின்றது. ஆதலால், அநுமிதி சாமக்கிரியினும் அலௌகிகப் பிரத்தியக்ஷத்தின் சாமக்கிரிக்கு வலியின்மை அங்கீகரிக்க, முற் கூறியவிடத்தில் அநுமிதி உண்டாதல் வேண்டும். முற்கூறிய விடத்தில் புருஷனது பிரமம் அநுமிதிவடிவமாக அங்கீகரிக்க இன், பிறகாலத்தில் புருஷனைச் சாக்ஷாத்கரிக்கின்றே னென் னும் அநுவியவசாயம் உண்டாதல்வேண்டும்; ஆதலால், இரண்டும் சமான விஷயமாயின், ஆண்டு லௌகிகப் பிரத்தி யக்ஷ சாமக்கிரியைப்போல அலௌகிகப் பிரத்தியக்ஷ சாமக்கிரி யும் பிரபலமாம்; அநுமிதி சாமக்கிரி தூர்ப்பலமாம்.

ஆதலால், ஞானலக்ஷண சம்பந்தத்தால் பிரத்தியக்ஷத்தின் உற்பத்தி அங்கீகரிக்கின், அநுமிதிஞானத்தைப் பாதித்துப் பருவதமுதலியவற்றில் வந்திமுதலியவற்றின் பிரத்தியக்ஷ ஞானமே உண்டாகும். இதனால் அநுமானப்பிரமாணம் நிஷ்பல மாகும். இக் காரணத்தால் எவன் அநுமானப்பிரமாணத்தை அங்கீகரிக்கின்றானோ, அவன் மதத்தில் ஸ்மிருதி ஞானத்தோடு கூடிய இந்திரிய சையோகத்தினாலேனும், சம்ஸ்காரத்தோடு கூடிய இந்திரிய சையோகத்தினாலேனும் வியவகித வஸ்து வின் பிரத்தியக்ஷஞானம் சம்பவிக்கிறதில்லை. ஆதலால், சத்தி யின் இரஜதத்தன்மை வடிவால் தோற்றுதலாகிய அந்நியதாக் கியாதி சம்பவியாது.

161. அநிர்வசநீய வாதத்தில் நியாயவாதி கூறிய தோஷத்தின் நிவிருத்தி

“அநிர்வசநீயக்கியாதியின் மதத்தில் விஷயத்திற்கும் கார ணத்தன்மை தோஷத்தில் அங்கீகரித்திருக்கின்றனர். அந்நிய தாக்கியாதி வாதத்தில் ஞானத்திற்குக் காரணத்தன்மை அங்கீ கரித் திருக்கின்றனர்; விஷயத்திற் கில்லை. ஆதலால், அந்நிய தாக்கியாதி வாதத்தில் இலாகவ முண்டு. அநிர்வசநீயக்கியாதி

வாதிக்கு அந்நியதாக்கியாதியும் அங்கீகரித்தல் உண்டாகின்றது. அந்நியதாக்கியாதி வாதிக்கு அநிர்வசனீயக்கியாதி அங்கீகரித்தல் உண்டாகிறதில்லை. இதனாலும் இலாகவ மிருக்கின்றது.” என் நிவ்வாறு அநிர்வசனீயக்கியாதிவாதத்தில் தோஷம் சொல்லப்பட்டிருக்கின்றது. இங்ஙனம் கூறுவதும் அவிவேக காரணத்தினாலாம்.

ஏனெனின், அந்நியதாக்கியாதிவாதிக்குச் சுருதி ஸ்மிருதிகளின் ஆளுனரூபால் சொப்பனத்திலோ அநிர்வசனீயக்கியாதியை அவசியம் அங்கீகரித்தல் வேண்டும். வேதத்திற் கூறிய அர்த்தத்திற்குப் புருஷபுத்தியினால் கற்பிக்கப்படும் யுக்தி சுமுதாயத்தால் வேறு தன்மையினைக் கற்பித்தல் ஆஸ்திகர்க்குரியதன்று. சுத்தி இரஜதத்தின் தாதான்மியம் தோற்றுகின்றது. அங்ஙனமே இதுவெனும் பதார்த்தத்தில் இரஜதத்தன்மையின் சமவாயம் தோற்றுகின்றது. அங்ஙனமே இதுவெனும் பதார்த்தம் இரஜதம் என்பவற்றின் தாதான்மியம் தோற்றுகின்றது. இதுவெனும் பதார்த்தம் சுத்தியாம். சுத்தி இரஜதங்களின் தாதான்மியம் வேறு இடங்களில் பிரசித்த மில்லை. ஆதலால், முன்னிருக்கு மிடத்தில் சுத்தி இரஜதத்தின் தாதான்மியம் அநிர்வசனீயமாக உற்பத்தியாகின்றது. அநிர்வசனீய தாதான்மியத்தின் உற்பத்தி அங்கீகரியாவிடின், அப்பிரசித்தத்தின் அபரோகூப் பிரதீதி யுண்டாகாது. தாதான்மியத்தின் அபரோகூப் பிரதீதி உண்டாகின்றது.

நையாயிகர் ஆக்கிரகத்தால் சுத்தியில் இரஜதத்தன்மையின் சமவாயமே தோற்றுகின்றது எனக் கூறின், அதற்கும் சமவாய சம்பந்தத்தால் இரஜதத்தன்மை தோற்றுகின்றது என்பது பொருளாம். சுத்தி இரஜதத்தின் தாதான்மியம் தோற்றுகிறதில்லை என்று கூறின், சுத்தி ஞானத்திற்குப் பிற்காலத்தில் இது இரஜதமன்றென்னும் பாத முண்டாகின்றது. அதன் பாத்நியம் (வாதிக்கப்படுவது) இதுவென்னும் பதார்த்தத்தில் இரஜதத்தின் தாதான்மியமாம். பிறமகாலத்தில் இதுவெனும் பதார்த்தத்தில் இரஜதத்தின் தாதான்மியம் தோற்றுகிடின் பாதம் நிர்விஷயமாகும். சேவல் இரஜதத்தன்மையின் சமவாயமே சுத்தியில் தோற்றாமாயின், “சன்ம இரஜதத்தன்மை இல்லை” என்னும் பாத முண்டாதல் வேண்டும். ஆதலால், சுத்தியில்

இரஜதத்தின் தாதான்மியம் தோற்றுகின்றது. அந்தச் சுத்திரஜதத்தின் தாதான்மியம் இரண்டையும் அபேக்ஷித்ததாம்; ஓரிடத்தும் பிரசித்த மில்லை. ஆதலால், அநிர்வசநீய தாதான்மியத்தின் உற்பத்தி அந்நியதாக்கியாதி வாதத்தில் ஆவசியகமாம். கேவலம் அந்நியதாக்கியாதியினால் நிர்வாக முண்டாகிறதில்லை.

அநிர்வசநீயக்கியாதிவாதிக்கு அந்நியதாக்கியாதி அங்கீகரிக்க வேண்டியதாகின்றது; அத்வைதக் கிரந்தகாரர்களும் அங்கீகரித்திருக்கின்றனர் என்று கூறுதலும் அத்வைத நூல்களின் அபிப்பிராயத்தை அறியாத்தினாலாம். ஏனெனின், அத்வைத வாதத்தில் ஓரிடத்தும் அந்நியதாக்கியாதி யில்லை; முழுவதும் அநிர்வசநீயக்கியாதியாம். வெகுவாய்ச் சொல்லுவதி லென்? யாண்டுப் பிரமா ஞானத்தைக் கூறுகின்றனரோ, ஆண்டும் அத்வைத சித்தாந்தத்தில் விஷயமும் ஞானமும் அநிர்வசநீயமாம்.

சில ஸ்தானங்களில் அந்நியதாக்கியாதி எழுதியிருப்பதற்கு இது தாற்பரியமாம்:—யாண்டு அதிஷ்டான ஆரோப்பியங்களுக்குச் சம்பந்தமுண்டாய்ப் பரோக்ஷப்பிரம முண்டாகின்றதோ, ஆண்டு அந்நியதாக்கியாதியும் சம்பவிக்கின்றது; ஆனால், முழுவதும் அந்நியதாக்கியாதி யாகாது. யாண்டு ஆரோப்பியம் வியவகிதமாய் அபரோக்ஷப் பிரமம் உண்டாகின்றதோ, ஆண்டு அநிர்வசநீயக்கியாதி ஆவசியகமாம். ஆதலால், ஆவசியகமாய் அநிர்வசநீயக்கியாதியினையே முழுவதும் அங்கீகரித்தல் வேண்டும். இவ்வாற்றால் அந்நியதாக்கியாதியைக் கூறுதல் சம்பவாபிப்பிராயத்தினாலாம்; அங்கீகரிக்கப்படுந் தன்மை அபிப்பிராயத்தினு லன்று.

யாண்டு ஆத்மசத்தையும் அநாத்மாவில் அந்நியதாக்கியாதியாகச் சொல்லப்பட்டதோ, ஆண்டும் ஆத்மசத்தையின் அநிர்வசநீய சம்பந்தம் உற்பத்தியாகின்றது. இவ்வாற்றால் யாண்டு அநிர்வசநீய சம்பந்தியின் உற்பத்தி சம்பவிக்கவில்லையோ, ஆண்டு அநிர்வசநீய சம்பந்தத்தின் அங்கீகாரமாம். அங்ஙனம் பரோக்ஷப் பிரமம் உண்டாயின், ஆண்டும் அநிர்வசநீய விஷயத்தின் உற்பத்தி பிரஹ்மலித்தியாபரணத்தில் எழுதப்பட்டிருக்கின்றது. ஆனால், பரோக்ஷப்பிரமம் உண்டாகுமிடத்து அந்நியதாக்கியாதியை அங்கீகரிக்கினும் தோஷமில்லை. இதனால்

முன் சரஸ் (ஒழுங்கான) புத்தியினால் பரோக்ஷப்பிரமம் அந்நியதாக்கியாகி வடிவமாகச் சொல்லப்பட்டிருக்கின்றது.

“அதுவே இவ் விஷயம்” என்று இவ்வாறு சுத்தியினிடத்து இரஜதத்தின் பிரத்தியபிஞ்ஞைப் பிரமம் உண்டாயின், ஆண்டு அநிர்வசநீய ரஜதத்தின் உற்பத்தி முன்னுள்ள இடத்தில் அங்கீகரிக்கின், அடுத்துள்ள இரஜதத்திலோ அதுவெனுந் தன்மை சம்பவியாது. ஆதலால், தேசாந்தரத்திருக்கும் இரஜதத்துள்ள இரஜதத்தன்மையின் பிரதிதியும், அதுவெனுந் தன்மையின் பிரதிதியும் சுத்தி பதார்த்தத்தில் உண்டாகின்றன. அல்லது தாதான்மிய சம்பந்தத்தால் தேசாந்தரத்துள்ள இரஜதத்தின் பிரதிதி உண்டாகின்றது. ஆதலால், முற்கூறிய ஸ்தலத்தில் அந்நியதாக்கியாகி ஆவசியகமாம் என்றிவ்வாறு சொல்லுவாராயின், இங்ஙனம் கூறுதலும் அசங்கதமாம். ஏனெனின், முற்கூறிய பிரத்தியபிஞ்ஞையிலும் அநிர்வசநீய ரஜதமே விஷயமாம்; தேசாந்தரத்தில் உள்ளதன்று. ஏனெனின், பிரமாதாவோடு சம்பந்தமின்றி அபரோக்ஷ ஆவபாசம் சம்பவிக்கிறதில்லை. தேசாந்தரத்துள்ள இரஜதத்திற்குப் பிரமாதாவோடுள்ள சம்பந்தம் பாதிதமாம். ஆதலால், தேசாந்தரத்துள்ள இரஜதத்தின் பிரதிதியன்று. யாண்டு யதார்த்தப் பிரத்தியபிஞ்ஞை யுண்டாகின்றதோ, ஆண்டும் அதுவெனுந் தன்மை அம்சத்தில் ஸ்மிருதி இருக்கின்றதென்பது சித்தார்த்தமாம். ஆதலால், “அதுவே இவ்விஷயம்” என்னும் பிரமவடிவ பிரத்தியபிஞ்ஞையும், அதுவெனுந் தன்மை யம்சத்தில் ஸ்மிருதியும், இது இரஜதமென்னும் இத்துணை அம்சத்தில் அநிர்வசநீயப் பிரத்தியக்ஷமு மிருக்கின்றன. ஆதலால், ஓரிடத்தும் அந்நியதாக்கியாகி ஆவசியகமன்று. யாண்டு அநிர்வசநீய விஷயத்தின் உற்பத்தி சம்பவிக்கவில்லையோ, ஆண்டு அநிர்வசநீய சம்பந்தத்தின் உற்பத்தி உண்டாகின்றது. எங்ஙனம்: ஆத்மநாத்மாக்களின் அந்நிபோந்நியாத்தியாச முண்டாகுமிடத்து அநாத்மாவில் ஆத்மாவும் ஆத்மாவின் தர்மமும் அநிர்வசநீயமாக உற்பத்தியாகின்றன என்று கூறுதல் சம்பவியாது. ஆதலால், ஆத்மாவின் அநிர்வசநீய சம்பந்தமும், ஆத்ம தர்மங்களின் அநிர்வசநீய சம்பந்தமும் அநாத்மாவினிடத்து உற்பத்தியாகின்றன. இவ்வாற்றால் முழுவதும் அநிர்வசநீயக்கியாகிய

னால் நிர்வாக மாகின்றது. ஓரிடத்தும் அந்நியதாக்கியாதி அங்கீகரிக்கப்படுகிறதில்லை.

அந்நியதாக்கியாதி வாதியானவர் அநிர்வசனீயக்கியாதி வாதத்தில் இக் கௌரவம் சொல்லியிருக்கின்றார்:—தோஷம் அநிர்வசனீய ரஜதமுதலியவற்றிற்கும், அவற்றின் ஞானத்திற்கும் காரணமாதலை அங்கீகரித்தலால், கேவல ஞானத்திற்குக் காரணமாதலை அங்கீகரித்தலில் இலாகவ மிருக்கின்றது. அந்நியதாக்கியாதி வாதத்தில் இரஜதமோ தேசாந்தரத்தில் பிரசித்தமாம். அதனது இரஜதத்தன்மைத் தர்மத்தின் ஞானம் சுத்தியில் உண்டாகின்றது. அல்லது தார்தான்மிய சம்பந்தத்தால் இரஜதத்தின் ஞானம் சுத்தியில் உண்டாகின்றது. இவ்வாற்றால் கேவல ஞானமே தோஷ ஜந்நியமாம். அநிர்வசனீயக்கியாதி வாதத்தில் விஷயமும் ஞானமுமாகிய இரண்டினையும் தோஷ ஜந்நிய மென்பர். ஆதலால், கௌரவ மிருக்கின்றது.

இங்ஙனம் கூறுதலும் அசங்கதமாம். ஏனெனின், இலாகவ பலத்தால் அநுபவசித்த பதார்த்தத்தின் லோபத்தைச் செய்யின், யதார்த்தஞானத்தின் விஷயமும் அங்கீகரிக்கப்படாது. விஞ்ஞானவாதத்தின்படி கேவல விஞ்ஞானமே அங்கீகரிக்கின், மிக்க இலாகவமாம். எங்ஙனம் அநுபவசித்த கடமுதலியவற்றை அங்கீகரித்து இலாகவத்துடனாகிய விஞ்ஞானவாதத்தின் தியாக முளதாகின்றதோ, அங்ஙனமே அப்ரோக்ஷப் பிரதீதியினாற் சித்தித்த அநிர்வசனீய ரஜதமுதலியவற்றை அங்கீகரித்து அந்நியதாக்கியாதி வாதமும் தள்ளத்தக்கதாகின்றது.

விசாரிக்குமிடத்துக்கௌரவமும் அந்நியதாக்கியாதிவாதத்திருக்கின்றது. ஏனெனின், தேசாந்தரத்துள்ள இரஜதத்தின் ஞானம் அங்கீகரிக்கின், அவர் மதத்தில் அக் கௌரவ முண்டு. இரஜத நேத்திர சையோகத்திற்கு இரஜத சாக்ஷாத்காரத்தில் காரணத்தன்மை நிச்சயிக்கப்பட்டிருக்கின்றது. நிச்சயிக்கப்பட்ட அதன் தியாகமுண்டாகும். இரஜத ஆலோகங்களின் சங்கத்தால் இரஜதத்தின் சாக்ஷாத்காரம் நிர்ணயிக்கப்பட்டிருக்கின்றது. அந்நியதாக்கியாதி வாதத்தில் சுத்தி ஆலோகங்களின் சையோகத்தால் இரஜதத்தின் பிரமம் சாக்ஷாத்கார மாகின்றது. அது நிர்ணயிக்கப்படாததாம். இதனால் நிர்ணயிக்கப்படாததின் அங்கீ

கார முண்டாகின்றது. அங்ஙனமே ஞானலக்ஷண சம்பந்தம் அப்பிரசித்தமாம். இதனால் அப்பிரசித்தத்தின் அங்கீகார முண்டாகின்றது. ஞானலக்ஷண சம்பந்தத்தினை அங்கீகரிக்கினும், எப்பதார்த்தத்தின் அலௌகிக சம்பந்தத்தால் பிரத்தியக்ஷ முண்டாகின்றதோ அதன் பிரகடத்தன்மை உண்டாகிறதில்லை. இதனாற்றான் “சுகந்தமுடையது சந்தனம்” என்பதாகச் சுகந்தத்தின் அலௌகிகப் பிரத்தியக்ஷ முண்டாகியும், “சுகந்தத்தைச் சாஷ்நாத்கரிக்கின்றேன்” என்னும் அநுவியவசாய முண்டாகிறதில்லை. அலௌகிக சம்பந்த ஜந்நிய இராஜதப் பிரமம் உண்டாக இராஜதத்தின் பிரகடத்தன்மை உண்டாகின்றது. இதனாற்றான் பிரமத்திற்குப் பிறகாலத்தில் “இராஜதத்தைச் சாஷ்நாத்கரிக்கின்றேன்” என்னும் அநுவியவசாய முண்டாகின்றது. இவ்வாற்றால் ஞானலக்ஷண சம்பந்த ஜந்நிய யதார்த்த ஞானத்தில் பிரகடத்தன்மையை உண்டுபண்ணுந் தன்மையிலே, பிரமஸ்தலத்தில் அலௌகிக ஞானத்திற்குப் பிரகடத்தன்மையை உண்டுபண்ணுந் தன்மையை அங்கீகரிக்கின், அதுவும் அப்பிரசித்த கற்பனையாம்.

இவ்வாறு அநேகவித அப்பிரசித்த கற்பனை அந்நியதாக்கியாதி வாதத்தி லிருப்பதால் இப் பக்ஷத்திலேயே கௌரவ முண்டு. தோஷத்திற்கு அநிர்வசநீய விஷயத்தை உண்டுபண்ணுந் தன்மையோ சருதிஸ்மிருதிகளின் வலியால் சொப்பனத்திலுண்டு. அப்பிரசித்த கற்பனை யின்று. பிரஹ்மாந்தரால் செய்யப்பட்ட அநிர்வசநீயவாதத்தில் அந்நியதாக்கியாதியின் கண்டனம் விசேஷமாகச் செய்யப்பட்டிருக்கின்றது. அந்தக் கிரமம் கடினமா யிருத்தலின் பிரஹ்மவித்தியாபரணத்தின் எளிய கிரமமாக அந்நியதாக்கியாதி வாதத்தின் நீக்கப்படுதன்மை சொல்லப்பட்டது. ஆதலால், அந்நியதாக்கியாதி அசங்கதமாம்.

162—178. அக்கியாதி வாதத்தின்
கிரமமும் கண்டனமும்

162. அக்கியாதி வாதியின் தாற்பரியம்.

அங்ஙனமே அக்கியாதிவாதமும் அசங்கதமாம். அக்கியாதி வாதம் பிரபாகரதாம். இது அவரது அபிப்பிராயம்:—அந்நிய சாஸ்திரங்களில் யதார்த்த அயதார்த்த மென்னும் பேதத்தால்

இருவகை ஞானம் அங்கீகரிக்கப்பட்டிருக்கின்றது. யதார்த்த ஞானத்தினால் பிரவிருத்தி நிவிருத்திகள் பயனுடையனவாம். அயதார்த்த ஞானத்தினால் பிரவிருத்தி நிவிருத்திகள் பயனில்லாதனவாம். இச் சகல சாஸ்திரங்களின் எழுத்தும் அசங்கதமாம். ஏனெனின், அயதார்த்த ஞானம் அப்பிரசித்தமாம். சகல ஞானங்களும் யதார்த்தமேயாம். அயதார்த்த ஞானமும் உளதாயின் புருஷனுக்கு ஞான முண்டாகவே ஞானத்தன்மைச் சாமாரிய தர்மத்தைக் கண்டு, உற்பத்தியான ஞானத்தில் அயதார்த்தத்தின் சந்தேக முண்டாய்ப் பிரவிருத்தி நிவிருத்திகளின் அபாவ முண்டாகும். ஏனெனின், ஞானத்தில் யதார்த்தத்தன்மை நிச்சயம் அயதார்த்தத்தன்மைச் சந்தேகம் என்பவற்றின் அபாவம் புருஷனது பிரவிருத்தி நிவிருத்திகளுக்கு ஏதுவாம். அயதார்த்தத்தன்மையின் சந்தேகம் உளதாயின் இரண்டும் சம்பவியா. அயதார்த்த ஞானத்தினை அங்கீகரியாவிடின், அப்போது உற்பத்தியாகிய ஞானத்தில் முற்கூறிய சந்தேக முண்டாகாது.

ஏனெனின், எந்த ஞானமாவது அயதார்த்த மாகுமாயின், அதன் ஞானத்தன்மைத் தர்மத்தினால் சஜாதீயத்தன்மையினைத் தனது ஞானத்திற் கண்டு அயதார்த்தத்தன்மைச் சந்தேக முண்டாகும். அவ் வயதார்த்த ஞானமோ இருப்பதில்லை. சகல ஞானங்களும் யதார்த்தமேயாம். ஆதலால், ஞானத்தில் அயதார்த்தத்தன்மைச் சந்தேக முண்டாகிற்றில்லை. இவ்வாற்றால் பிரமஞானம் அப்பிரசித்தமாம். பாண்டுச் சுத்தியில் இரஜத விருப்புடையோனுக்குப் பிரவிருத்தியும் பயத்திற் கேதுவாகிய இரஜ்ஜுவினின்றும் நிவிருத்தியும் உண்டாகின்றதோ, ஆண்டும் இரஜதத்தினது பிரத்தியக்ஷ ஞானமும் சர்ப்பத்தின் பிரத்தியக்ஷ ஞானமுமில்லை. இரஜதத்தின் பிரத்தியக்ஷ ஞானமும் சர்ப்பத்தின் பிரத்தியக்ஷ ஞானமும் முற்கூறியவிடத்திலிருக்குமாயின் யதார்த்தமோ சம்பவியாது; ஆதலால், அயதார்த்தமாம். அந்த அயதார்த்த ஞானம் பொய்யாம். ஆதலால், முற்கூறியவிடத்தில் இரஜத சர்ப்பங்களின் பிரத்தியக்ஷ ஞானமில்லை. ஆனால், இரஜதத்தின் ஸ்மிருதி ஞானமும், சுத்தியின் இதுவெனும் வடிவத்தால் சமாரிய ஞானமாகிய பிரத்தியக்ஷ முயிருக்கின்றன. அங்ஙனமே, முன் அநுபவிக்கப்பட்ட சர்ப்பத்

தின் ஸ்மிருதி ஞானமும், சாமாநிய ஆதலான்னும் வடிவத்தால் இரஜ்ஜுவின் பிரத்தியக்ஷ ஞானம் மிருக்கின்றன. சுத்தியி னோடும் அங்ஙனமே இரஜ்ஜுவினோடும் தோஷத்தோடு கூடிய நேத்திரத்தின் சம்பந்த முண்டாகின்றது. ஆதலால், சுத்தியின் விசேஷவடிவமும், அங்ஙனமே இரஜ்ஜுவின் விசேஷ வடிவ மும் விளங்குகிறதில்லை. ஆனால், சாமாநிய வடிவமாகிய இதந் தை விளங்குகின்றது.

சுத்தியினோடு நேத்திரத்தின் சம்பந்த ஜந்நியஞானம் உண் டாய், இரஜதத்தின் சம்ஸ்காரம் உற்புத்தமாய்ச் சுத்தியின் சாமாநிய ஞானத்திற்கு அபித்தக்ஷணத்தில் இரஜதத்தின் ஸ்மி ருதி உண்டாகின்றது. அங்ஙனமே இரஜ்ஜுவின் சாமாநிய ஞானத்திற்கு அபித்தக்ஷணத்தில் சர்ப்பத்தின் ஸ்மிருதி உண்டா கின்றது. சுகல ஸ்மிருதி ஞானங்களிலும் பதார்த்தங்களின் அதுவெனுந்தன்மையும் தோற்றுகின்றது. என்றாலும் தோஷத் தோடுகூடிய நேத்திரத்தின் சம்பந்தத்தால் சம்ஸ்காரம் உற்புத்த மாய், ஆண்டுத் தோஷத்தின் மகாத்மியத்தால் அதுவெனுந் தன்மை அம்சத்தின் பிரமோஷம் (லோபம்) உண்டாகின்றது. ஆதலால், பிரமுஷ்ட அதுவெனுந் தன்மைகளின் ஸ்மிருதி உண்டாகின்றது. பிரமுஷ்டமென்பது லுப்தமாய் (மறைந்து) இருப்பதாய். அதுவெனுந்தன்மை எதற்கு உளதோ, அது பிர முஷ்ட அதுவெனுந்தன்மை யுடையதேனும் சொல்லின் பொரு ளாம்.

இவ்வாற்றால் “இது இரஜதம், இது சர்ப்பம்” என்றல் முதலிய ஸ்தலங்களில் இரண்டு ஞான முண்டு. ஆண்டுச் சுத்தி இரஜ்ஜுக்களின் சாமாநிய இதுவெனும் வடிவத்தின் பிரத்தி யக்ஷ ஞானம் யதார்த்தமாய். இரஜதத்தின் அங்ஙனமே சர்ப்ப பத்தின் ஸ்மிருதி ஞானமும் யதார்த்தமாய். விசேஷமாகிய சுத்தி இரஜ்ஜுபாகங்களை விட்டுப் பிரத்தியக்ஷ ஞானமும், அதுவெனுந் தன்மைப் பாகமின்றிய ஸ்மிருதி ஞானமும் உண்டாயிருக்கின்றன. என்றாலும் ஒரு பாகத்தை விடுதலால் ஞானம் அயதார்த்தமாகிறதில்லை. ஆனால், அந்நிய வடிவத் தால் ஞானத்தினை அயதார்த்த மென்பர். ஆதலால், முற்கூறிய ஞானம் யதார்த்தமாய்; அயதார்த்தமன்று. இவ்வாற்றால் பிரம ஞானம் அப்பிரசித்தமாய்.

163. அக்கய சி பிறராற் செய்யப்பட்ட சங்கையை நிவர்த்தித்தல்

வேறு சாஸ்திரகாரர் இவ்வாறு கூறுவர். எப் பதார்த்தத்தில் இஷ்டசாதனத் தன்மை (விரும்பப்பட்டதற்கு ஏதுவாந்தன்மை ஞானம் உண்டாகின்றதோ, அதனிடத்துப் பிரவிருத்தி உண்டாகின்றது. எதனிடத்தில் அநிஷ்ட சாதனத்தன்மை ஞானம் (விரும்பப்படாததற்கு ஏதுவாந்தன்மையின் உணர்ச்சி) உண்டாகின்றதோ, அதனின்றும் நிவிருத்தி உண்டாகின்றது. அக்கியாதிவாதியின் மதத்தில் சுத்தியில் இஷ்டசாதனத்தன்மை ஞானத்தைக் கூறின் பிரமத்தின் அங்கீகார முண்டாகும். ஆதலால், இஷ்டசாதனத்தன்மை ஞானத்தின் அபாவத்தால் சுத்தியில் இரஜத விருப்புடையோனுக்குப் பிரவிருத்தி உண்டாகலாகாது. அங்ஙனமே இரஜஜுவில் அநிஷ்டசாதனத்தன்மையில்லை. அதன் ஞானத்தை அங்கீகரிக்கின் பிரமத்தின் அங்கீகார முண்டாகும். ஆதலால், அநிஷ்ட சாதனத்தன்மை ஞானத்தின் அபாவத்தால் நிவிருத்தி உண்டாகலாகாது. ஆதலால், பிரமஞானம் ஆவசியகமாமெனக் கூறுகின்றனர். அதற்கு இவ்வாறு அக்கியாதிவாதி சமாதானம் செய்கின்றார்:—

எந்தப் பதார்த்தத்தில் புருஷனது பிரவிருத்தி உண்டாகின்றதோ, அந்தப் பதார்த்தத்தின் சாமாநியவடிவமான பிரத்தியக்ஷ ஞானமும், இஷ்ட பதார்த்தத்தின் ஸ்மிருதியும், ஸ்மிருதியின் விஷயத்தினும் முன்னிடத்துள்ள பதார்த்தத்தின் பேத ஞானபாவமும், அங்ஙனமே ஸ்மிருதி ஞானத்திற்கு முன்னிருப்பதின் ஞானத்தினும் பேதஞான மின்மையுமாகிய இத்துணைச் சாமக்கிரிகள் பிரவிருத்திக்கு ஏதுவாம். ஆதலால், பிரமஞான மின்றிப் பிரவிருத்தி சம்பவிக்கின்றது. விஷயத்திற்கும் ஞானத்திற்கும் உள்ள பேதஞான மின்மையே பிரவிருத்தியில் ஏதுவா மெனக் கூறின், உதாசினதையில் பிரவிருத்தி உண்டாதல் வேண்டும். விஷயத்தின் சாமாநிய ஞானத்தோடு கூடிய இஷ்டத்தின் ஸ்மிருதியே பிரவிருத்திக்குக் காரணமெனக் கூறின், “தேசாந்தரத்தி லுள்ள அவ் விசஜதம் கிஞ்சித்து இது” என நிவ்வாறு தேசாந்தர சம்பந்தி வடிவமாக இரஜதத்தின் ஸ்மிருதி உண்டாய்ச் சுத்தியின் ஞானம்கிஞ்சித்தென்னும் வடிவான் உண்டாகுமாயின், ஆண்டும் இரஜத விருப்புடையோனுக்குப்

பிரவிருத்தி உண்டாதல் வேண்டும். ஆதலால், இஷ்டபதார்த்தத் தோடு விஷயத்தின் பேதஞானம் இன்மையும் பிரவிருத்திக்கு ஏதுவாம். முற்கூறிய ஸ்தலத்தில் இஷ்டமாகிய இரஜதத்திற்குச் சுத்தியோடு பேதஞான மிருக்கின்றது; அதன் அபாவ மில்லை. ஆதலால், பிரவிருத்தி உண்டாகிறதில்லை. இஷ்டபதார்த்தத்திற்கு முன்னிருப்பதனோடு பேதஞான மின்மையைப் பிரவிருத்தியின் சாமக்கிரியில் சேர்த்து, இரண்டு ஞானங்க ளுக்கும் பேதஞான மின்மை இல்லை யெனக் கூறின், இது இரஜத மென்பதாக இரண்டுஞான முண்டாய், இதுவெனும் பதார்த்தத்தின் பிரத்தியக்ஷ ஞானம் எனக்குண்டாயிருக்கின்றது, இரஜதத்தின் ஸ்மிருதிஞானமும் உண்டாயிருக்கின்ற தென்பதாக இரண்டு ஞானங்களின் பேதஞான முண்டாகும். அல்லது இதுவெனும் பதார்த்தத்தின் ஞானமும் இரஜதபதார்த்தத்தின் ஞானமும் எனக் கொன்றற்கொன்று பின்னமாயுண்டாயிருக்கின்றன என்பதாகப் பேதஞான முண்டாகும். ஆண்டும் விஷயத்தின் பேதஞான மில்லை. இதனாற் பிரவிருத்தி உண்டாதல் வேண்டும். ஆதலால், ஞானத்தின் பேதஞான மின்மையையும் பிரவிருத்தி சாமக்கிரியில் சொல்லாதல் வேண்டும்.

முற்கூறிய விடத்தில் முன்னிருப்பதின் சாமாநியஞானமும் இஷ்ட ரஜதத்தின் ஸ்மிருதியும் இருக்கின்றன. அங்ஙனமே முன்னிருப்பதனோடு இஷ்ட ரஜதத்தினது பேதஞானத்தின் அபாவமு மிருக்கின்றது. ஆனால், இரண்டு ஞானங்களின் பேதஞான மிருக்கின்றது; அதனபாவ மில்லை. இவ்வாற்றால் இரண்டுவகைப் பேதஞானத்தோடு கூடிய இஷ்ட ஸ்மிருதியோடுள்ள முன்னிருப்பதின் சாமாநிய ஞானம் பிரவிருத்திக்கு ஏதுவாம். அந்த முன்னிருப்பதாகிய சுத்தியின் இதுவெனும் வடிவ சாமாநிய ஞானம் யதார்த்தமாம். ஆதலால், பிரமத்தின் அங்கீகாரம் நிஷ்பலமாம்.

யாண்டுச் சுத்தியில் இரஜதத்தின் பேதஞான முண்டாகின்றதோ, ஆண்டு இரஜதவிருப்புடையோனுக்கும் பிரவிருத்தி உண்டாகிறதில்லை. சுத்திஞானத்தில் இரஜதஞானத்தின் பேதத்தைக் கொள்ளாதல் உண்டாகுமிடத்தும் பிரவிருத்தி உண்டாகிறதில்லை. ஆதலால், பேதஞானம் பிரவிருத்தியின் பிரதிபந்தகமாம். பிரதிபந்தகத்தின் அபாவம் காரணமாகின்றது.

ஆதலால், பேதஞானத்தின் அபாவத்தில் பிரவிருத்தியின் காரணத்தன்மையை அங்கீகரித்தலில் அப்பிரசித்த கற்பனையின்று.

யாண்டு இரஜஜு தேசத்தினின்றும் பயகாரணத்தினால் ஒடுதல் உண்டாகின்றதோ, ஆண்டும் சர்ப்பப்பிரம முண்டாகிறதில்லை. ஆனால், துவேஷத்தைக் கோசரிக்கும் சர்ப்பத்தின் ஸ்மிருதியும், இரஜஜுவின் சாமாநிய ஞானமும், அங்ஙனமே ஞானத்திற்கும் அதன் விஷயத்திற்கும் உள்ள பேதஞான மின்மையும் ஒட்டத்திற்குக் காரணமாம். ஒடுதலும் பிரவிருத்தி விசேஷமாம். ஆனால், அந்தப் பிரவிருத்தி விஷயத்தின் எதிர்முகமன்று; ஆனால், புறமுகப் பிரவிருத்தியாம். புறமுகப் பிரவிருத்தியில் துவேஷ கோசரத்தின் ஸ்மிருதிவதுவாம். எதிர்முகப் பிரவிருத்தியில் இச்சையின் கோசரத்தினது ஸ்மிருதிவதுவாம். இவ்வாற்றால் பயத்தாற் றேன்றிய ஒடுதல்முதலிய கிரியை யுண்டாயின், அதனைப் பிரவிருத்தி யென்க அல்லது நிவிருத்தி யென்க. அதற்கு ஏது துவேஷ கோசர பதார்த்தத்தின் ஸ்மிருதியுமாம். யாண்டுச் சத்தி ஞானத்தினால் இரஜத விருப்புடையோனது பிரவிருத்தியின் அபாவ வடிவ நிவிருத்தி உண்டாகின்றதோ, ஆண்டு அதற்கேதுவோ சத்தி ஞானமாம். அதுவும் பிரமமன்று.

யாண்டுச் சத்திய ரஜதத்தில் இரஜத விருப்புடையோனுக்குப் பிரவிருத்தி உண்டாகின்றதோ, ஆண்டு இரஜதத்தன்மை விசிஷ்ட இரஜதத்தின் ஞானமே இரஜத விருப்புடையோனது பிரவிருத்திக்கு ஏதுவாம். முன்னிருப்பதாகிய சத்திய ரஜதத்தில் இரஜதத்தின் பேத ஞானபாவம் பிரவிருத்திக்கு ஏதுவன்று. ஆதலால், விசிஷ்டஞானத்தில் பிரவிருத்தியை உண்டு பண்ணுந் தன்மைக்கு முற்றும் லோபமில்லை. ஏனெனின், யாண்டுச் சத்திய ரஜத மிருக்கின்றதோ, ஆண்டு முன்னிருப்பதாகிய இரஜதத்தில் இரஜதத்தின் பேத ஞானபாவமே பிரவிருத்திக்கு ஏதுவெனக் கூறின் சம்பவியாது. பிரதியோகி பிரசித்தமாயின் அதன் அபாவம் வியவகார கோசரமாகும். அப்பிரசித்தப் பிரதியோகியின் அபாவம் வியவகார யோக்கியமன்று.

எங்ஙனம்: முயற்கோட்டின் அபாவத்தின் பிரதியோகி அப்பிரசித்தமாதலால், முயற்கோட்டின் அபாவமும் பொய்யாம். பொய்ப் பதார்த்தத்தினால் ஒரு வியவகாரமு முண்டாகிறதில்லை. கேவல சப்தப்பிரயோகமும் விகற்பவடிவ ஞானமுமோ

பொய்ப் பதார்த்தத்திற்கு உண்டாகின்றது. பொய்ப் பதார்த்தத்தில் காரணத்தன்மை காரியத்தன்மை நித்தியத்தன்மை அநித்தியத்தன்மை முதலிய வியவகார முண்டாகிறதில்லை. ஆதலால், பிரசித்தபதார்த்தத்தின் அபாவமே வியவகார யோக்கியமாகின்றது. அப்பிரசித்தத்தின் அபாவம் எந்த வியவகாரத்திற்கும் யோக்கிய மன்று; அதனால் பொய்யாம்.

சத்திய ரஜதத்தில் இரஜதத்தின் பேத மில்லை. ஆதலால், சத்திய ரஜதத்தில் இரஜதத்தின் பேதஞானம் சம்பவியாது. பிரமஞானத்தை அங்கீகரிக்கின், சத்திய இரஜதத்தில் இரஜதத்தின் பேதஞானம் சம்பவிக்கும். அக்கியாதி வாதியின் மதத்தில் பிரமஞானம் அப்பிரசித்தமாம். ஆதலால், சத்திய ரஜதத்தில் இரஜதத்தின் பேதஞானம் சம்பவிக்கிறதில்லை.

இவ்வாற்றால் சத்திய ரஜதத்தில் இரஜதப் பிரதியோகியிணையுடைய பேத ஞானவடிவப் பிரதியோகியின் சம்பவ மின்மையால், சத்தியரஜதத்தில் இரஜதப் பிரதியோகியிணையுடைய பேதஞானத்தின் அபாவம் பொய்யாம். அதனிடத்துப் பிரவிருத்தியை உண்டுபண்ணுந் தன்மை சம்பவியாது. ஆதலால், சத்திய இரஜத ஸ்தலத்திலுள்ள முன்னிருக்கு மிடத்தில் இரஜதத்தன்மை விசிஷ்ட ரஜதமிருக்கின்ற தென்னும் விசிஷ்ட ஞானமே இரஜத விருப்புடையோனுக்குப் பிரவிருத்திக்கு ஏதுவாம். அக்கியாதிவாதத்தில் பிரமஞானமோ இல்லை. சகல ஞானமும் யதார்த்தமாம். என்றாலும் சிலவிடத்துப் பிரவிருத்தி பயனுடைய தாகின்றது. இதற்கு ஏது கூறுதல்வேண்டும். அதனிடத்து இது ஏதுவாம். விசிஷ்டஞான ஜந்ரியப் பிரவிருத்தி ஸைலமாகின்றது. பேதஞானபாவ ஜந்ரியப் பிரவிருத்தி நிஷ்பலமாகின்றது. இரஜத தேசத்திலும் பேதஞானபாவ ஜந்ரியப் பிரவிருத்தியைக் கூறின், சகலமும் சம்பப்பிரவிருத்தி யாதல்வேண்டும். ஆதலால், ஸைலப் பிரவிருத்தியை உண்டுபண்ணுவது விசிஷ்ட ஞானமெனக் கொள்ளுதல் வேண்டும்.

யாண்டுச் சத்திய ரஜதத்தில் இரஜதார்த்தியின் பிரவிருத்தி உண்டாகவில்லையோ, ஆண்டுப் பிரவிருத்தி யபாவ வடிவ நிவிருத்தி இருக்கின்றது. அதற்கு ஏது இரஜதத்தன்மை

விசிஷ்ட இரஜத ஞானபாவமாம். ஆண்டும் பிரமவடிவ இரஜதா பாவஞான மில்லை. ஏனெனின், பிரவிருத்தி நிவிருத்தி ஒன்றற் கொன்று பிரதியோகி அபாவ வடிவமாம். பிரவிருத்தி வடிவப் பிரதியோகிக்கு ஏது இரஜதத்தன்மை விசிஷ்ட இரஜத ஞான மாம். பிரவிருத்தியின் அபாவ வடிவ நிவிருத்திக்கு ஏது இரஜ தத்தன்மை விசிஷ்ட ரஜதஞானத்தின் அபாவமாம். இவ்வாற் றால் அக்கியாதிவாதத்தில் விஷயமும் இருப்பதில்லை. விஷயார் த்திக்குப் பிரவிருத்தி உண்டாகின்றது. அதற்கேது இஷ்டத் தின் ஸ்மிருதி முதலியனவாம்; விசிஷ்டஞான மன்று.

யாண்டுச் சுத்திதேசத்தில் இது இரஜத மென்னும் ஞானம் உண்டாகின்றதோ, அது ஒரு ஞானமன்று. சுத்தியின் இதுவெனும் வடிவ சாமாநியஞானம், இரஜதத்தின் பிரமஸ்ட அதுவெனும் தன்மையினையுடைய ஸ்மிருதியுள். இவ்விரண்டு ஞானங்களால் பிரவிருத்தி உண்டாகின்றது. ஆனால், பேத ஞானபாவ முண்டாயின் அப்போது பிரவிருத்தி உண்டாகிந் தது. பேதஞான முண்டாயின் பிரவிருத்தி உண்டாகிநதில்லை. ஆதலால், ஞான மிரண்டோடு கூடிய பேதஞானபாவம் பிர விருத்திக்கு ஏதுவாம்.

அநேக நூல்களில் சம்பந்தமின்மையைக் கிரகித்தலின் இன்மைபால் பிரவிருத்தி கூறப்பட்டிருக்கின்றது. அதன் பொருள் இதுவாம்:—சுத்தியில் இரஜதத்தன்மையின் சம்பந்த மின்மை இருக்கின்றது. அங்ஙனமே இரஜதத்தின் தாதாந்திய சம்பந்தமும் இதுவெனும் பாதார்த்தத்தி வில்லை. இவ்வாறு எவ னுக்கு ஞான முண்டாகின்றதோ, அவனுக்குப் பிரவிருத்தி உண் டாகிநதில்லை. ஆதலால், சம்பந்தமின்மையைக் கிரகித்தலின் அபாவம் பிரவிருத்திக்கு ஏதுவாம். இதனால் பேதத்தைக் கிர கித்தலின் அபாவத்திற்குச் சமான அர்த்தமே சித்தமாகின்றது. ஆனால், இவ்வாறு பிரவிருத்தி உண்டாயின் அது நிஷ்பலமாம்.

விஜயதேசத்தில் விஷய விருப்புடையோனுக்குப் பிர விருத்திக்கு ஏதுவாகிய விசிஷ்டஞான மிருக்கின்றது. விசிஷ்ட ஞானத்தினால் யாண்டுப் பிரவிருத்தி உண்டாகின்றதோ, ஆண்டு ஸபல மாகின்றது. பிரமஞானம் அப்பிரசித்தமாம். சகல ஞான மும் யதார்த்தமாம். யாண்டு ஞான மிரண்டினால் நிஷ்பலப் பிர விருத்தி உண்டாகுமோ, ஆண்டு ஞான மிரண்டினையுமே பிரம

மென்பர். இது பிரபாகரரது அக்கியாதிவாதமாம். ஞானத்துவ யத்தின் விவேகமின்மையும் இரண்டு விஷயங்களின் விவேக மின்மையும் அக்கியாதியேனும் சோல்லிற்குப் பாரிபாஷிகப் பொரு ளாம்.

164. அக்கியாதிவாதத்தின் கண்டனம்.

இம்மதமும் நலமுடையதன்று:—ஏனெனின், சுத்தியில் இரஜதப்பிரமத்தினால் பிரவிருத்தித்த புருஷனுக்கு இரஜதத் தின் இலரப முண்டாகிறதில்லை. அப்போது புருஷன், இரஜத சூனியவிடத்தில் இரஜதஞானத்தினால் எனக்கு நிஷ்பலப் பிர விருத்தி புண்டாயிற்றென்று கூறுகின்றான். இவ்வாற்றால் பிரம ஞானம் அநுபவசுத்தமாம். அதன் லோபம் சம்பவியாது. மரு பூமியில் ஜலத்தின் பாத முண்டாயின், அப்போது இது கூறு கின்றான்:—

மரு பூமியில் மித்தியாஜலத்தின் பிரதீதி எனக்குண்டா யிற் றென்னும் பாதத்தினாலும் மித்தியாஜலமும் அதன் பிரதீ தியு முண்டாகின்றன. அக்கியாதிவாதியின் கிரமமாகவோ, இர ஜதத்தின் ஸ்மிருதி சுத்திஞானம் என்பவற்றின் பேதத்தைக் கிரகித்தலின்மையால், எனக்குச் சுத்தியினிடத்துப் பிரவிருத்தி உண்டாயிற்றென்னும் பாத முண்டாதல்வேண்டும். மரு பூமி யின் பிரதிக்ஷத்தினாலும் ஜலத்தின் ஸ்மிருதியினாலும் எனக் குப் பிரவிருத்தி உண்டாயிற்று என்னும் பாத முண்டாதல் வேண்டும். விஷயமும் அங்ஙனமே பிரமஞானமுமாகிய இரண் டனையும் விட்டு அநேகவித விருத்தகற்பனை அக்கியாதி வாதத்தி லிருக்கின்றது.

எங்ஙனமெனின்:—நேத்திர சையோக முண்டாய்த் தோ ஷத்தின் மகாத்மியத்தால் சுத்தியின் விசேஷ வடிவஞான முண்டாகவில்லை என்னும் கற்பனை விருத்தமாம். அங்ஙனமே அதுவெனுந் தன்மை அம்சத்தின் பிரமோஷத்தினால் ஸ்மிருதி யின் கற்பனை விருத்தமாம். விஷயங்களுக்குப் பேத மிருக்கின் றது; தோற்றுக்கிறதில்லை. அங்ஙனமே ஞானங்களுக்குப் பேத மிருக்கின்றது, எப்போதும் தோற்றுக்கிறதில்லை என்னும் கற் பனை விருத்தமாம். இரஜதத்தின் பிரதீதிகாலத்தில் எதிர்முக விடத்தில் இரஜதப்பிரதீதி உண்டாகின்றது. இதனால் அக்கி யாதி வாதம் அநுபவவிருத்தமாம்.

அக்கியாதிவாதியின் மதத்தில் இராஜதத்தின் பேதத்தைக் கிரகித்தல் பிரவிருத்திக்குப் பிரதிபந்தகமா யிருத்தலால், இராஜதத்தின் பேதத்தைக் கிரகித்தலின்மை எங்ஙனம் இராஜத விருப்புடையோனது பிரவிருத்திக்கு ஏதுவெனக் கொள்ளப்பட்டிருக்கின்றதோ, அங்ஙனமே சுத்தியராஜத ஸ்தலத்தில் இராஜதத்தின் அபேதத்தைக் கிரகித்தல் நிவிருத்திக்குப் பிரதிபந்தகமென்பது அநுபவ சித்தமாம். ஆதலால், இராஜதத்தினது அபேதத்தைக் கிரகித்தலின் இன்மை நிவிருத்திக்கு ஏதுவாகும்.

இவ்வாற்றால் இராஜதத்தினது பேத ஞானத்தின் அபாவம் இராஜத விருப்புடையோனது பிரவிருத்திக்கு ஏதுவாம். இராஜதத்தினது அபேத ஞானத்தின் அபாவம் இராஜத விருப்புடையோனது நிவிருத்திக்கு ஏதுவாம். சுத்தி தேசத்தில் இது இராஜத மென்றிரண்டு ஞான முண்டாகின்றது. ஆண்டு அக்கியாதிவாதியின் மதத்தில் இரண்டு மிருக்கின்றன. ஏனெனின், சுத்தியில் இராஜதத்தின் பேதமோ இருக்கின்றது. ஆனால், தோஷபலத்தால் இராஜதத்தினது பேதத்தின் ஞானம் சுத்தியில் உண்டாகிதில்லை. ஆதலால், பிரவிருத்திக்கு ஏது இராஜதத்தினது பேதஞானத்தின் அபாவமாம். சுத்தியில் இராஜதத்தின் அபேதமில்லை. அக்கியாதி வாதத்தில் பிரமத்தின் அங்கீகார மில்லை. ஆதலால், சுத்தியில் இராஜதத்தின் அபேதஞானம் சம்பவிக்கிறதில்லை.

இவ்வாற்றால் சுத்தியினால் இராஜத விருப்புடையோனுடைய நிவிருத்திக்கு ஏது இராஜதத்தினது அபேதஞானத்தின் அபாவமாம். இராஜத விருப்புடையோனுக்குச் சாமக்கிரி இரண்டுமாம். பிரவிருத்தி நிவிருத்திகளிரண்டும் ஒன்றற்கொன்று விரோதிகளாம். ஒருகாலத்தில் இரண்டும் சம்பவியா. இரண்டும் சம்பவியாமையால் இரண்டனையும் விடின், அதுவும் (விடுதலும்) சம்பவியாது. ஏனெனின், பிரவிருத்தியின் அபாவமே இந்த ஸ்தானத்தில் நிவிருத்தி பதார்த்தமா மாகலின், பிரவிருத்தியை விடின் நிவிருத்திப்பெருக்கு உண்டாகின்றது. நிவிருத்தியை விடின் பிரவிருத்திப்பெருக்கு உண்டாகின்றது. இவ்வாற்றால் இரண்டனையும் விடுதலிலும், இரண்டனையும் அநுஷ்டித்தலிலும் சக்தியற்றவனான அக்கியாதிவாதி வியாகூலமடைந்து, வெட்கத்தினால் பிராணனை விடுவான். ஆதலால், அக்கியாதிவாதம்

மாணத்திற் கேதுவாம். இவ் வர்த்தத்தில் அநேகம் பகஷங்க ளுண்டு; கிலேச முண்டாமென் றறிந்து எழுதப்படவில்லை.

அக்கியாதிவாதியின் மதத்திலும் இச்சையின்றிப் பிரம ஞானத்தின் சரமக்கிரியின் பலத்தால் சித்த மாகின்றது. யாண்டுத் தூமமின்றிய வந்நியோடு கூடிய பர்வதத்தில் தூளிபடலத் தைக் கண்டு, வந்நிவியாப்பிய தூமமுடையது என்னும் பராமரி சம் உண்டாகின்றதோ, ஆண்டு வந்நியின் பிரமைவடிவ அநு மிதி உண்டாகின்றது. ஏனெனின், அநுமிதியின் விஷயமாகிய வந்நி பர்வதத்தில் இருப்பதாயிருக்கின்றது; ஆதலால் பிரமை யாம். அதற்கு ஏதுவான “வந்நிவியாப்பிய தூமமுடையதுமலை” என்றிவ்வாறு பர்வதத்தில் வந்நிவியாப்பிய தூமத்தினது சம் பந்தத்தின் ஞானமோ அக்கியாதிவாதியின் மதத்தில் சம்ப விக்கிறதில்லை.

ஏனெனின், பர்வதத்தில் தூமத்தின் சம்பந்த மில்லை. பிரம ஞானத்தின் அங்கீகார முளையின், தூமசம்பந்த மின்றிய பர்வ தத்தில் தூமசம்பந்தத்தின் ஞான முண்டாகும். பிரமஞானத் தின் அங்கீகார மில்லை யாகலின், தூம மின்றியதில் தூமசம்பந் தத்தின் ஞானம் உண்டாகிறதில்லை. ஆதலால், பர்வதத்தில் தூமத்தின் சம்பந்த மின்மை ஞானத்தின் அபாவவடிவ பராமரிச மே முற்கூறிய அநுமிதிக்குக் காரணமாயிருத்தலின், சகல பகஷத்திலும் ஏதுவின் சம்பந்தமின்மை ஞானத்தினது அபாவ மே அநுமிதிக்குக் காரணமெனக் கொள்ளுதல்வேண்டும்.

யாண்டுப் பகஷத்தில் ஏதுவின் சம்பந்த மிருக்கின்றதோ, ஆண்டுப் பகஷத்தில் சம்பந்தமின்மை ஞானத்தின் அபாவமிருக் கின்றது. பகஷத்தில் ஏதுவின் சம்பந்தஞானமு மிருக்கின்றது. ஆனால், யாண்டு முற்கூறிய பர்வதத்தில் தூம மில்லாதிருந்து அநுமிதி உண்டாகின்றதோ, ஆண்டுப் பகஷத்தில் ஏதுவின் சம் பந்தஞானம் சம்பவிக்கிறதில்லை. ஏதுவின் சம்பந்தமின்மை ஞானத்தின் அபாவம் முழுவதும் சம்பவிக்கின்றது. ஆதலால், பகஷத்தில் ஏதுவின் சம்பந்தமின்மை ஞானத்தின் அபாவமே அநுமிதிக்குக் காரணமென அக்கியாதிவாதத்தில் சித்த மாகின் றது. ஆதலால், சொல்லப்படும் கிராமமாக கலக்கிரக (தொண்டை ஷயப் பிடித்தலெனும்) ஞாயத்தால் அக்கியாதிவாதியின் மதத் தில் அநுமிதிவடிவ பிரமஞானத்தின் சித்தி உண்டாகின்றது.

எங்ஙனமெனின்:—எங்ஙனம் வந்நியின் வியாப்பிய தூம மிருக்கின்றதோ, அங்ஙனமே இஷ்டசாதனத்தன்மையின் வியாப்பிய இரஜதத்தன்மை இருக்கின்றது. “யாண்டு யாண்டு இரஜதத்தன்மை ஆண்டாண்டு இஷ்டசாதனத்தன்மை” என்பதாக இரஜதத்தன்மையின் இஷ்டசாதனத் தன்மையின் வியாப்பி இருக்கின்றது. எதனிடத்தில் எதன் வியாப்பி உண்டாகின்றதோ, அது அதன் வியாப்பிய மாகின்றது. எதன் வியாப்பி உண்டாகின்றதோ அது வியாபக மாகின்றது.

இவ்வாற்றால் இஷ்டசாதனத்தன்மை வியாபகமும் இரஜதத்தன்மை வியாப்பியமுமாம். வியாப்பியம் ஏதுவும், வியாபகம் சாத்தியமு மாகின்றன. இவ்வாறு அநுமானத்தில் எழுதப்பட்டிருக்கின்றது. ஆதலால், இரஜதத்தன்மை ஏதுவினால் இஷ்டசாதனத்தன்மை வடிவ சாத்தியத்தின் அநுமிதி உண்டாகின்றது. இவ் வர்த்தமோ எல்லாருடைய மதத்தினும் விவாத மின்றியதாம். அந்நிய மதத்திலோ வியாப்பியமாகிய ஏதுவின் சம்பந்த ஞானத்தால் வியாபகமாகியபகூத்தில் சாத்தியத்தின் அநுமிதி உண்டாகின்றது.

அக்கியாதிவர்த்தத்தில், பகூத்தில் வியாப்பிய ஏதுவின் சம்பந்தமின்மை ஞானத்தின் அபாவத்தால் சாத்தியத்தின் அநுமிதி உண்டாகின்றதென்னும் அர்த்தம் சொல்லப்பட்டிருக்கின்றது. ஆதலால், இது இரஜதம் என்பதாக யாண்டுச் சுத்தி தேசத்தில் ஞான முண்டாகின்றதோ, ஆண்டு இதுவெனும் பதார்த்தமாகிய சுத்தியில் இரஜதத்தன்மையின் ஞானமோ இல்லை. அங்ஙனமாயினும் இரஜதத்தன்மையினது சம்பந்தமின்மையின் ஞானமில்லை. ஆதலால், இரஜதத்தன்மையின் சம்பந்தமின்மையினது ஞானத்தின் அபாவ மிருத்தலால் இதுவெனும் பதார்த்த வடிவபகூத்தில் இரஜதத்தன்மை வடிவ ஏதுவின் சம்பந்தமின்மை ஞானத்தின் அபாவத்தால் இஷ்ட சாதனத்தன்மை வடிவ சாத்தியத்தின் அநுமிதி இச்சையின்றிச் சாமக்கிரிபலத்தால் சித்த மாகின்றது. அந்த இதம்பதார்த்தத்தில் இஷ்டசாதனத்தன்மையின் அநுமிதி பிரமவடிவமாம். ஏனெனின், இதுவெனும் பதார்த்தம் சுத்தியாம். அதனிடத்து இஷ்டசாதனத்தன்மை இல்லை. இஷ்ட சாதனத்தன்மையின்றியதில் இஷ்டசாதனத்தன்மையின் அநுமிதி ஞானம் பிரமவடிவமாம்.

இவ்வாறு கலக்கிறக நியாயத்தால் அக்கியாதிவாதியின் மதத்தில் பிரமஞானத்தின் சித்தி உண்டாகின்றது. தூளிபட லத்தோடுகூடிய பாவதத்தில் எந்தத் தூமத்தின் பராட்சிசம் சொல்லப்பட்டதோ, ஆண்டுத் தூமத்தின் சம்பந்தஞானம் பாவதத்தில் அங்கீகரிக்கின், தூமத்தின் சம்பந்தஞானமே பிரமவடிவமென்று கொள்ளுதல் உண்டாகின்றது. அப்பாவதத் தில் தூமத்தின் சம்பந்தமின்மை ஞானத்தின் அபாவம் அது மிதிக்கு ஏதுவெனக் கூறின், அந்த ஸ்தானத்திலோ பிரம ஞானத்தின் அங்கீகாரத்தினாலும் நிர்வாக முண்டாயிற்று. ஆனால், சகல அநுமிதிகளிலும் ஏதுவின் சம்பந்தமின்மை ஞான த்தின் அபாவத்தினைக் காரணமெனக் கொண்டு, சுத்தியில் இர ஜதத்தன்மையின் சம்பந்தமின்மை ஞானத்தின் அபாவத்தால் இஷ்டசாதனத்தன்மையின் பிரமவடிவ அநுமிதி சித்தமாயிற்று. இவ்வாற்றால் உபயதப்பாசா இரஜ்ஜு நியாய (உபயத்வாஸா ரஜ்ஜுந்யாய) த்தால் (இரண்டு புறமும் கட்டியுள்ள கயிற்றுத் திருஷ்டாந்தத்தால்) அக்கியாதிவாதியின் மதத்தில் பிரமம் சித்தமாகின்றது.

இன்னும் அக்கியாதிவாதத்தில் தோஷ மிருக்கின்றது:— யாண்டுச் சாயமும் இரஜதமும் வைக்கப்பட்டிருக்கின்றனவோ, ஆண்டு அவற்றின் “இவை இரஜதம்” என்னும் ஞான முண்டா கின்றது. இந்த ஞானம் அந்நிய மதங்களின்படியோ சாய அம் சத்தில் பிரமமும், இரஜத அம்சத்தில் பிரமையுமாம். சாயத்தி லும் அங்ஙனமே இரஜதத்திலும் இரஜதத்தன்மைத் தர்மத்தினை விஷயஞ் செய்கின்றது. ஆதலால், சாய அம்சத்தில் இரஜதத் தன்மை விசிஷ்டஞான மிருக்கின்றது. அக்கியாதிவாதியின் மதத்தில் பிரமஞானமோ இல்லை. முற்கூறிய ஞானமும் எல்லா அம்சங்களிலும் யதார்த்தமாம். ஆனால், இரஜத அம்சத்தில் இரஜதத்தன்மைச் சம்சர்க்கம் (சம்பந்தம்) கொள்கையாம். சாய அம்சத்தின் இதுவெனும் வடிவத்தான் ஞான மிருக்கின்றது. அதில் இரஜதத்தன்மையினது சம்பந்த மின்மையின் கொள்கை யின்மை இருக்கின்றது. இவ்வாற்றால் பேதகற்பனம் அநுபவ விருத்தமாம். ஏனெனின், சாயத்திற்கும் இரஜதத்திற்கும் “இவை இரஜதம்” என்பதாக ஒருவடிவ எச்சரிப்பு உண்டாகின் றது. அதில் முற்கூறிய பேதத்தைச் சொல்லுதற் கிரமத்தினும்

விலக்ஷணமான உச்சரிப்பு உண்டாதல் வேண்டும். சாய அம்சத்தில் இரஜதத்தன்மையின் சம்பந்தக் கொள்கையோ பிமமத்தை அங்கீகரியாமையினால் சம்பவிக்ந்திறநிலை. இரஜத அம்சத்திலும் இரஜதத்தன்மையின் சம்பந்தமின்மையினது கொள்கை இன்மையை அங்கீகரிக்கின் சம்பவிக்கின்றது.

ஏனெனின், இரஜதத்தில் இரஜதத்தன்மையினது சம்பந்தமின்மையின் கொள்கை யில்லை; ஆனால், சம்பந்தத்தின் கொள்கை இருக்கின்றது. ஆதலால், ஒரே வடிவ உச்சரிப்பும் சம்பவிக்கின்றது. ஆனால், யாண்டுப் பிரவிருத்தியின் விஷயம் எதிர்முகமாகின்றதோ, ஆண்டுச் சம்சர்க்க விசிஷ்டஞானத்தினால் பிரவிருத்தி உண்டாகின்றதென்னும் நியமம் முன் சொல்லப்பட்டிருக்கின்றது. அதன் விடுபாடு உண்டாகும். இவ்வாறு கூறின், யாண்டுப் பிரவிருத்தியின் விஷயமாகிய இஷ்ட பதார்த்தமே எதிர்முகமாய் அரிஷ்ட பதார்த்தம் எதிர்முகமாகவில்லையோ, ஆண்டுச்சம்சர்க்க விசிஷ்டத்தின்ஞான முண்டாகின்றது.

எங்ஙனம்: கேவல இரஜதத்தின் இரஜதமென்னும் ஞானம் இரஜதத்தன்மை விசிஷ்டத்தின் ஞானமாம். அன்றியும், யாண்டு இஷ்டமான இரஜதம் அரிஷ்டமாகிய சாயம் இரண்டும் எதிர்முகமாகின்றனவோ, அரிஷ்ட பதார்த்தத்திற்கும் இஷ்டத்தினைப்போல இதுவெனும் வடிவ ஞானம் உண்டாகின்றதோ, ஆண்டு இஷ்டபதார்த்தத்திலும் இரஜதத்தன்மை விசிஷ்ட ஞான முண்டாகிறதில்லை. ஆனால், இரஜதத்தன்மையினது சம்பந்த மின்மை ஞானத்தின் அபாவ முண்டாகின்றது. இவ்வாறு கொள்ளுதலில் “இவை இரஜதம்” என்பதாகச் சமான் உச்சரிப்பு சம்பவிக்கின்றது. இரஜத சாயங்களின் இதுவெனும் வடிவ சாமாநியஞான மிருக்கின்றது. அங்ஙனமே சாயத்தில் இரஜதத்தன்மையின் சம்பந்த மின்மையோ இருக்கின்றது. ஆனால், சம்பந்தமின்மையின் தோஷத்தால் ஞான மில்லை. ஆதலால், சாயத்தில் இரஜதத்தன்மையின் சம்பந்தமின்மை ஞானத்தின் அபாவ மிருக்கின்றது. இரஜதத்தில் இரஜதத்தன்மையின் சம்பந்தமின்மை யில்லையாகவின், சம்பந்தமின்மையின் ஞானத்தின் அபாவ மிருக்கின்றது. இதனால் ஏகாசமான உச்சரிப்பு சம்பவிக்கின்றது. ஆனால், முற்கூறியபடி இரஜதாம்சத்திலும் நிஷ்பலப் பிரவிருத்தி உண்டாதல் வேண்டும். ஆதலால், முற்

கூறிய இடத்தில் இரஜத அம்சத்தில் இரஜதத்தன்மை விசிஷ்டத்தின் ஞான மிருக்கின்றது. ஏனெனின், அக்கியாதிவாதியின் மதத்தில் பிரமஞானமோ இல்லை—எதனால் நிஷ்பலப் பிரவிருத்தி உண்டாகின்றதோ, அதனால் இஷ்டபதார்த்தத்தின் பேத ஞானத்தால் எந்தப் பிரவிருத்தி உண்டாகின்றதோ, அது நிஷ்பலமாகின்றது. விசிஷ்டஞானத்தால் ஸபலப்பிரவிருத்தி உண்டாகின்றது. ஆதலால், சாயமும் இரஜதமும், முன் இருப்பனவாய் “இது இரஜதம்” என்னும் ஞான முண்டாயின், ஆண்டு இரஜத சாயங்களின் ஞானம் இதுவெனும் வடிவமாகவோ சமமாம். ஆனால், இரஜதத்தின் இதுவெனும் அம்சத்தில் இரஜதத்தன்மை விசிஷ்டஞான மிருக்கின்றது. சாயத்தின் இதுவெனும் அம்சத்தில் இரஜதத்தன்மையினது சம்பந்தத்தின் கொள்கையின்மை இருக்கின்றது. அல்லது இரஜதத்தினது பேதத்தின் கொள்கையின்மை இருக்கிறது. யாண்டு இரஜதத்தன்மையின் சம்பந்தமின்மை இருக்கிறதோ, ஆண்டு இரஜதத்தின் பேத மிருக்கிறது. ஆதலால், இரஜதத்தன்மையினது சம்பந்த மின்மையின் கொள்கையின்மை என்றும், இரஜத பேதத்தின் கொள்கையின்மை யென்றும் சொல்லுதலில் பொருட்பேத மில்லை. இவ்வாற்றால் அக்கியாதிவாதத்தில் “இவ்விண்ணும் இரஜதம்” என்னுமிடத்தில் சமான் உச்சரிப்பு சம்பவிக்கிறதில்லை. ஆதலால், அக்கியாதிவாதம் அசங்கதமாம்.

165. பிரமஞானவாதியின் மதத்திற்கு கூறிய தோஷத்தின் அசம்பவம்

பிரமஞானத்தை அங்கீகரிப்பவர்களது மதத்தில் தோஷம் சொல்லப்படாதிருக்கிறது:— பிரமஞானமும் பிரசித்தமாயின், சகல ஞானங்களிலும் பிரமத்தன்மைச் சந்தேகத்தால் அசைவின்றிய பிரவிருத்தி உண்டாகாது என்பதாம். அதுவும் சம்பவியாது. ஏனெனின், அக்கியாதிவாதியின் மதத்தில் பிரமஞானமோ இல்லை. சகல ஞானமும் யதார்த்தமாம். ஆனால், ஞானத்தினால் பிரவிருத்தியோ சிலவிடத்து ஸபலமும், சில விடத்து நிஷ்பலமும் மாகின்றது.

ஆதலால், பிரவிருத்தியில் ஸபலத்தன்மை நிஷ்பலத்தன்மைகளைச் சம்பாதிப்பதோ, ஞானங்களிலுள்ள விலக்ஷணத்

தன்மையாமென்று அக்கியாதிவாதிசுருகும் அங்கீகரித்திருக்கின்றனர். யாண்டுச் சம்சர்க்க விசிஷ்டஞானத்தினால் பிரவிருத்தி உண்டாகின்றதோ அது ஸபலமாகின்றது. ஆதலால், ஸபலப் பிரவிருத்தியை உண்டுபண்ணுவதாகிய சம்சர்க்க விசிஷ்டஞானம் பிரமையாம். கிரகிக்கப்படாத பேதஞான மிரண்டினால் நிஷ்பலப் பிரவிருத்தி உண்டாகின்றது. நிஷ்பலப் பிரவிருத்தியை உண்டுபண்ணுவன இரண்டு ஞானங்க ளாகின்றன. அந்த ஞானம் அப்பிரமையாம் விஷயங்களின் பரவாபாவங்களால் ஞானங்களில் பிரமாத்தன்மை அப்பிரமாத்தன்மைகளில்லையாயினும், பிரவிருத்தியின் விலக்ஷணத்தன்மைக்கு ஏதுவாகிய பிரமாத்தன்மை அப்பிரமாத்தன்மைகளோ அக்கியாதிவாதிக்கும் இஷ்டமாம். அப்பிரமாத்தன்மையுடையிருக்கும் அக்கியாதிவாதிக்கு வித்துவேஷ முண்டாயினும், கிரகிக்கப்படாத பேதஞான மிரண்டில் ஸபலப் பிரவிருத்தியை உண்டுபண்ணும் ஞானத்திற்கு விலக்ஷணத்தன்மையோ அது பவசித்தமாம்; அக்கியாதிவாதியும் அங்கீகரித்திருக்கின்றனர். ஆதலால், வியவகார பேதத்தின்பொருட்டு வேறு பெயரிடத்தக்கதாயிருக்கின்றது. ஆதலால், பிரசித்தமான பெயரினாலே வியவகாரம் செய்வது தகுதியாம்.

இவ்வாற்றால் பிரமஞானத்தின் அங்கீகார மின்மையினும், பிரமஸ்தானத்தில் நிஷ்பலப் பிரவிருத்தியை உண்டுபண்ணும் எந்தக் கிரகிக்கப்படாத பேதத்தினது யதார்த்த ஞானமும், ஸபலப் பிரவிருத்தியை உண்டுபண்ணும் இரஜதத்தில் இரஜதத்தன்மை விசிஷ்டஞானமும் உண்டாகின்றனவோ, அவற்றில் ஞானத்தன்மை வடிவ சமானதர்மத்தைக் கண்டு இச் சந்தேகம் சம்பவிக்கின்றது.

எங்ஙனம் சுத்தியில் கிரகிக்கப்படாத பேதத்தினையுடைய இரண்டு ஞானங்க ளிருந்தும் அவற்றின் பேதம் கிரகிக்கப்படுகிறதில்லையோ, அங்ஙனமே இந்த ஞானமும் கிரகிக்கப்படாத பேதத்தினையுடைய இரண்டு ஞானவடிவமா? அல்லது பேத மின்றிய ஒன்று? கிரகிக்கப்படாத பேதத்தினையுடைய ஞான மிரண்டின் வடிவமாகுமாயின், இரஜதத்தின் லாபம் பிரவிருத்தியினால் உண்டாகாது என்னும் சந்தேகத்தால் அக்கியாதிவாதத்திலும் அசைவின்றிய பிரவிருத்தி சம்பவியாது. ஆத

லால், அசைவின்றிய பிரவிருத்தியின் அசம்பவம் இரண்டு மதங்களிலும் சமானமாம். இவ்வாற்றால் அக்கியாதிவாதமும் அசங்கதமாம்.

166-181. பிரமாத்தன்மை

அப்பிரமாத்தன்மைகளின் சொரூபமும்,
உற்பத்தியும், ஞானத்தின் தன்மையும்.

166. பிரமாத்தன்மை அப்பிரமாத்தன்மைகளின் சொரூபம்

அநிர்வசநீயக்கியாதியே தோஷ மில்லாததாம்:—சத்தியாதிமுத லிய ஐவகை வாதத்தின் கண்டநம் விவரணமுதலிய நூல்க ளில் விஸ்தாசமா யிருக்கின்றது. ஈண்டு அவற்றின் தன்மை மாத்திரம் அறிவிக்கப்பட்டது. அக்கியாதிவாதி சித்தாந்த மதத்தில் அசைவின்றிய பிரவிருத்தியின் அசம்பவமாகிய தோஷம் கூறினார். அந்தத் தோஷத்தின் சம்பவம் அக்கியாதி வாதத்திலும் சொல்லப்பட்டது. ஆனால், தனது மதத்தில் பரிகாரஞ் செய்யவில்லை.

அதன் பரிகாரம் இதுவாம்:—எந்தப் பதார்த்தத்தின் எந்த ஞானம் உண்டாகின்றதோ, அந்த ஞானத்தில் அப்பிர மாத்தன்மை நிச்சயம் உண்டாயின், பிரவிருத்தி உண்டாகி ருத்திலை. அப்பிரமாத்தன்மையின் சந்தேக முண்டாயின், அசை வோடு கூடிய பிரவிருத்தி உண்டாகின்றது. பிரமாத்தன்மையின் நிச்சய முண்டாயின், அசைவின்றிய பிரவிருத்தி உண்டாகி ன்றது. இதனாற்றான் பிரமாத்தன்மை அப்பிரமாத்தன்மைக ளின் சொரூபத்தையும், அவற்றின் உற்பத்தியையும், அவற் றின் ஞானத்தின் பிரகாரத்தையும் சொல்லுவாம்.

பிரமாத்தன்மை அப்பிரமாத்தன்மைகளின் சொரூபம் முன் சொல்லப்பட்டிருக்கின்றது. ஸ்மிருதிக்கு வேறாய் பாதிக்கப் படாத அர்த்தத்தைக் கோசரிக்கும் ஞானம் எதுவோ அது பிரமையாம். அதனின் வேறுகிய ஞானம் அப்பிரமையாம். இங் றனம் கூறுதலால் இது அறியப்படுகின்றது:—ஸ்மிருதிக்குப் பின்னமாய்ப் பாதிக்கப்படாத அர்த்தத்தைக் கோசரிக்கும் ஞானத்தின் தர்மம் எதுவோ, அது பிரமாத்தன்மையாம். அதற்கந்நியமான ஞானத்தின் தர்மம் அப்பிரமாத்தன்மையாம்.

என்றாலும் முற்கூறிய பாரிபாஷிகப் பிரமாத்தன்மை ஸ்மிருதியிலில்லை. பிரவிருத்தியின் உபயோகியாகிய பிரமாத்தன்மையினை ஸ்மிருதியிலும் அங்கீகரித்தல்வேண்டும். ஏனெனின், ஸ்மிருதி ஞானத்தினாலும் புருஷனது பிரவிருத்தி உண்டாகின்றது. எந்த ஸ்தானத்தில் நிலைத்துள்ள இஷ்ட பதார்த்தத்தின் ஸ்மிருதி உண்டாகின்றதோ, அந்த ஸ்தானத்தில் புருஷனது பிரவிருத்தி உண்டாகின்றது. ஸ்மிருதி ஞானத்தில் பிரமாத்தன்மையின் நிச்சயம் உண்டாயின் அசைவின்றிய பிரவிருத்தி உண்டாகின்றது. ஆதலால், பிரவிருத்தியின் உபயோகியான பிரமாத்தன்மை ஸ்மிருதியிலுமிருக்கின்றது. ஆதலால், முற்கூறிய சொரூபம் பிரமாத்தன்மையினும் வேறுவித பிரமாத்தன்மையின் சொரூபத்தைச் சொல்லுதல்வேண்டும். சகல சாஸ்திரங்களிலும் ஸ்மிருதிக்கு வேறுகிய ஞானத்தில் அதுபவ வியவகாரத்தைச் செய்கின்றனர். சமஸ்கார ஜந்நிய ஞானத்தில் ஸ்மிருதி வியவகாரத்தைச் செய்கின்றனர். யதார்த்த அநுபவத்தில் பிரமை வியவகாரத்தைச் செய்கின்றனர். அதற்கு வேறுகியதில் அப்பிரமை வியவகாரத்தைச் செய்கின்றனர். இவ்வாற்றால் ஞானத்தன்மைத் தர்மமோ சகல ஞானத்திலுமிருத்தலால் வியாபகமாம். அநுபவத்தன்மை ஸ்மிருதித்தன்மை ஞானத்தன்மையின் வியாப்பியமாம்; ஒன்றற்கொன்று விரோதிகளாம். அங்ஙனமே பிரமாத்தன்மைத் தர்மமும் அநுபவத்தன்மையின் வியாப்பியமாம்.

ஏனெனின், அநுபவத்தன்மையோ யதார்த்தாநுபவ அயதார்த்தாநுபவங்களில் இருக்கின்றது. பிரமாத்தன்மைத் தர்மம் யதார்த்த அநுபவத்திலேயே இருக்கின்றது. ஆதலால், அநுபவத்தன்மையின் வியாப்பியம் பிரமாத்தன்மையாம். அங்ஙனமே யதார்த்தத் தன்மைக்கும் பிரமாத்தன்மை வியாப்பியமாம். ஏனெனின், யதார்த்தத்தன்மையோ சத்தியபதார்த்தத்தின் ஸ்மிருதியிலுமிருக்கிறது. ஸ்மிருதியில் பிரமாத்தன்மை இருக்கிறதில்லை. ஆதலால், யதார்த்தத்தன்மைக்கும் பிரமாத்தன்மை வியாப்பியமாம். இது சாஸ்திரகாரர்களது பரிபாஷையாம். இதை அநுசரித்த பிரமைக்கு, ஸ்மிருதிக்கு வேறாய் பாதிக்கப்படாத அர்த்தத்தைக் கோசரிக்கும் ஞானம் பிரமை எனப்படுகின்ற தென்னும் லக்ஷணம் சொல்லப்பட்டிருக்கின்றது.

எந்தப் பிரமாத்தன்மையின் ஞானத்தினால் புருஷனுக்கு அசைவின்றிய பிரவிருத்தி உண்டாகின்றதோ, அத் தன்மைய பிரமாத்தன்மையை ஸ்மிருதியிலும் அங்கீகரித்தல் வேண்டும். ஆதலால், இந்தப் பிரசங்கத்தில் யதார்த்தத்தன்மையின் வியாப்பியம் பிரமாத்துவமன்று. ஆனால், யதார்த்தத்தன்மையின் பெயரே பிரமாத்தன்மையாம். முற்கூறிய பாரிபாஷிகப் பிரமாத்தன்மையோ ஸ்மிருதியி லில்லை. யதார்த்தத்தன்மை இருக்கின்றது. ஆதலால், முற்கூறிய பிரமாத்தன்மையதார்த்தத்தன்மை வடிவமன்று; ஆனால், அதனின் வேறாம். அதனின் அற்பதேசத்திருப்பதா யிருத்தலின் யதார்த்தத்தன்மையின் வியாப்பியமாம். பிரவிருத்திக்கு உபயோகமுள்ள பிரமாத்தன்மை விசாரிக்கத் தக்கதாம். அது ஸ்மிருதி சாதாரணமாம். ஆதலால், யதார்த்தத்தன்மையினும் அற்பதேசத்திருப்பதன்று. ஆனால், யதார்த்தத்தன்மை வடிவமே பிரமாத்தன்மையாக விசாரிக்கத் தக்கதாம்.

ஸ்மிருதி ஞானத்தில் பிரமை வியவகாரத்தினால் முற்றும் வித்துவேஷ முண்டாயின், பிரமாத்தன்மை ஞானத்தால் அசைவின்றிய பிரவிருத்தி உண்டாகின்றதென்னும் வாக்கியத்தினை விட்டு, யதார்த்தத்தன்மை ஞானத்தினால் அசைவின்றிய பிரவிருத்தி உண்டாகின்றதென்னும் வாக்கியத்தினைக் கூறுக. இவ்வாற்றால் இப் பிரசங்கத்தில் பிரமாத்தன்மைகளுக்கு ஒரே பொரு ளிருக்கின்றது. ஆதலால், இந்தப் பிரசங்கத்தில் யதார்த்தத்தன்மைத் தர்மத்திற்குப் பிரமாத்தன்மைச் சப்தத்தால் வியவகார மிருக்கின்றது.

167. நியாயவைசேஷிக மதத்தில் ஞானத்தை உண்டுபண்ணும் சாமக்கிரிக்குப் புறம்பாகிய சாமக்கிரியினால் பிரமாத்துவ அப்பிரமாத்துவங்கள் உற்பத்தியாதல் (பிறிதாற் பிராமாணிய வாதமும் பிறிதால் அப்பிராமாணிய வாதமும்).

நியாயசாஸ்திரத்தின் மதத்தில் ஞானத்தை உண்டுபண்ணும் சாமக்கிரியினால் பிரமாத்தன்மையின் உற்பத்தி உண்டாகிறதில்லை. ஞானத்தின் ஞாபகஞ்செய்யும் சாமக்கிரியினால் பிரமாத்தன்மையின் ஞானம் உண்டாகிறதில்லை. இதனைப் பிறிதாற் பிராமாணியவாத மென்பார். இப் பிரசங்கத்தில் பிரமாத்தன்மைக்

குப் பிராமாணிய மென்று பெயர். பிறிதின் அதாவது அந்நியத்தினின்றும் பிராமாணியத்தின் உற்பத்தி உண்டாகின்றது. அந்நியத்தினின்றே பிராமாணியத்தின் ஞான முண்டாகின்றது. ஞானத்தின் சாமக்கிரிக்கு வேறுகிய சாமக்கிரி பிறிதென்னும் சொல்லுக்குப் பொருளாம்.

இதனால் இந்தநிச்சயம் உண்டாயிற்று:—ஞானத்தின் சாமக்கிரியினும் பிரமாத்தன்மையின் சாமக்கிரி வேறும். ஞானத்தினது உற்பத்தியின் சாமக்கிரியான இந்திரிய அநுமானாதிகளோ முன் கூறப்பட்டிருக்கின்றன. அதனால் பிரமாத்தன்மையின் உற்பத்தி உண்டாயின் சகலஞானமும் பிரமையாதல்வேண்டும். அப்பிரமா ஞானத்திற்கு லோப முண்டாகும். ஆதலால், ஞானத்தின் உற்பத்தி சாமக்கிரியினும் அதிக சாமக்கிரியினால் பிரமாத்தன்மையின் உற்பத்தி உண்டாகின்றது. யாண்டு அதிக சாமக்கிரி இல்லையோ, ஆண்டு ஞானத்தில் பிரமாத்தன்மைததாம் முண்டாகிறதில்லை. ஆதலால், பிரமாஞானத்திற்கு லோப மில்லை. அவ்வதிக சாமக்கிரி குணமாம். யாண்டுக் குணத்தோடு கூடிய இந்திரிய அநுமான முதலியவற்றால் ஞான முண்டாகின்றதோ, ஆண்டுப் பிரமை உண்டாகின்றது. குணமின்றிய இந்திரிய அநுமான முதலியவற்றாலும் ஞான முண்டாயின், அது பிரமை யன்று. பிரத்தியக்ஷப் பிரமையின் உற்பத்தியில் விஷயத்தின் அதிக தேசத்தில் இந்திரியங்களின் சையோகம் குணமாம். சாத்தியத்தின் வியாப்பியமான ஏதுவின் சாத்தியமுடைய பக்ஷத்தில் உண்டாகும் ஞானம் அநுமிதிப்பிரமையின் உற்பத்தியில் குணமாம்.

யாண்டு வியபிசாரி ஏதுவின் ஞானம் பக்ஷத்தில் உண்டாகின்றதோ, ஆண்டு அநுமிதிஞானத்தின் சாமக்கிரி பக்ஷத்தில் ஏதுவின் ஞானமோ இருக்கின்றது; ஆனால், வியாப்பிய ஏதுவின் ஞானவடிவ குண மில்லை. ஆதலால், அநுமிதிப் பிரமை உண்டாகிறதில்லை. இவ்வாற்றால் ஞானத்திலிருக்கும் பிரமாத்தன்மைத் தருமத்தின் உற்பத்தியில் ஞானத்தை உண்டு பண்ணும் சாமக்கிரியினும் வேறு குணத்தின் அபேகை இருத்தலால், பிறிதாற் பிராமாணியத்தின் உற்பத்தி உண்டாகின்றது.

பிரமாத்தன்மைப்போல ஞானத்தின்கண் உள்ள அப் பிரமாத்தன்மைக்கும் பிறிதால் உற்பத்தி உண்டாகின்றது. ஏனெனின், பிரமாஞானம் தோஷஜ்ஞரியமாமென்னும் வார்த்தை பிரகித்தமாம்; பிரமாஞானத்தில் தோஷம் ஏதுவன்று. ஆத

லால், ஞானத்தின் சாமக்கிரியினும் தோஷம் புறத்ததாம். அந்தத் தோஷம் அநந்தவிதமாம். இவ்வாற்றால் ஞான சாமக்கிரியினும் தோஷம் பிறிதாம். பின்னத்தைப் பிறிதென்பர். அதனால் அப்பிரமையின் உற்பத்தி உண்டாகுதலால் பிறிதால் அப்பிராமாணியத்தின் உற்பத்தி உண்டாகின்றது. அப்பிரமாத்தன்மையை அப்பிராமாணிய மென்பர். இவ்வாற்றால் பிரமாத்தன்மையின் உற்பத்தியும் அப்பிரமாத்தன்மையின் உற்பத்தியும் பிறிதால் உண்டாகின்றன.

168. ஞான ஞானத்தன்மைகளின் சாமக்கிரியின் வேறு காரணத்தினால் பிரமாத்தன்மையின் ஞானத்தின் உற்பத்தி (பிறிதாற் பிராமாணியங் கொள்ளும் வாதம்).

அங்ஙனமே ஞானத்தினது ஞானத்தின் சாமக்கிரியினால் பிரமாத்தன்மையின் ஞானம் உண்டாகிறது. ஆனால், ஞானம் ஞானத்தன்மை என்னு மிவற்றின் ஞான மெந்தச் சாமக்கிரியினால் உண்டாகின்றதோ, அதற்கு வேறுகிய காரணத்தினால் பிரமாத்தன்மையின் ஞான முண்டாகின்றது. அங்ஙனமே பிரத்தியக்ஷமுதலிய பிரமாணங்களால் கடமுதலியவற்றின் ஞான முண்டாகின்றது. அங்ஙனமே மனசையுத்த சம்பவாய சம்பந்தத்தால் கடாதி ஞானங்களின் ஞானமு முண்டாகின்றது. நேத்திரமுதலிய பிரமாணத்தால் கடத்தின் ஞான முண்டாகின்றது. அதற்கு “இது கடம்” என்பது வடிவமாம். மன வடிவப் பிரமாணத்தால் கடஞானத்தின் பிரத்தியக்ஷ முண்டாகின்றது. அதற்குக் “கடத்தை யான் அறிகின்றேன்” என்பது வடிவம். “கடத்தை யான் அறிகின்றேன்” என்னும் மானச ஞானத்திற்கு விஷயம் கடஞானமாம்; கடமும் விஷயமாம்.

ஏனெனின், ஞானத்தின் ஞானம் அநுலியவசாய மெனப்படுகின்றது. கடமுதலியவற்றின் ஞானம் வியவசாய மெனப்படுகின்றது. அநுலியவசாய ஞானத்திற்கு இது சபாவமாம்:—வியவசாயத்தின் விஷயத்தை விடுகிறதில்லை; ஆனால், விஷயத்தோடு கூடிய வியவசாயத்தினைப் * பிரகாசிக்கின்றது. இதனாற்றான்

* பிரகாசிக்கின்றது என்று வரு மிடந்தோறும் அறிகின்றதெனப் பொருள் கொள்க.

ஞானத்தின் ஞானத்திற்கு அதுவியவசாய மென்னும் பெயர் இருக்கின்றது. வியவசாயத்தை அநுசரித்ததனை அநுவியவசாய மென்பர். எங்ஙனம் வியவசாயத்திற்குக் கடமுதலியன விஷயமோ, அங்ஙனமே அதுவியவசாயத்திற்கும் கடமுதலியன விஷயமாம். ஆதலால், வியவசாயத்தை அநுசரித்தது அது வியவசாயமாம். அதுவியவசாய ஞானத்திற்கு ஆத்மாவும் விஷயமாம்.

ஏனெனின், இது நியமமாம்:—ஞானம், இச்சை, தொழில், சுகம், துக்கம், துவேஷமென்பன ஆத்மாவின் விசேஷ குணங்களாம். இவற்றில் யாதேனும் ஓர் குணம் தோற்று மாயின் ஆத்மாவின் பிரதீதி உண்டாம். எதன் பிரதீதியும் உண்டாகாவிடின், ஆத்மாவின் பிரதீதியும் உண்டாகாது. ஆதலால், சுகல விசேஷ குணங்களையும் விட்டு ஆத்மாவின் பிரதீதி உண்டாகிறதில்லை. அங்ஙனமே ஆத்மாவின் விட்டுக் கேவலம் ஞான முதலியவற்றின் பிரதீதி உண்டாகிறதில்லை. ஆதலால், கடத்தின் ஞானத்தின் ஞான முண்டாயின், அப்போது ஆத்மாவின் ஞானமும் உண்டாகும். ஆதலால், வியவசாய ஞானத்தினையும் அதன் விஷயமாகிய கடத்தையும், அங்ஙனமே வியவசாயத்தின் ஆசிராயமான ஆத்மாவையும் “கடத்தை யான் அறிகின்றேன்” என னும் ஞானம் பிரகாசிக்கின்றது. இதனாற்றான் திரிபுடி கோசா ஞானத்தினை அநுவியவசாய மென்பர். அதுவியவசாய ஞானத்திற்குக் கரணம் மனமாம். ஆதலால், சுகல விஷயங்களோடும் மனத்திற்குச் சம்பந்தத்தைச் சொல்லுதல்வேண்டும்.

எங்ஙனம்: கடம் ஞானம் ஆத்மா என்பன விஷயமாகின்றனவோ, அங்ஙனமே கடத்தன்மை ஞானத்தன்மை ஆத்மத்தன்மைகளும் கடஞானத்தின் ஞானத்திற்கு விஷயமாம். கட ஞானத்தினோடு மனதின் சுவசையுத்த சமவாயசம்பந்த மிருக்கின்றது. ஞானத்தன்மையினோடு சுவசையுத்த சமவேத சமவாய சம்பந்த மிருக்கின்றது. ஆத்மாவோடு சுவசையோடு சம்பந்த மிருக்கின்றது. ஆத்மத்தன்மையோடு சுவசையுத்த சமவாய சம்பந்த மிருக்கின்றது. கடத்தினோடு மனதின் சம்பந்தமோ பிரத்தியக்ஷத்திற்கு ஏதுவாகாது. ஏனெனின், பாகிய பதார்த்தத்தின் ஞானம் சுதந்திர மனதினால் உண்டாகிறதில்லை. ஆதலால், கடத்தினோடு மனதிற்கு அலௌகிக சம்பந்தத்தைச்

சொல்லுதல் வேண்டும். இலௌகிக சம்பந்தத்தினால் பாகிய பதார்த்தத்தின் ஞானம் மனத்தினால் உண்டாகிறதில்லை. அலௌகிக சம்பந்தத்தினால் பாகிய பதார்த்தத்தின் ஞானமும் மனத்தினால் உண்டாகின்றது. அந்த அலௌகிக சம்பந்தமும் ஞான லக்ஷணமாம். அநுவியவசாய ஞானத்தின் விஷயமாகிய வியவசாய ஞானம் எதுவோ, அதுவே மனத்திற்குக் கடத்தோடுள்ள சம்பந்தமாம்.

அதன் சொருபம் இதுவாம்:—சுவசையுத்த சமவேத ஞானம் அல்லது சுவசையுத்த சமவேதஞான விஷயத்தன்மை கடத்தோடு மனத்திற்குள்ள சம்பந்தமாம், ஞானலக்ஷண வாக்கியத்தில் இலக்ஷண சப்தத்திற்குச் சொருபமெனப் பொருள் செய்யின், அப்போது முதற் சம்பந்தமாம். இலக்ஷண சப்தத்திற்கு ஞாபகம் (அறிவிப்பது) எனப்பொருள் செய்யின், அப்போது இரண்டாவது சம்பந்தமாம். சுவவெனும் சொல்விற்குப் பொருள் மனமாம். அதனோடு சையுத்த ஆத்மத்தன்மையிற் சமவேதம் வியவசாய ஞானமாம். அது கடத்தி விருக்கின்றது. ஆதலால், முற்கூறிய ஞானமே கடத்தில் மனதின் சம்பந்தமாயிருத்தலின் கடத்தின் மானசஞானமாகின்றது. இரண்டாவது பக்ஷத்திற் கூறிய ஞானத்தின் விஷயத்தன்மை வடிவசம்பந்தம் கடத்தி விருக்கின்றது. வியவசாய ஞானத்தின் விஷயம் கடத்தன்மை படத்தன்மை இரண்டுமாம். ஆதலால், வியவசாய வடிவ சம்பந்தத்தால் அநுவியவசாய ஞானத்திற்கு இரண்டும் விஷயமாம். இவ்வாற்றால் கடஞானமுதலியன அநுவியவசாய ஞானத்திற்கு விஷயமாம். ஆதலால் ஞானத்தின் ஞானம் அநுவியவசாயமாம். அதன் சாமக்கிரி மனசையோகமுதலிய வடிவினதாம். அதனால், ஞானத்தின் ஞானமும் ஞானத்தன்மையின் ஞானமுண்டாகின்றன; பிரமாதத்தன்மையின் ஞானமுண்டாகிறதில்லை. ஆனால், ஞானமுண்டாய்ப் புருஷனுக்கு பைலப்பிரவிருத்தி உண்டாயின், அதற்குப் பிற்காலத்தில் பிரவிருத்தியை உண்டிபண்ணும் ஞானத்தில் பிரமாதத்தன்மையின் அநுமிதிஞான முண்டாகின்றது.

எங்ஙனம்: தடாகத்தில் ஜலத்தின் பிரத்தியக்ஷ ஞானத்தினால் ஜல விருப்புடையோனுக்குப் பிரவிருத்தி உண்டாய் ஜலத்தின் லாப முண்டாகின்றது; அப்போது புருஷனுக்கு

இவ்வாறு அநுமான முண்டாகின்றது:—“இந்த ஜலஞானம் பிரமை; ஸபலப் பிரவிருத்தியை உண்டுபண்ணுவதா யிருத்த லின்; யாண்டு ஸபலப் பிரவிருத்தியை உண்டுபண்ணுந் தன்மை யுளதோ, ஆண்டுப் பிரமாத்தன்மை யுளது; நிச் சயிக்கப்பட்ட பிரமையைப்போல” ஈண்டு வர்த்தமான ஜல ஞானம் பகூம். அநுமான காலத்தில் ஜலஞானம் அதீதமாயி னும், வர்த்தமானத்திற்குச் சமீபித்த இறப்பும் எதிர்வும் வர்த்த மானமென்றே சொல்லப்படுகின்றன. இதனால் வர்த்தமான ஜல ஞானமே பகூமாகச் சொல்லப்பட்டது; அதீதமாகச் சொல்லப் படவில்லை. பிரமாத்தன்மை சாத்தியமாம். மேல் ஏது திருஷ்ட டார்தங்கள் ஸ்பஷ்டமாம். வேதிரோக திருஷ்டாந்தம் சொல்ல வேண்டியதாயின், “யாண்டு யாண்டு ஸபலப் பிரவிருத்தியை உண்டுபண்ணுந்தன்மை யில்லையோ, ஆண்டாண்டுப் பிரமாத் தன்மை யில்லை; சுத்திரஜதத்தை அறிதலிற்போல” என்றித் தன்மைய வாக்கியத்தினைச் சொல்லுக. இவ் வநுமானத்தால் ஜலஞானத்திற் பிரமாத்தன்மையின் நிச்சய முண்டாகின்றது. இவ்வாற்றால் சகல ஞானங்களிலும் ஸபலப் பிரவிருத்தியினால் பிரமாத்தன்மையின் அநுமிதி உண்டாகின்றது. ஜலஞானத் தைக் கிரகிக்கும் சாமக்கிரி “ஜலத்தை யான் அறிகின்றேன்” என்னும் அநுவியவசாயத்தின் சாமக்கிரியாம். பிரமாத்தன்மை யைக் கிரகிக்கும் சாமக்கிரி முற்கூறிய அநுமானமாம்; அது அநுவியவசாயத்தின் சாமக்கிரிக்கு வேறாயிருத்தலின் பிறிதாம். ஆதலால், பிறிதாற் பிரமாத்தன்மையைக் கொள்ளாத லாகின் றது. நியாயமதத்தில் அநுமிதியின் விஷயம் பகூமுமாம், முற்கூறிய அநுமிதியில் ஜலஞானம் பகூமாம். ஆதலால், பிரமாத்தன்மையின் அநுமானமும் ஞானத்தைக் கிரகிக்கும் சாமக்கிரியாம்.

அங்கனமே அநுவியவசாயமும் இருவகை யாகின்றது:— ஒன்றோ “ஜலத்தை யான் அறிகின்றேன்” என்னும் அநுவி யவசாய முண்டாகின்றது. யாண்டுப் பிரமாத்தன்மை நிச்சயத் திற்குப்பின் அநுவியவசாய முண்டாகின்றதோ, ஆண்டு “ஜலத் தை யான் அளக் (பிரமாணத்தினால் அறி) கின்றேன்”? என் னும் அநுவியவசாய முண்டாகின்றது. ஆதலால், முற்கூறிய அநுமான வடிவ ஞானத்தைக் கிரகிக்கும் சாமக்கிரியினால்

பிரமாத்தன்மையின் நிச்சய முண்டாயிற்று. இரண்டாவது அநுவியவசாயத்தின் சாமக்கிரியும் ஞானத்தைக் கிரகிப்பதாம். அதனால் பிரமாத்தன்மையின் நிச்சய முண்டாயிற்று. இவ்வாற்றால் சித்தாந்த பக்ஷத்தில் தன்னாற் பிரமாணியத்தைக் கிரகித்தலின் அடைவுண்டாயிற்று. என்றாலும், யாது யாது ஞானத்தைக் கிரகிக்கும் சாமக்கிரியோ, அது முழுவதும் பிரமாத்தன்மையைக் கிரகிப்பதாம் என்பது சித்தாந்த பக்ஷமாம். ஞானத்தைக் கிரகிக்கும் சகல சாமக்கிரியிலும் “ஜலத்தை யான் அறிகின்றேன்” என்னும் அநுவியவசாயத்தின் சாமக்கிரியும் அடங்கியிருக்கின்றது. அதனால் பிரமாத்தன்மையின் கிரகிப்பு உண்டாகிறதில்லை. அதனால் பிரமாத்தன்மையின் கிரகிப்பு உண்டாகிறதில்லை. ஆதலால், சித்தாந்த பக்ஷத்தின் அங்கீகார மில்லை.

இவ்வாற்றால் கடமுதலியவற்றின் ஞானத்தால் கடமுதலியவற்றின் பிரகாச முண்டாகின்றது. கடமுதலியவற்றின் பிரகாச முண்டாகியும், கடாதிகளின் ஞானத்தின் பிரகாசமும் ஞானத்திற் காசிரயமாகிய ஆத்மாவின் பிரகாசமு முண்டாகிறதில்லை. எந்தக்காலத்தில் அநுவியவசாயஞான முண்டாகின்றதோ, அப்போது கடமுதலிய விஷயத்துடனும் ஆத்மாவுடனும் கடாதிஞானத்தின் பிரகாச முண்டாகின்றது. ஆனால், அநுவியவசாய ஞானத்தினால் வியவசாயத்தினது திரிபுடியின் பிரகாச முண்டாகின்றது; அநுவியவசாயத்தின் பிரகாச முண்டாகிறதில்லை. எப்போது அநுவியவசாயகோசா அநுவியவசாய முண்டாகின்றதோ, அப்போது முதல் அநுவியவசாயத்தின் பிரகாச முண்டாகின்றது; இரண்டாவது அநுவியவசாயம் பிரகாச மின்றியதாகவே இருக்கின்றது. முதல் அநுவியவசாயமோ வியவசாயத்தைக் கோசரிப்பதா யிருக்கின்றது. இரண்டாவது அநுவியவசாயமோ அநுவியவசாயத்தைக் கோசரிப்பதா யிருக்கின்றது, “கடஞானத்தை யான் அறிகின்றேன்” என்பது இரண்டாவது அநுவியவசாயத்தின் சொருபமாம். இரண்டாவது அநுவியவசாயத்தின் வியவகாரம் இஷ்டமாயின், “கடஞானத்தின் ஞானத்தை யானறிகின்றேன்” என்று மூன்றாவது அநுவியவசாய முண்டாகின்றது. ஆனால், நியாய மத்தத்தில் கடஞானத்தினால் கடத்தின் பிரகாச முண்டாய்க் கடத்

தின் வியவகாரம் சித்திக்கின்றது. கடவியவகாரத்தில் கட ஞானத்தினது பிரகாசத்தின் அபேகை இல்லை. கடஞானத்தின் வியவகாரம் இஷ்டமாயின், அப்போது அநுவியவசாயத்தினால் கடஞானத்தின் பிரகாசமுண்டாய்க் கடஞானத்தின் வியவகா முண்டாகின்றது. அநுவியவசாயத்தினது பிரகாசத்தின் அபே கை இல்லை. இவ்வாற்றால் எதன் வியவகாரம் இஷ்டமாகின்ற தோ, அதன் ஞானத்தின் அபேகை யுண்டு.

விஷயத்தைப் பிரகாசிக்கும் ஞானம் எதுவோ, அது பிர காசிக்கப்படுவதாகுக; அல்லது பிரகாசிக்கப் படாததாகுக; அதன் பிரகாசத்தினால் உபயோக மில்லை. பிரகாசிக்கப்படும் ஞானத்தினாலேயே விஷயத்தின் பிரகாசம் உண்டாகுமாயின், நியாயமதத்தில் அநவஸ்தாதோஷ முண்டாகும். ஏனெனின், எந்த ஞானத்தினால் விஷயம் பிரகாசமாகின்றதோ, அந்த ஞானம் சுவப்பிரகாசமோ அன்று. அதனைப் பிரகாசிக்கும் வேறு ஞான முண்டாயின், அப்போது ஞானத்தினால் விஷயத்தின் பிர காச முண்டாம். அந்த முதல் ஞானத்தைப் பிரகாசிப்பிக்கும் வேறு ஞானத்திற்கு வேறு ஞானம் வேண்டும். மூன்றாவதைப் பிரகாசிப்பிக்கும் நான்காவது ஞானம் வேண்டும். இவ்வாறு அநவஸ்தாதோஷமுண்டாம். ஒன்றற்கொன்று அபேகையுடைய பிரகாசத்தை அங்கீகரிக்கின், அந்நியோந்நியாசிரயம் சக்கிரிகை முதலிய தோஷ முண்டாம். ஆதலால், விஷயத்தின் பிரகா சத்தில் தனது பிரகாசத்தின் ஞானத்தை அபேகைக்கிறதில்லை. ஆனால், தனது வியவகாரத்தில் பிரகாசத்தின் அபேகை யுண்டு. பாண்டுக் கடமுதலிய விஷயங்களின் வியவகாரம் இஷ்டமாகின்றதோ, ஆண்டுக் கடஞானத்தின் அபேகைக் கடத் தினது பிரகாசத்தின் பொருட்டுண்டு. பிரகாசிக்கப்படுவதின் றிய ஞானத்தினாலேயே கடவியவகாரம் உண்டாகின்றது.

எங்ஙனம்: எப்போது கடத்தின் ஞானம் உண்டாகவில்லை யோ, அக் காலத்திலும் ஜலத்தைத் தரித்தல்முதலிய பிரயோ ஜனத்தின் பெறுதியைக் கடம் செய்கின்றது. தனது காரியத் தில் பிரகாசத்தின் அபேகையைக் கடம் செய்கிறதில்லை. அங் கனமே ஞானத்தின் காரியம் விஷயத்தின் பிரகாசமாம். அந்த விஷயப் பிரகாசவடிவ காரியத்தில் தனது பிரகாசத்தின் அபே கையை ஞானம் செய்கிறதில்லை. கடத்தினைப்போலத் தனது

வியவகாரத்திற் பிரகாசத்தின்பொருட்டு ஞானத்தின் அபேக்ஷையை ஞானம் செய்கின்றது. எந்த ஞானத்தின் வியவகாரம் இஷ்டமாமோ, அந்த ஞானத்தின் ஞானம் உண்டாகின்றது. ஞான ஞானத்திற்குப் பிரகாசத்தின் அபேக்ஷையில்லை. இச்சையின் விஷயத்தை இஷ்ட மென்பர். ஆதலால், நியாயமதத்தில் அநவஸ்தாதோஷம் கூறுகின்றனர். அது அவர்களது அவிவேகத்தைக் காரணமாகவுடைய பிரலாபமாம்.

இவ்வாற்றால் நியாயமதத்தில் எந்த ஞானமும் சொப்பிரகாசமன்று. ஆதலால், ஞானத்தினது ஞானத்தின் உற்பத்தி எதனால் உண்டாகின்றதோ, அது ஞானத்தைக் கிரகிக்கும் சாமக்கிரி எனப்படுகின்றது. அதுவியவசாய ஞானத்தின் சாமக்கிரி மனசையேரக முதலியனவும், ஞானலக்ஷண அலௌகிக சம்பந்தமுமாம். அது அதுவியவசாய பேதத்தால் நாநாவாம். அங்ஙனமே, “ஜலஞானம் பிரமை” என்னும் அநுமிதியும் ஞானத்தின் ஞானமாம். அதனை உண்டுபண்ணுவது அநுமானமாம். அதுவும் ஞானத்தைக் கிரகிக்கும் சாமக்கிரியாம். அதனால், ஜலஞானத்தினது பிரமாத்தன்மையின் ஞானம் உண்டாகிறதில்லை. “ஜலத்தை அளக்கின்றேன்” என்னும் அதுவியவசாயத்தின் சாமக்கிரியும் ஞானத்தைக் கிரகிக்கும் சாமக்கிரியாம். அதனால், ஜலஞானத்தினது பிரமாத்தன்மையின் ஞானமுண்டாகின்றது. ஆனால், “ஜலத்தை யான் அறிகின்றேன்” என்னும் அதுவியவசாயமும் ஜலஞானத்தின் ஞானமாம். ஜலஞானத்தின் பிரமாத்தன்மையினைப் பிரகாசிக்கிறதில்லை. ஆதலால், ஞானத்தைக் கிரகிக்கும் சாமக்கிரியான கூறிய அதுவியவசாய சாமக்கிரியினால் ஜலஞானத்தினது பிரமாத்தன்மையின் கிரகண மின்மை யிருத்தலின், ஜலஞானத்தைக் கிரகிக்கும் சகல சாமக்கிரியினாலும் ஜலஞானத்தினது பிரமாத்தன்மையின் கிரகணம் உண்டாகாமையால், தன்னாற் பிராமாணியங் கொள்ளுதல் உண்டாகிறதில்லை. ஆனால், பிறிதாற்பிராமாணியங் கொள்ளுதல் உண்டாகின்றது.

யாது யாது ஞானத்தைக் கிரகிக்கும் சாமக்கிரியோ, அவ் வெல்லாவற்றாலும் பிரமாத்தன்மையைக் கிரகித்தல் உண்டாகின்றது. இதனைத் தன்னாற் பிராமாணியங்கொள்ளுதல் லென்பர். இப் பச்சுத்தில் பிரமாத்தன்மைத் தாம்மதினை விட்டு எந்த

ஞானத்தின் ஞானமு முண்டாகுகிறதில்லை. பிரமாத்தன்மை ஞானத்தன்மை யென்னும் இரண்டு தர்மவிசிஷ்ட ஞானத்தின் ஞானம் உண்டாகின்றது. கேவல ஞானத்தன்மைத் தர்ம விசிஷ்டஞானத்தின் ஞான முண்டாகுகிறதில்லை. பிறிதாற் பிராமாணியங்கொள்ளும் வாதத்தில் முதல் அநுவியவசாயத்தினால் பிரமாத்தன்மையைவிட்டு ஞானத்தன்மை விசிஷ்டஞானத்தின் ஞான முண்டாகின்றது. மீண்டும் வேறு அநுவியவசாயத்தினாலேனும், அல்லது முற்கூறிய அநுமானத்தினாலேனும் பிரமாத்தன்மையின் ஞான முண்டாகின்றது.

169. மீமாம்ஸக மதத்திலும்

சித்தாந்த மதத்திலும் கொண்டுள்ள
தன்னாற் பிராமாணியவாதத்தில் தோஷம்

மீமாம்ஸக மதத்திலும் சித்தாந்த மதத்திலும் தன்னாற் பிராமாணியங் கொள்வது அங்கீகாரமாம். நியாய வைசேஷிக மதத்தில் பிறிதாற் பிராமாணியம் கொள்ளுதலின் அங்கீகார முண்டு. தன்னாற் பிராமாணியம் கொள்ளுதலில் இத் தோஷங் கூறப்பட்டிருக்கின்றது:—யாண்டு ஒருபதார்த்தத்திற்கு அநேக முறை ஞானமுண்டாய்ப் பிரவிருத்தி உண்டாயிருந்திருக்குமோ, ஆண்டு ஞானத்தின் பிரமாத்தன்மையில் ஓரிடத்தும் சந்தேக மில்லை. ஏனெனின், அநேகமுறை ஸபலப்பிரவிருத்தி உண்டாய்ப் பிரமாத்தன்மை நிச்சயம் உண்டாய்விடுகின்றது. அந்தப் பிரமாத்தன்மை நிச்சயம் பிரமாத்தன்மையின் சம்சயத்திற்கு விரோதியாம். ஆனால், எப் பதார்த்தத்தின் அபூர்வஞான முண்டாகின்றதோ, அதன் ஞானத்தில் பிரமாத்தன்மையின் சந்தேக முண்டாகின்றது. அஃது உண்டாகலாகாது. ஏனெனின், அத்வைத மதத்திலும் பிரபாகரது மதத்தினுமோ ஞானம் சொப்பிரகாசமாம். ஆதலால், ஞானம் என்றும் கிரகிக்கப்படாத தாகாது; கிரகிக்கப்பட்டதே யாகின்றது. ஆதலால், பிரமாத்தன்மையும் கூடவே கிரகிக்கப்படுவதாயின், நிச்சயிக் கப்பட்ட பதார்த்தத்தின் சந்தேக முண்டாகாது. அதனால், பிரமாத்தன்மையின் சந்தேகம் சம்பவியாது. சித்தாந்தபக்ஷத்திலோ பிரகாசவடிவ ஞான மிருக்கின்றது. பிரகாச பதார்த்தத்திற்கு ஞான பதார்த்தத்தோடு பேத மில்லை.

170. பிரபாகரது மதத்தில்

சகல ஞானங்களினாலும் திரிபுடி பிரகாசித்தல்

பிரபாகரதுமதத்தில் ஞானத்தின் விஷயத்திற் பிரகாச முண்டாகின்றது. பிரகாசத்திற்கு ஏது ஞானம். எங்ஙனம் கடத்தின் ஞானமுண்டாயின் அப்போது கடஞானத்தினால் கடத்தின் பிரகாச முண்டாகின்றதோ, அங்ஙனமே கடத்தின் ஞானம் தனது சொருபத்தின் பிரகாசஞ் செய்கின்றது. தனது ஆசிரிய மாகிய ஆத்மா யாதோ. அதனையும் பிரகாசம் செய்கின்றது. சகல ஞானங்களும் திரிபுடியைப் பிரகாசிப்பிக்கின்றன. ஏதா ஞான ஞேயங்களின் சமுதாயம் திரிபுடி எனப்படுகின்றது. இவ்வாற்றால் பிரபாகரது மதத்தில் தனது சொருபத்தினையும் ஞானம் விஷயஞ் செய்கின்றது. தனது பிரமாத்தன்மையையும் விஷயம் செய்கின்றது.

171. முராரி மிசிரர் மதம்

முராரி மிசிரர் மதத்தில் ஞானத்தின் பிரகாசம் அநுவிவ சாயத்தால் உண்டாகின்றது. அந்த ஞானத்தைப் பிரகாசிக்கும் அநுமிதியே பிரமாத்தன்மையின் பிரகாசமென்று கொள்ளப்பட்டிருக்கின்றது. இதனால், அநுவிவசாயத்திற்குப் பின் பிரமாத்தன்மையின் சந்தேக முண்டாகலாகாது.

172. பட்டர் சித்தாந்தம்

அங்ஙனமே பட்டர் சித்தாந்தம் இதுவாம்:—கடமுதலிய வற்றினது ஞானத்தின் ஞானம் பிரத்தியக்ஷ வடிவமாகாது. ஏனெனின், ஞானகுணம் பிரத்தியக்ஷ யோக்கியமன்று. ஆதலால், ஞானத்தின் ஞானம் அநுமிதிவடிவ மாகின்றது; மானஸப் பிரத்தியக்ஷ வடிவமன்று. அவ்வநுமிதி ஞானம் இவ்வாற்றும் உண்டாகின்றது. இந்திரிய விஷயங்களின் சையோகத்தால் பிரத்தியக்ஷஞானம் உண்டாகுக; அல்லது, அநுமிதிஞான முண்டாகுக. சகல ஞானங்களினாலும் கடமுதலிய விஷயங்களில் ஞாதத்தன்மை யென்னும் தாம் உற்பத்தியாகின்றது. இதனற்றான் ஞான முண்டாகிய பின் “அறியப்பட்டது கடம்” என்னும் வியவகார முண்டாகின்றது. ஞானத்திற்குமுன் எந்தக் கட இந்திரியங்களின் சையோக முண்டாகின்றதோ, அதனால், “இது கடம்” என்னும் பிரத்தியக்ஷ முண்டாகின்றது.

அந்தப் பிரத்தியக்ஷ ஞானம் சமவாய சம்பந்தத்தால் ஞாதாவி ள்ருக்கின்றது; விஷயத்தன்மைச் சம்பந்தத்தால் கடத்தி ள்ருக்கின்றது.

யாண்டு விஷயத்தன்மைச் சம்பந்தத்தினால் ஞான முண்டா கின்றதோ, ஆண்டுச் சமவாய சம்பந்தத்தினால் ஞாதத்தன்மை உற்பத்தியாகின்றது. இவ்வாற்றால் கடத்தின் ஞானத்தினால் கடத்தில் ஞாதத்தன்மை உற்பத்தியாகின்றது. அந்த ஞாதத் தன்மைக்கு உபாதான காரணம் கடமும், நிமித்தகாரணம் ஞானமுமாம். அசமவாயிகாரண பரிபாஷை பட்டர் மதத்தில் இல்லை. உபாதான காரணத்திற்கு வேறுகியதை நிமித்தகாரண மென்றே கூறுவர். இவ்வாற்றால் ஞானஜந்ரிய ஞாதத்தன்மைத் தர்மம் கடத்தில் உண்டாகின்றது. முதலிலோ “இது கடம்” என்பதாகக் கடத்தைப் பிரகாசிக்கும் பிரத்தியக்ஷ முண்டா யிருக்கின்றது. அந்தப் பிரத்தியக்ஷத்தினால் கடத்தில் ஞாதத் தன்மைத் தர்மம் உண்டாயிற்று; அப்போது இந்திரிய சையோ கத்தினால் அதே கடத்தின் பிரத்தியக்ஷம் “அறியப்பட்டது கடம்” என்பதாக உண்டாகின்றது. இவ்வாற்றால் ஞான ஜந்ரிய ஞாதத்தன்மையின் பிரத்தியக்ஷம் புற இந்திரியத்தினால் உண்டா கின்றது. புறப்பதார்த்தங்களினது ஞானத்தின் பிரத்தியக்ஷம் புற இந்திரியங்களினாலோ எம்மதத்திலும் உண்டாகிறதில்லை. நையாயிகர்முதலியோர் மதத்தில் ஞானத்தின் மானஸப் பிரத் தியக்ஷ முண்டாகின்றது. பட்டர்மதத்தில் கடமுதலியவற்றி னது ஞானத்தின் மானஸப் பிரத்தியக்ஷமு முண்டாகிற தில்லை. ஆனால், கடமுதலிய ஞானத்தின் அநுமானஜந்ரிய அநு மிதிஞானம் உண்டாகின்றது.

அநுமானத்திற்கு இது வடிவமாம்:—“இக்கடம் விஷயத்தன் மைச் சம்பந்தத்தினால் ஞானமுடையதாம்; சமவாயத்தினால் ஞானத்தன்மை யுடைமையால்; யாண்டு யாண்டுச் சமவாயத் தால் ஞானத்தன்மை ஆண்டு ஆண்டு விஷயத்தன்மைச் சம்பந் தத்தால் ஞானமுண்டு.” இந்த ஸ்தானத்தில் முன்னிருப்பதாகிய கடம் பக்ஷம். விஷயத்தன்மைச் சம்பந்தத்தால் ஞானம் சாத்தி யம். மேல் ஏது திருஷ்டாந்தங்கள் இருக்கின்றன. பிற நூல்களில் வேறுவிதமாக அநுமானம் எழுதப்பட்டிருக்கின்றது. அது கடினமாம். பட்டர் மதத்தில் அநுமானத்தினால் ஞானம் அறி

யப்படுகின்றது. இது சுலபமான கிரமமாய்க் காட்டப்பட்டது. இவ்வாற்றால் ஞானத்தைக் கிரகிக்கும் சாமக்கிரி பட்டர் மதத்தில் அநுமானமாம்.

173. நியாய வைசேஷிகமத நிச்சயம்

இவ்வநுமானத்தினாலேயேகடஞானத்தின்பிரமாத்தன்மையின் ஞானமு முண்டாகின்றது. ஆதலால், ஞானத்தின் அநுமிதி உண்டாகியபின், பிரமாத்தன்மையின் சந்தேகம் பட்டர் மதத்தில் உண்டாகலாகாது. ஆதலால், ஞானத்தின் சகல ஞானங்களினாலும் பிரமாத்தன்மையின் நிச்சயம் உண்டாகிறதில்லை. ஆனால், ஸ்பலப்பிரவிருத்தி உண்டாகியபின், ஞானத்தினது பிரமாத்தன்மையின் நிச்சயம் உண்டாகின்றது. இது நியாய வைசேஷிகர் மதம். இதனைப் பிறிதாற் பிரமாணியவாத மென்பார். ஞானத்தினது உற்பத்தியின் சாமக்கிரியினால் பிரமாத்தன்மையின் உற்பத்தி உண்டாகிறதில்லை. அதிக சாமக்கிரியினால் பிரமாத்தன்மையின் உற்பத்தி உண்டாகின்றது. அங்ஙனமே அதிக சாமக்கிரியினால் பிரமாத்தன்மையின் ஞானம் உண்டாகின்றது. பிரமாத்தன்மையினைப்போல் அப்பிரமாத்தன்மையின் உற்பத்தி பிறிதான் உண்டாகின்றது. பிறிதான் ஞானமுண்டாய் ஞானத்தை உண்டுபண்ணும் சாமக்கிரியினால் ஞானத்தினது அப்பிரமாத்தன்மைத் தர்மத்தின் உற்பத்தி உண்டாயின், சகல ஞானங்களும் அப்பிரமை யாதல்வேண்டும். ஆதலால், ஞானத்தை உண்டுபண்ணும் சாமக்கிரியினால் அப்பிரமாத்தன்மையின் உற்பத்தி உண்டாகிறதில்லை. ஞானத்தை உண்டுபண்ணுவன இந்திரிய அநுமானானுகளாம். அவற்றில் தோஷத்தின் சகாயமிருக்குமாயின், அப்பிரமாத்தன்மையோடு கூடிய ஞானத்தின் உற்பத்தி உண்டாகும். தோஷம் நாந்நாவிதமாம்.

பிரத்தியக்ஷப் பிரமம் உண்டாயின், ஆண்டோ நேத்திர முதலியவற்றின்கண் உள்ள பிரமாண தோஷத்தினைப்போல், விஷயத்தின்கண் உள்ள சாதிருசியதோஷமும் ஏதுவாம். சில விடத்துப் பிரத்தியக்ஷப் பிரமத்தில் விஷயத்தின்கண் உள்ள சாதிருசிய தோஷத்தின் வியபிசாரமு மிருக்கின்றது. ஆனால், சதிருசத் (சமானமுடைய)தின்கண்ணே வெகு பிரமம் உண்டாகின்றது. ஆதலால், அநேக இடங்களிலோ சாதிருசிய தோஷம் பிரமத்திற்கு ஏதுவாம்.

யாண்டு வேற்றியல்புடையதின்கண் பிரமம் அநுபவசித்த மாகின்றதோ, ஆண்டுச் சாதிருசிய தோஷம் பிரமத்திற்குக் காரணமன்று. ஏகவடிவத்தால் தோஷம் ஏதுவன்று. ஆனால், ஏதுவிருக்க எந்தப்பிரமம் உண்டாகின்றதோ, அந்தத் தோஷம் அந்தப் பிரமத்திற்குக் காரண மாகின்றது. பரோக்ஷப் பிரம ஞானத்தில் சாதிருசியத்தின் அபேகை யில்லை. இது அநுபவ சித்தமாம். ஆதலால், பரோக்ஷ ஞானத்தில் விஷயத்தின்கண் உள்ள தோஷம் ஏதுவன்று. ஆனால், அநுமிதப்பிரமத்தில் அநுமானதோஷம் ஏதுவாம். வியாப்பியமாகிய ஏதுவின் ஞானம் அநுமானமாம். ஏதுவில் வியாபிசாரமுதலிய தோஷம் வியாய கிரந்தங்களிற் பிரசித்தமாம். சாப்தப்பிரம முண்டாயின், ஆண்டுச் சுரோதாவினிடத்து வாக்கிய தாற்பரியத்தின் அவதாரண மின்மை தோஷமாம். சொல்லுவோனிடத்து விப்பிரலம்பகத் தன்மை (வஞ்சகத்தன்மை) முதலியன தோஷமாம். சப்தத்தில் பிறிதோர்விதத்தால் போதிக்குந்தன்மைமுதலியன தோஷமாம். இவ்வாறு அப்பிரமாத்தன்மைக்கு ஏதுவாகிய தோஷத்தை அநு பவானுசாரமாக அறியவேண்டும்.

இப் பிரசங்கத்தில் பிரமாத்தன்மையின் உற்பத்தியும், அப் பிரமாத்தன்மையின் உற்பத்தியும் சொல்லப்பட்டன. அது விருத்தமாகத் தோற்றுவின்றது. சென்றன, வருவன, இருப் பனவாகிய சகலப் பிரமைகளிலும் பிரமாத்தன்மைத் தர்மம் ஏக் மாம். அங்ஙனமே சகல அப்பிரமையிலும் அப்பிரமாத்தன்மை யும் ஏகமாம். அவற்றின் உற்பத்தி கூறுதல் சமப்பவியாது. என்றாலும் தனது காரணத்தினால் ஞானம் உற்பத்தியாயின், அப்போது சில ஞானம் பிரமையும், சிலஞானம் அப்பிரமையு மாகின்றன. பிரமாத்தன்மை விசிஷ்டம் பிரமையாம். அப்பிர மாத்தன்மை விசிஷ்டம் அப்பிரமையாம். இவ்வாற்றால் ஞானத் தில் பிரமாத்தன்மை அப்பிரமாத்தன்மைத் தர்மங்களின் விலக்ஷணத்தன்மை ஞானத்தை யுண்டுபண்ணும் சாமக்கிரியின் அதீனமாம். சிலவிடத்து ஞானத்தின் இத்தன்மைய சாமக்கிரி இருக்கின்றது. அதாவது, பிரமாத்தன்மை விசிஷ்டஞானத்தின் உற்பத்தி எதனால் உண்டாகின்றதோ அத்தன்மைய சாமக்கிரி இருக்கின்றது. சிலவிடத்து அப்பிரமாத்தன்மை விசிஷ்ட ஞானத்தின் உற்பத்தி எதனால் உண்டாகின்றதோ, அத்தன் மைய சாமக்கிரி இருக்கின்றது.

இதனால் இவ்வாறு மதித்தல் வேண்டும்:—பிரமாத்தன்மைத் தர்மமோ ஒன்றும். சகலப் பிரமையிலும் அதன் சம்பந்தமிருக்கின்றது. ஆனால் பிரமாத்தன்மையின் சம்பந்தம் சாமக்கிரியின் அதீனமாம். இவ்வாற்றால் ஞானத்தில் பிரமாத்தன்மையின் பிரயோஜக (காரண) சாமக்கிரி இருத்தலால் பிரமாத்தன்மையின் உற்பத்தி சொல்லப்பட்டிருக்கின்றது. அங்ஙனமே அப்பிரமாத்தன்மையின் † பிரயோஜகம் தோஷமாம். ஆதலால், தோஷ ஜந்நியம் அப்பிரமாத்தன்மை எனப்படுகின்றது. தோஷ ஜந்நியமென்று சொல்லுதற்கு தோஷப் ■ பிரயோஜஜியத்தில் தாற்பரியமாம். அவற்றின் ஞானத்திற்கே முக்கிய உற்பத்தி சம்பவிக்கின்றது.

சித்தாந்தத்தில் சாக்ஷிபாஸியம் பிரமாத்தன்மையாம். ஆதலால், பிரமாத்தன்மையினது ஞானத்திற்கும் உற்பத்தி கூறின், சாக்ஷியின் உற்பத்தி சித்தமாகின்றது. அது பொருந்தாது. என்றாலும் விருத்தியில் ஆருடசாக்ஷி பிரமாத்தன்மைமுதலியவற்றைப் பிரகாசிக்கின்றது. ஆதலால், விருத்தியும் ஞானமென்படுகின்றது. அதற்கு உற்பத்தி சம்பவிக்கும். இவ்வார்த்தை முன் சொல்லப்பட்டிருக்கின்றதெனினும், முற்கூறிய பொருளையே கூறுதலால் கேட்பவருக்கும் படிப்பவருக்கும் போதம் திடமாகின்றது. சாஸ்திரீய அர்த்தத்தின் மந்த சம்ஸ்காரமுடைய புருஷர்களுக்கு அடிக்கடி சொல்லுதலால் பிரயாசையின்றிப் போத முண்டாகின்றது.

ஆதலால், இப் பிரகாசத்தில் அநேக அர்த்தங்களைப் பலமுறை கூறியிருக்கின்றோம்; கூறியது கூறல் என்னும் குற்றமில்லை. இவ்வாற்றால் நியாயமதத்தில் பிறிதாற் பிராமாணியவாதம் அங்கீகரிக்கப்பட்டிருக்கின்றது. தன்றோ பிராமாணியவாதத்தில் சம்சயத்தின் அதுபபத்திதோஷம் சொல்லப்பட்டிருக்கின்றது.

174. நியாய வைசேஷிகமத கண்டநம்

அது முழுவதும் அசங்கதமாம்:—பிரமாத்தன்மையின் ஞானத்தையே பின் சொல்லுவோம். முதலிலோ அதுவிவசாயஞ்ஞானத்தினால் ஞானத்தின் பிரகாச முண்டாகின்றது என்று கூறுதல் அசங்கதமாம். ஏனெனின், அப்பிரகாச சுபா

† பிரயோஜகம்-காரணம். * பிரயோஜஜியம்-காரணத்தாலாகியது.

வம் ஞானமாருமாயின், அதன் சம்பந்தத்தால் கடமுதலியவற்றின் பிரகாச முண்டாகாது. கடமுதலியவற்றின் பிரகாசத்தில் ஞானம் தனது பிரகாசத்தை அபேக்ஷிக்கிறதில்லை. எங்ஙனம் கடமுதலியன் அறியப்படாதனவாயினும் தம் காரியத்தைச் செய்கின்றனவோ, அங்ஙனமே ஞானமும் அறியப்படாததாய் விஷயத்தின் பிரகாச வடிவ தனது காரியத்தைச் செய்கின்றது என்று முன் கூறியது யாதோ அது சம்பவியாது. ஏனெனின், சகல பௌதிக ஜோதிகளும் தாம் பிரகாசவடிவின்வாய் அந்நியத்தைப் பிரகாசிக்கின்றன. பிரகாசமின்றிய ஜோதியினால் எதன் பிரகாசமும் காணப்படுகிறதில்லை. பிரகாசமின்றியதும் சுபாவ பலத்தால் தனது சம்பந்தமுடையதின் பிரகாசத்தைச் செய்யின், சுவர்ணத்தின்கணுள்ள ஜோதி பாகத்தினாலும் சுவர்ண சம்பந்தமுடைய கடமுதலியவற்றின் பிரகாசமுண்டாதல்வேண்டும். சொரூபப் பிரகாசத்தினால் பிரகாசிக்கப்படும் பௌதிக ஜோதியினால் கடமுதலியவற்றின் பிரகாசத்தைக் கண்டிருக்கின்றோம். சொரூபப் பிரகாசத்தினால் பிரகாசிக்கப்படாத சுவர்ணம் இரஜதம் முதலிய வடிவ ஜோதியினால் எதன் பிரகாசமும் காணப்படுகிறதில்லை. ஆதலால், சொரூபப் பிரகாசத்தினால் பிரகாசிக்கப்படும் ஞானத்தின் சம்பந்தத்தினால் கடமுதலியவற்றின் பிரகாச முண்டாகின்றதென்று கொள்ளவேண்டும். ஆதலால், பிரகாச சுபாவமும் ஞானமாம். கேவலம் திருஷ்டார்த்த பலத்தினால் ஞானத்திற்குச் சொப்பிரகாசத்தன்மையை அங்கீகரிக்கவில்லை. ஆனால், அநுபவத்தினாலும் சொப்பிரகாசத்தன்மை சித்திக்கின்றது.

யாண்டு அறிதற்கரிய அஞ்ஞாத பதார்த்தத்தின் ஞானம் புருஷனுக்குண்டாய் “அறியத்தக்கது அறியப்பட்டது, அறிவதற்கு ஒன்றும் மிகுந்ததில்லை” என்னும் வாக்கியத்தைச் சுந்தோஷத்தினால் சொல்லுகின்றோமே, அவனைப் பார்த்து அந்நிய புருஷன், “இவ் வஞ்ஞானம் அறிதற்கு எஞ்சி இருக்கின்றது.” என்று சொல்ல, இவ் வாக்கியத்தைக் கேட்டுச் சிரிக்கின்றான். ஆதலால், ஞானத்தின் பிரகாசத்தன்மையின் அநுபவம் சித்தமாம். ஞானத்தினது பிரகாசத்தின் எஞ்சுதற் றன்மையைக் கேட்டுச் சிரிக்கின்றான். கடஞானம் அறியப்பட்டதா? இல்லையா? என்னும் வாக்கியத்தைக் கூறுகின்றவனைப் புத்தியில்லாதவ

னென்பார். ஆதலால், ஒருநாளும் ஞானத்தில் அஞ்ஞாதத்தன்மையிலலை. அஞ்ஞானத்தன்மையின் அபாவத்தால் ஞானகோசர அநுவியவசாய முண்டாகின்றது என்று கூறுதல் அசங்கதமாம்.

எந்தப்புருஷனுக்கும் “எனக்குக் கடஞானம் உண்டாயிற்று? இல்லையா?” என்னும் சந்தேக முண்டாகிறதில்லை. கடஞானம் அறியப்பட்டதாயின் ஒருகால் சந்தேக முண்டாதல்வேண்டும். ஆதலால், ஞானம் அஞ்ஞாதமாகிறதில்லை. ஞானத்தின் பிரகாசம் அநுவியவசாயமாமென்று கூறுதல் அசங்கதமாம். இவ்வாறு கூறுவாராயின்:—ஞானகோசர ஞானமுண்டாகாவிடின், “இது கடம், கடத்தை யானறிகின்றேன்” என்பதாக ஞானத்தில் விலக்ஷணத்தன்மை தோற்றலாகாது. ஏனெனின், நியாயமதத்திலோ முதல் ஞானத்திற்கு விஷயம் கடமும், இரண்டாவது ஞானத்திற்கு விஷயம் கடஞானமுமாம். ஆதலால், விஷயபேதத்தால் ஞானங்களுக்கு விலக்ஷணத்தன்மை சம்பவிக்கின்றது. சொப்பிரகாச ஞானவாதியின் மதத்தில் ஞானத்திற்கு விஷயம் ஞானமாகாது. இரண்டு ஞானங்களுக்கும் விஷயம் கடமாயிருத்தலின், விஷயபேதத்தி னின்மையால் விலக்ஷணப் பிரத்தி உண்டாகலாகாது என்னும் சங்கையும் சம்பவியாது.

எங்ஙனம்: ஒரே கடத்திற்கு ஒரு காலத்தில் “இது கடம்” என்னும் ஞானம் உண்டாகின்றது; ஒரு காலத்தில் “அரித்தியம் கடம்” என்னும் ஞான முண்டாகின்றது. ஆண்டு விஷயத்தின் பேதமின்றி விலக்ஷணஞான முண்டாகின்றது. ஆனால், முதல் ஞானத்தில் கடத்தின் அரித்தியத்தன்மை தோற்றுக்கிறதில்லை. இரண்டாவது ஞானத்தில் கடத்தின் அரித்தியத்தன்மை தோற்றுக்கிறது. அங்ஙனமே “இது கடம்” என்னும் ஞானத்தில் கடத்தின் ஞாதத்தன்மை தோற்றுக்கிறதில்லை. “கடத்தை யான் அறிகின்றேன்” என்னும் ஞானத்தில் கடத்தின் ஞாதத்தன்மை தோற்றுக்கின்றது. ஞான ஜந்தியப் பிரகடத்தன்மையை ஞாதத்தன்மை யென்பார். இரண்டாவது ஞானத்தின் விஷயம் கடத்திலுள்ள ஞானத்தன்மையாம; கடத்தின் ஞானமன்று. இதனாற்றான் கடஞானத்திற்குப் பிற்காலத்தில் ஒரு காலத்தில் “கடத்தை யான் அறிகின்றேன்” என்னும் ஞானம் உண்டாகின்றது. ஒரு காலத்தில் “அறியப்பட்டது கடம்” என்னும் பிரத்தியக்ஷ முண்டாகின்றது. “அறியப்பட்டது

கடம்” என்னும் பிரத்தியக்ஷத்திற்கு விஷயம் கடத்தின் ஞாதத் தன்மையாம். இவ்வர்த்தம் பட்டருக்குச் சம்மதமும், அநுப வத்தை அநுசரித்ததுமாம்.

ஏனெனின், “அறித்தியம் கடம்” என்று சொல்லுதலால் அறித்திய பதார்த்தத்தில் விசேஷணமாகிய அறித்தியத்தன்மையின் பிரதீதி கடத்தில் எல்லோருக்கும் சம்மதமாம். அங்ஙனமே “அறியப்பட்டது கடம்” என்று சொல்லுதலாலும் அறியப்பட்ட பதார்த்தத்தின் விசேஷணமாகிய ஞாதத்தன்மையின் பிரதீதி கடத்தில் சர்வாநுபவசித்தமாம். “அறியப்பட்டது கடம்” என்னும் ஞானத்தின் அவசரத்தில் “கடத்தை யான் அறிகின்றேன்” என்னும் ஞான முண்டாகின்றது. ஆதலால், கடத்தை யான் அறிகின்றேனென்னும் ஞானமும் கடத்தின் ஞானத்தன்மையை விஷயஞ் செய்கின்றது. இவ்வாற்றால் ஞானகோசர ஞானத்தை அங்கீகரியாவிடிலும், “இது கடம்” “கடத்தை யான் அறிகின்றேன்” என்பதாக விலக்ஷணஞானம் சம்பவிக்கின்றது. ஆதலால், அநுவியவசாய ஞானத்திற்கு விஷயம் ஞானமாடுமென்னும் நையாயிகமதம் அசங்கதமாம்.

175. முராரிமிசிரர் மதத்தின் கண்டநம்

அங்ஙனமே முராரிமிசிரர் மதமும் இப் பிரசங்கத்தில் நையாயிகமதத்திற்குச் சமமாம். ஆதலால் அசங்கதமாம். முராரிமிசிரர் மதத்தில் ஞானத்தைப் பிரகாசிக்கும் அநுவியவசாயத்தினாலேயே பிரமர்த்தன்மையின் பிரகாச முண்டாகின்றது. நியாயமதத்தினும் இத்துணை விசேஷ மிருக்கின்றது. என்றாலும் இவ் விசேஷம் நலமுடையதன்று. ஏனெனின், அப் பிரகாச சுபாவ ஞானத்தின் பிரகாசம் அநுவியவசாயத்தினால் உண்டாகின்றது என்னும் அம்சத்தில் நியாயமதத்திற்குச் சமமா யிருத்தவின் அசங்கதமாம்.

176. பட்டமத கண்டநம்

அங்ஙனமே பட்டமதத்தில் அநுமிதியினால் ஞானத்தின் பரோக்ஷப் பிரகாச முண்டாகின்றது என்பது நியாயத்தினும் அசங்கதமாம். ஏனெனின், அவர்கள் மதத்திலும் ஞானத்தைப் பிரகாசிக்கும் அநுமிதி யாதோ, அதனால் பிரமர்த்தன்மையின் பிரகாசம் உண்டாகின்ற தென்னும் இத்துணை அம்சமோ

நியாயத்திலும் விலகாணமாம்; சித்தாந்தத்திற்கு அறுகூலமாம். என்றாலும் கடமுதலிய விஷயங்களை அபரோக்சைத் தன்மை பாக்குவதற்கிய பிரத்தியக்ஷஞானத்தின் அறுமிதி வடிவ பரோக்சப் பிரகாச முண்டாகின்றது என்று கூறுதல் நகைப்பிற் கிடமாம்.

177. பிரபாகரர் மதத்தின் கண்டநம்

அங்ஙனமே பிரபாகரர் மதத்திலும் கடஞானமுதலியன தனது பிரகாசத்தில் அறுவியவசாயத்தின் அபேகைகளைச் செய்கிறதில்லை. இத்துணை அம்சத்தில் சித்தாந்தத்திற்கு அறு கூலமாம். பிரமாத்தன்மையைக் கிரகித்தலில் ஞானத்தைக் கிரகிக்கும் சாமக்கிரியினும் பிறிதொன்றின் அபேகைச் செய்கிறதில்லை என்னும் அம்சத்திலும் சித்தாந்தத்திற்கு அறுகூல மிருக்கின்றது. அங்ஙனமாயினும் பிரபாகரர்மதமும் சிரத்தைக் குரியதன்று. ஏனெனின், சகல ஞானமும் சொப்பிரகாசமாம்; திரிபுடியை விஷயஞ் செய்வதாம். விஷயமாதிரத்தைக் கோசரிப்பது ஓர் ஞானமுமாகாது. சகலஞானமும் “கடத்தை யான் அறிகின்றேன்” என்பதாகத் திரிபுடியைக் கோசரிப்பன வாகின்றன. “இது கடம்” என்பதாகக் கேவலவிஷயகோசா ஞானம் அப்பிரசித்தமாம். கடத்தோடு இந்திரியத்திற்குச் சம்பந்த முண்டாகக் கடத்தின்ஞான முண்டாகின்றது. அது கடத்தையும், தனது சொரூபத்தையும், அங்ஙனமே தனது ஆசிரயமாகிய ஆத்மாவையும் விஷயஞ் செய்கின்றது. அங்ஙனமே கடத்தின் ஞானமே தனது தர்மமாகிய பிரமாத்தன்மையை விஷயஞ் செய்கின்றது. இவ்வாற்றால் கடத்தின் ஞானம் தனது பிரகாசத்தில் அந்நியத்தின் அபேகைச் செய்கிறதில்லை. இத்துணை அம்சமோ நலமுடையதாம். ஆனால், தனது பிரகாசத்தைத் தான் செய்கின்ற தென்பது விருத்தமாம். ஒரு கிரியைக்கு எது கார்த்தாவாகின்றதோ அது கர்மமாகாது. ஆதலால், பிரகாசத்திற்குத் தானே கார்த்தாவும் தானே கர்மமுமாமென்று கூறுதலும் விருத்தமாம். சித்தாந்தத்திலோ ஞானம் பிரகாசவடிவமாம். ஆதலால், முற்கூறிய விரோத மில்லை. இவ்வாற்றால் பிரகாசவடிவ ஞானத்தினை அங்கீகரியாவிடின் அம் மதங்கள் யாவும் அசுத்தமாம். ஆதலால், ஞானத்தின் அறுவியவசாயத்தினால் பிரகாச முண்டாகின்றதென்னும் நையாயிகவசனம் அசங்கதமாம்.

178. தன்னுற் பிராமாணிய வாதத்தின் அங்கோரமும்,
சித்தாந்தமதத்தில் முற்கூறிய சம்சயத்தின்
அநுபபத்தி வடிவ தோஷத்தின்
பரிகாரமும்

ஞானத்தைக் கிரகிக்குங் காலத்தில் பிரமாத்தன்மையைக் கிரகித்த லுண்டாயின், சம்சயத்தின் அநுபபத்தி உண்டாகின் றது என்பதற்கு இது சமாதானமாம்:—ஞானத்தைக் கிரகித் தும் சாமக்கிரியினால் பிரமாத்தன்மையின் கிரகிப்பு உண்டாகின் றது, ஆனால், தோஷாபாவத்தோடுகூடிய ஞானசாமக்கிரியினால் பிரமாத்தன்மையின் கிரகண முண்டாகின்றது. இதனை மேற் கூறுவாம். யாண்டுச் சம்சய முண்டாகின்றதோ ஆண்டுத் தோஷாபாவமில்லை. தோஷமில்லையாயின் சம்சயம் சம்பவியாது. ஏனெனின், சம்சயஞானமும் பிரமமாம். பிரமத்தின் உற்பத்தி யில் தோஷம் ஏதுவாம். ஆதலால், சம்சயஸ்தலத்தில் தோஷா பாவம் சம்பவியாது. பிரமாத்தன்மை ஞானத்தில் தோஷா பாவம் ஏதுவாம். ஆதலால், யாண்டுச் சம்சயம் முண்டாகின்ற தோ, ஆண்டுப் பிரமாத்தன்மையின் ஞானம் உண்டாகிறதில்லை. ஆதலாற் சம்சயம் சம்பவிக்கின்றது. சித்தாந்தத்தில் விருத்தி வடிவ ஞானத்திற்கு சாஷியினால் பிரகாசம் உண்டாகின்றது. ஆதலால், ஞானத்தைக் கிரகிக்கும் சாமக்கிரி சாஷியாம். அதன லேயே விருத்திஞானத்தினது பிரமாத்தன்மையின் கிரகண முண்டாகின்றது. ஆனால், சில இடங்களில் ஞானமோ பிரமை யாகின்றது.

எதனால் அநிர்வசநீயப் பிரமத்தின் உற்பத்தி உண்டாகிற தில்லையோ, அத்தன்மைய விலக்கணதோஷ முளதாயின், அத னால் ஞானமோ பிரமையாய், சாஷி அதனது பிரமாத்தன்மை யின் பிரகாசத்தைச் செய்ய, அதனிடத்துப் பிரதிபந்தக முண் டாய்விடுகின்றது. அதனால் ஞானத்தைக் கிரகிக்கும் சாஷியோ இருந்தும், பிரமாத்தன்மையின் கிரகண முண்டாகிறதில்லை. இக் காரணத்தால் முற்கூறிய லக்ஷணத்தின் அவ்விபாபதி உண் டாகின்றது. ஞானத்தைக் கிரகிக்கும் சகல சாமக்கிரியினாலும் பிரமாத்தன்மையின் கிரகணத்தைத் தன்னுற் கிரகித்தல் (கொள் ளுதல்) என்பர். முற்கூறியவிடத்தில் ஞானத்தைக் கிரகிக்கும் சாமக்கிரியினால் பிரமாத்தன்மையின் கிரகணம் உண்டாக

வில்லை; ஆதலால், அவ்வியாப்தியாம். அங்ஙனமாயினும் தோஷாபாவத்தோடுகூடிய ஞானத்தைக் கிரகிக்கும் சாமக்கிரியினால் பிரமாத்தன்மையின் கிரகிப்பு உண்டாகின்றது. அதனைத் தன்னாற் பிராமாணியம் கொள்ளுதல் என்பர். முற்கூறிய ஸ்தலத்தில் தோஷாபாவத்தோடுகூடிய சாமக்கிரி இல்லை; ஆனால் தோஷத்தோடுகூடிய சாமக்கிரி இருக்கின்றது. ஆதலால், முற்கூறிய ஸ்தலத்தில் இலக்கிய மில்லை. இக் காரணத்தினால் அவ்வியாப்தி யில்லை.

இவ்வாற்றால் ஞானத்தினது பிரமாத்தன்மையைப் பிரகாசிப்பதோ தோஷாபாவத்தோடுகூடிய சாக்ஷியாம். அப்பிரமாத்தன்மையின் கிரகிப்போ சாக்ஷியினால் உண்டாகிறதில்லை. ஏனெனின், பிரமத்தின் இலக்ஷணம் தோஷ ஜந்ரியத்துவமாம்; அல்லது, நிஷ்பலப் பிரவிருத்தியை உண்டிபண்ணுந் தன்மையாம்; அல்லது, அதிஷ்டானத்திலும் விஷமசத்தையுடையதின் அவபாசமாம். இவ்வாற்றால் தோஷத்தால் நிகழ்வதும், நிஷ்பலப்பிரவிருத்தியினால் நிகழ்வதும், விஷமசத்தையினால் நிகழ்வதும் பிரமத்தின் லக்ஷணமாம். அத்தோஷ முதலியன் சாக்ஷியின் விஷயமன்று. ஆதலால், தோஷமுதலியவற்றால் நிகழும் அப்பிரமாத்தன்மையும் சாக்ஷிக்கு விஷயமன்று. ஆதலால், அப்பிரமாத்தன்மையின் ஞானமோ நையாயிகரைப்போல நிஷ்பலப் பிரவிருத்தியைக் கண்டு உண்டாகின்றது. அங்ஙனமே அப்பிரமாத்தன்மையின் உற்பத்தியும் ஞானத்தின் சாமாநிய சாமக்கிரியினால் உண்டாயின், சகல ஞானமும் அப்பிரமையாதல் வேண்டும்.

ஆதலால், தோஷத்தோடுகூடிய ஞானத்தை உண்டிபண்ணும் சாமக்கிரியினால் பிரமாத்தன்மையின் உற்பத்தி உண்டாகின்றது என்பதற்குப் பொருள் இதுவாம்:—தோஷத்தோடுகூடிய நேத்திரம் அநுமானமுதலியவற்றினால் அப்பிரமை ஞானத்தின் உற்பத்தி உண்டாகின்றது. அப்பிரமாத்தன்மை விசுஷ்டப்பிரமஞானத்தின் உற்பத்தியே இப்பிரகாரணத்தில் அப்பிரமாத்தன்மையின் உற்பத்தி எனப்படுகின்றது. பிரமாத்தன்மையின் உற்பத்தியோ ஞானத்தின் சாமாநிய சாமக்கிரியினாலேயே உண்டாகின்றது.

179. நியாயமதத்தில் (பிறிதாற் பிராமானிய வாதத்தில்) தோஷம்

பிரமாத்தன்மையின் உற்பத்தியில் குணம் காரண மெனப் பட்டது. அது சம்பவியாது. ஏனெனின், பிரத்தியக்ஷ ஸ்தலத்தில் அதிக அவயவங்களினால் இந்திரியத்தின் சையோக குணமானது சொல்லப்பட்டது. அது நிர்வயவ வடிவமுதலியவற்றின் பிரத்தியக்ஷத்திற் சம்பவிக்கிறதில்லை. அதுமிதியில் வியாப்பியமான ஏதுவிற்குப் பக்ஷத்தில் ஞானகுணம் சொல்லப்பட்டிருக்கின்றது. அதுவும் சம்பவிக்கிறதில்லை. ஏனெனின், யாண்டு வந்தியோடு கூடிய பர்வதத்தில் தூளிபடலத்தில் தூமத்தின் பிரம முண்டாய் வந்தியின் ஞான முண்டாகின்றதோ, ஆண்டு முற்கூறிய குணமோ இல்லை. வந்தியின் அறுமிதிப் பிரமை யுண்டாகின்றது. ஆதலால், பிரமாத்தன்மையின் உற்பத்தியில் குணத்திற்கு உண்டுபண்ணுந் தன்மையைக் கூறுதல் சம்பவியாது. ஆனால், ஞான்சாமாநியத்தின் சாமக்கிரியினால் பிரமாத்தன்மையின் உற்பத்தி உண்டாகின்றது.

ஞான சாமாநியத்தின் சாமக்கிரியினால் பிரமாத்தன்மையின் உற்பத்தியை அங்கீகரிக்கின், பிரமஸ்தலத்திலும் ஞான சாமாநிய சாமக்கிரி இருத்தலால் பிரமாஞானம் உண்டாகல் வேண்டும் என்று கூறுவாராயின், அதற்கு இது சாமாதானமாம்:—தோஷ முளதாயின் ஆண்டுப் பிரமஞான முண்டாகாது. ஆதலால், பிரமாத்தன்மையின் உற்பத்தியில் தோஷம் பிரதிபந்தகமாம். சகல காரியங்களின் உற்பத்தியிலும் பிரதிபந்தக அபாவம் ஏதுவாம். ஆதலால், தோஷாபாவத்தோடு கூடிய ஞானத்தின் சாமக்கிரியினால் பிரமாத்தன்மையின் உற்பத்தி உண்டாகின்றது. ஈண்டுப் பிரமாத்தன்மையின் உற்பத்தி கூறுதலால் பிரமாத்தன்மை விகிஷ்ட ஞானத்தின் உற்பத்தியில் தாற்பரியமாம். ஆதலால், பிரமாத்தன்மைத் தாழ்த்தின் உற்பத்தி கூறுதல் அசங்கதமன்று. இவ்வாற்றால் தோஷாபாவத்தோடு கூடிய ஞானத்தை உண்டுபண்ணும் நேத்திரமுதலிய வடிவ சாமக்கிரி யாதோ, அதனால் பிரமஞானத்தின் உற்பத்தி உண்டாகுதலால் பிரமாத்தன்மையின் உற்பத்தி தன்னால் உண்டாகின்றது.

ஞானசாமாநியத்தின் சாமக்கிரி இந்திரியம் அநுமான முதலியனவாம். சாமாநிய ஞானத்தின் காரணம் தோஷாபாவமன்று. பிரமாத்தன்மையின் உற்பத்தியில் தோஷாபாவமும் காரண மெனப்பட்டது. ஆதலால், சாமாநிய சாமக்கிரியினும் அதிக காரணத்தாற் றேன்றியதாயிருத்தலின் பிறிதாற் பிராமாணியத்தின் அங்கீகார முண்டாயிற்று. அங்ஙனமாயினும், ஞான சாமாநியத்தின் சாமக்கிரியினால் அதிகத்தன்மையின் அபேகை உண்டாகுமாயின் பிறிதாற் பிராமாணிய மாகின்றது. அபாவவடிவ தோஷாபாவத்தின் அபேகையினால் பிறிதாற் பிராமாணிய முண்டாகுமெனில்லை.

அங்ஙனமே ஞானத்தைக் கிரகிக்கும் சாமக்கிரி சாக்ஷியாம். தோஷமின்மையோடு கூடிய சாக்ஷியினால் ஞானத்தினது பிரமாத்தன்மையின் ஞான முண்டாகின்றது. தோஷத்தோடு கூடிய இந்திரியம் அநுமானமுதலியவடிவ ஞானத்தை உண்டு பண்ணும் சாமக்கிரியினால் அப்பிரமாத்தன்மையின் உற்பத்தி உண்டாகின்றது. ஞான சாமாநியத்தின் சாமக்கிரி இந்திரியம் அநுமான முதலியனவாம். அவற்றினும் தோஷம் பிறிதாம். ஆதலால், அப்பிரமாத்தன்மையின் உற்பத்தி பிறிதால் உண்டாகின்றது. பிரமமுண்டாய்ப் பிரவிருத்தி யுண்டாகப் பலத்தின் இலாப முண்டாகாவிடின், அப்போது அப்பிரமாத்தன்மை யறு மிதிஞானம் உண்டாகின்றது. அது அநுமானத்தினால் உண்டாகின்றது. ஞானத்தைக் கிரகிக்கும் சாமக்கிரியாகிய சாக்ஷியினும் அநுமானம் வேறும். ஆதலால், அப்பிரமாணியக் கிரகிப்பும் பிறிதால் உண்டாகின்றது.

அநுமானத்தின் வடிவம் இதுவாம்:— “இந்த ஜலஞானம் அப்பிரமை; நிஷ்பலப் பிரவிருத்தியை உண்டுபண்ணுவதாயிருத்தலின்; யாண்டு யாண்டு நிஷ்பலப் பிரவிருத்தியை உண்டு பண்ணுந்தன்மை யுளதோ, ஆண்டாண்டு அப்பிரமாத்தன்மையுண்டு; வேறு பிரமத்தைப்போல” என்றிவ்வாறு ஞானத்தின் உற்பத்தி காலத்திலேயே சாக்ஷியினால் ஞானத்தினது சொருபத்தின் பிரகாச முண்டாகின்றது. ஞானத்திலிருக்கும் பிரமாத்தன்மையின் பிரகாசமு முண்டாகின்றது.

180. அக்கியாதிவாதியினது வசனத்தின் பரிகாரம்

நிச்சய ஞானத்திற்குச் சம்சய ஞானத்தோடு விரோதமுண்டு. ஆதலால், பிரமாத்தன்மையின் நிச்சய முண்டாகப்

பிரமாத்தன்மையின் சந்தேக முண்டாகாது. இதனால் பிரமாத்தன்மைச் சந்தேகத்தினால் அசைவின்றிய பிரவிருத்தியின் அபாவ முண்டாகுமென்னும் அக்கியாதிவாதியின் வசனம் அசங்கதமாம். பிரமாத்தன்மைச் சம்சயத்திற்கு விரோதிபிரமாத்தன்மை நிச்சயமாம். பிரமாத்தன்மைச் சம்சயத்திற்கு விரோதிபிரமாத்தன்மை நிச்சய மன்று. ஏனெனின், சமான விஷயத்தில் சம்சய நிச்சயங்கள் விரோதிகளாம். பிரமாத்தன்மை நிச்சயத்திற்கும் பிரமாத்தன்மைச் சம்சயத்திற்கும் விஷயமாகிய பிரமாத்தன்மையும் பிரமாத்தன்மையும் பின்னமாம். ஆதலால், அக்கியாதிவாதி கூறிய வசனம் பொருத்தமுடையதாம். என்றாலும் எந்த ஞானத்தில் பிரமாத்தன்மை நிச்சய முண்டாகின்றதோ, அந்த ஞானத்தில் பிரமாத்தன்மையின் நிச்சயமும் பிரமாத்தன்மையின் சந்தேகமு முண்டாகிறதில்லை யென்பது அநுபவசித்தமாம்; ஆதலால், பிரமாத்தன்மைச் சந்தேகத்திற்கும் விரோதியாம்.

விசாரிக்குமிடத்துப் பிரமாத்தன்மைச் சம்சயத்திற்கும் பிரமாத்தன்மைச் சம்சயத்திற்கும் பேத மில்லை; ஒரே பதார்த்தமாம். ஏனெனின், “இவ்வஞ்ஞானம் பிரமையோ? அன்றோ?” என்பது பிரமாத்தன்மைச் சம்சயத்தின் ஆகாரமாம். இதில் விதிபகூழ்ம் பிரமாத்தன்மையாம்; நிஷேதபகூழ்ம் பிரமாத்தன்மையாம். ஏனெனின், ஞானத்தில் பிரமாத்தன்மையை நிஷேதிக்கின் பிரமாத்தன்மையே சேஷமிருக்கும். அங்ஙனமே இவ்வஞ்ஞானம் பிரமமோ? அன்றோ?” என்பது பிரமாத்தன்மைச் சம்சயத்தின் ஆகாரமாம். இதில் விதிபகூழ்ம் பிரமாத்தன்மையாம்; நிஷேதபகூழ்ம் பிரமாத்தன்மையாம். ஞானத்தில் பிரமாத்தன்மையை நிஷேதிக்கின் பிரமாத்தன்மையின் சேஷமே இருக்கும். இவ்வாற்றால் இரண்டு சம்சயங்களிலும் பிரமாத்தன்மை பிரமாத்தன்மைகளாகிய இரண்டு பகூழ்களும் சமான்மாம். ஆதலால், பிரமாத்தன்மைச் சம்சயத்திற்கும், பிரமாத்தன்மைச் சம்சயத்திற்கும் பேத மில்லை. என்றாலும், எதில் விதிபகூழ்ம் பிரமாத்தன்மையோ அது பிரமாத்தன்மைச் சம்சய மெனப்படுகின்றது. எதில் விதிபகூழ்ம் பிரமாத்தன்மையோ அது பிரமாத்தன்மைச் சம்சய மெனப்படுகின்றது. இவ்வாற்றால் பிரமாத்தன்மைச் சம்சயத்திற்கும் பிரமாத்தன்மைச் சம்சயத்திற்கும் விஷயம் சமா

னமா யிருத்தலின், பிரமாத்தன்மையின் நிச்சயமுண்டாக, எங்ஙனம் பிரமாத்தன்மைச் சம்சய முண்டாகிறதில்லையோ, அங்ஙனமே பிரமாத்தன்மைச் சம்சயமு முண்டாகிறதில்லை. ஆதலால், சித்தாந்த மதத்தில் பிரமஞானத்தை அங்கீகரித்தும் அசைவின்றிய பிரவிருத்தி சம்பவிக்கின்றது. அநிர்வசநீயத்தின் நிச்சயம் பிரமநிச்சயமாம்.

181. பிராத்திஞானத்தின் முவகைத்தன்மையும் விருத்திபேதத்தின் பரிகாரமும்

இவ்வாற்றால் சம்சய நிச்சயபேதத்தால் பிரமஞானம் இருவகையாம். தர்க்கஞானம் பிரமநிச்சயத்தில் அடங்கும். ஏனெனின், வியாப்பியத்தின் ஆரோபத்தால் வியாபகத்தின் ஆரோபம் தர்க்கமாம். எங்ஙனம்: “வந்நி இராதாயின், அப்போது தூமமும் இராதா” என்னும் ஞானம், தூம வந்நிகளோடு கூடிய தேசத்தி லுண்டாயின் அது தர்க்கமாம். ஆண்டு வந்நியின் அபாவம் வியாப்பியமாம். தூமத்தின் அபாவம் வியாபகமாம். வந்நி அபாவத்தின் ஆரோபத்தால் தூமாபாவத்தின் ஆரோபம் உண்டாகின்றது. வந்நி தூமங்களிருக்க, வந்நியபாவத்தின் ஞானமும் தூமாபாவத்தின் ஞானமு மிருக்கின்றன; ஆதலால் பிரமமாம்.

பாதம் உண்டாகப் பிரமமுண்டாயின் அதனை ஆரோப மென்பர். ஈண்டுத் தூமவந்நிகளின் இருப்பிருக்கின்றது. ஆதலால், அவற்றின் அபாவத்திற்குப் பாத மிருக்கின்றது. அது இருக்கவும், புருஷனது இச்சையினால் வந்நியபாவ தூமாபாவங்களின் பிரமஞான முண்டாகின்றது; ஆதலால், ஆரோபமாம். இவ்வாற்றால் ஆரோப சொரூப தர்க்கமும் பிரமத்தி லடங்கும்; வேறன்று. விருத்தியின் பிரசித்த பேதங்களைச் சொன்னோம்; அவாந்தர பேதங்கள் அநந்தமாம்.

ஏழாவது பிரகாசம்:

விருத்திபேதக்கியாதி கண்டன தானே
பிரமாணமாந்தன்மை நிருபணம் முடிந்தது.

ஓம்
தத் ஸத் ப்ரஹ்மணேநமஃ
எட்டாவது பிரகாசம்

ஜீவேசுவர சொருப விருத்திப் பிரயோஜனத்தோடு
கற்பித நிவிருத்திசொருப நிரூபணம்.

182-187. அஞ்ஞானத்தில் விசாரம்.

182. விருத்தியின் பிரயோஜனத்தைக் கூறுதலின்
பிரதிக்கை.

ஏழாவது பிரகாசத்தில் விருத்தியின் சொருபமும் காரணமும் சொல்லப்பட்டன. விருத்தியின் பிரயோஜனத்தைச் சொல்லுதற்கு எட்டாவது பிரகாசம் ஆரம்பமாகின்றது. அஞ்ஞானத்தின் நிவிருத்தி விருத்தியின் முக்கியப் பிரயோஜனமாம். கடமுதலிய அநாத்மாகார விருத்தியினால் கடாதி அவச்சின்ன சேதனத்தின்கண் உள்ள அஞ்ஞானத்தின் நிவிருத்தி உண்டாகின்றது. அகண்ட பிரஹ்மாகார விருத்தியினால் நிரவச்சின்ன சேதனத்தின்கண்ணுள்ள அஞ்ஞானத்தின் நிவிருத்தி உண்டாகின்றது.

183. அஞ்ஞானத்தின் ஆசிரயமும்
விஷயமும்.

வாசஸ்பதியின் மதத்தில் விருத்தியினால் நசிக்கத்தக்க அஞ்ஞானத்திற்கு ஆசிரயம் சீவனும், விஷயம் பிரஹ்மமும். விவரணகாரர் முதலியோர் மதத்தில் அஞ்ஞானத்தின் ஆசிரயமும் விஷயமும் சுத்தசேதனமாம். எங்ஙனம், ஞானத்தினாலாகிய கடமுதலியவற்றின் பிரகாசம் ஞானத்தின் விஷயத்தன்மை எனப்படுகின்றதோ, அங்ஙனமே அஞ்ஞானத்தினாலாகிய சொருபத்தின் ஆச்சாதனமே (மறைப்பே) அஞ்ஞானத்தின் விஷயத்தன்மையாம். ஜீவத்தன்மை ஈசுவரத்தன்மைகள் அஞ்ஞானத்தின் அதீனமாம். ஆதலால், அஞ்ஞானத்தினாலாகிய ஜீவன் அஞ்ஞானத்திற்கு ஆசிரயமாதல் சம்பவியாது. இவ்வர்த்தத்தினது ஞானத்தில் உபயோகமுள்ள ஜீவேசுவரர்களுடைய சொருபத்தை முதலில் நிரூபிப்பாம்.

184. அஞ்ஞானத்தின் நிரூபணம்

அந்த ஜீவேசுவரர்களது நிரூபணத்தில் உபயோக முள்ள தாக்கிய அஞ்ஞானத்தின் நிரூபணத்தைச் செய்வாம். அஞ்ஞானம் அலித்தை, பிரகிருதி, மாயை, சக்தி என்னும் பெயர்கள் ஒரே பதார்த்தத்திற்காம். மாயை அவித்தைகளின் பேதவாதம் ஏக தேசிகள்தாம். நையாயிகர்முதலியோர் ஞானபாவத்தினையே அஞ்ஞான மென்பர். சித்தாந்த மதத்தில் ஆவரண விசேஷப் சக்திகளையுடைய அநாதிபாவரூபம் அஞ்ஞான பதார்த்தமாம். வித்தையினால் நசிக்கப்படுவதா யிருத்தலின் அலித்தையென்பர். பிரபஞ்சத்திற்கு உபாதானமா யிருத்தலின் பிரகிருதி என்பர். நிகழ்தற்கரியதனையும் நிகழச் செய்தலால் மாயை என்பர். சுதந்திரத்தன்மை இன்மையால் சக்தி என்பர்.

185. அஞ்ஞானத்தின் அநாதி பாவரூபத் தன்மையில் சங்கை

அஞ்ஞானத்திற்கு அநாதிபாவரூபத் தன்மையைக் கூறுதல் சம்பவியாது. ஏனெனின், இது அத்வைதநூலின் எழுத்தாம்;—சேதனத்திற்குப் பின்னமாகவேனும், அபின்னமாகவேனும் அஞ்ஞான முளதென்னும் இரண்டு பக்கங்களும் சம்பவியா. ஏனெனின், “நெஹ நாநாவதி கிஞ்சநஃ ஈண்டு நாநா என்பது சிறிதும் இல்லை” என்றல்முதலிய சுருதி வசனங்களால் சேதனத்திற்குப் பின்னமாவது நிஷேதிக்கப்படுகின்றது.

ஜடசேதனங்களுக்கு அபேதம் சம்பவியாது. பின்னத் தன்மை அபின்னத்தன்மைகளுக்கு ஒன்றற்கொன்று விரோதமிருத்தலின், அஞ்ஞானம் சேதனத்தினும் பின்னாபின்னமாம் என்று கூறுதலும் சம்பவியாது. அங்ஙனமே அத்வைதத்தைப் பிரதிபாதிக்கும், சுருதிக்கு விரோதமாக அஞ்ஞானத்திற்கு சத் சொரூபத்தன்மை சம்பவியாது. பிரபஞ்ச காரணத்தன்மை சம்பவியாமையால் துச்சத்தன்மைச் சொரூபமான அசத் சொரூபத்தன்மை சம்பவியாது. ஒன்றற்கொன்று விரோதமுள்ள தர்மம் ஒன்றறிடத்துச் சம்பவியாது; ஆதலால், சத்து அசத்தெனும் இருவடிவமாமென்று கூறுதல் சம்பவியாது.

அங்ஙனமே அஞ்ஞானத்திற்கு ஸாவயவ மங்கீகரிக்கின், நியாயமதத்திலோ திரவியத்தை ஆரம்பிக்கும் உபாதானத்தை

அவயவ மென்பர். சாங்கியர்முதலியோர் மதத்தில் திரவியரூப பரிணாமமுடைய உபாதானத்தினை அவயவ மென்பர். உபாதானத்தினையே அவயவமெனின், சப்தத்திற்கு உபாதானமாகிய ஆகாயமும் சப்தத்தின் அவயவமாகும். அங்ஙனமே தமது குணக்கிரியைகளுக்கு உபாதானகாரணமாகிய கடாதிகளும், உருவமுதலிய குணங்கள் சலனவடிவக்கிரியை என்பவற்றின் அவயவங்களாகும். ஆதலால், திரவியத்தின் உபாதான காரணத்தை அவயவ மென்பர். அந்நியத்தின் உபாதானத்தினை அவயவ மென்பதில்லை. அவயவ ஜந்நியத்தினை ஸாவயம் (அவயவ முடையது) என்பர்.

அவித்தை திரவியமாகுமாயின், ஸாவயவத்தன்மை சம்பவிக்கும். அவித்தையில் திரவிய திரவியத்தன்மைகள் சம்பவியா. ஏனெனின், நித்திய அநித்திய பேதத்தால் திரவியம் இருவகைத்தாம். அவித்தையினை நித்தியத் திரவியமாக அங்கீகரிக்கின், ஸாவயவத்தன்மை கூறுதல் அசங்கதமாம். அங்ஙனமே ஞானத்தினால் அவித்தையின் நாசம் உண்டாகலாகாது. அநித்தியத் திரவிய வடிவமாக அங்கீகரிக்கின் அதன் அவயவமும் ஆத்மாவினும் வேறாயிருத்தலின் அநித்தியமேயாகும். அவயவத்தின் அவயவமும் அநித்தியமாகுதலால் அநவஸ்தை யுண்டாகும். அந்நிய அவயவத்தினைப் பரமாணுவினைப்போல நித்தியமென அங்கீகரிக்கின், அத்வைதத்தைப் பிரதிபாதிக்கும் சுருதி வசனத்திற்கு விரோத முண்டாகும். நியாயமதத்தில் நித்தியமாகப் பரமாணுவினையும், சாங்கியமதத்தில் நித்தியமாகப் பிரதானத்தினையும் அங்கீகரித்தல் சுருதி விருத்தமாம்.

இவ்வாற்றால் திரவியத்தன்மையின் அபாவத்தால் அஞ்ஞானத்தில் ஸாவயவத்தன்மை சம்பவிக்கிறதில்லை. அங்ஙனமே உபாதானத்தன்மையின் சம்பவ மின்மையால் நிரவயவம் அஞ்ஞானமென்று கூறுதலும் சம்பவியாது. ஸாவயவமோ உபாதானகாரணமாகின்றது; நியாயமதத்தில் சப்தத்திற்கு உபாதான காரணமாகிய ஆகாயம் நிரவயவமெனக் கொள்ளப்பட்டிருக்கின்றது. அதுவும் “தஸாஹ வனதஸாஹாதஹஃ சுகாஸஸாஹதிஃ—அந்த அல்லது இந்த ஆத்மாவினின்றும் ஆகாய முண்டாயிற்று” என்னும் சுருதிக்கு விருத்தமாம்.

அங்ஙனமே துவியணுகத்தின் உபாதானகாரணமாகிய பரமானு நிரவயவமெனக் கொள்ளப்பட்டிருக்கின்றது. அதனையும் நிரவயவமாகிய பரமானுவிற்குச் சையோகம் சம்பவியாமைமுதலிய தோஷங்களால் சூத்திரகாரர் சாரீரக சாஸ்திரத்தின் இரண்டாவது அத்தியாயத்திலுள்ள இரண்டாவது பாதத்தில் நிஷேதஞ் செய்திருக்கின்றனர். ஆதலால், பிரபஞ்சத்தின் உபாதானமாகிய அஞ்ஞானத்திற்கு நிரவயவத்தன்மை சம்பவியாது. அஞ்ஞானத்திற்குப் பிரபஞ்சத்தின் உபாதானத்தன்மை “ஜாயாணு ஸ்ரூக்யதி விடியாஸு - மாயையினையோ பிரகிருதி என்றறிக” என்னும் சுருதியிற் பிரசித்தமாம். மாயை அஞ்ஞானங்களுக்குப் பேத மில்லை. இவ்வாற்றால் அஞ்ஞானத்தில் ஸாவயவத்தன்மை அல்லது நிரவயவத்தன்மைகள் சம்பவியா. அங்ஙனமே ஒன்றற்கொன்று விரோதமுள்ள இருவடிவத்தன்மையும் சம்பவிக்கிறதில்லை.

இவ்வாற்றால் எந்தத் தர்மத்தினாலும் அஞ்ஞானம் நிரூபிக்க முடியாததாயிருத்தலின், அதனை அநிர்வசனீய மென்பர். இவ்வாறு அநேக நூல்களில் எழுதப்பட்டிருக்கின்றது. ஆதலால், அநிர்வசனீய அஞ்ஞானத்திற்கு அநாதிபாவரூபத்தன்மை கூறுதல் சம்பவியாது. பாவரூபத்தன்மை கூறுதலால் சத்ரூபத்தன்மை சித்திக்கின்றது; சத்ரூபத்தன்மையோ நிஷேதம் செய்யப்பட்டிருக்கின்றது.

186. முற்கூறிய சங்கைக்குச் சமாதானம்

அங்ஙனமாயினும், அஞ்ஞானம் எங்ஙனம் சத்துவிலக்ஷணமோ, அங்ஙனமே அசத்துவிலக்ஷணமுமாம். ஆதலால், பாதிக்கப்படாத வடிவினதாகிய சத்துவமோ அஞ்ஞானத்தி லில்லை. ஆனால், துச்சவடிவ அசத்திற்கு விலக்ஷணத்தன்மை வடிவ சத்துவத்தின் அங்கீகாரம் அஞ்ஞானத்தி லுண்டு. இதனாற்றான் சத்தசத்திற்கு விலக்ஷண அநிர்வசனீயம் அஞ்ஞானமாம். முற்றும் வசனத்திற்கு எட்டாததனை அநிர்வசனீய மென்பதில்லை. ஆனால், பாரமார்த்திக சத்ஸொரூபபிரஹ்மத்தின் விலக்ஷணமும், முற்றும் சத்தாஸ்பூர்த்தி யின்றிய முயற்கோடுமுதலியனவாகிய அசத்திற்கு விலக்ஷணமுமே அநிர்வசனீய சப்தத்திற்குப் பாரிபாலிகப் பொருளாம். ஆதலால், அநாதிபாவரூபத்தன்மையைக் கூறுதல் சம்பவிக்கின்றது.

நையாயிகர் முதலியோரது மதத்தில் எங்ஙனம் நிஷேத முக உணர்ச்சிக்கு விஷய ஞானபாவ வடிவம் அஞ்ஞானமோ, அங்ஙனமே அத்வைத நூல்களிலும் அஞ்ஞான சப்தத்திற்குப் பொருளில்லை. ஆனால், ஞானத்தினால் பாதிக்கப்படும் இரஜ்ஜ்ஞ்சார்ப்ப முதலியன எங்ஙனம் விதிமுக உணர்ச்சிக்கு விஷயமோ, அங்ஙனமே ஞானத்தினால் நிவர்த்திக்கத்தக்க விதிமுக உணர்ச்சிக்குக் கோசராவது அஞ்ஞானமாம். அஞ்ஞான சப்தத்தில் அகாரத்திற்கு விரோத முடைமை பொருளாம் என்பது முன்னர் (ஆரூவது பிரகாசத்தில்) கூறப்பட்டிருக்கின்றது. ஆதலால், அஞ்ஞானத்தில் பாவரூபத்தன்மையைக் கூறுதல் சம்பவிக்கின்றது. பிராசீன ஆசாரியர்களாகிய ஸ்வரணகாரர் முதலியோர் பெருங்கூச்சலாகப் பிரகாச விரோதியாகிய அந்தகாரத்திற்குப் பாவரூபத்தன்மையைப் பிரதிபாதித்து, ஞானவிரோதியாகிய அஞ்ஞானத்திற்குப் பாவரூபத்தன்மையையே பிரதிபாதனம் செய்திருக்கின்றனர். ஆதலால், அஞ்ஞானத்திற்குப் பாவரூபத்தன்மையைச் சிரவணஞ் செய்யின் உத்கர்ஷ முண்டாகுமென்னு மவர்கள் சிறு கேள்வியாளராவர். இவ்வாற்றால் பாவரூபம் அஞ்ஞானமாம். உற்பத்தியின்றியதா யிருத்தவின் அநாதியாம். கடத்தைப்போல அவயவத்தோடு கூடியதாகிய ஸாவயவமன்று. ஆயினும், அந்தகாரத்தைப்போல ஸாம்சம் (அம்சத்தோடுகூடியது) ஆம்.

187-203. ஜீவேசுவரர்களிடத்து விசாரம்.

187. மாயை அவித்தை பூர்வகமாக ஜீவேசுவரர்களது வடிவத்தின் நான்கு பக்கம்.

க. சுத்தசேதனத்தின் ஆசிரிதமான மூலப்பிரகிருதியில் சேதனத்தின் பிரதிபிம்பம் ஈசுவரமும். ■ ஆவரணவிசேஷபசுத்தி விசிஷ்டமூலப் பிரகிருதியின் அம்சங்களை அவித்தை யென்பர். அவித்தை வடிவமாகிய அநந்த அம்சங்களிலிருக்கும் சேதனத்தின் அநந்தப் பிரதிபிம்பத்தை ஜீவனென்பர்.

* “பிரஹ்மயில்லை, காணப்படவில்லை” என்று வியவகரித்தற் குரியதாய் பிரஹ்ம சைதன்னியத்தை மறைத்தற் கதுகூலமான சக்தி ஆவரணசக்தியாம். அந்தந்த ஜீவ அசாதாரண துக்கமுதலிய விசேஷ உத்திற்கு அதுகூலமான சக்தி விசேஷபசக்தியாம்.

தத்துவ விவேகநூலில் இவ்வாறு ஜீவேசுவர நிருபண மிருக்கின்றது:—உ. ஜகத்திற்குக் காரணவடிவமாயுள்ள பிர கிருதிக்கு இரண்டு வடிவம் சுற்பிதமாம். இதனாற்றான் மூலப்பிர கிருதியின் பிரசங்கத்தில் “பாயாவாவிஷ்ய வ்யபவேவவதி மாயையும் அவித்தையும் தானேயாகின்றது” என்று சுருதி இருக்கின்றது. “தானே” என்பது ஜகத்தின் மூலப்பிரகிருதி தானே மாயை வடிவமும் அவித்தை வடிவமுமாகின்றது. சுத்த சத்துவப் பிரதானம் மாயையாம். மலின சத்துவமுடையது அவித்தையாம். இரஜோகுண தமோகுணங்களால் அமிழ்த்தப் பட்ட சத்துவத்தினை மலினசத்துவ மென்பர். எதனால் ரஜோ குண தமோகுணங்கள் அமிழ்த்தப்பட்டன வாகின்றனவோ அதனைச் சுத்த சத்துவ மென்பர். மறைக்கப்பட்டதனை அபிபூதம் (அமிழ்த்தப்பட்டது) என்பர். முற்கூறிய வடிவ மாயையில் பிரதிபிம்பம் ஈசுவரனும். அவித்தையில் பிரதிபிம்பம் ஜீவனும். ஈசுவரனது உபாதிபாகிய மாயையின் சத்துவம் சுத்தமாயிருத்த லின் ஈசுவரன் சர்வஞ்ஞானன். ஜீவனது உபாதிபாகிய அவித் தையின் சத்துவம் மலினமாய் இருக்கின்றதாகலின் ஜீவன் அற்பஞ்ஞானன்.

சில நூலாசிரியர் இவ்வாறு கூறுகின்றனர்:—ங. முற்கூறிய சுருதியில் இரண்டு வடிவமுடைய பிரகிருதி சொல்லப்பட்டிருக் கின்றது. அதில் இது ஏதுவாம்:—விசேஷ சக்தியின் பிர தானத்தன்மையினால் மாயை என்பர். ஆவரண சக்தியின் பிர தானத்தன்மையினால் அவித்தை என்பர். ஈசுவரனது உபாதி யாகிய மாயையில் ஆவரணசக்தி யில்லை. ஆதலால், மாயையிற் பிரதிபிம்பமாகிய ஈசுவரனுக்கு அறிபாமை யில்லை. ஆவரண சக்தியுடைய அவித்தையிற் பிரதிபிம்ப ஜீவருக்கு அறிவின்மை யிருக்கின்றது.

சம்கேஷபசாரீரகத்தில் இது சொல்லப்பட்டிருக்கின்றது:— ச. ஜீவனது உபாதி காரியமும், ஈசுவரனது உபாதி காரணமுமா மென்று சுருதி கூறியிருக்கின்றது. ஆதலால், அவித்தையிற் பிரதிபிம்பன் ஈசுவரனும், அந்தக்காரணத்தில் பிரதிபிம்பன் ஜீவனுமாவர். இப்பிரசங்கத்தில் பிரதிபிம்பத்தை ஜீவனென்பர்; அல்லது ஈசுவர னென்பர். ஆண்டுக் கேவலைப் பிரதிபிம்பத்திற்கு ஜீவத்தன்மை அல்லது ஈசுவரத்தன்மை இஷ்டமன்று. பிரதி

விசிஷ்ட சேதனத்திற்கு ஜீவத்தன்மையும் ஈசுவரத்தன்மையுமா மென்று அறிதல்வேண்டும். ஏனெனின், கேவலப் பிரதிபிம்பத்திற்கு ஜீவத்தன்மை ஈசுவரத்தன்மையுளதாயின், ஜீவவாசக பத ஈசுவரவாசக பதங்களில் பாகத்தியாக லக்ஷணையின் அசம்பவ முண்டாகும்.

பரமார்த்தமோ இதுவாம்:—முற்கூறிய நான்கு பக்ஷங்களிலும் பிம்பப் பிரதிபிம்பங்களுக்கு அபேதவாத முண்டு. இந்த வாதத்தில் பிரதிபிம்பம் மித்தையன்று. ஆனால், கழுத்திலிருக்கும் முகத்திலேயே பிரதிபிம்பத்தன்மை தோற்றுகின்றது. அது பிரமவடிவப் பிரதிபிம்பமாகின்றது. ஆதலால், பிரதிபிம்பத்தன்மைத் தர்மமோ மித்தையாம்; சொரூபமாகப் பிரதிபிம்பம் மித்தையன்று. இவ் வர்த்தம் மேல் விளக்கமாகும்.

188. முற்கூறிய நான்கு பக்ஷங்களிலும் முக்தஜீவர்களுக்குச் சுத்தப் பிரஹ்மத்தோடு அபேத முளதாதல்

முற்கூறிய நான்கு பக்ஷங்களிலும் ஜீவேசுவரர் இருவர்களுயும் பிரதிபிம்பமெனக் கொண்டிருக்கின்றனர். ஆதலால், முக்த ஜீவர்களால் அடைப்படுவது சுத்தப்பிரஹ்மமாம்; ஈசுவரனன்று. ஏனெனின், ஒரு உபாதி நசிக்கின், அப்போது அவ்வுபாதியின் பிரதிபிம்பத்திற்கு மற்றப் பிரதிபிம்பத்தோடு அபேதம் உண்டாகிறதில்லை; ஆனால், தனது பிம்பத்தோடு அபேத முண்டாகின்றது. ஈசுவரனும் பிரதிபிம்பமாம். ஆதலால், ஜீவரூபப் பிரதிபிம்பத்தின் உபாதி நாசமாகப் பிரதிபிம்பவடிவ ஈசுவரனோடு அபேதம் சம்பவிக்கிறதில்லை; ஆனால், பிம்பவடிவ சுத்தப்பிரஹ்மத்தோடுதான் அபேத முண்டாகின்றது.

189. முற்கூறிய நான்கு பக்ஷங்களிலும் ஆறு அநாதி பதார்த்தங்களைக் கூறி, மூவகைச் சேதனத்தை அங்கீகரித்தல்

இவ்வாற்றால் முற்கூறிய பக்ஷங்களில் ஜீவன், ஈசுவரன், சுத்தப்பிரஹ்மம் என்னும் பேதத்தினால் மூவகைச் சேதனம் அங்கீகாரமாம். இதனாற்றான் வார்த்திகத்தில் ஆறு பதார்த்தம் அநாதி யெனப்பட்டிருக்கின்றது. க. சுத்தசேதனம், உ. ஈசுவர

சேதனம், ஈ. ஜீவசேதனம், ச. அவித்தை, ஞ. அவித்தைக்கும் சேதனத்திற்கும் ஒன்றற்கொன்றுள்ள சம்பந்தம், கூ. இவ்வைந்திற்கும் ஒன்றற்கொன்றுள்ள பேதம் என்னும் இவ்வாறு பதார்த்தங்களும் உற்பத்தி சூரியமாயிருத்தலின் அநாதியாம். இவற்றில் சேதனத்திற்கு மூன்றே பேதம் கூறப்பட்டிருக்கின்றது.

190. சித்திரதீபத்தில் வித்தியாரணிய சுவாமிகளாற் சொல்லப்பட்ட சேதனத்தின் நான்குபேதம்.

சித்திரதீபத்தில் வித்தியாரணிய சுவாமியானவர் சேதனத்திற்கு நான்கு பேதம் கூறியிருக்கின்றார். அங்ஙனமாயினும், கடாகாசம், மகாகாசம், ஜலாகாசம், மேககாசமென்னும்பேதத்தால் ஆகாசத்திற்கு நான்குபேத முண்டு. கடாவச்சின்ன ஆகாசத்தினைக் கடாகாச மென்பர். நிரவச்சின்ன ஆகாசத்தினை மகாகாச மென்பர். கடஜலத்தில் ஆகாசத்தின் பிரதிபிம்பத்தை ஜலாகாச மென்பர். மேகத்தில் ஜலத்தின் சூக்ஷ்மத்துளிக ளிருக்கின்றன. அவற்றில் ஆகாசத்தின் பிரதிபிம்பத்தினை மேகாகாச மென்பர்.

அங்ஙனமே சேதனமும்: க. கூடஸ்தன், உ. பிரஹ்மம், ஈ. ஜீவன், ச. ஈசுவரனென்னும் பேதத்தால் நான்கு வகையாம்.

க. ஸ்தூல சூக்ஷ்ம சரீரங்களின் அதிஷ்டான சேதனத்தைக் கூடஸ்தன் என்பர்.

உ. நிரவச்சின்ன சேதனத்தைப் பிரஹ்மம் என்பர்.

ஈ. சரீரவடிவ கடத்தில் புத்திசொருப ஜலத்திலுள்ள சேதனத்தின் பிரதிபிம்பம் யாதோ அதனை ஜீவன் என்பர்.

ச. மாயாவடிவ அந்தகாரத்திலுள்ள நீர்த்துளிக்குச் சமமான புத்தி வாசனைகள் எவையோ, அவற்றிலுள்ள பிரதிபிம்பத்தினை ஈசுவரன் என்பர்.

ஞ. சுழுத்தி அவஸ்தையிலுள்ள புத்தியின் சூக்ஷ்ம அவஸ்தை யாதோ அதனை வாசனை என்பர்.

கேவல புத்திவாசனையில் உள்ள பிரதிபிம்பத்தை ஈசுவரனெனின், புத்திவாசனைகள் அநந்தமா யிருத்தலால் ஈசுவரனும் அநந்தராதல் வேண்டும். ஆதலால், புத்திவாசனை விசிஷ்ட

அஞ்ஞானத்தில் உள்ள பிரதிபிம்பத்தினை ஈசுவர நென்பர். இவ்வாற்றால் விஞ்ஞானமயகோசம் ஜீவனம்.

ஜாக்கிர சொப்பன அவஸ்தைகளிலுள்ள ஸ்தூல அந்தக் கரணத்தினை விஞ்ஞானம் என்பர். அதிலுள்ள பிரதிபிம்பத்தை விஞ்ஞானமயம் என்பர்.

“யான் கர்த்தா, பேர்த்தா, ஸ்தூலன், தூர்ப்பலன், ஒற்றைக்கண்ணன், செவிடன்” என்றிவ்வாறு விசேஷ விஞ்ஞான முடையவன் ஜீவன். சுழுத்தியவஸ்தையில் புத்தி வாசனையோடு கூடிய அஞ்ஞானவடிவ ஆந்தமயகோசன் ஈசுவரனாவன். ஆந்தமயகோசத்திற்கு ஈசுவரத்தன்மை மாணுக்கிய உபநிஷத்தில் பிரசித்தம். இவ்வாறு சேதனத்தின் நான்கு பேதங்களைச் சித்திரதீபத்தில் கூறியிருக்கின்றார்.

191. பிம்பப் பிரதிபிம்ப வாதத்தோடு ஆபாசவாதத்திற்குள்ள பேதம்

வித்தியாரணிய சுவாமிகள் மதத்தில் பிரதிபிம்பம் மித்தையாம். முற்கூறிய பக்ஷங்களில் பிம்பப் பிரதிபிம்பங்களுக்கு அபேதமிருத்தலின் பிரதிபிம்பம் சத்தியமாம். ஒரே பதார்த்தத்தில் உபாதிகளின் சந்நிதானத்தால் பிம்பத்தன்மைப் பிரதிபிம்பத்தன்மைப் பிரமமுண்டாகின்றது. பிம்பத்தின் சொரூபமே பிரதிபிம்பமாம். வித்தியாரணிய சுவாமிகள் மதத்தில் கண்ணாடிமுதலியவற்றில் பிம்பத்தின் சந்நிதானத்தினால் அநிர்வசநீயப் பிரதிபிம்பத்தின் உற்பத்தி உண்டாகின்றது. ஆதலால், ஜீவேசுவரர்களது சொரூபம் மித்தையாம்.

192. ஆபாச வாதத்தின்படி ஜீவப்பிரஹ்மங்களின் அபேத வாக்கியங்களில் பாதசமாஸூதிகரண முளதெனல்.

ஜீவனுக்குப் பிரஹ்மத்தோடு அபேதத்தைப் பிரதிபாதிக்கும் வாக்கியங்களில் பாத * சமாஸூதிகரண முண்டு; அபேத சமாஸூதிகரண மில்லை. எங்ஙனம் புருஷனிடத்துத் தாணுப்

* ஈண்டு மூலக்கிரந்தகாரால் அப்பியாதிகள் சலபமாய் உச்சரிக்கும்பொருட்டுச் சாமாஸூதிகரணியம் என்னும் பதம் சமாஸூதிகரணமென்று பிரயோகிக்கப்பட்டிருக்கின்றது.

பிரம முண்டாய்ப் புருஷனது ஞானமுண்டாக, “இத் தாணு புருஷன்” என்பதாகப் புருஷனோடு தாணுவிற்கு அபேதம் கூறின், ஆண்டுத் தாணுவின் அபாவமுடையவன் புருஷன், அல்லது தாணுவின் அபாவம் புருஷன் என்றிவ்வாறு ஞான முண்டாகின்றது. அதிகரணத்தினும் அபாவம் வேறாமென்னும் மதத்தில் தாணுவின் அபாவமுடையவன் புருடமென்னும் போத முண்டாகின்றது. கற்பிதத்தின் அபாவம் அதிஷ்டான வடிவமாமென்னும் மதத்தில் தாணுவின் அபாவம் புருஷனென்னும் போத முண்டாகின்றது.

இவ்வாறே யானென்னும் சொல்லிற்குப் பொருளாகிய “ஜீவன் பிரஹ்மம்” என்னும் வாக்கியத்திற்கு ஜீவனது அபாவ முடையது பிரஹ்மமா மென்பது பொருள்; அல்லது ஜீவனது அபாவம் பிரஹ்மமா மென்பது பொருள். அபாவத்தினைப் பாத மென்பர். முற்கூறியபடி கற்பித பதார்த்தத்திற்குச் சத்திய அதிஷ்டானத்தோடு அபேதங் கூறின் ஆண்டுப் பாத சமாஸூதி கரணமே சொல்லக் கருதியதாம்.

193. கூடஸ்தப் பிரஹ்மங்களின் அபேத ஸ்தலத்தில் அபேத (முக்கிய) சமாஸூதிகரண முளதெனல்

யாண்டுக் கூடஸ்தருக்குப் பிரஹ்மத்தோடு பேதம் சொல்லப்படுகின்றதோ, ஆண்டு அபேதசமாஸூதிகரண முண்டு. ஜலா காசத்திற்கு மகாகாசத்தோடு அபேதம் கூறுமிடத்து, ஜலா காசத்திற்கு மகாகாசத்தோடு பாதசமாஸூதிகரண முண்டு. கடா காசத்திற்கு மகாகாசத்தோடு அபேதங் கூறின், ஆண்டு அபேத சமாஸூதிகரண முண்டு. இதனையே முக்கியசமாஸூதிகரண மென்பர். இவ்வாறு வித்தியாரணிய சுவாமிகள் ஜீவனுக்குப் பிரஹ்மத்தோடு பாதசமாஸூதிகரணமே எழுதி யிருக்கின்றனர்.

194. முற்கூறிய பாதசமாஸூதிகரணத்தில் விவரணகாரரது வசனத்தோடு விரோதமின்மை

விவரண கிரந்தத்தில் “யான் பிரஹ்மம்” என்னும் வாக்கியத்தில் யானென்னும் சொற்பொருளாகிய ஜீவனுக்குப் பிரஹ்மத்தோடு முக்கிய சமாஸூதிகரணம் எழுதப்பட்டிருக்கின்றது. மகா வாக்கியத்தில் பாதசமாஸூதிகரணத்தின் கண்டமும் எழுதப்பட்டிருக்கின்றது. அதற்குச் சமாதானம் வித்தியாரணிய

சுவாமிகள் இவ்வாறு எழுதியிருக்கின்றனர்:—புத்தியிலுள்ள சிதாபாசனுக்கும் கூடஸ்தனுக்கும் அந்நியோந்நியாத்நியாச முண்டு. ஏனெனின், சிதாபாசவிசிஷ்ட புத்திக்கு அதிஷ்டானம் கூடஸ்தனும், யானேனும் உணர்ச்சிக்கு விஷயம் சிதாபாச விசிஷ்ட புத்தியாம். தானேனும் உணர்ச்சிக்கு விஷயம் கூடஸ்தனும். “யான்ரு னறிகின்றேன், நீ தானறிகின்றாய், அவன்ரு னறிகின்றான்” என்றவ்வாறு சகல உணர்ச்சியிலும் கலந்திருப்பது தானேனும் சொல்லின் பொருளாம். யான், நீ முதலிய சொற்களின் பொருள் வியபிசாரியாம் (பிறழ்ச்சி யுள்ளதாம்). தானேனும் சொல்லிற்குப் பொருளாகிய கூடஸ்தன் எல்லாவற்றினும் கலந்திருத்தலால் அதிஷ்டானமாம். நான் நீ முதலிய சொற்களுக்குப் பொருளாகிய சிதாபாசவிசிஷ்ட புத்திவடிவ ஜீவன் வியபிசாரியா யிருத்தலின் அத்தியஸ்தமாம். கூடஸ்தரிடத்து ஜீவனது சொருபாத்தியாச மிருக்கின்றது. ஜீவனிடத்துக் கூடஸ்தரது சம்பந்தாத்தியாச மிருக்கின்றது. இதனாற் கூடஸ்த ஜீவர்களுக்கு அந்நியோந்நியாத்நியாச மிருத்தலின், ஒன்றற்கொன்று விவேக முண்டாகிறதில்லை. ஆதலால், பிரஹ்மத்தோடு கூடஸ்தனுக்குள்ள முக்கிய சமானாதிகரணத்தின் வியவகாரம் ஜீவனிடத்துச் செய்திருக்கின்றனர். ஜீவனிடத்துக் கூடஸ்த தர்மத்தின் ஆரோபமின்றி மித்தையாகிய ஜீவனுக்குச் சத்தியமாகிய பிரஹ்மத்தோடு முக்கிய சமானாதிகரணம் சம்பவியாது. ஆதலால், தனது ஆசிரயமான அந்தக்கரணத்தின் அகிஷ்டானமாகிய கூடஸ்தன் யாதோ, அதன் தர்மத்தைச் சொல்லுங் கருத்தால் ஜீவனுக்குப் பிரஹ்மத்தோடு முக்கிய சமானாதிகரணம் சொல்லப்பட்டிருக்கின்றது. இவ்வாறு சித்திரதிபத்தில் வித்தியாரணிய சுவாமியானவர் விவரணகாரரது வசனத்தோடு விரோத மில்லாமையை எழுதியிருக்கின்றனர்.

195. விவரணத்திற் கூறிய ஜீவனுக்குப் பிரஹ்மத்தோடு முக்கிய சமானாதிகரணமும், வித்தியாரணியரது வாக்கியத்தின் பிரௌடிவாதத் தன்மையும்

விவரணகிரந்தத்தை முன் பின் நோக்கின், இத்தன்மை சம்பவிக்கிறதில்லை. ஏனெனின், விவரணகிரந்தத்தில் பிம்பத்தின் சொருபமே பிரதிபிம்பமெனக் கொள்ளப்பட்டிருக்கின்றது. ஆதலால், அவர்கள் மதத்தில் பிரதிபிம்பத்தன்மை வடிவ ஜீவத்தன்மையோ மித்தையாம். பிரதிபிம்ப வடிவ ஜீவனது

சொருபம் மித்தையன்று. ஆனால், அதன் சொருபம் சத்தியமாம். ஆதலால், ஜீவனுக்குப் பிரஹ்மத்தோடு முக்கிய சமானாதிகரணம் சம்பவிக்கின்றது. வித்தியாரணிய சுவாமிகள் முற்கூறிய விவரணகிரந்தத்தின் அபிப்பிராயம் யாதோ, அது பிரௌடிவாதத்தினுற் கூறப்பட்டதாம்.

எங்ஙனமெனின்: பிரதிபிம்பத்திற்கு மித்தியாத் தன்மை அங்கீகரிக்கினும், ஜீவனிடத்துக் கூடஸ்தத்தன்மையைக் கூறுங் கருத்தால் மகா வாக்கியங்களில் விவரணத்திற் கூறிய முக்கிய சமானாதிகரணம் சம்பவிக்கின்றது. ஆதலால், முக்கிய சமானாதிகரணத்தின் அநுபபத்தி (சம்பவமின்மை)யால் பிரதிபிம்பத்திற்குச் சத்தியத்தன்மை அங்கீகரிக்கத்தக்க தன்று என்னும் பிரௌடிவாதத்தால் வித்தியாரணிய சுவாமியானவர் விவரணத்திற்கு முற்கூறிய அபிப்பிராயத்தை எழுதியிருக்கின்றனர். விவரணகிரந்தத்திற்கு முற்கூறிய அபிப்பிராய மில்லை. மேன்மை (பிரௌடி)யாகச் சொல்லுதல் (வாதம்) பிரௌடிவாத மெனப்படும். பிரதிபிம்பத்திற்கு மித்தியாத் தன்மையை அங்கீகரித்து மகா வாக்கியங்களில் முக்கிய சமானாதிகரணமும் பிரதிபாதனம் செய்யக்கூடும் என்று இவ்வாறு தனது மேன்மையைப் போதித்திருக்கின்றனர்.

196. வித்தியாரணியர் கூறிய சேதனத்தின் நான்கு பேதங்களது அநுவாதம்

இவ்வாற்றால் அந்தக்கரணத்தில் ஆபாசன் ஜீவனாவன். அவன் விஞ்ஞானமயகோச வடிவமாவன். புத்தி வாசனா விசிஷ்ட அஞ்ஞானத்தில் ஆபாசன் ஈசுவரனாவன். அவன் ஆந்தமயகோச வடிவமாவன். இருவரது சொருபமும் மித்தையாம். கூடஸ்த ஜீவர்களுக்கு அந்நியோந்யாத்தியாச முண்டு. பிரஹ்ம சேதனத்திற்கும் ஈசுவரனுக்கும் அந்நியோந்யாத்தியாச முண்டு. ஆதலால், ஜீவனிடத்துக் கூடஸ்த தர்மங்களின் ஆரோபத்தால் சிலவிடத்துப் பாரமார்த்திகப் பிரஹ்மத்தன்மை சொல்லப்பட்டிருக்கின்றது. அங்ஙனமே ஈசுவரனிடத்து அத்தியாசத்தானாகிய பிரஹ்மத்தன்மையைக் கூறும் கருத்தால் சிலவிடத்து வேதாந்தத்தால் அறியப்படுந்தன்மைமுதலிய தர்மங்களைக் கூறியிருக்கின்றனர். ஆதலால், சேதனத்திற்கு

நான்குபேத முண்டென்னும் பிரக்கிரிபை சித்திரதீபத்திற்
சொல்லப்பட்டிருக்கின்றது.

197. வித்தியாரணிய சுவாமிகள் கூறிய
புத்திவாசனையிலுள்ள பிரதிபிம்பத்தினது
ஈசுவரத்தன்மையின் கண்டனம்

ஆனால், புத்திவாசனையிலுள்ள பிரதிபிம்பத்திற்கு ஈசுவரத்
தன்மை சம்பவியாது. அங்ஙனமே ஆநந்தமயகோசத்திற்கு
ஈசுவரத்தன்மை கூறுதலும் சம்பவியாது. அது வருமாறு:—
புத்திவாசனை விசிஷ்ட அஞ்ஞானத்திலுள்ள பிரதிபிம்பத்தை
ஈசுவரனெனக் கூறுவோரை, ஈசுவரத்தன்மையின் உபாதி
கேவலம் அஞ்ஞானமா? அல்லது வாசனையோடு கூடிய அஞ்
ஞானமா? அல்லது கேவலம் வாசனையா? என்று கேட்கவேண்
டும். முதற்பக்ஷத்தைக் கூறின், புத்திவாசனை விசிஷ்ட அஞ்
ஞானத்திலுள்ள பிரதிபிம்பத்திற்கு ஈசுவரத்தன்மை கூறுத
லோடு விரோத முண்டாகும். இரண்டாவது பக்ஷத்தைக்
கூறின், கேவல அஞ்ஞானத்தினையே ஈசுவரத்தன்மையின்
உபாதியாகக் கொள்ளுதல் வேண்டும். புத்திவாசனை விசிஷ்ட
அஞ்ஞானத்தினை ஈசுவரனது உபாதியாகக்கூறுதல் பயனின்றிய
தாம். வித்தியாரணிய சுவாமிகளது பக்தர், கேவல அஞ்ஞானத்
தினை ஈசுவரனது உபாதியாகக் கொள்ளின், ஈசுவரனிடத்துச்
சர்வஞ்ஞத்தன்மை சித்தியாதாகலின், சர்வஞ்ஞத்தன்மையைப்
பெறுதற்பொருட்டுப் புத்திவாசனையையும் அஞ்ஞானத்திற்கு
விசேஷணமாகக் கொண்டிருக்கின்றனர் என்றிவ்வாறு கூறுவா
ராயின், அதுவும் அசங்கதமாம். ஏனெனின், அஞ்ஞானத்தின்
கண் உள்ள சத்துவ அம்சத்தின் எல்லாவற்றையும் கோசரிக்
கும் விருத்தியினாலேயே சர்வஞ்ஞத்தன்மையின் இலாப
மிருத்தலால் புத்திவாசனையை அஞ்ஞானத்திற்கு விசேஷண
மாகக் கொள்ளுதல் நிஷ்பலமாம். அஞ்ஞானத்திலுள்ள சத்து
வாம்சத்தின் விருத்தியினாலேயே சர்வஞ்ஞத்தன்மை சம்பவிக்
கின்றது. புத்திவாசனையினால் சர்வஞ்ஞத்தன்மை சித்திக்கிற
தில்லை. ஏனெனின், ஒவ்வொரு புத்திவாசனைக்குமோ சகல
பதார்த்தங்களையும் கோசரிக்குந்தன்மை சம்பவியாது. சர்வஞ்
ஞத்தன்மையை அடைதற்பொருட்டுச் சகல வாசனைகளையும்
அஞ்ஞானத்திற்கு விசேஷணமாகக் கொள்ளுதல் வேண்டும்.

பிரளயகாலமின்றி ஏககாலத்திற் சர்வ வாசனைகளும் இருத்தல் சம்பவியாதாகலின், சர்வஞ்ஞத்தன்மையின் சித்தி வாசனையினு லுண்டாகிறதில்லை. இவ்வாற்றால் புத்திவாசனையோடு கூடிய அஞ்ஞானம் ஈசுவரனது உபாதியாமென்னும் இரண்டாவது பகஷ்டம் சம்பவியாது. கேவலவாசனை ஈசுவரனுக்கு உபாதியாமென்பது மூன்றாவது பகஷ்டமாம்.

என்றாலும் இதனைக் கேட்கவேண்டும்:-ஒவ்வொரு வாசனைகளிலுமுள்ள பிரதிபிம்பம் ஈசுவரனு? அல்லது சகல வாசனைகளிலுமுள்ள ஒரு பிரதிபிம்பம் ஈசுவரனு? முதற்பகஷ்டத்தைக் கூறின், ஜீவர்கள்தோறும் புத்தியின் வாசனை அநந்தமா யிருத்தலின், அவற்றிலுள்ள பிரதிபிம்ப ஈசுவரனும் அநந்தராவர். ஒவ்வொரு வாசனைக்கும் அற்பத்தைக் கோசரிக்குந் தன்மையிருத்தலால் அவற்றிலுள்ள பிரதிபிம்ப வடிவ அநந்த ஈசுவரர்களும் அற்பஞ்ஞரேயாவர். சகல வாசனைகளிலும் ஒரு பிரதிபிம்ப முளதெனக் கொள்ளின், சகல வாசனைகளும் பிரளயமின்றி ஏககாலத் தொன்று யிருப்பதில்லை. அநேக உபாதியில் அநேக பிரதிபிம்பமே உண்டாகின்றன. ஆதலால், சர்வ வாசனைகளிலும் ஒரு பிரதிபிம்பம் சம்பவியாது. இவ்வாற்றால் கேவல அஞ்ஞானமே ஈசுவரனுக்கு உபாதியாம். வித்தியாரணிய ஈவாமியானவர் சித்திராதிபத்தில் வாசனைக்கு நிஷ்பலம் அது சரித்திருக்கின்றனர்.

198. வித்தியாரணியசுவாமி கூறிய

ஆந்தமயகோசத்தினது

ஈசுவரத்தன்மையின் கண்டநம்

ஆந்தமயகோசத்திற்கு ஈசுவரத்தன்மையைக் கூறுதலும் அசங்கதமாம். ஏனெனின், ஜாக்கிர சொப்பனங்களில் ஸ்தூலாவஸ்தை விசிஷ்டப் பிரதிபிம்பத்தோடுகூடிய அந்தக்கரணத்தை விஞ்ஞானமய மென்பர். விஞ்ஞானமய ஜீவனே சுழுத்திகாலத்தில் சூக்ச்மவடிவமாகவும் ஒடுங்கி ஆந்தமயன் எனப்படுகின்றான். அவனை ஈசுவரனெனக் கொள்ளின் ஜாக்கிர சொப்பனங்களில் அந்தக்கரணத்தின் ஒடுக்க அவஸ்தையாகிய ஆந்தமயனது அபாவத்தால் ஈசுவரனது அபாவம் உண்டாதல் வேண்டும். அநந்த புருஷர்களது சுழுத்தியில் அநந்த ஈசுவரர்கள்

உண்டாதல் வேண்டும். ஜீவனுக்குப் பஞ்சகோசத்தை எல்லா நூலாசிரியர்களும் கூறியிருக்கின்றனர். பஞ்சகோச விவேகத்தில் வித்தியாரணியசுவாமி தாமும் ஜீவனுக்குப் பஞ்சகோசத்தைக் கூறியிருக்கின்றனர். ஆந்தமயனுக்கு ஈசுவரத்தன்மை அங்கீகரிக்கின், சகல வசனங்களும் அசங்கதமாகும். ஆதலால், ஆந்தமயனுக்கு ஈசுவரத்தன்மை சம்பவியாது.

199. மாண்டேக்கிய உபநிஷத்தில் கூறிய ஆந்தமயனது சர்வவஞ்ஞத்தன்மை முதலியவற்றின் அபிப்பிராயம்

மாண்டேக்கிய உபநிஷத்தில் ஆந்தமயனுக்குச் சர்வவஞ்ஞத்தன்மை சர்வேசுவரத்தன்மை கூறியிருக்கின்றது. அதனாலும் ஆந்தமயனுக்கு ஈசுவரத்தன்மை சித்திக்கிறதில்லை. ஏனெனின், மாண்டேக்கியத்தில் இப் பொருளுளது:—விசுவ தைஜஸ பிராஞ்ஞ-பேதத்தால் ஜீவனுக்கு மூன்று சோநுப முண்டு. விராட்டு, இரணியகருப்ப, அவ்வியாகிருத பேதத்தால் ஈசுவரனுக்கும் மூன்று பேத முண்டு. இரணியகருப்பனுக்கு ஜீவத்தன்மை சகல உபநிஷத்துக்களிலும் பிரசித்தமாம். இரணியகருப்ப வடிவத்தின் அடைவிற்கு ஏதுவாகிய உபாசனை உபநிஷத்திற் பிரசித்தம். உபநிஷத உபாசனை செய்வனாகிய ஜீவனே கற்பாந்தரத்தில் இரணியகருப்ப பதவியை அடைகின்றான். அங்ஙனமே, விராட்டுத் தன்மையினது அடைவின் உபாசனையினால் கற்பாந்தரத்தில் ஜீவனுக்கே விராட்டு வடிவத்தின் அடைவு உண்டாகின்றது. இரணியகருப்பனது ஐசவரியத்தினும் விராட்டின் ஐசவரியம் குறைந்ததாம். ஈசுவரனது ஐசவரியம் எல்லாவற்றினும் உயர்ந்ததாம். அதனிடத்துத் தாழ்ந்த ஐசவரியம் சம்பவியாது. அங்ஙனமே இரணியகருப்பனது புத்திரர் விராட்டாவர். அவருக்குப் பசிதாகங்களின் வாதை உண்டாகின்ற தென்னும் கதை புராணங்களிற் பிரசித்தமாம். ஆதலால், இரணியகருப்பனுக்கும் விராட்டிற்கும் ஈசுவரத்தன்மையைக் கூறுதல் சம்பவியாது. அங்ஙனமாயினும் சத்தியலோகவாசியாய்ச் சூக்ஷ்ம சமஷ்டியின் அபிமானி சுகபோக்தாவாகிய இரணியகருப்பனே ஜீவனாவன். ஸ்தூலசமஷ்டியின் அபிமானி விராட்டு ஜீவனாவன். சூக்ஷ்மப் பிரபஞ்சத்தைப் பிரேரிக்கும் அந்தரியாமியும் இரணியகருப்பனென்னும் சொல்லிற்குப் பொருளாவர்.

அங்ஙனமே ஸ்தூலப் பிரபஞ்சத்தைப் பிரேரிக்கும் அந் தரியாமி விராட்டென்னுஞ் சொல்லிற்குப் பொருளாவர். சேதனப் பிரதிபிம்ப கர்ப்ப அஞ்ஞானவடிவ அவ்வியாகிருதமே சூக்ஷ்ம சிருஷ்டி காலத்தில் அதனைப் பிரேரிப்ப தாகும்போது இரணிய கருப்பனென்னும் பெயருடையதாகின்றது. ஸ்தூல சிருஷ்டி காலத்தில் அதனைப் பிரேரிப்ப தாகும்போது விராட்டென்னும் பெயருடையதாகின்றது. இவ்வாறு ஜீவனிடத்திலும் ஈசுவர னிடத்திலும் இரணியகருப்பன் விராட்டென்னும் சொற்களின் பிரவிருத்தி உண்டாகின்றது. ஆனால், ஸ்தூல சூக்ஷ்மங்களின் அபிமானிகளாகிய ஜீவரிடத்திலோ விராட்டு, இரணியகருப்ப னென்னும் சொற்களின் சக்திவிருத்தி இருக்கின்றது. இருவகைப் பிரபஞ்சத்தையும் பிரேரிக்கும் ஈசுவரனிடத்து அச் சப்தங்க ளின் கேளணிவிருத்தி யிருக்கின்றது.

எங்ஙனம் ஜீவவடிவ இரணியகருப்பனுக்கும் விராட்டிற் கும் தனதெனுந் தன்மைச் சம்பந்தம் ஸ்தூலசூக்ஷ்மப் பிரபஞ் சத்தோடு இருக்கின்றதோ, அங்ஙனமே ஈசுவரனுக்கும் சூக்ஷ்ம ஸ்தூலப் பிரபஞ்சத்தோடு பிரேரிக்கப்படுந் தன்மைச் சம்பந்த மிருக்கின்றது. ஆதலால், சூக்ஷ்மசிருட்டி சம்பந்தமுடைமை வடிவ இரணியகருப்பனிடத்துள்ள குணத்தின் யோகத்தால் ஈசுவரனிடத்து இரணியகருப்ப சப்தத்திற்குக் கௌணிவிருத்தி இருக்கின்றது.

அங்ஙனமே ஸ்தூலசிருட்டி சம்பந்தமுடைமை வடிவ விராட்டின்கண் உள்ள குணத்தின் யோகத்தால் ஈசுவர னிடத்து விராட் சப்தத்திற்குக் கௌணிவிருத்தி இருக்கின் றது. இவ்வாற்றால் இரணியகருப்ப விராட் சப்தங்களுக்கு ஜீவேசுவரர் இருவர்களும் பொருளாவர். எந்தப் பிரசங்கத்தில் எந்த அர்த்தம் சம்பவிக்கின்றதோ அதனைக்கொள்ளல்வேண்டும். குருசம்பிரதாயமின்றி வேதாந்தநூலைப் பார்ப்பாராயின், அவர் களுக்கு முற்கூறிய வியவஸ்தையின் உணர்ச்சி உண்டாகாது. ஆதலால், இரணியகருப்ப விராட்டென்னும் சொற்களால் சில விடத்து ஜீவனும் சிலவிடத்து ஈசுவரனும் சம்பவித்தலைக் கண்டு மோகத்தை அடைகின்றார்கள்.

மாண்கேகிய உபநிஷதத்தில் மூவகைச்சீவர்களையும் மூவகை ஈசுவரனோடு அபேதமாகச் சிந்தித்தல் எழுதப்பட்டிருக்கின்

றது. எந்த மந்தபுத்தியுள்ள புருஷனுக்கு மகாவாக்கிய விசாரத்தால் தத்துவசாக்ஷாத்கார முண்டாகவிலையோ, அவனுக்குப் பிரணவ சிந்தனம் மாண்கேகியத்திற் சொல்லப்பட்டிருக்கின்றது. அதன் கிரமம் விசாரசாகரத்தின் ஐந்தாவது தரங்கத்தில் விளக்கமாயிருக்கின்றது. ஆண்டு விசுவனுக்கும் விராட்டிற்கும், தைஜசனுக்கும் இரணியகருப்பனுக்கும், அங்நனமே பிராஞ்ஞனுக்கும் ஈசுவரனுக்கும் அபேதசிந்தனம் எழுதப்பட்டிருக்கின்றது.

ஆதலால், ஈசுவரனது தர்மமாகிய சர்வஞ்ஞத்தன்மை முதலியன பிராஞ்ஞவடிவ ஆநந்தமயனிடத்து அபேத சிந்தனத்தின்பொருட்டுச் சொல்லப்பட்டிருக்கின்றன. ஆநந்தமயனுக்கு ஈசுவரத்தன்மையின் அபிப்பிராயத்தாற் கூறியதன்று. அங்நனமே விசுவவிராட்டுகளின் அபேதசிந்தனத்தின் பொருட்டு வைசுவானரனுக்குப் பத்தொன்பது முகங்கள் சொல்லப்பட்டிருக்கின்றன. பதினான்கு திரிபுடி, ஐந்து பிராணன் என்னும் இப் பத்தொன்பதும் விசுவனுக்குப் போகசாதனமாகியிருத்தவின் விசுவனது முகங்களாம். வைசுவானரன் ஈசுவரனாவன். அவனுக்குப் போக முண்டாகாது. ஆதலால், விசுவவிராட்டுகளின் அபேத சிந்தனத்தின் பொருட்டே விசுவனது போகசாதன பதார்த்தங்களை வைசுவானரனது போகசாதனமாகக் கூறியதாம். விராட்டை வைசுவானர னென்பார். மாண்கேகிய வசந்திற்கு அபேத சிந்தனத்திற் தாற்பரியமாம். வஸ்துவின் சொருபத்தை அநுசரித்தே சிந்தன முண்டாமென்னும் நியமமில்லை; வேறு வடிவத்தானும் சிந்தன முண்டாம். இவ்வர்த்தமும் விசாரசாகரத்தில் விளக்கமாயுள்ளது. ஆதலால், மாண்கேகிய வசனத்தினால் ஆநந்தமயனுக்கு ஈசுவரத்தன்மை சித்திக்கிறதில்லை.

200. ஆநந்தமயனுக்கு ஈசுவரத்தன்மையில் வித்தியாசணிய சுவாமிகளுக்குத் தாற்பரிய மில்லாமை

வித்தியாசணிய சுவாமிகளும் பிரஹ்மாநந்த மென்னும் கிரந்தத்தில் ஜீவனது அவஸ்தாவிசேஷம் ஆநந்தமயகோசமாம் என்று எழுதியிருக்கின்றனர். ஆண்டு இது பிரசங்கமாம்:—ஜாக்கிர சொப்பனங்களில் போகத்தைத் தரும் கர்மசமுதாயத்திற்கு ஈச முண்டாக, நித்திரை வடிவமாக ஓடுங்கிய அந்தக்

காரணத்திற்குப் போகத்தைத் தரும் கர்மத்தின் வசத்தால் ஜாக் கிரத்தில் கனத்தன்மை உண்டாகின்றது. அதனை விஞ்ஞானமய மென்பர். அவ்விஞ்ஞானமயமே சுழுத்தியில் ஒடுங்கிய அவஸ்தையுடைய அந்தக்கரணவடிவ உபாதியின் சம்பந்தத்தால் ஆந்தமய மெனப்படுகின்றது. இவ்வாற்றால் விஞ்ஞானமயனது அவஸ்தா விசேஷமே ஆந்தமயனெனக் கூறப்பட்டிருக்கின்றது. ஆதலால், வித்தியாரணிய சுவாமிக்கும் ஆந்தமயகோசத்தில் ஜீவத்தன்மையே இஷ்டமாம். விலக்ஷணமான எழுத்தைக் கண்டும், பரம்பரை வசனத்தில் பரம்பரையாகவும் “ஐந்து விவேகமும் ஐந்து தீபமுமோ வித்தியாரணியரார் செய்யப்பட்டதாம். ஐந்து ஆந்தம் பாரதிதீர்த்தாரார் செய்யப்பட்டதாம்” என்றும் கூறுகின்றனர். என்றாலும் ஒரே கிரந்தத்தில் முன்னுக்குப் பின் விரோதம் சம்பவியாது. ஆதலால், பஞ்சதசி என்னும் நூலில் ஆந்தமயனுக்கு ஈசுவரத்தன்மை சொல்வது கருத்தன்று. சித்திரதீபத்தில் அவருக்கு ஈசுவரத்தன்மை கூறப்பட்டிருக்கின்றது. அது மாண்கீசியவசனத்தைப்போலச் சிந்திக்கத்தக்க ஈசுவர அபேதத்தில் தாற்பரியமாகச் சொல்லப்பட்டிருக்கின்றது. ஆந்தமயனுக்கு ஈசுவரத்தன்மையில் வித்தியாரணியசுவாமிக்குத் தாற்பரிய மில்லை. இவ்வாற்றால் வித்தியாரணியசுவாமியானவர் சேதனத்திற்கு நான்குபேதம் சித்திரதீபத்திற் சொல்லியிருக்கின்றார்.

201. சேதனத்தின் மூன்று பேதங்களை வித்தியாரணிய சுவாமியோடு எல்லோரும் அங்கீகரித்தல்

அங்நனமாயினும், திருக்குத்திருசிய விவேக மென்னும் நூலில் வித்தியாரணிய சுவாமியானவர் கூடஸ்தனுக்கு ஜீவனிடத்து அடக்கம் எழுதியிருக்கின்றனர். என்றாலும், பரமார்த்திகம் வியாவகாரிகம் பிராதிபாலிகம் என்னும் பேதத்தால் ஜீவன் மூன்று விதமாவன்; ஸ்தூல சூक्ष்மபேத மிரண்டின் அவச்சின்ன கூடஸ்த சேதனம் பாரமார்த்திக ஜீவனாவன். அவனுக்குப் பிரஹ்மத்தோடு முக்கிய அபேத முண்டு. மாயையினால் ஆவரிக்கப்பட்ட கூடஸ்தனிடத்துக் கற்பித அந்தக்கரணத்தில் சிதாபாசன் இருக்கின்றான். அவன் தேகமிரண்டில் அபிமானத்தைச் செய்யும் வியாவகாரிக ஜீவனாவன். பிரஹ்மஞானத்திற்கு

முன் அவனுக்குப் பாத முண்டாகிறதில்லை; ஆகலின், வியாவகாரிக னாவன். நித்திரைவடிவ மாயையினால் ஆவரிக்கப்பட்ட வியாவகாரிக ஜீவவடிவ அதிஷ்டானத்திற் கற்பிதன் பிராதிபாஸிக ஜீவனாவன். சொப்பனாவஸ்தையில் பிராதிபாஸிகப் பிரபஞ்சத்தை யான் எனதென்று அபிமானிப்பவன் பிராதிபாஸிக ஜீவனாவன். பிரஹ்மஞான மின்றியே ஜாக்கிரப் பிரபஞ்சத்தின் போதத்தினால் பிராதிபாஸிகப் பிரபஞ்சத்தின் நிவிருத்தி காலத்தில், வியாவகாரிக ஜீவனது போதத்தால், பிராதிபாஸிக ஜீவனது நிவிருத்தி உண்டாகின்றது. இவ்வாற்றால் கூடஸ்தனுக்கு ஜீவனிடத்து அந்தர்ப்பாவ (-அடக்க) மிருக்கின்றது. ஆதலால், ஜீவன் ஈசுவரன் சுத்தசேதனம் என்னும் பேதத்தால் மூவகைச் சேதன முண்டு. இப் பக்ஷமே எல்லோருக்கும் சம்மதமாம்; வார்த்திக வசனத்திற்கும் அநுகூலமாம்.

202. ஜீவனுக்கு மோக்ஷதசையில் முற்கூறிய பக்ஷங்களில் சுத்தப் பிரஹ்மத்தோடும், விவரணபக்ஷத்தில் ஈசுவரனோடும் அபேத முண்டெனல்

முற்கூறிய சகலபக்ஷங்களிலும் ஜீவனைப்போல ஈசுவரனும் பிரதிபிம்ப வடிவமாவன். ஆதலால், ஈசுவரனோடு மோக்ஷதசையில் ஜீவனுக்கு அபேதம் இவர்கள் மதத்தில் உண்டாகிறதில்லை. ஏனெனின், உபாதியின் நீக்கத்தால் ஒரு பிரதிபிம்பத்திற்கு வேறு பிரதிபிம்பத்தோடு அபேதம் அநுபவகோசரமன்று. ஆனால், பிம்பத்தோடுதான் அபேத முண்டாகின்றது. அங்நவமே சுத்தசேதனத்தோடுதான் பிரதிபிம்ப வடிவ ஜீவனுக்கு மோக்ஷத்தில் அபேதம் உண்டாகின்றது. விவரணகாரர் மதத்தில் பிம்பசேதனம் ஈசுவரனாவன். அவர் மதத்தில் ஈசுவரனோடுதான் ஜீவனுக்கு அபேத முண்டாகின்றது.

203-210. வேதாந்தத்தின் சித்தாந்தத்தில் பிரக்கிரியையின் பேதம்.

203. விவரணகாரர் மதத்தில் அஞ்ஞானத்தில் பிரதிபிம்ப ஜீவனையும் பிம்ப ஈசுவரனையும் - நிரூபித்தல்.

விவரணகாரர் மதத்தில் ஜீவேசுவரர்களது உபாதி அஞ்ஞானம் ஒன்றே. அஞ்ஞானத்தில் பிரதிபிம்பம் ஜீவனும், பிம்

பம் ஈசுவரனுமாவார். யாண்டுக் கண்ணாடியில் முகத்தின் பிரதிபிம்பம் தோற்றுகின்றதோ, ஆண்டுக் கண்ணாடியில் முகத்தின் சாயையில்லை. கண்ணாடியில் அந்நிர்வசநீயப் பிரதிபிம்பத்தின் உற்பத்தி யில்லை. அங்ஙனமே, வியாவகாரிகப் பிரதிபிம்பத்தின் உற்பத்தியு யில்லை. ஆனால், கண்ணாடியைக் கோச்சரிக்கும் சாஷ்ட-ஷவ்ருத்தி கண்ணாடியினால் தடுக்கப்பட்டதாய்க் கழுத்திலுள்ள முகத்தினையே விஷயஞ் செய்கின்றது. இவ்வாற்றால் கழுத்தின்பேரிலுள்ள முகத்திலேயே பிம்பப் பிரதிபிம்பத்தன்மை தோற்றுகின்றது. அந்தக் கழுத்திலுள்ள முகம் சத்தியமாம். ஆதலால், பிம்பப் பிரதிபிம்பங்களின் சொரூபமும் கழுத்திலுள்ள முகவடிவமாயிருத்தவின் சத்தியமாம். ஆனால், கழுத்திலுள்ள முகத்தில் பிம்பத்தன்மை பிரதிபிம்பத்தன்மைத் தர்மங்கள் மித்தையாம். அந்நிர்வசநீய மித்தையான பிம்பத்தன்மை பிரதிபிம்பத்தன்மைகளின் அதிஷ்டானம் முகமாம்.

இவ்வாற்றால் பிம்பத்தினைப்போலப் பிரதிபிம்பத்தின் சொரூபமும் சத்தியமாயிருத்தவின், தர்ப்பண ஸ்தானத்திலுள்ள அஞ்ஞானத்தின் சந்நிதானத்தால் சுத்த சேதனத்தில் பிம்பஸ்தானத்திலுள்ள ஈசுவரனைப்போலப் பிரதிபிம்பஸ்தானத்திலுள்ள ஜீவனது சொரூபமும் சத்தியமாம். ஆதலால், மகாவாக்கியங்களில் முக்கிய சமானாதிகரணம் சம்பவிக்கின்றது. ஆனால், பிம்பத்தன்மை வடிவ ஈசுவரத்தன்மையும், பிரதிபிம்பத்தன்மை வடிவ ஜீவத்தன்மையுமாகிய இரண்டு தர்மங்களும் மித்தையாம். அவற்றின் அதிஷ்டானம் சுத்த சேதனமாம். முற்கூறியபடி ஜீவேசுவரர்களது உபாதி அஞ்ஞானம் ஒன்றாகவின், இரண்டற்கும் அஞ்ஞத்துவமேனும் சர்வஞ்ஞத்துவமேனு முண்டாதல் வேண்டும். அங்ஙனமாயினும், கண்ணாடி முதலிய உபாதியின் இலகுத்தன்மை பிதத்தன்மைமுதலிய தர்மங்களின் ஆரோபம் பிரதிபிம்பத்தில் உண்டாகின்றது; பிம்பத்தி யில்லை. ஆதலால், ஆவரணசபாவ அஞ்ஞானத்தார்லாகிய அற்பஞ்ஞத்தன்மை ஜீவனிடத்தில் இருக்கின்றது. பிம்பவடிவ ஈசுவரனிடத்துச் சொரூபப் பிரகாசத்தினால் சர்வஞ்ஞத்துவ மிருக்கின்றது. பிம்பப் பிரதிபிம்பங்களுக்கு முற்கூறியபடி அபேத மிருக்கின்றதாகவின், பிம்பப் பிரதிபிம்பங்களின் தர்மங்களுக்குப் பேதங் கூறுதல் சம்பவியாது. பிம்பப்

பிரதிபிம்பங்களுக்குப் பேத மிருக்குமாயின் முற்கூறிய வியவஸ்தை சம்பவிக்கும். அங்ஙனமாயினும், கண்ணாடியி் விருத்தற் றன்மைவடிவ பிம்பப்பிரதிபிம்பத்தன்மைகளின் பிரமம் கழுத்திலுள்ள முகத்தி லுண்டாகின்றது. பிரமத்தாற் சித்தித்த பிரதிபிம்பத்தன்மையின் அபேகையால் பிம்பத்தன்மை வியவகாரம் உண்டாகின்றது.

ஆதலால், ஒருமுகத்தில் பிம்பத்தன்மை பிரதிபிம்பத்தன்மை என்னு மிரண்டும் ஆரோபிதமாம். அங்ஙனமே ஒரே முகத்தில் பிம்பத்தன்மை பிரதிபிம்பத்தன்மை வடிவத்தால் தர்மியின்று பேதத்தின் பிரம முண்டாகின்றது. பிராந்தியினால் தோற்றும் பிம்பப் பிரதிபிம்பங்களின் பேதம் யாதோ, அதனால் முற்கூறிய வியவஸ்தை சம்பவிக்கின்றது. இவ்வாற்றால் விவரணகாரர் மதத்தில் அஞ்ஞானத்தில் பிரதிபிம்பம் ஜீவனும், பிம்பசேதனம் ஈசுவரனுமாவர். அஞ்ஞானம் அநிர்வசநியமாம். ஆதலால், அஞ்ஞான மிருக்குங்காலத்தினும், அஞ்ஞானத்திற்குப் பரமார்த்தமாக அபாவ மிருத்தலின், பிம்பப் பிரதிபிம்பவடிவ சேதனமே பரமார்த்தமாகச் சுத்தசேதனமாம். ஆதலால், ஈசுவரத்தன்மையின் அடைவும் சுத்தத்தின் அடைவேயாம்.

204. அவச்சேதவாதியினால் ஆபாசவாதத்தின் கண்டநமும் தனது மதத்தின் நிருபணமும்

ஓர் ஆசாரியர் இங்ஙனம் கூறுகின்றனர்:— அந்தக்கரண அவச்சின்ன சேதனம் ஜீவனும், அந்தக்கரணத்தினால் அநவச்சின்ன சேதனம் ஈசுவரனு மாவர். உருவமின்றிய சேதனத்திற்குப் பிரதிபிம்பம் சம்பவியாது. கிணறு தட்டாகமுதலிய ஜலங்களிலுள்ள ஆகாயத்தில் நீலத்தன்மை விசாலத்தன்மைகள் இல்லாதிருக்க “நீல ஆகாயம், விசால ஆகாயம்” என்று தோற்றுகின்றது. ஆதலால், விசாலத்தன்மை விசிஷ்டமும் ஆரோபித நீலத்தன்மை விசிஷ்டமும் ஆகாயத்தின் பிரதிபிம்பமென்று கொள்ளுதல்வேண்டும்; ஆகாயத்தில் உருவ மில்லை, ஆதலால், உருவமின்றியதற்கும் பிரதிபிம்பம் சம்பவிக்கின்றது. என்றாலும், ஆகாயத்திலும் பிராந்தியினற் சித்தித்த ஆரோபித நீலவுருவ மிருக்கின்றது. சேதனத்தில் ஆரோபித வுருவத்திற்கும் அபாவமிருத்தலின் அதன் பிரதிபிம்பம் சம்பவியாது. எந்தப்

பதார்த்தத்தில் ஆரோபித அல்லது அநாரோபித உருவம் உளதாகின்றதோ, அதன் பிரதிபிம்பம் உண்டாம். முற்றும் உருவமின்றியதின் பிரதிபிம்பம் உண்டாகாது. உபாதியின்றியதன் கண்ணே முற்றும் பிரதிபிம்பம் சம்பவியாது. ஏனெனின், சொரூபமுடைய கண்ணாடிமுதலியவற்றிற்குள் பிரதிபிம்பத்தைக் கண்டிருக்கின்றோம். ஆதலால், உருவமின்றிய அநந்தக்கரணத்திலேனும், உருவமின்றிய அவித்தையிலேனும், உருவமின்றிய சேதனத்தின் பிரதிபிம்பம் சம்பவியாது.

உருவமின்றிய சப்தத்திற்கு உருவமின்றிய ஆகாயத்தில் எங்ஙனம் பிரதித்தொனியவடிவப்பிரதிபிம்பத்தைக்கூறுகின்றனரோ அதுவும் அசங்கதமாம். ஏனெனின், முற்கூறியபடி ஆகாயம் உருவமின்றிய தன்று. ஆகாயத்தில் உண்டாகும் பிரதித்தொனிய சப்தத்தின் பிரதிபிம்பமன்று. ஏனெனின், பிரதித்தொனியினைச் சப்தத்தின் பிரதிபிம்பமெனக் கொள்ளின், ஆகாயத்தின்கண்ணுள்ள சப்தத்திற்கு அபாவ முண்டாகும். பேரி, தண்டமுதலியவற்றின் சையோகத்தால் பார்த்திவசப்த முண்டாகின்றது. அந்தப் பார்த்திவ சப்தத்தினால் அதன் எதிர்முக தேசத்தில் பாஷாண்முதலியவற்று லவச்சின்ன ஆகாயத்தில் பிரதித்தொனியவடிவ சப்த முண்டாகின்றது. அந்தப் பிரதித்தொனியாகிய சப்தத்திற்குப் பார்த்திவ சப்தம் நிமித்தகாரணமாம். ஆதலால், பார்த்திவத்தொனிக்குச் சமானமாகவே பிரதித்தொனிய உண்டாகின்றது. பிரதித்தொனியினைச் சப்தத்தின் பிரதிபிம்பமாகக் கொள்ளின், பிரதிபிம்பத்தை அநிர்வசரீயமாகக் கொண்டிருக்கின்றனர்; விவரணகாரரை அநுசரித்தவர் பிம்பசொரூபத்தையே பிரதிபிம்பமெனக் கொண்டிருக்கின்றனர்; இவ்விவரண்டு மதங்களிலும் ஆகாயத்தின் குணம் பிரதித்தொனியாகாது. ஏனெனின், வியாவகாரிகஆகாயத்தின் குணம் பிராதிபாஸிகமாகாது. ஆதலால், அநிர்வசரீயப் பிரதிபிம்பவாதத்தில் பிரதித்தொனியைப் பார்த்திவசப்தத்தின் பிரதிபிம்பமெனக் கொண்டு ஆகாயத்தின் குணமெனக் கூறுதல் சம்பவியாது. பிம்பப் பிரதிபிம்பத்தின் அபேதவாதத்தில் பார்த்திவ சப்தத்தின் பிரதிபிம்பவடிவப் பிரதித்தொனிக்குத் தனது பிம்பத்தோடு அபேதமிருத்தலால், பிருதிவிபின் குணம் பிரதித்தொனியாகும். ஆதலால், பிரதித்தொனியைச் சப்தத்தின் பிரதிபிம்பமெனக் கொள்ளின், எவ்வாற்றாலும் ஆகாயத்தின் குணம் பிரதித்தொனியாமென்று கூறுதல் சம்பவியாது. பிரதித்தொனிக்குப் பின்னமான சப்தம், பிருதிவி ஜல அக்கினி

வாயுக்களுக் கிருக்கின்றது. ஆகாயத்தில் வேறுவிதமான சப்த மில்லை. ஆதலால், சப்தமின்றியதே ஆகாசமாகும். சப்தமின்றி யது ஆகாயமென்னும் மதம் அசாஸ்திரீயமாம்.

பூதவிவேகத்தில் வித்தியாரணிய சுவாமி இங்ஙனம் கூறி யிருக்கின்றனர்:—

கடகட என்னும் சப்தம் பிருதிவியினதாம்.

சுளசுள என்னும் சப்தம் ஜலத்தினதாம்.

புதுபுது என்னும் சப்தம் அக்கினியினதாம்.

சீர்சீர் என்னும் சப்தம் வாயுவினதாம்.

பிரதித்தொனி சத்தம் ஆகாயத்தினதாம்.

அங்ஙனமே அந்நிய நூலாசிரியர்களும் ஆகாயத்தின் குணமே பிரதித்தொனி என்று கூறியிருக்கின்றனர். ஆதலால், சப்தத்தின் பிரதிபிம்பம் பிரதித்தொனியன்று; ஆனால், ஆகா யத்தின் சுவதந்திர சப்தம் பிரதித்தொனியாம். அதன் உபா தானகாரணம் ஆகாயமாம். பேரிழுதலியவற்றில் எந்தப் பார்த் திவத்தொனி உண்டாகின்றதோ, அது பிரதித்தொனியின் நிமித்தகாரணமாம், ஆதலால், உருவமின்றிய பிரதிபிம்பம் சம்பவியாது. பிரதிபிம்பவாதியானவர், “கிணறு முதலியவற் றின் ஆகாயத்தில் விசாலமுடையது ஆகாசம் என்னும் உணர்ச்சி உண்டாகின்றது. கிணற்றிடத்தில் ஆகாயத்தின் விசா லத்தன்மையிலே. ஆதலால், பாக்ய தேசத்திலுள்ள உருவ மின்றிய விசால ஆகாயத்தின் பிரதிபிம்பம் கூபஜலத்தில் உண் டாகுதலின் உருவமின்றிய சேதனத்தின் பிரதிபிம்பம் சம்பவிக் கும்” என்றிவ்வாறு கூறுவாராயின், அங்ஙனமாயினும் உருவ முடைய உபாதியிற்றான் பிரதிபிம்பமுண்டாகும். உருவமின்றிய உபாதியில் பிரதிபிம்பம் சம்பவிக்கிறதில்லை. ஆகாயத்தினது பிரதிபிம்பத்தின் உபாதி கூபஜலமாம். அதனிடத்து உருவ மிருக்கின்றது. அவித்தை அந்தக்கரணமுதலியன உருவ மின் றியனவாம். அவற்றில் சேதனத்தின் பிரதிபிம்பம் சம்பவி யாது. ஆதலால், அந்தக்கரணவச்சின்ன சேதனம் ஜீவனுவன். அந்தக்கரண அநவச்சின்ன சேதனம் ஈசுவரனுவன்.

205. அவச்சேதவாதத்தின் கூற்று

அல்லது அவித்தை அவச்சின்ன சேதனம் ஜீவனும், மாயை அவச்சின்ன சேதனம் ஈசுவரனுமாவர்.

206. அந்தக்கரண அவச்சின்னசேதனம் ஜீவன், அநவச்சின்ன சேதனம் ஈசுவரன் என்னும் பக்ஷத்தின் கண்டநம்

அந்தக்கரண அவச்சின்னத்தினை ஜீவனென்றும் அநவச்சின்னத்தினை ஈசுவரனென்றும் கொள்ளுமிடத்து, பிரமாண்டத்திற்கு வெளியிடத்துள்ள சேதனத்தில் ஈசுவரத்தன்மை உண்டாகும். ஏனெனின், பிரமாண்டத்தில் அநந்த ஜீவர்களது அநந்த அந்தக்கரணங்கள் வியாபிக்கப்பட்டிருக்கின்றன. ஆதலால், பிரமாண்டத்தின் மத்தியில் அநந்த அந்தக்கரணாவச்சின்ன சேதனத்தின் பெறுதி சம்பவியாது. பிரமாண்டத்திற்கு வெளியிடத்திலேயே ஈசுவரனது இருப்பை அங்கீகரிக்கின், அந்தரியாமியைப் பிரதிபாதிக்கும் வசனத்திற்கு விரோத முண்டாகும். “யொவிஜோநெ திஷ்டு விஜோந ஶ்வேரொ யயேதி—எவர் விஞ்ஞானத்தி விருப்பவராய் விஞ்ஞானத்தை உள்ளே இயக்குகின்றாரோ” என்னும் வசனத்தில் விஞ்ஞானபதத்தா லறிவிக்கப்படும் ஜீவதேசத்தில் ஈசுவரனது இருப்புச் சொல்லப்பட்டிருக்கின்றது. ஆதலால், அந்தக்கரணத்தால் அநவச்சின்னம் ஈசுவரன்னன்று; மாயை அவச்சின்ன சேதனமே ஈசுவரனாவன். அந்தக்கரண அநவச்சின்னத்திற்கு ஈசுவரத்தன்மை அங்கீகரிக்கின், அந்தக்கரணத்தோடு சம்பந்தமின்மையே ஈசுவரத்தன்மையின் உபாதி என்பது சித்தமாகின்றது. ஈசுவரனிடத்துச் சர்வஞ்ஞத்தன்மைமுதலியன உபாதியினு லாகியனவாம். அபாவவடிவ உபாதியினால் சர்வஞ்ஞத்தன்மைமுதலிய தர்மங்கள் சித்திக்கிறதில்லை.

207. திருப்தி தீபத்தில்

வித்தியாரணிய சுவாமிகள் கூறிய

அந்தக்கரணத்தின் சம்பந்தம் அதன் அபாவம்
என்பவற்றினது உபாதித்தன்மையின் அபிப்பிராயம்

வித்தியாரணிய சுவாமிகள் திருப்திதீபத்தில் இது கூறியிருக்கின்றனர்:—எங்ஙனம் அந்தக்கரணத்தின் சம்பந்தம் உபாதியோ, அங்ஙனமே அந்தக்கரணத்தினது சம்பந்தத்தின் அபாவமும் உபாதியாம். எங்ஙனம் இருப்புவிடங்கினால் சஞ்சாரத்தின் நிரோதம் (தடை) உண்டாகின்றதோ, அங்ஙனமே பொன் விலங்கினாலும் சஞ்சாரத்திற்குத் தடை உண்டாகின்றது. இவ்

வாற்றால் அந்தக்காணத்தின் சம்பந்தவடிவ பாவ உபாதியினால் ஜீவசொருபத்தின் போத முண்டாகின்றது. முற்கூறிய சம்பந்தத்தின் அபாவத்தால் பரமாத்ம சொருபத்தின் போத முண்டாகின்றது. இவ்வாறு வித்தியாரணிய சுவாமி அந்தக்காண மின்றியதனையும் உபாதியெனக் கூறியிருக்கின்றனர். அதற்கு இது அபிப்பிராயமாம் :— எங்ஙனம் அந்தக்காண சம்பந்தத்தால் ஜீவ சொருபத்தின் போத முண்டாகின்றதோ, அங்ஙனமே அந்தக்காண மின்றியதனாலும் பிரஹ்ம சொருபத்தின் போத முண்டாகுதலால் பிரஹ்மத்தினது போதத்தின் உபயோகி அந்தக்காண மின்றியதுமாம். ஆதலால், வித்தியாரணிய சுவாமிகள் வசனத்தினாலும் அபாவவடிவ உபாதியினால் ஈசுவரனிடத்துச் சர்வஞ்ஞத்தன்மை முதலியவற்றின் சித்தி தோற்று கிடுதில்லை.

208. அவச்சேதவாதத்தின் பேதபூர்வகமாக அதன் சமாப்தி

ஆதலால், மாயாவச்சின்ன சேதனமே ஈசுவரனாவன், ஈசுவரனது உபாதிபாகிய மாயை எல்லா விடங்களிலுமிருக்கிறது. ஆதலால், ஈசுவரனிடத்து அந்தரியாமித்தன்மையும் சம்பவிக் கின்றது. அந்தக்காண அவச்சின்னத்தினை ஜீவனெனக் கொள்ளின், கர்த்தா போக்தாவாகிய சேதனத்தின் பிரதேசம் பின்னமாகும். இதனால் செய்ததின் நரசமும் செய்யாததின் அடைவு முண்டாகும். ஆதலால், அவித்தை யவச்சின்ன சேதனமே ஜீவனும். அந்தக்காண அவச்சின்ன சேதனம் ஜீவனன்று. இவ்வாறு சில நூலாசிரியர் அவச்சேத வாதத்தினையே அங்கீகரித்திருக்கின்றனர். பிரதிபிம்பத்தைப் பிரதிபாதிக்கும் சுருதி, ஸ்மிருதி வசனங்களுக்கு விரோதமும் பரிகாரமும் அவர்களது நூல்களில் ஸ்பஷ்டமாம்.

209. சித்தாந்தமுத்தாவலி முதலியவற்றிற் கூறிய ஏகஜீவ (திருஷ்டிசுருஷ்டி) வாதத்தின் நிருபணம்

சித்தாந்தமுத்தாவலிகாரர் முதலியோரது மதம் இதுவாம்:—

விருத்தம்

“வெளிபடா மையினிற் சூத்தி சதனெனக் கன்ன வேந்தன் இழிபடு ஈதை மைந்த னெனத்துய ருற்ற வாங்கு மினிர்சிதாந்த ரூப் மெய்க்கனப் பிரஹ்மந் தானே எளியதோர் ஜீவ பாவ மெய்திய தென்பர் மேலோர்.”

எப்போதும் அசங்கதமும் நித்தியமுக்தமுமாகிய சிதாரந்தப் பிரஹ்மத்தில் கற்பித அவித்தை முதலியவற்றின் சம்பந்தத்தால் பிரதிபிம்பிக்குந் தன்மையும் அவச்சின்னத்தன்மையும் சம்பவியா. எங்ஙனம் கானற்சலத்தால் நிரப்பப்பட்டதும், மலடிமைந்தனாகிய குலாலனால் முயற்கோடாகிய தண்டத்தினால் ஆக்கப்பட்டதுமாயுள்ள கடத்தின் சம்பந்தத்தால் ஆகாயத்தில் பிரதிபிம்பிக்குந் தன்மை யல்லது அவச்சின்னத்தன்மை உண்டாகிறதில்லை. ஆனால், ஆகாயத்தின் சமானசத்தையுடைய ஜலம் நிரம்பிய கடம் தடாகமுதலியவற்றின் சம்பந்தத்தினாலேயே ஆகாயத்தில் பிரதிபிம்பிக்குந் தன்மையும் அவச்சின்னத்தன்மையும் உண்டாகின்றன. அவித்தையும் அதன் காரியமும் பிரஹ்மசேதனத்தின் சமானசத்தை யுடையன வன்று. ஆனால், சுவயமே சத்தாகுன்யமா யிருக்கின்றன. பிரஹ்மத்தின் சத்தையினால் சத்தையுடையன அவித்தை முதலியன வாம். ஆதலால், முயற்கோடி முதலியவற்றைப்போல அத்தியந்தம் இல்லாதனவாகிய அவித்தைமுதலியவற்றோடு சேதனத்தின் சம்பந்தத்தைக் கூறுதலே சம்பவியாது. சம்பந்தமின்றியபோது பிரதிபிம்பிக்குந் தன்மை முதலியனவோ அத்தியந்தம் தூரமாம். ஆதலால், எப்போதும் ஏகாசம் பிரஹ்மமாம். அதனிடத்து அவச்சின்னத்தன்மை அல்லது பிரதிபிம்பத்தன்மை வடிவ ஜீவத்தன்மை சம்பவிக்கிறதில்லை. ஆனால், கற்பித அஞ்ஞானத்தின் கற்பித சம்பந்தத்தால் பிரஹ்மத்தில் உண்டாகாமலே ஜீவத்தன்மை தோற்றுகின்றது.

எங்ஙனம் அவிக்காரியாகிய ருந்திபுத்திரனிடத்து ராதா புத்திரத்தன்மையின் பிரதிபி பிரமவடிவமா யுண்டாயிற்றோ, அங்ஙனமே பிரதிபிம்பமுதலிய விகாரமின்றியே பிரஹ்மத்தில் ஜீவத்தன்மைப் பிரமம் உண்டாகின்றது. பிரதிபிம்ப வடிவ அல்லது அவச்சேத வடிவ ஜீவத்தன்மையின் அடைவு உண்டாகிறதில்லை. தனது அவித்தையினால் ஜீவத்தன்மையை அடைந்த பிரஹ்மமே பிரபஞ்சத்தைக் கற்பிப்பதாயிருத்தலின் சர்வஞ்ஞத்தன்மைமுதலிய தர்மங்களோடு கூடிய ஈசவாணும் இந்நகப்பகூத்தில் ஜீவகற்பிதனாவர்.

எங்ஙனம் சொப்பன கற்பித இராஜாவின் சேவையினால் சொப்பனத்தில் பலப்பிராப்தி உண்டாகின்றதோ, அங்ஙனமே

சொப்பன கற்பித ஈசுவர பஜனத்தினால் பலப்பிராப்தியும் சம்பவிக்கின்றது. இவ்வாறு அநாதி அவித்தையின் வலியால் தன்னு பிரஹ்மத்தன்மையின் ஆவரணத்தால் ஜீவத்தன்மைப் பிரமம் உண்டாகின்றது. தத்துவமஸிமுதலிய வாக்கியஜந்ரிய சாக்ஷாத்காரத்தால் ஜீவத்தன்மைப் பிரமத்தின் நிவிருத்தி உண்டாகின்றது. பிரமகாலத்திலும் ஜீவத்தன்மை யில்லை. ஆனால், நித்தியமுக்த சிதாநந்த சொரூபப் பிரஹ்மமே உள தெனும் பக்ஷத்தினையே பாஷ்யகார வார்த்திககாரர்கள் பிருக தாரணியத்தின் வியாக்கியானத்தில் கர்ணனது திருஷ்டாந்தத் தாற் கூறியிருக்கின்றனர். சூந்திபுத்திரனாகிய கர்ணனுக்கு ஈனசாதியின் சம்பந்தத்தால் இழிந்ததன்மைப்பிரமம் உண்டா யிற்று. அநேகவித திரஸ்காரத்தா லுண்டாகிய துக்கத்தை அநுபவிக்கின்றவனுய்த் தானாகச் சித்தித்துள்ள சூந்திபுத்திரத் தன்மை நிமித்தத்தாலுள்ள மேன்மையினின்றும் நழுவினவ னான.

ஒருநாள் ஏகாந்தத்தில் சூரியபகவானுவர், “நீ ராதா புத் திரனல்லன்; எனது சம்பந்தத்தால் சூந்தியின் உதரத்தினின் றும் உண்டானாய்” என்று கூறினார். இத்தன்மைய சூரியனது வாக்கியத்தினால் தன்னிடத்திருந்த ஈனஜாதியின் மயக்கத்தை விட்டு இயல்பாய்ச் சித்தித்துள்ள சூந்திபுத்திரத்தன்மை நிமித் தத்தா லுள்ள மேன்மையை அறிந்தான். அங்ஙனமே சிதாநந் தப் பிரஹ்மமும் அநாதி அவித்தையின் சம்பந்தத்தால் ஜீவத் தன்மைப் பிரமத்தை அடைந்ததாய், சுயமாகச் சித்தித்துள்ள பிரஹ்மபாவத்தை மறந்து அநேகவித துக்கத்தை அநுபவிக்கின்றது.

ஒருகாலத்துத் தனது அஞ்ஞானத்தினால் கற்பித சொப் பன கற்பித ஆசாரியருக்குச் சமானமான ஆசாரியர் வாயிலாக மகாவாக்கிய சிவவணத்தால் தன்னைக் கோசரிக்கும் வித்தையி னால் அவித்தையின் நிவிருத்தி உண்டாக, நித்திய ப்ரமாநந்தத் தைச் சொரூப சைதன்னியமாக அநுபவம் செய்கின்றான். இவ் வாறு பிருகதாரணியத்தின் வியாக்கியானத்தில் பாஷ்யகாரர் வார்த்திககாரர் எழுதியிருக்கின்றனர். எங்ஙனம் ஜீவனது அவித்திபா கற்பித ஆசாரியர் வேத உபதேசத்திற் கேதுவாவ ரோ, அங்ஙனமே ஈசுவரனும் சொப்பன கற்பித இராஜாவைப்

போல ஜீவகற்பிதரோயாய்ப் பஜனத்தினால் பலத்திற் கேதுவாகின்றார். இம் மதத்தில் ஏகஜீவவாத முள்து. ஆதலால், ஏகஜீவகற்பித ஈசுவரனும் ஏகமேயாவார். நானா (பல) ஈசுவரரது அடைவில்லை. சுகர், வாமதேவர் முதலியோரது முக்தியைப் பிரதிபாதிக்கும் சாஸ்திரத்தினாலும் சொப்பன கற்பித நானா புருஷர்களைப்போல ஜீவாபாசர்களும் நானாவாகச் சித்திக்கின்றனர். நானாஜீவவாதம் சித்திக்கிறதில்லை.

எங்ஙனம்: சொப்பனத்தில் ஒரு திருஷ்டாவிற்கு நானா புருஷர்கள் தோற்றுகின்றார்கள். அவர்களுள் ஒருவன் பெரிய காட்டில் தப்புவழியிற் செல்பவனாய்ப் புலிமுதலியவற்ற லுண்டாகிய துக்கத்தை அநுபவிக்கின்றான். ஒருவன் இராஜ மார்க்கத்திற் செல்லுகின்றவனாய்த் தனது நகரத்தை அடைகின்றான். ஆண்டு வனத்திற் றிரிதலும் தனது நகரத்தை அடைதலும் சொப்பன திருஷ்டாவிற்கில்லை; ஆனால், ஆபாச புருஷர்களுக்கு உண்டாகின்றது. அங்ஙனமே அவித்தையோடு கூடிய பிரஹ்ம வடிவ ஜீவனுக்குப் பந்தமோகூஷத்தின் அடைவில்லை; ஆனால், ஆபாச வடிவ ஜீவர்களுக்குப் பந்தமோகூஷம் தோற்றுகின்றது.

இப் பகூஷத்தில் யாருடைய ஞானத்தினால் அவித்தையின் நிவிருத்திவடிவமோகூஷ முண்டாகும் என்று வினாவின், அதற்கு உனது ஞானத்தினால் உண்டாகுமென்பது உத்தரமாம். அல்லது ஒருவருடைய ஞானத்தினாலும் மோகூஷமுண்டாகிறதில்லையென்பது உத்தரமாம். ஏனெனின், இந்த மதத்தில் பந்தத்தின் அத்தியந்த அசத்துத்தன்மை ஆத்மாவி விருக்கின்றது. நித்திய முக்தமாகிய ஆத்மாவிற்கு மோகூஷ முண்டாகும், அல்லது உண்டாயிருக்கின்றது என்று கூறுதல் சம்பவியாது. இவ் வபிப் பிராயத்தால் மோகூஷத்தைப் பிரதிபாதிக்கும் வாக்கியங்களை அர்த்தவாத மென்பர். பந்த மிருக்கின்றது; இற்றையவரை ஒருவரும் முக்த ராகவில்லை; மேல் புருஷார்த்தத்தால் மோகூஷ முண்டாகும் என்னும் அபிப்பிராயத்தால் வாமதேவர் முதலியோர்களது முக்தியைப் பிரதிபாதிக்கும் வாக்கியங்களை அர்த்தவாத மென்று சொல்லவில்லை. ஏனெனின் பந்தமிருக்க, வாமதேவரதிகளுக்கு மோகூஷம் உண்டாகாதிருக்குமாயின், மேலும் மோகூஷத்தை விரும்புதல் பயனின்றியதா மென்னும் புத்தியினால் சிரவணத்தில் பிரவிருத்தியின் அபாவமே புண்டாகும்.

ஆதலால், ஆத்மாவில் பந்தத்தின் அத்தியந்த அசுத்பாவ மிருக் கின்றது; நித்தியமுத்தப் பிரஹ்மவடிவம் ஆத்மாவாம்; அதற்கு மோகூதம் சம்பன்பாதென்பது உத்தம பூமியிலேயே வித்துவா னது நிச்சயமாம்.

210-216. வேதாந்தசித்தாந்தத்தின் நாதாப் பிரக்கிரியைகளின் தாற்பரியம்

210. சகல அத்வைதக் கிரந்தங்களினது தாற்பரியத்தின் விஷயம்

நித்திய முத்த ஆத்ம சொரூபத்தின் ஞானத்தினால் துக்க பரிகார சுகப்பிராப்தியின் பொருட்டு, அநேகவித கர்த்தவ்விய புத்தியினாற் றேன்றும் கிலேசத்தின் நிவிருத்தியே வேதாந்த சிரவணத்தின் பயனாம். ஆத்ம சொரூபத்தில் பந்தத்தின் நாச வடிவ அல்லது பரமாந்தத்தின் பிராப்தி வடிவ மோகூதம் வேதாந்த சிரவணத்தின் பயனன்று. வேதாந்த சிரவணத்திற்கு முன்னும் ஆத்மாவினிடத்துப் பந்தம் அற்பமு மில்லை. அங்ஙன மாயினும் அத்தியந்த அசுத்தாகிய பந்தத்தின் பிரதீகி உண்டா கின்றது. ஆதலால், பிரமத்தினாலேயே வேதாந்த சிரவணத்திற் பிரவிருத்தி உண்டாகின்றது. எவனுக்குப் பந்தப்பிரம முண் டாகவில்லையோ, அவனுக்குப் பிரவிருத்தி உண்டாகிறதில்லை. எல்லா அத்வைத சாஸ்திரங்களுக்கும் இந்தப் பகூத்திற்குள் தாற்பரியம்.

211. ஜீவேசுவரர்களிடத்துச் சகல நூலாசிரியருடைய சம்மதியின் ஒருமித்த நிச்சயம்

இவ்வாற்றால் ஜீவேசுவரர்கள்து சொரூபநிருபணம் நூலா சிரியர்கள் வெகு விஸ்தாரமாக எழுதியிருக்கின்றனர். ஆண்டு ஜீவனது சொரூபத்தில் ஏகத்தன்மை அநேகத்தன்மைகளின் விவாத முண்டு. சகல மதங்களிலும் ஈசுவரன் ஒருவன்; சர்வஞ் ஞன்; நித்தியமுத்தன்; ஈசுவரனிடத்து ஆவரணத்தின் அங்கி காரம் எந்த அத்வைதவாதத்தின் நூலிலும் இல்லை. ஈசுவர னிடத்து ஆவரணத்தைக் கூறுவோர் வேதாந்த சம்பிரதாயத்தி னின்றும் வெளிப்பட்டவராவர். ஆனால், நானா அஞ்ஞான வாதத் தில் ஜீவனை ஆசிரயித்ததாய்ப் பிரஹ்மத்தை விஷயஞ்செய்வதா

மஞ்ஞானம் என்பது வாசஸ்பதியின் மதம். ஆண்டு ஜீவனது அஞ்ஞானத்தால் கற்பிக்கப்பட்ட ஈசுவரனும் பிரபஞ்சமும் நானாவெனக் கொண்டிருக்கின்றனர். அங்ஙனமாயினும் ஜீவனது அஞ்ஞானத்தார் கற்பிக்கப்பட்ட ஈசுவரனும் சர்வஞ்ஞனென்றே கொண்டிருக்கின்றனர். ஈசுவரனிடத்து ஆவரணத்தின் அங்கீகார மில்லை.

212. விவரணகாரர் முறைப்படி பிரதிபிம்பத்தின் சொருபத்தை நிரூபித்தல்

ஜீவேசுவரர்களது சொருபத்தை நிரூபித்தவில் பிரதிபிம்பத்தின் சொருபத்தை நிரூபிக்கின்றார் :— விவரணகாரர் மதத்தில் கண்ணாடிமுதலிய உபாதியினால் தடுக்கப்பட்ட நேத்திரத்தின் விருத்தி கண்டத்திலுள்ள முகத்தினை விஷயஞ் செய்கின்றது. யாண்டுத் திருஷ்டாவுக்குப் பின்னமான பதார்த்தத்தின் எதிர்முகத்தன்மை வடிவச் சம்பந்தமும் கண்ணாடியோடு உண்டாகின்றதோ, ஆண்டுக் கண்ணாடியோடு சம்பந்த முடையதாய்த் தடுக்கப்பட்ட நேத்திரத்திற்குத் திருஷ்டாவுக்குப் பின்னமான தர்ப்பணத்திற்கு எதிர்முக பதார்த்தங்களோடும் சம்பந்த முண்டாய்த் தனது இடத்திலேயே அதன் சாக்ஷாத்கார முண்டாகின்றது. யாண்டு அநேக பதார்த்தங்கள் கண்ணாடிக் கெதிர்ப்பு மாகின்றனவோ, ஆண்டுத் தடுக்கப்பட்ட நேத்திரத்தினால் அநேக பதார்த்தங்களின் சாக்ஷாத்கார முண்டாகின்றது. தர்ப்பணத்திற்கு எதிர்முகமாய் உற்பூத உருவ முடையதாய் நிரூபித்தெனவோ, அதனிடத்துத் தடுக்கப்பட்ட நேத்திரத்தார் றேன்றிய சாக்ஷாத்காரமும் யோக்கியதையாம். ஆதலால், தர்ப்பணத்திற் கெதிர்ப்புமான பதார்த்தத்திற்கு எதிரில் நேத்திரத்தின் விருத்தி (ஒளி) செல்லுகின்றது. தனது கோளகத்திலேயே நேத்திரத்தின் விருத்தி வருகின்றதென்னும் நியம மில்லை. இவ்வாற்றால் விவரணகாரர் மதத்தில் கண்டத்தின்கண் உள்ள முகத்தின் சாக்ஷாத்காரமே உண்டாகின்றது. ஆனால், முன்னோக்கியிருக்கும் சுழுத்திலுள்ள முகத்தில் எதிர்முகத்தன்மையும், கண்ணாடியி விருத்தற்றன்மையும், தன்னின் வேறாய் தன்மையுமாகிய பிரம முண்டாகின்றது. ஆதலால், கண்ணாடியில், எதிர்முகமான பிரதிபிம்ப மிருக்கின்றது, எனது முகத்தின் வேறாயிருக்கின்றது என்னும் விவகார முண்டாகின்றது.

இப் பக்ஷத்தில் இது சங்கையாம்:—க. பிம்பவடிவ முகமுதலியவற்றின் சாக்ஷாத்காரமே தடுக்கப்பட்ட நேத்திரத்தினால் உண்டாகுமாயின், சூரியனது பிரகாசத்தினால் நேத்திரத்திற்குத் தடை உண்டாகின்றது. ஆதலால், ஜலத்தினால் தடுக்கப்பட்ட நேத்திரத்தினாலும் சூரியனது சாக்ஷாத்காரம் சம்பவியாமையால், ஜலதேசத்தில் சூரியனினும் வேறுகிய அதனது பிரதிபிம்பத்தின் உற்பத்தியை அங்கீகரித்தல்வேண்டும். உ. பிம்பத்தினது சாக்ஷாத்காரத்தின்பொருட்டு உபாதியோடு சம்பந்த முடையதாய் நேத்திரத்தின் விருத்தி தடுக்கப்படுகின்றதென்று அங்கீகரிக்கின், ஜலத்தினுள் ளிருக்கும் மணலின் சாக்ஷாத்கார முண்டாகலாகாது. இவ்விரண்டு சங்கைக்கும் இது சமாதானமாம்:—க. கேவல நேத்திரத்திற்கு ஆகாயத்திலிருக்கும் சூரியனது பிரகாசத்தினால் தடை உண்டாகின்றது. ஜலமுதலிய உபாதியினால் தடுக்கப்பட்ட நேத்திரத்திற்குச் சூரியப் பிரகாசத்தினால் தடை உண்டாகிறதில்லை. உ. அங்ஙனமே * ஓர் நேத்திரவிருத்தி ஜலத்திற் பிரவேசித்து அதனுள்ளிருக்கும் மணலை விஷயம் செய்கின்றது. அதே நேத்திரத்தின் வேறு விருத்தி (ஜலத்தினால்) தடுக்கப்பட்டதாய்ப் பிம்பத்தை விஷயஞ் செய்கின்றது. இது கண்டதை அநுசரித்த கற்பனையாம். ஆதலால், பிம்பத்திற் கந்தியமாகப் பிரதிபிம்ப மில்லையென்பதே விவரணகாரர் மதமாம்.

213. வித்தியாரணியசுவாமி விவரணகாரர்களது மதங்களின் வேற்றுமை

வித்தியாரணிய சுவாமி முதலியோர் பாரமார்த்திக விபாவகாரிக பிராதிபாஸிக பேதத்தால் மூவகைச் சீவன் கூறியிருக்கின்றனர். விபாவகாரிக அந்தக்காணத்திலுள்ள பிரதிபிம்பத்தினை வியாவகாரிக ஜீவனென்பர். சொப்பனாவஸ்தையின் பிராதிபாஸிக அந்தக்காணத்திலுள்ள பிரதிபிம்பத்தினைப் பிராதிபாஸிக ஜீவனென்பர். விவரணகாரர் கிரமப்படி பிம்பத்திற்கு வேறுகப் பிரதிபிம்ப மில்லாமையால் ஜீவனது மூன்று பேதம் சம்பவியாது. ஆதலால், மூவகை ஜீவவாதத்தை அநுசரித்தவர்கள்

* மணலையும் பிம்பத்தையும் காணும் விருத்திகள் பலவாயினும் அவை விரைவற் சுழலுதலால் கொள்ளிவட்டம்போல் ஒரே விருத்தியாகக் காணப்படுகின்றன.

பிம்பப் பிரதிபிம்பங்களின் பேதத்தை அங்கீகரிக்கின்றனர். அவர்கள் மதத்தில் கண்ணாடிமுதலிய உபாதியில் அநிர்வசனீயப் பிரதிபிம்பத்தின் உற்பத்தி உண்டாகின்றது. பிரதிபிம்பத்தின் அதிஷ்டானம் கண்ணாடிமுதலியனவாம். பிம்பத்தின் சந்நிதானம் நிமித்தகாரணமாம். நிமித்தகாரண மின்மையால் காரியத்தின் அபாவம் உண்டாகிறதில்லை; பிம்பத்தின் நீக்கத்தினால் பிரதிபிம்பத்தின் அபாவ முண்டாகின்றது.

அங்ஙனமாயினும், நிமித்த காரணத்திற் கிண்டு பேதமுண்டு. ஒன்றோ காரியத்திற்கு மறைவின்றிய முற்காலத் திருப்பதாகிய நிமித்த காரணமாம். வேறு சில காரியகாலத்திருக்கும் நிமித்தகாரணமாம். கடமுதலியவற்றிற்குத் தண்டம் குலாலன்முதலியன நிமித்தகாரணமாம். அவை காரியத்திற்கு முற்காலத் திருப்பன வாதல்வேண்டும். கடமுதலியவற்றின் சத்தை உளதாக அவற்றின் அபேக்ஷை இல்லை. அங்ஙனமே பிரத்தியக்ஷை ஞானத்தில் சுவ (தனது) விஷயம் நிமித்த காரணமாம். ஆண்டு விஷயத்தின் சத்தை ஞானகாலத்தில் அபேக்ஷிக்கப்படுவதாம். அழிவிற் கெதிர்முகமான கடத்தோடு நேத்திரத்தின் சையோக முண்டாகியும், கடத்தின் சாக்ஷாத்கார முண்டாகிறதில்லை.

ஆதலால், ஞானகாலத்தில் வர்த்தமான கடமுதலியனவே தமது சாக்ஷாத்காரத்திற்கு நிமித்தகாரணமாம். தூரத்துள்ள நானா பதார்த்தங்களில் ஒருமைப்பிரம முண்டாகின்றது. மந்தாந்தகாரத்துள்ள இரஜ்ஜுவில் சர்ப்பப்பிரம முண்டாகின்றது. ஆதலால், ஒருமைப் பிரமத்திற்கு நிமித்தகாரணம் தூரத்திருத்தற்றன்மைத் தோஷமாம். இரஜ்ஜுவின் சர்ப்பப்பிரமத்திற்கு நிமித்தகாரணம் மந்தாந்தகாரமாம். தூரத்திருத்தற்றன்மை மந்தாந்தகார மென்பவற்றின் அபாவ முண்டாக, ஒருமைப்பிரம சர்ப்பப்பிரமங்களின் அபாவம் உண்டாகுதலால், காரியகாலத் திருப்பனவாகிய தூரத்திருத்தற்றன்மை மந்தாந்தகார மென்பன முற்கூறிய இரண்டுவித அத்தியாசங்களுக்கும் நிமித்தகாரணமாம். அவ்வாற்றால் பிம்பத்தின் சந்நிதானமும் காரியகாலத்திலிருப்பதேயாய்ப் பிரதிபிம்ப அத்தியாசத்திற்கு ஏதுவாதலால், பிம்பத்தின் நீக்கத்தால் பிரதிபிம்பத்தின் அபாவம்.

சம்பவிக்கின்றது. ஆதலால், சந்நிதிப்பட்ட பிம்பமோ பிரதி பிம்பத்திற்கு நிமித்தகாரணமாம்.

பிரமத்தின் அதிஷ்டானமே உபாதானகாரண மெனப்படுகின்றது. ஆதலால், பிரதிபிம்பத்தின் உபாதானகாரணம் கண்ணாடிமுதலியனவாம். விவரணகாரர்மதத்தில் பிரதிபிம்பத்தின் சொரூபமோ பிம்பத்தினும் வேறன்று. ஆனால், கண்ணாடியிலிருத்தற்றன்மை எதிர்முகத்தன்மை பிம்பத்தினும் வேறாகுந்தன்மைத் தர்மங்களின் உற்பத்தி கண்டத்திருக்குமுகத்திலுண்டாகின்றது. அம்முன்று தர்மங்களும் அநிர்வசநீயமாம். அவற்றின் அதிஷ்டானவடிவ உபாதானகாரணம் கண்டத்திருக்கும் முகமாம். சந்நிதிப்பட்ட கண்ணாடிமுதலியன நிமித்தகாரணமாம். இவ்வாற்றால் சேதனத்தின் பிரதிபிம்ப வாத்தில் இரண்மேத முண்டு. விவரணகாரர் மதத்தில் பிரதிபிம்பத்திற்குப் பிம்பத்தோடு அபேத மிருத்தலால் பிரதிபிம்பத்தின் சொரூபம் சத்தியமாம். வித்தியாரணிய சுவாமி முதலியோர்களுடைய மதத்தில் கண்ணாடிமுதலியவற்றில் அநிர்வசநீயமுகாபாசத்தின் உற்பத்தி உண்டாகின்றது. இதனையே ஆபாசவாதம் என்பர். விவரணத்திற் கூறிய பக்ஷத்தினைப் பிரதிபிம்பவாதம் என்பர். இரண்டு பக்ஷங்களின் பரஸ்பர கண்டநமும் சுவபக்ஷத்தின் மண்டநமும் பெருநூல்களில் விளக்கமா யிருக்கின்றன; விரிவஞ்சி எழுதப்படவில்லை.

214. இருவர்பக்ஷங்களும் கொள்ளத்தக்கனவாமெனல்

பிரதிபிம்பவாதத்திலேனும் ஆபாசவாதத்திலேனும் ஆக்கிரக மில்லை. சேதனத்தில் சம்சாரதர்மத்தின் சம்பவ மில்லை; ஜீவேசுவரர்களுக்குப் பரஸ்பரம் பேதமில்லை என்னும் அர்த்தத்தை அறிவித்தற்பொருட்டு அநேகவிதம் சொல்லப்பட்டிருக்கின்றது. எந்தப் பக்ஷத்தினால் அசங்கப் பிரஹ்மாத்மபோதமுண்டாகுமோ அந்தப் பக்ஷமே ஆதரிக்கத்தக்கதாம்.

215. பிம்பப்பிரதிபிம்பங்களின் அபேதபக்ஷத்தின் கிரமம் அபேதத்தை அறிவித்தலில் எளிதா மெனல்

அங்ஙனமாயினும், பிம்பப் பிரதிபிம்பங்களின் அபேதபக்ஷத்தின் கிரமத்தால் அசங்கப் பிரஹ்மாத்மபோதம் அந்

யாசமாக உண்டாகின்றது. ஏனெனின், கண்ணாடிமுதலியவற்
றில் முகமுதலியவற்றின் இலெளகிகப் பிரதிபிம்பம் உண்டா
கின்றது. ஆண்டும் பிம்பத்தின் சொரூபமோ என்றும் ஏகாச
மாம். உபாதியின் சந்திதானத்தினால் பிம்பப் பிரதிபிம்பங்களின்
பேதப்பிரம முண்டாகின்றது. அங்ஙனமே பிரஹ்மசேதனமோ
என்றும் ஏகாசமாம். அஞ்ஞானமுதலிய உபாதிகளின் சம்பந்
தத்தால் ஜீவத்தன்மை ஈசுவரத்தன்மைகளின் பிரதிபிம்பவடிவப்
பிரம முண்டாகின்றது. இவ்வாற்றால் அசங்கசேதனத்தில் ஜீவ
ஈசுபேதங்களின் முற்றும் அபாவ மிருக்கின்றது. ஜீவத்தன்மை
ஈசுவரத்தன்மைத் தர்மங்களோ ஒன்றற்கொன்று பின்னமாய்க்
கற்பிதமாம். ஒன்றற்கொன்று பின்னமான தர்மிகள் கற்பிதமு
மன்று. ஆதலால், பிம்பப் பிரதிபிம்பங்களின் அபேதவாதம்
அத்வைத மதத்திற்கு அத்தியந்த அநுகூலமாம்.

216-237. பிரதிபிம்பத்தில் விசாரம்

216. ஆபாசவாதம் பிரதிபிம்பவாதத்தினும் சிறிது பேதமாமாறு

ஆனால், ஆபாசவாதத்தில் எங்ஙனம் அநிர்வசநீயம் பிரதி
பிம்பமோ, அதற்ககதிஷ்டானம் கண்ணாடிமுதலிய உபாதிகளோ,
அங்ஙனமே விவரணத்திற் கூறிய பிரதிபிம்பவாதத்திலும்
கண்ணாடியி லிருத்தற்றன்மை எதிர்முகத்தன்மைமுதலிய தர்
மங்கள் அநிர்வசநீயமாம். அவற்றின் அதிஷ்டானம் முகமுத
லிய பிம்பமாம். ஆதலால், இரண்டு பகஷங்களினும் அநிர்வச
நீயத்திற்குப் பரிணாமமுடைய உபாதானம் அஞ்ஞானமென்று
கூறுதல்வேண்டும்.

217. பிரதிபிம்பத்திற்கு நிழல்வடிவத்தன்மையை நிஷேதித்தல்

சில நூலாசிரியர் சாயையை (நிழலை)ப் பிரதிபிம்பமெனக்
கொண்டிருக்கின்றனர். அது சம்பவியாது. ஏனெனின், சரீரம்
விருக்ஷமுதலியவற்றினால் எவ்வளவிடத்தில் பிரகாசத்தின்
தடை உண்டாகின்றதோ, அவ்வளவிடத்தில் பிரகாச விரோதி
யான அந்தகார முண்டாகின்றது. அவ் வந்தகாரத்தினைச்
சாயை யென்பர். அந்தகாரத்திற்கு நீலவுருவ மிருத்தலால்
சாயைக்கும் நியமமாக நீலவுருவ முண்டாகின்றது. ஸ்படிக

முத்துக்களின் பிரதிபிம்பம் வெண்மை யாகின்றது. சொர்ணத்தின் பிரதிபிம்பம் பீத உருவமுடையதாகின்றது. சிவப்பான மாணிக்கத்தின் பிரதிபிம்பத்தில் சிவப்பு உருவ முண்டாகின்றது. பிரதிபிம்பத்தினைச் சாயை வடிவமாகக் கொள்ளின் சகலப் பிரதிபிம்பங்களுக்கும் நீல உருவம் வேண்டும். இதனால் சாயை வடிவம் பிரதிபிம்ப மன்று.

218. பிரதிபிம்பம் பிம்பத்தினும் வேறுகிய வியாவகாரிகத் திரவியவடிவமா மென்பதை நிஷேதித்தல்

சிலர் இங்ஙனம் கூறுகின்றனர்:—அந்தகார சொரூபமாகிய சாயையினும் பிரதிபிம்பத்திற்குப் பேதமிருக்கினும், மீமாம்ஸ கர்மத்தில் ஒளியின்மையை அந்தகாரமெனக் கொள்ளாது ஆலோகவிரோதியாகிய பாவரூபம் அந்தகாரமாம்; அதனிடத்திற் கிரியை யிருத்தலாலும் நீல உருவ மிருத்தலாலும் அந்தகாரம் திரவியமாம்; கிரியையும் குணமும் திரவியத்திலேயே யிருக்குமாகலின் பத்தாந்திரவியம் அந்தகாரமாமெனக் கொள்வதுபோல, பிரதிபிம்பமும் பிருதிவி ஜல்முதலியவற்றினும் வேறுகிய திரவியமாம் என்று இவ்வாறு பிரதிபிம்பத்தினைச் சுவதந்திர திரவியமெனக் கொள்ளின், அவனை, அப் பிரதிபிம்பம் நித்தியத் திரவியமா? அல்லது அநித்தியத் திரவியமா? என்று கேட்கவேண்டும்.

நித்தியத்திரவியமாமாயின் ஆகாயமுதலியவற்றைப்போல உற்பத்தி நாசமில்லாததாகவே யிருத்தலின், பிரதிபிம்பத்திற்கு உற்பத்தி நாசம் தோற்றலாகாது. இதனால் பிரதிபிம்பத்தினை அநித்தியத் திரவியமெனின், உபாதானத்தின் தேசத்தில் காரியத்திரவிய மிருக்கின்றது. ஆதலால், பிரதிபிம்பத்தின் உபாதானகாரணம் கண்ணாடி முதலியனவென்றே கொள்ளவேண்டியதாகும். கண்ணாடி முதலியவற்றிற்குப் பிரதிபிம்பத்தின் உபாதானத்தன்மை சம்பவியாது. ஏனெனின், கண்ணாடிமுதலிய உபாதானத்தில் பிரதிபிம்பவடிவத் திரவியத்தின் இருப்பை அங்கீகரிக்கின், அவனை இது கேட்கவேண்டும்:—பிரதிபிம்பத்திலுள்ள உருவம், குறுமை நெடுமைமுதலிய பரிமாணமென்னும் குணங்களும், அங்ஙனமே பிம்பத்தினும் விபரீத எதிர்முகத்தன்மைமுதலிய தர்மங்களும், கைகால் முதலிய அபுயவங்க

ஞம் பிரதிபிம்பத்தில் தோற்றுகின்றன. அவை பிரதிபிம்பத்தில் வியாவகாரிகமா? அன்றா? மித்தையாகத் தோற்றுகின்றனவா? உருவம் பரிமாண முதலியவற்றிற்குப் பிரதிபிம்பத்தில் வியாவகாரிக அபாவம் அங்கீகரித்து, பிரதிபிம்பத்தின் உருவ முதலியவற்றிற்குப் பிராகிபாஸிகம் அங்கீகரிக்கின், வியாவகாரிகத் திரவியசொருபப் பிரதிபிம்பத்தின் அங்கீகாரம் நிஷ்பலமாம். பிரதிபிம்பத்தின் உருவம் பரிமாண முதலியவற்றை வியாவகாரிகமெனக் கொள்ளின், அற்ப பரிமாணமுடைய கண்ணாடியில் மகா பரிமாணமுடைய அநேக பிரதிபிம்பங்களின் உற்பத்தி சம்பவியாது. பிரதிபிம்ப மித்திபாத் தன்மைபிலோ சரீரத்தின் மத்தியில் சுருங்கிய இடத்தில் சொப்பனத்தின் மித்தையாகிய யானைமுதலியவற்றின் உற்பத்தி உண்டாகுதலால் முற்கூறிய தோஷம் சம்பவியாது.

அங்ஙனமே பிரதிபிம்பத்தினை வியாவகாரிகத் திரவியமெனக் கூறின், ஒருவித உருவமுடைய கண்ணாடியின் சமான உருவமுடைய பிரதிபிம்பத்தின் உற்பத்தியே உண்டாதல் வேண்டும், அநேகவித உருவமுடைய அநேக பிரதிபிம்பங்களின் உற்பத்தி ஒரு கண்ணாடியில் உண்டாகின்றது. ஒரு உருவமுடைய உபாதானத்தினால் அநேகவித உருவமுடைய அநேக உபாதே(காரி)யங்களின் உற்பத்தி உண்டாகுதலில்லை. தர்ப்பணத்தின் இடையில் அல்லது தர்ப்பணத்திற்கு அதிகமீபத்திலுள்ள மற்றைய பதார்த்தங்கள் ஒன்றுந் தோற்றுகிறதில்லை. எதனால் அநேகவித உருவமுடைய பிரதிபிம்பங்களின் உற்பத்தி சம்பவிக்கின்றதோ, அதனால் பிரதிபிம்பத்திற்கு வியாவகாரிகத் திரவியவடிவம் கூறுதல் சம்பவியாது. ஆனால், தர்ப்பணத்தின் அதிகமீபத்தில் உள்ள வேறெதுவுமோ பிரதிபிம்பத்திற்கு உபாதானமாகக் காணப்படுகிறதில்லை. கண்ணாடியே உபாதானமெனக் கொள்ளவேண்டியதாகும். அது சம்பவியாது. ஏனெனின், கணமுள்ளதாய் அவயவத்தோடு கூடியதாய் முன்போல விகாரயின்றியதாய்த் தோற்றிக்கொண்டிருக்க, கண்ணாடியில் குழிவு உயர்வு தாடை முக்குமுதலிய அநேகவித அவயவமுதலிய வேறு திரவியமாகிய பிரதிபிம்பத்தின் உற்பத்தி கூறுதல் முற்றும் யுத்தியீனமாம். ஆதலால், பிம்பத்திற்கு வேறாய் வியாவகாரிகத் திரவியவடிவப் பிரதிபிம்ப மிருக்கின்றதென்னும் பட்சமும் சாயாவாதத்தைப்போல அசங்கதமாம்.

219. ஆபாசவாதுப் பிரதிபிம்ப வாதங்களின்
யுக்தியோடு கூடிய தன்மையைக் கூறி,
இரண்டு பக்ஷங்களிலும் அஞ்ஞானம்
உபாதானமாதலைக் கூறுகின்றார்

இவ்வாற்றால் சந்நிதிப்பட்ட கண்ணாடி முதலியவற்றினின்
றும் முகமுதலிய அதிஷ்டானத்தில் பிரதிபிம்பத்தன்மைமுத
லிய அநிர்வசநீய தர்மங்கள் உற்பத்தியாகின்றன. - அல்லது சந்
நிதிப்பட்ட முகமுதலியவற்றினின்றும் கண்ணாடிமுதலிய அதி
ஷ்டானத்தில் அநிர்வசநீயப் பிரதிபிம்பம் உற்பத்தியாகின்றது
என்னும் இரண்டு பக்ஷமும் யுக்தியோடு கூடியனவாம். ஆத
லால், அநிர்வசநீய தர்மத்திற்கு அல்லது அநிர்வசநீயப் பிரதி
பிம்பத்திற்கு உபாதானகாரணம் கூறுதல்வேண்டும்.

220. மூலாஞ்ஞானத்திற்கு அல்லது தூலாஞ்
ஞானத்திற்குப் பிரதிபிம்பத்தின் அல்லது
அதன் தர்மங்களின் உபாதானத்தன்மை
சம்பவியாமையின் சங்கை

ஆண்டு ஜகத்தின் சாதாரண காரணமாகிய மூலாஞ்
ஞானமே பிரதிபிம்பத்தன்மைமுதலிய தர்மங்களுக்காவது
அல்லது தர்மிக்காவது உபாதானமெனக் கூறின், ஆகாயமுத
லியவற்றைப்போல் மூலாஞ்ஞானத்தின் காரியமாகுதலால்
பிரதிபிம்பத்தன்மைமுதலிய தர்மம் அல்லது தர்மியாகிய
பிரதிபிம்பம் சத்திய மாதல்வேண்டும்; முற்கூறியபடி அநிர்வச
நீயமாகக் கொண்டிருக்கின்றனர். ஆதலால், மூலாஞ்ஞானத்
திற்கு அநிர்வசநீயத்தின் உபாதானத்தன்மை சம்பவியாது.
அங்ஙனமே விவரணகாரர் மதத்தில் முகாவச்சின்ன சேதனத்
துள்ள அஞ்ஞானத்தினைப் பிரதிபிம்பத்தன்மைமுதலிய தர்மங்
களுக்கு உபாதானமாகக் கொண்டிருக்கின்றனர். வித்தியாரணிய
சுவாமிமுதலியோர் மதத்தில் கண்ணாடி யவச்சின்ன சேதனத்
திருக்கும் அஞ்ஞானத்தைப் பிரதிபிம்பத்திற்கு உபாதானமாகக்
கொண்டிருக்கின்றனர். ஆனால், அவஸ்தா (தூலா)ஞ்ஞானத்தின்
காரியத்திற்கு அநிர்வசநீயத்தன்மை யிருத்தலால் சத்தியத்
தின் அடைவு இல்லையாயினும், அதிஷ்டான ஞானத்தினால்
அநிர்வசநீயத்தின் நிவிருத்தி உண்டாகின்றது. பிரதிபிம்பாத்தி
யாசத்தின் அதிஷ்டானம் முற்கூறியபடி முகாவச்சின்னசேத

னம் அல்லது கண்ணாடி யவச்சின்ன சேதனமாம். முகத்தின் ஞானம் அல்லது கண்ணாடியின் ஞானமே அகிஷ்டானத்தின் ஞானமாம். அதற்குப் பிரத்ய காலத்திலும் பிரதிபிம்பத்தின் பிரதீதி எல்லோருக்கும் அநுபவசித்தமாம். ஆதலால், முகாவச் சின்ன சேதனத்தை, அல்லது கண்ணாடி யவச்சின்ன சேதனத்தை ஆவரிக்கும் அவஸ்தாஞ்ஞானமும் பிரதிபிம்பத்தியா சத்திற்கு உபாதான மெனல் பொருந்தாது.

221. முற்கூறிய சங்கைக்கு ஓர் நூலாசிரியரது கிரமப்படி சமாதானம்

இந்த ஸ்தானத்தில் ஓர் நூலாசிரியர் இவ்வாறு சமாதானம் செய்கின்றனர்:—சத்திரஜதமுதலியவற்றின் அத்தியாசத்தில் அகிஷ்டானத்தின் விசேஷ ஞானத்தினால் ஆவரணசத்தி விசேஷபசத்தி வடிவ அஞ்ஞானத்தின் இரண்டு அம்சங்களும் நிவிருத்தியாகின்றன. அங்ஙனமாயினும், அநுபவாநுசாரமாகப் பிரதிபிம்பத்தியாசத்தின் அகிஷ்டான ஞானத்தால் அஞ்ஞானத்தின் ஆவரணசத்தி அம்சமே நிவிருத்தியாகின்றது. ஆதலால், அகிஷ்டான ஞானத்தினால் ஆவரணசத்திவடிவ அம்சத்தின் நிவிருத்தி உண்டாகியும், பிரதிபிம்பமுதலியனவும் அவற்றின் ஞானமுகிய விசேஷபத்திற் கேதுவான அஞ்ஞானத்தின் அம்சம் இருத்தலால், அகிஷ்டான ஞானத்திற்குப் பிரத்ய காலத்திலும் பிரதிபிம்பமுதலியன தோற்றுகின்றன. ஆதலால், உபாதி அவச்சின்ன சேதனத்திலுள்ள நூலாஞ்ஞானத்தின் காரியம் பிரதிபிம்பத்தியாசமா மெனனும் பகூழ் சம்பவிக் கின்றது.

222. முற்கூறிய சங்கைக்குப் பிற நூலாசிரியர் முறைப்படி சமாதானம்

அன்றியும், பிற நூலாசிரியர் மதம் இதுவாம்:—கண்ணாடி முதலியவற்றிற்கு உபாதானமாகிய மூலாஞ்ஞானமே பிரதிபிம்பத்தியாசத்திற்கு உபாதானமாம். ஆதலால், கண்ணாடிமுதலியவற்றின் ஞான முண்டாகியும் பிரதிபிம்பத்தின் பிரதீதி உண்டாகின்றது. பிரஹ்மத்தின் ஞானத்தினால் பிரஹ்ம சேதனத்தை ஆவரிக்கும் அஞ்ஞானமும் அதன் காரியமும் நிவிருத்தி ஆகின்றன. கண்ணாடிமுதலியவற்றின் ஞானத்தினால்

கண்ணாடி முதலியவற்றால் அவச்சின்ன சேதனத்தை ஆவரிக் கும் அஞ்ஞானத்தின் நிவிருத்தி உண்டாகியும், பிரஹ்ம சொரூ பத்தை ஆவரிக்கும் அஞ்ஞானத்தின் நிவிருத்தி உண்டாகி ரதில்லை.

பிரஹ்மாத்ம் சொரூபத்தை மறைக்கும் அஞ்ஞானத்தை மூலாஞ்ஞானம் என்பர்.

உபாதி யவச்சின்ன சேதனத்தை மறைக்கும் அஞ்ஞா னத்தை அவஸ்தாஞ்ஞானம் என்பர். அதனையே தூலாஞ்ஞானம் என்பர்.

மூலாஞ்ஞானத்தோடு தூலாஞ்ஞானத்திற்குப் பேத மிருக் கின்றதா? அல்லது அபேத மிருக்கின்றதா? என்னும் விசர் சத்தை மேல் எழுதுவோம்.

223. மூலாஞ்ஞான தூலாஞ்ஞானங்களின் பேதத்தில் சிறிது விசாரம்

மூலாஞ்ஞானத்திற்குப் பிரதிபிம்பாத்தியாசத்தின் உபாதா னத்தன்மையை அங்கீகரிக்கின், கண்ணாடி முதலியவற்றைப் போல வியாவகாரிகமாகவே பிரதிபிம்பமுதலியனவும் உண்டா தல்வேண்டும். பிரஹ்மஞானமின்றியே பிரதிபிம்பத்தன்மை முதலிய தர்மங்களிலும், அங்ஙனமே பிரதிபிம்பத்திலும் மித் தியாத்தன்மைப் புத்தியிருத்தலால் பிராதிபாஸிகமாம். மூலாஞ் ஞானத்திற்கு முற்கூறிய அத்தியாசத்தின் உபாதானத்தன் மையை அங்கீகரிக்கின், பிராதிபாஸிகத்தன்மை சம்பவியாது.

அங்ஙனமாயினும் பிரஹ்மஞானத்தினால் நிவிருத்தியாகத் தக்க அஞ்ஞானத்தின் காரியம் வியாவகாரிகமாம்.

பிரஹ்மஞானமின்றியே நிவிருத்தியாகத்தக்க அஞ்ஞானத் தின் காரியம் பிராதிபாஸிகமாம்.

இவ்வாறு வியாவகாரிகப் பிராதிபாஸிகங்களுக்குப் பேதங் கூறின் முற்கூறிய சங்கை உண்டாகின்றது. அஞ்ஞானத்திற்கு வேறானதாய்த் தோஷ ஜந்நியமாகாது, கேவல அஞ்ஞான ஜந்நியமாயின் அதனை வியாவகாரிகம் என்பர்.

அஞ்ஞானத்திற்கு வேறானதாய்த் தோஷ ஜந்நியமாவதைப் பிராதிபாஸிக மென்பர்.

இவ்வாறு வியாவகாரிகப் பிராக்ரிபாஸிகங்களுக்குப் பேதங் கூறின் முற்கூறிய சங்கை சம்பவியாது. ஏனெனின், கண்ணாடி முதலிய உபாக்ரியினால் முகமுதலியவற்றின் சம்பந்த முண்டாகப் பிரஹ்மசேதனத்துள்ள மூலாஞ்ஞானத்தின் பிரதிபிம்பத் தன்மைமுதலிய தர்மவடிவ அல்லது பிரதிபிம்பத் தன்மைமுதலிய தர்மவடிவ பரிணாம முண்டாகின்றது. இரண்டு பக்ஷங்களிலும் அதிஷ்டானம் பிரஹ்மசேதனமாம்.

224. ஆபாசவாதப் பிரதிபிம்ப வாதங்களில் தர்ம அல்லது தர்மத்தின் அத்தியாசத்தினது உற்பத்திக்கு உபாதானமாகத் தூலாஞ்ஞானத்தைக்கொண்டு அதிஷ்டானத்திற்குப் பேதங் கூறுதல்

வித்தியாசணிய சுவாமிகள் மதத்தில் பிரதிபிம்பத்திற்கு உற்பத்தியை அங்கீகரிக்கின் கண்ணாடிமுதலிய அவச்சின்ன சேதனம் அதிஷ்டானமாம். கண்ணாடிமுதலிய அவச்சின்ன சேதனத்துள்ள அஞ்ஞானம் உபாதானமாம். அங்ஙனமே, விவரணகாரர் மதத்தால் பிரதிபிம்பத்தன்மைமுதலிய தர்மங்களின் உற்பத்தியினையே அங்கீகரிக்கின், பிம்பாவச்சின்ன சேதனம் அதிஷ்டானமாம். பிம்பாவச்சின்ன சேதனத்து அஞ்ஞானம் உபாதானமாம். இவ்வாற்றால் தர்மத்தியாசபக்ஷ தர்மியத்தியாச பக்ஷங்களில் அதிஷ்டானத்திற்கும் உபாதானத்திற்கும் பேதமுண்டு என்று முன் சொல்லப்பட்டிருக்கின்றது, அது அவஸ்தாஞ்ஞானத்திற்கு முற்கூறிய அத்தியாசத்தின் உபாதானத்தன்மையை அங்கீகரித்துக் கூறப்பட்டிருக்கின்றது.

225. இரண்டு பக்ஷங்களிலும் மூலாஞ்ஞானத்திற்கு உபாதானத்தன்மையை அங்கீகரித்து, அதிஷ்டானத்திற்குப் பேதமும் மூலாஞ்ஞானத்திற்கு முற்கூறிய அத்தியாசத்திற்கு உபாதானமாத் தன்மையின் யோக்கியதையும் கூறுதல்

மூலாஞ்ஞானத்திற்கு உபாதானத்தன்மையை அங்கீகரிக்கின், இரண்டு மதங்களிலும் அதிஷ்டானத்திற்குப் பேதம் சம்பவியாது. மூலாஞ்ஞானத்திற்கே முற்கூறிய அத்தியாசத்தின் உபாதானத்தன்மையை அங்கீகரித்தல்வேண்டும். ஏனெனின், அவஸ்தாஞ்ஞானத்திற்கு முற்கூறிய அத்தியாசத்தின் உபாதானத்தன்மையை அங்கீகரித்தல்வேண்டும்.

தானத்தன்மையை அங்கீகரிக்கின் கண்ணாடி முதலியவற்றின் ஞானத்தால், அல்லது முகமுதலியவற்றின் ஞானத்தால் அஞ்ஞானத்தின் ஆவரணசக்தி அம்சத்தின் நிவிருத்தி உண்டாக விசேஷபசத்தி அம்சத்தின் ஸ்திதியை அங்கீகரிக்கின், பிரஹ்ம ஞானத்தால் பிரஹ்ம சொருபத்தை ஆவரிக்கும் மூலாஞ்ஞான அம்சமே நஷ்டமாகும். அங்ஙனமே சுத்திமுதலியவற்றின் ஞானத்தால் சுத்தியர்தி யவச்சின்ன சேதனத்தை ஆவரிக்கும் தூலாஞ்ஞானம்சமே நஷ்டமாகும். வியாவகாரிகப் பிராதிபாஸிக விசேஷபத்திற்கேதுவாகிய இருவகை அஞ்ஞானம்சங்களும் சேஷமாயிருத்தலின், விதேககைவல்யத்திலும் வியாவகாரிகப் பிராதிபாஸிக விசேஷபத்தின் இருப்பினால் சகல சம்சாரத்தின் நீக்கமின்மையும் உண்டாகும். ஆதலால், ஆவரண ஏதுவான அஞ்ஞானம்சத்தின் நிவிருத்தி உண்டாக விசேஷ ஏதுவாகிய அஞ்ஞானம்சம் எஞ்சியிருப்பதாகக் கூறுதல் சம்பவியாது.

226. தூலாஞ்ஞானத்திற்குப் பிரதிபிம்பாத்தியா சத்தின் உபாதானத்தன்மையைக் கூறுவோர் மதம்

தூலாஞ்ஞானத்திற்குப் பிரதிபிம்பாத்தியாசத்தின் உபாதானத்தன்மையைக் கூறுவோர் இங்ஙனம் கூறுகின்றனர்:—ஆவரண ஏதுவாகிய அஞ்ஞானம்சத்தின் நிவிருத்தி உண்டாக விசேஷ ஏதுவாகிய அஞ்ஞானம்சம் எஞ்சியிருத்தல் சுவாபாஸிக மன்று. ஆனால், விசேஷ ஏதுவாகிய அஞ்ஞானம்சத்தின் நிவிருத்திக்குப் பிரதிபந்தக முளதாயின், ஆண்டு விசேஷ ஏதுவாகிய அஞ்ஞானம்சத்தின் சேஷ மிருக்கும். பிரஹ்ம ஞானத்தினால் ஆவரண ஏதுவாகிய அஞ்ஞானம்சத்தின் நிவிருத்தி உண்டாகியும், விசேஷ ஏதுவாகிய அஞ்ஞானம்சத்தின் நிவிருத்தியில் பிரதிபந்தகமான பிராரத்த கர்மமிருக்கும். அவ்வளவு காலம் விசேஷ ஏதுவாகிய அஞ்ஞானம்சத்தின் சேஷ மிருக்கும். பிராரப்த வடிவப் பிரதிபந்தகத்தின் அபாவ முண்டாக, விசேஷ ஏதுவான அஞ்ஞானம்சத்தின் நிவிருத்தி உண்டாகின்றது.

ஆனால், இவ்வளவு பேத முண்டு:—ஆவரிக்கும் அஞ்ஞானம்சத்தின் நிவிருத்தியோ மகாவாக்கிய ஜந்நிய அந்தக் கணத்தின் பிரமைவடிவ விருத்தியினால் உண்டாகின்றது.

பிராரப்த பலத்தால் எவ்வளவு வருஷம் ஜீவித்திருக்கின்றானோ, அதுவரையிலும் முன்விருத்தியோ இருக்கிறதில்லை. விசேஷப் நிவிருத்தியின்பொருட்டு மரணத்திற்கு மறைப்பின்றிய முற்காலத்தில் மகாவாக்கிய விசாரத்தின் விதானம் (விதி) வித்துவானுக்கில்லை. மரணமூர்ச்சை காலத்தில் மகர்வாக்கிய விசாரத்தின் சம்பவமுமில்லை. ஆதலால், விசேஷபசத்தியின் நாசத்திற்கேது தத்துவஞானத்தின் சம்ஸ்காரத்தோடுகூடிய சேதனமாம். ஆவரணசத்தியின் நாசத்திற்கேது தத்துவஞானமாம்.

எங்ஙனம் மூலாஞ்ஞானத்தினது விசேஷபசத்தியின் நிவிருத்தியில் பிரதிபந்தகம் பிராரப்தகர்மமோ, அங்ஙனமே பிரதிபிம்பாத்தியாசத்தில் விசேஷபசத்தியின் நிவிருத்தியில் முகமுதலிய பிம்பத்தோடு கண்ணாடிமுதலிய உபாதியின் சம்பந்தமே பிரதிபந்தகமாம். அதன் சற்பாவத்தில் ஆவரண அம்சத்தின் நிவிருத்தி உண்டாகியும், பிரதிபிம்பமுதலிய விசேஷபத்தின் நிவிருத்தி உண்டாகிறதில்லை. பிம்ப உபாதியின் சம்பந்தவடிவப் பிரதிபந்தகத்தின் நிவிருத்தி உண்டாக, விசேஷபத்தின் நிவிருத்தி உண்டாகின்றது. சுத்திரஜதமுதலிய அத்தியாச முண்டாயின், ஆண்டு ஆவரணத்தின் நாசத்திற்குப் பின் விசேஷபத்தின் நிவிருத்தியில் பிரதிபந்தகத்தன்மையின் அபாவத்தால் விசேஷபம் சேஷ மிராது.

இவ்வாற்றால் விசேஷ நிவிருத்தியில் பிரதிபந்தகத்தில் அபாவத்தோடுகூடிய அதிஷ்டானஞானம் ஏதுவாதலாலும், மோக்ஷதசையில் பிராரப்தவடிவப் பிரதிபந்தக மில்லாமையினாலும் சம்ஸாரத்தின் உணர்ச்சி சம்பவியாது. ஆதலால், ஆவரணசத்தியின் நாசத்திற்குப் பின்னும் விசேஷபசத்தியின் இருப்பை அங்கீகரிக்கின், முற்கூறிய தோஷ மில்லாமையினால் அவஸ்தாஞ்ஞானத்தினையும் பிரதிபிம்பாத்தியாசத்திற்கு உபாதானமாகக் கொள்ளுதல் உசிதமாம்.

227. முற்கூறிய மதத்தை நிஷேதித்தலோடு மூலாஞ்ஞானமே பிரதிபிம்பாத்தியாசத்திற்கு உபாதான மெனல்

இங்ஙனம் கூறுதலும் பொருந்தாது. ஏனெனின், யாண்டுத் தேவதத்தனது முகம் கண்ணாடிமுதலிய உபாதி என்பவற்றின் யதார்த்த சாக்ஷாத்காரம் யஞ்ஞதத்தனுக் குண்டாகின்றதோ,

அதற்குப் பிந்தியகாலத்திலும் தேவதத்தன் முகத்திற்குக் கண்ணாடியோடு சம்பந்த முண்டாக, யஞ்ஞத்தனுக்குத் தேவதத்தன் முகத்தினால் பிரதிபிம்பத்தன்மைமுதலிய தர்மங்களின் அத்தியாசம் விவரணமதத்தி லுண்டாகின்றது. அங்ஙனமே வித்தியாரணிய சுவாமிகள் மதத்தில் தேவதத்தன் முகத்தின் பிரதிபிம்பத்தினது அத்தியாசம் கண்ணாடியி லுண்டாகின்றது. அது உண்டாகலாகாது. ஏனெனின், முற்கூறிய அத்தியாசத்தின் நிவிருத்தியில் பிம்ப உபாதிகளின் சம்பந்தமே பிரதிபந்தகமாம். முகம் அல்லது கண்ணாடி வடிவ அதிஷ்டானத்தின் ஞானகாலத்தில் அந்தப் பிரதிபந்தக மில்லாதிருத்தலின், பிரதிபந்தகத்தின் அபாவத்தோடுகூடிய அதிஷ்டான முண்டாகின்றது. விவரணகாரர் மதத்தில் “தேவதத்தனது முகத்தில் தர்ப்பணத்தி லிருக்குந்தன்மை எதிர்முகத்தன்மை முதலியன இல்லை” என்னும் ஞானம் அத்தியாசத்திற்கு விரோதியாம். வித்தியாரணிய சுவாமிகள் மதத்தில் “கண்ணாடியில் தேவதத்தன் முக மில்லை” என்னும் ஞானம் முற்கூறிய அத்தியாசத்திற்கு விரோதியாம். ஏனெனின், இரண்டு மதங்களிலும் கிரமமாகத் தேவதத்தன் முகத்தில் கண்ணாடியி லிருத்தற்றன்மை எதிர்முகத்தன்மை, கண்ணாடியில் தேவதத்தன் முகம் என்பதாக அத்தியாசத்தின் வடிவத்திற்குப் பேத மிருக்கின்றது. அதற்கேதுவான விசேஷபசத்தி விசிஷ்ட அஞ்ஞானம்சத்தின் நிவிருத்தியும் உண்டாயிருக்கின்றது. ஆதலால், உபாதானத்தின் அபாவத்தால் முற்கூறிய ஸ்தலத்தில் யஞ்ஞத்தனுக்குத் தேவதத்தனது முகத்தின் பிரதிபிம்பப் பிரமம் உண்டாதல் வேண்டும். பிரஹ்மசேதனத்துள்ள மூலாஞ்ஞானத்திற்கே பிரதிபிம்பாத்தியாசத்தின் உபாதானத்தன்மையை அங்கீகரிக்கின், முற்கூறிய உதாரணத்தில் தேவதத்தனது முகத்தின் ஞானமும் கண்ணாடியின் ஞானமு முண்டாகியும், பிரஹ்மவடிவ அதிஷ்டான ஞானத்தின் அபாவத்தால் உபாதானத்தி னிருப்பால் முற்கூறிய அத்தியாசம் சம்பவிக்கின்றது.

ஆதலால், மூலாஞ்ஞானமே பிரதிபிம்பாத்தியாசத்திற்கு உபாதானமா மென்னும் பகஷமே நலமுடையதாம்.

228 மூலாஞ்ஞானம் உபாதானமாம் என்னும் பகஷத்திற் சங்கை

ஆனால், இப் பகஷத்தில் இது சங்கையாம்:—பிரஹ்மசேதனத்துள்ள மூலாஞ்ஞானத்திற்குப் பிரதிபிம்பாத்தியாதத்தின்

உபாதானத்தன்மையை அங்கீகரிக்கின், பிரஹ்மஞானபின்றிப் பிரதிபிம்பப் பிரமத்தின் நிவிருத்தி உண்டாதல் வேண்டும். ஏனெனின், அதிஷ்டானத்தின் யதார்த்த ஞானத்தினால் அஞ் ஞானத்தின் நிவிருத்திவாயிலாகப் பிரமத்தின் நிவிருத்தி யுண்டாகின்றது. பிரதிபிம்பாத்தியாசத்தின் அதிஷ்டானம் முற் கூறிய பக்ஷத்தில் பிரஹ்ம சேதனமாம். கண்ணாடி யவச்சின்ன சேதனம் அல்லது முகாவச்சின்னசேதனம் அதிஷ்டானமன்று. முகம் கண்ணாடி முதலியவற்றின் ஞானத்தால் மூலாஞ்ஞானத் தின் நிவிருத்தியை அங்கீகரிக்கின், உபாதானத்தின் நாசத் தால் முகம் கண்ணாடிமுதலிய வியாவகாரிக பதார்த்தங்களின் அபாவ முண்டாதல்வேண்டும். ஆதலால், மூலாஞ்ஞானத்திற்கு உபாதானத்தன்மையை அங்கீகரிக்கின், முகமுதலியவற்றால் பிம்ப உபாதியின் வியோக காலத்திலும் பிரதிபிம்பாத்தியாசத் தின் நிவிருத்தி சம்பவியாது.

229. இச் சங்கைக்குச் சமாதானம்

இச் சங்கைக்கு இது சமாதானமாம்:—ஆவரணசத்தி விசேஷபசத்தியென்னும் பேதத்தால் இரண்டம்சங்களை யுடையது அஞ்ஞானமாம். பிரதிபந்தகமின்றிய அதிஷ்டான ஞானத்தினால் எல்லா அஞ்ஞானத்தின் நிவிருத்தியும் உண்டாகின்றது. பிராரப்த கர்மமாகிய பிரதிபந்தக மிருக்கின், பிரஹ்மவடிவ அதிஷ்டான ஞான முண்டாகியும், விசேஷப ஏதுவாகிய அஞ் ஞானம்சத்தின் நிவிருத்தி உண்டாகுதில்லை. கடமுதலிய அநாத்ம பதார்த்தகோசர ஞானமுண்டாயின், அவற்றால் அஞ் ஞானத்தின் நிவிருத்தியோ உண்டாகுதில்லை. ஆனால், எவ்வளவுகாலம் கடரதிகளின் ஸ்பூரண மிருக்கின்றதோ, அவ்வளவு காலம் அந்தகாரத்தினால் ஆவரி (மறை) க்கப்பட்ட வீட்டின் ஏகதேசத்தில் பிரபையின் பிரகாசத்தினால் அந்தகாரம் சுருங்குவதுபோல, அஞ்ஞான ஐந்திய ஆவரணத்தின் சுருங்குதல் உண்டாகின்றது. அங்ஙனமே, முகம் கண்ணாடிமுதலியவற்றின் சாக்ஷாத்காரத்தால் பிரஹ்மத்தை மறைக்கும் மூலாஞ் ஞானத்தின் நிவிருத்தியானது உண்டாகாவிடினும், அஞ்ஞானத்தாற் றேன்றிய பிரதிபிம்பாத்தியாச வடிவ விசேஷபத்திற்கு முகம் கண்ணாடி முதலியவற்றின் ஞானத்தினால் உபாதானத்தில் ஒடுங்குதல்வடிவ சங்கோசம் உண்டாகின்றது.

உபாதானத்தில் விலயமாதலையே காரியத்தின் சூக்ஷ்ம அவஸ்தை யென்பர். இவ்வாற்றால் அதிஷ்டான ஞானத்தின் அபாவத்தால் அஞ்ஞானத்தின் நிவிருத்தியின்றிப் பிரதிபிம்பாத்தியாசத்தின் பாதவடிவ நிவிருத்தி சம்பவியாதாயினும், முகம் கண்ணாடி முதலியவற்றின் ஞானத்தால் பிரதிபந்தகாபாவ முண்டாக, காரியத்திற்கு உபாதானத்தில் விலயவடிவ நிவிருத்தி உண்டாகின்றது.

230. ஏகதேசியின் கிரமமாகப் பாதத்தின் இலக்ஷணம்

இவ்வாற்றால் சம்சாரதசையில் பிரதிபிம்பாத்தியாசத்தின் பாதம் உண்டாகிறதில்லை என்று ஓர் ஏகதேசி அங்கீகரித்திருக்கின்றனர். இம் மதத்தில் அபாவ நிச்சயத்தைப் பாதமென்று கூறுவதில்லை. ஏனெனின், “முகத்தில் கண்ணாடியி விருத்தற் றன்மையில்லை, கண்ணாடியில் முக மில்லை” என்று விவரணகாரர் வித்யாரணிய சுவாமிகளின் மத பேதத்தால் இருவகை அத் தியாசத்தின் அபாவ நிச்சயம் சகல அஞ்ஞானிகளுக்கும் அது பவ சித்தமாம். அதன் அபாவத்தைச் சம்சாரதசையிற் கூறு தல் சம்பவியாது. ஆதலால், பிரஹ்மஞானமின்றிப் பிரதிபிம்ப பாதத்தியாசத்தின் பாதமில்லை எனக் கொள்ளின், அவர் மதத்தில் கேவலம் அதிஷ்டான சேஷத்தினைப் பாத மென்பர்.

பிரதிபிம்பாத்தியாசத்தின் அபாவ நிச்சயம் முற்கூறிய படி உண்டாகியும், சம்சாரதசையில் அஞ்ஞானத்தின் சத்தையிருத்தலால், கேவல அதிஷ்டானம் சேஷமன்று; ஆனால், அஞ்ஞான விசிஷ்ட அதிஷ்டான மிருக்கின்றது. இவ்வாற்றால் பிரதி பந்தகமின்றிய முகம் கண்ணாடிமுதலியவற்றின் சாக்ஷாத்காரத்தினால் அதிஷ்டான ஞானமின்றிப் பாதவடிவ அஞ்ஞான நிவிருத்தியின் அபாவ முண்டாகியும், தனது உபாதானத்தில் காரியத்தின் விலயவடிவ சங்கோச முண்டாகின்றது. உபாதான வடிவமாகக் காரியம் நிலைத்தலையே சூக்ஷ்மாவஸ்தை யென்பர்.

231. அநேக நூலாசிரியர்கள் மதப்படி பாதத்தில் இலக்ஷணமும், பிரஹ்மஞானமின்றிப் பிரதிபிம்ப அத்தியாசத்தினது பாதத்தின் சித்தியும்

அநேக நூலாசிரியர் மதத்தில் பிரஹ்மஞானமின்றி மூலாஞ்ஞானத்தின் நாசமின்றியும் மூலாஞ்ஞான ஜந்நியப்

பிரதிபிம்பாத்தியாசத்தின் பாத முண்டாகின்றது. அவர்கள் அபிப்பிராயம் இதுவாம்:—மித்தியாத்துவ நிச்சயம் அல்லது அபாவ நிச்சயம் பாத மெனப்படுகின்ற தென்பது சர்வகிரந்தங்க ளின் நிச்சயமாம். அநேக இடங்களில் மித்தியாத்துவ நிச்சய மும் அபாவநிச்சய பதார்த்த மாகின்றது. இங்கு அதிஷ்டான மாத்திரம் சேஷ மிருக்கின்றது. அஞ்ஞானம் சேஷித் திருக்க வில்லை. இவ் வபிப்பிராயத்தால் சில நூலாசிரியர் அதிஷ்டான மாத்திரத்தின் சேஷமே பாதத்தின் சொருபமெனக் கூறியிருக் கின்றனர். அதிஷ்டானமாத்திரத்தின் சேஷம் பாதத்தின் லக்ஷணமன்று. பாதத்திற்கு இதுவே லக்ஷணமாயின், ஸ்படிகத் தில் செம்மைப் பிரமமுதலிய ஸோபானிக (உபாதியோடு கூடிய) அத்தியாச முண்டாகின்றது. அங்கு அதிஷ்டான ஞானத்திற் குப் பிந்தியகாலத்திலும் செம்பாத்தம்பூவிற்கும் ஸ்படிகத்திற் கும் பாஸ்பர சம்பந்தவடிவப் பிரதிபந்தக மிருக்கச் செம்மை அத்தியாசத்தின் நிவிருத்தி உண்டாகிறதில்லை. அங்ஙனமே, வித்துவானுக்குப் பிராரப்தகர்மப் பிரதிபந்தக மிருக்கச் சரீர முதலியவற்றின் நிவிருத்தி யுண்டாகிறதில்லை. ஆதலால், அஞ் ஞானகாரிய விசிஷ்ட அதிஷ்டானம் இரண்டிடங்களிலு மிருத்த லின், கேவல அதிஷ்டான சேஷத்தின் அபாவத்தால் பாத வியவகார மில்லை. அது உண்டாதல் வேண்டும்.

சுவேத (வெண்மை) ஸ்படிகத்தின் சாக்ஷாத்காரத்தால் செம்மை அத்தியாசத்தின் பாத முண்டாகின்றது. பிரஹ்ம சாக்ஷாத்காரத்தால் ஜீவன்முகத் வித்துவானுக்குச் சம்சாரத் தின் பாத முண்டாகின்றது. இவ்வாற்றால் விசேஷபத்தோடு கூடிய அதிஷ்டானத்தில் பாத வியவகாரத்தைச் சகல நூலா சிரியர்களும் எழுதியிருக்கின்றனர். ஆண்டு அத்தியஸ்த பதார்த தத்தில் மித்தியாத்நன்மை நிச்சயம் அல்லது அபாவநிச்சயமே பாதத்தின் சொருபமெனச் சம்பவிக்கின்றது. பிரதிபந்தகமின் றிய முகம் கண்ணாடிமுதலியவற்றின் ஞானத்தால் முகத்திற் பிரதிபிம்பத்தன்மைமுதலிய தர்மங்களின், அங்ஙனமே கண் ணாடியில் பிரதிபிம்பமுதலிய தர்ம்களின் மித்தியாத்நன்மை நிச்சய முண்டாகின்றது. அங்ஙனமே அபாவநிச்சய முண்டா கின்றது. ஆதலால், பிரஹ்மஞானமின்றிப் பிரதிபிம்பாத்தியா சத்தின் பாத முண்டாகிறதில்லை என்று கூறுதல் பொருத்த முடையதன்று.

232. முகம் கண்ணாடிமுதலிய அதிஷ்டானத்தின்
ஞானம் பிரதிபிம்பாத்தியாசத்தின் நிவிருத்திக்கு
ஏதுவாதல்

அதிஷ்டான ஞானத்தினால் அத்தியாசத்தின் பாதரூப நிவிருத்தி யுண்டாதல்போல முகம் கண்ணாடிமுதலியவற்றின் அபரோகூஞானத்தினாலும் பிரதிபந்தகமின்றிய காலத்தில் பிரதிபிம்பாத்தியாசத்தின் நிவிருத்தி அதுபவசித்தமாம். ஆதலால், பிரதிபந்தகாபாவத்தோடுகூடிய முகம் கண்ணாடிமுதலியவற்றின் ஞானமும் அதிஷ்டானத்தினைப்போல அத்தியாச நிவிருத்திக்கு ஏதுவாமென்று மதிக்கத்தக்கதாம். முகம் கண்ணாடி முதலியவற்றின் ஞானத்திற்குப் பிரதிபிம்பாத்தியாச நிவிருத்தியின் காரணத்தன்மை, சம்பவிக்கவும் செய்கின்றது. ஏனெனின், சமான விஷயமுடைய ஞானத்தோடு அஞ்ஞானத்திற்கு விரோத முண்டு. பின்னவிஷயமுடைய ஞானத்தோடு அஞ்ஞானத்திற்கு விரோத மின்று. ஆதலால், முகம் கண்ணாடிமுதலிய ஞானத்திற்கு முகம் கண்ணாடியாகி அவச்சின்ன சேதனத்துள்ள அவஸ்தாஞ்ஞானத்தோடுதான் விரோத மிருக்கின்றது. பிரஹ்மஞான ஆச்சாரி (மறை)க்கும் மூலாஞ்ஞானத்தோடு பிரஹ்மஞானமொழிந்த மற்றைய ஞானங்களுக்கு விரோத மில்லை. ஆதலால், பிரஹ்மஞான விரோதியாகிய மூலாஞ்ஞானத்தோடு கண்ணாடிமுதலிய ஞானத்திற்கு விரோத மின்மையால், பிரதிபிம்பாத்தியாசத்தின் உபாதானமாகிய மூலாஞ்ஞானத்தின் நிவிருத்தியானது இல்லையாயினும், அஞ்ஞான நிவிருத்தியின்றியும் விரோதிஞானத்தால் பூர்வஞானம் நிவிருத்தியாதல் அதுபவசித்தமாம்.

233. முகம் கண்ணாடி முதலியவற்றின் ஞானத்திற்கு மூலாஞ்ஞானத்தின் நிவிருத்தியின்றிப் பிரதிபிம்பாத்தியாசத்தைக் கெடுக்குந் தன்மை

எங்கு இரஜ்ஜுவின் அஞ்ஞானத்தினால் சர்ப்பப் பிரமத்திற்குப்பின் தண்டப்பிரம முண்டாகின்றதோ, அங்குத் தண்ட ஞானத்தினால் சர்ப்பத்தின் உபாதானமாகிய அவஸ்தாஞ்ஞானத்தின் நிவிருத்தியோ உண்டாகிறதில்லை. ஏனெனின், அதிஷ்டானத்தின் தத்துவஞானத்தினாலேயே அஞ்ஞானத்

தின் நிவிருத்தி உண்டாகின்றது. ஆதலால், இராஜ்ஞான பிற்றி இராஜ்ஞான சேதனைத்திருக்கும் அஞ்ஞானத்திற்கு நிவிருத்தி சம்பவிக்கிறதில்லை. தண்டப் பிரமத்தினாலே இராஜ்ஞான சைதனத்திருக்கும் அஞ்ஞானத்தின் நிவிருத்தி உண்டாகுமாயின், உபாதானத்தின் அபாவத்தால் தண்டாத்தியாசத்தின் சொரூபமே சித்தியாது. ஆதலால், தண்டஞானத்தினால் அஞ்ஞான நிவிருத்தியின்றி எங்ஙனம் சரீர்பாத்தியாசத்தின் நிவிருத்தி யுண்டாகின்றதோ, அங்ஙனமே “முகத்திற் பிரதிபிம்பத்தன்மையில்லை, கண்ணாடியில் முகமில்லை” என்றிவ்வாறு முகம் கண்ணாடிகளின் ஞானம் பிரதிபிம்பாத்தியாசத்திற்கு விரோதியாயிருத்தலின், அதனாலும் பிரதிபிம்பாத்தியாசத்தின் நிவிருத்தி உண்டாகின்றது. பிரதிபிம்பாத்தியாசத்தின் உபாதானமாகிய மூலாஞ்ஞானத்திற்கு முற்கூறிய ஞானத்தினால் நிவிருத்தி சம்பவிக்கிறதில்லை. முற்கூறிய ஞானத்தினால் மூலாஞ்ஞானத்தின் நிவிருத்தியைக் கூறின், மூலாஞ்ஞானத்தின் காரியமாகிய முகம் கண்ணாடிமுதலிய வியாவகாரிக பதார்த்தங்களும் நஷ்டமாதல்வேண்டும். ஆதலால், முகம் கண்ணாடிமுதலியவற்றின் ஞானத்திற்கு விரோதியான விஷயத்தையுடையதாயிருத்தலின், அஞ்ஞான நிவிருத்தியின்றியும் பிரதிபிம்பாத்தியாசத்தைக் கெடுக்குந்தன்மை யிருக்கின்றது. பாவாபாவங்களுக்குப் பாஸ்பர விரோதமுண்டு. ஆதலால், அவற்றின் ஞானமும் ஒன்றற்கொன்று விரோதியாம்.

யாண்டு ஸ்தாணுவில் ஸ்தாணுத்தன்மை ஞானத்திற்குப் பின் புருஷத்தன்மைப் பிரம முண்டாகின்றதோ, ஆண்டு “ஸ்தாணுத்தன்மையில்லை” என்னும் விரோதியாகிய பிரமஞானத்தினால் முன் பிரமாஞ்ஞானத்தின் நிவிருத்தி உண்டாகின்றது. கடமுதலிய பூதலத்தில் கடாபாவத்தின் பிரமஞானத்திற்குப்பின் கடத்தோடு இந்திரியத்தின் சையோக முண்டாகக் “கடமுடையது பூதலம்” என்னும் விரோதியாகிய பிரமாஞ்ஞானத்தினால் பூர்வப்பிரமஞானத்தின் நிவிருத்தி உண்டாகின்றது. யாண்டு இராஜ்ஞானில் சரீர்ப்பிரமத்திற்குப்பின் தண்டப்பிரமத்தினால் சரீர்ப்பிரமத்தின் நிவிருத்தி உண்டாகின்றதோ, ஆண்டுத் தண்டப்பிரமத்தினால் சரீர்ப்பிரமத்தின் நிவிருத்தி யுண்டாகின்றது. இவ்வாற்றாற் சிலவிடத்துப் பிரமஞானத்தினால் பிரமா

ஞானத்தின் நிவிருத்தியும், சிலவிடத்துப் பிரமாஞானத்தினால் பிரமாஞானத்தின் நிவிருத்தியும், சிலவிடத்துப் பிரமாஞானத்தினால் பிரமாஞானத்தின் நிவிருத்தியும் உண்டாகின்றன. யாண்டுப் பிரமத்தினால் பிரமையின் நிவிருத்தியும் பிரமத்தினால் பிரமத்தின் நிவிருத்தியும் உண்டாகின்றனவோ, ஆண்டுப் பிரமத்தின் உபாதானமாகிய அஞ்ஞானத்தின் இருப்பிலேயே பூர்வஞானத்தின் நிவிருத்தி உண்டாகின்றது. யாண்டுப் பிரமாஞானத்தினால் பிரமத்தின் நிவிருத்தி உண்டாகின்றதோ, ஆண்டு அதிஷ்டானத்தின் யதார்த்தஞானம் பிரமையாயிருத்தலின், அஞ்ஞானத்தோடு பிரமத்தின் நிவிருத்தி உண்டாகின்றது. இவ்வாற்றால் அதிஷ்டான ஞானமின்றி மூலாஞ்ஞானத்தின் நிவிருத்தியுமின்றி முகம் கண்ணாடி முதலியவற்றின் ஞானத்தால் பிரதிபிம்பாத்தியாசத்தின் நிவிருத்தி சம்பவிகின்றது.

விரோதிஞானத்தினால் பூர்வஞானத்தின் நிவிருத்தி உண்டாகின்றது என்பது நியமம். அதிஷ்டானத்தின் யதார்த்த ஞானத்தினாலேயே பூர்வப் பிரமத்தின் நிவிருத்தி யுண்டாமென்னும் நியமமில்லை. ஆனால், அதிஷ்டானத்தின் யதார்த்த ஞானமின்றி அஞ்ஞானத்தின் நிவிருத்தி யுண்டாகிறதில்லை. ஆதலால், அஞ்ஞானத்தின் நிவிருத்தி கேவல அதிஷ்டானத்தின் விசேஷப் பிரமையினு உண்டாகின்றது என்பது நியமமாம். விவரணகாரர் மதத்தில் முகத்தில் பிரதிபிம்பத்தன்மை கண்ணாடியி லிருத்தற் றன்மை எதிர்முகத்தன்மை என்னும் அத்தியாசம் உண்டாகின்றது. அதற்கு விரோதி “முகத்தில் பிரதிபிம்பத்தன்மை முதலியன இல்லை” என்னும் ஞானமாம். வித்தியாரணியசுவாமிகளின் மதத்தில் “கண்ணாடியில் முகம்” என்னும் அத்தியாசமுண்டாகின்றது. “கண்ணாடியில் முகமில்லை” என்னும் ஞானம் அதற்கு விரோதியாம். நையாயிக மதத்திலும் பாவாபாவங்களுக்கு ஒன்றற்கொன்று விரோதம் அங்கீகரித்து, அவற்றின் ஞானங்களுக்கும் விஷய விரோதத்தால் விரோதம் அங்கீகரிக்கப்பட்டிருக்கின்றது. இவ்வாற்றால் மூலாஞ்ஞானத்திற்குப் பிரதிபிம்பாத்தியாசத்தின் உபாதானத்தன்மையை அங்கீகரிக்கின், பிம்ப உபாதையின் சந்நிதான வடிவப் பிரதிபந்தக மின்றிய காலத்தில் முகம் கண்ணாடி முதலியவற்றின்

ஞானத்தால் அஞ்ஞான நிவிருத்தி யின்றியும் முற்கூறிய அத்தியாசத்தின் நிவிருத்தி சம்பவிக்கின்றது.

234. முற்கூறிய பக்ஷத்தில் பத்மபாதாசாரியராற்
செய்யப்பட்ட பஞ்சபாதிகையின்படி
தூலாஞ்ஞானத்திற்கு அத்தியாசத்தின்
ஏதுத்தன்மையைக் கூறும் வாதியின் சங்கை.

ஆனால், இப் பக்ஷத்தில் இது சங்கையாம்:—சாரீரகபாஷி யத்திற்குப் பஞ்சபாதிகை என்னும் உரை பத்மபாதாசாரியராற் செய்யப்பட்டிருக்கின்றது. அதற்குப் பாஷியகாரரது வசனத்தினால் சர்வஞ்ஞத்தன்மை உண்டாயிருக்கின்றது. அந்தச் சர்வஞ்ஞ வசனமாகிய பஞ்சபாதிகையில் 'இது' எழுதப்பட்டிருக்கின்றது:—

யாண்டுச் சர்ப்பம் இரஜதமுதலிய பிரம முண்டாகின்ற கோ, ஆண்டு இரஜ்ஜுசுத்திகளின் ஞானத்தினால் சர்ப்ப பிரஜத முதலியவற்றின் உபாதானமாகிய அஞ்ஞானத்தின் நிவிருத்தி உண்டாகின்றது. அஞ்ஞானத்தின் நிவிருத்தியினால் சர்ப்ப பிரஜதமுதலிய அத்தியாசத்தின் நிவிருத்தி உண்டாகின்றது. இரஜ்ஜு சுத்திமுதலியவற்றின் ஞானத்தினைச் சர்ப்ப பிரஜத முதலியவற்றின் நிவிருத்தியில் சாக்ஷாத் காரணமெனக் கொள்ளின், உபாதானத்தின் நாசத்தால் பாவகாரியத்தின் நாச முண்டாகும் என்னும் நியமத்திற்குக் கேடுண்டாகும். அதிஷ்டான ஞானத்தினால் அஞ்ஞானத்திற்கு நாச முண்டாகின்றது. அஞ்ஞானத்தின் நாசத்தால் அத்தியாசத்திற்கு நாச முண்டாகின்றது என்று இவ்வாறு அங்கீகரிக்கின், முற்கூறிய நியமத்திற்கு வியபிசார முண்டாகுதில்லை. அந்தகாரத்தினைப்போல அஞ்ஞானமும் பாவருபமாயினும், அஞ்ஞானம் அநாதியாயிருத்தலின் காரியமன்று. ஆதலால், அஞ்ஞானத்தின் நிவிருத்தியோ அதிஷ்டான ஞானத்தினாலும் சம்பவிக்கின்றது. ஆனால், பாவகாரியமாகிய சர்ப்பமுதலிய அத்தியாசத்தின் நிவிருத்தி உபாதானத்தின் நாசமின்றி உண்டாகுதில்லை. கடத்துவம்சத்தின் நிவிருத்தியும் வேதாந்தமதத்தி லுண்டாகின்றது. அபாவபதார்த்தங்களுக்கு உபாதான காரண மிருப்பதில்லை. ஆதலால், உபாதானத்தின் நாசமின்றியும் கடத்துவம்சவடிவ காரியத்

தின் நாச முண்டாம். ஆனால், கடத்துவம்சம் பாவமன்று. ஆதலால், உபாதான நாசத்திற்குப் பாவகாரியத்தின் நாசத்தில் நியதமாக ஏதுவாகுந் தன்மையைப் பாதுகாத்தற்குப் பஞ்சபாதிகையில் அஞ்ஞான நிவிருத்தி வாயிலாக அதிஷ்டான ஞானம் அத்தியாச நிவிருத்திக் கேதுவாதல் கூறப்பட்டிருக்கிறது. அஞ்ஞான நிவிருத்தியை விட்டு அதிஷ்டான ஞானம் அத்தியாச நிவிருத்திக்குச் சாக்ஷாத் ஏதுவாதல் நிஷேதஞ் செய்யப்பட்டிருக்கின்றது. மூலாஞ்ஞானத்திற்குப் பிரதிபிம்ப பாத்நியாசத்தின் உபாதானத்தின் மேன்மையை அங்கீகரிக்கின், முற்கூறியபடி அஞ்ஞான நிவிருத்தியின்றியே பிரதிபிம்ப பாத்நியாசத்தின் நிவிருத்தி அங்கீகரிக்க வேண்டியதாகின்றது. ஆதலால், பஞ்சபாதிகை வசனத்திற்கு விரோத முண்டாகும். அவஸ்தாஞ்ஞானத்தினை முற்கூறிய அத்தியாசத்திற்கு உபாதானமாகக் கொள்ளின் விரோத மில்லை. ஏனெனின், அவஸ்தாஞ்ஞானத்தினை முற்கூறிய அத்தியாசத்திற்கு உபாதானமாகக் கூறின், அவர்கள் மதத்தில் விவரணகாரர் மதப்படி முகாவச்சின்ன சேதனத்திருக்கும் அஞ்ஞானம் தர்மாத்நியாசத்திற்கு உபாதானமெனச் சித்திக்கின்றது. வித்தியாரணிய சுவாமிகளின் மதப்படி கண்ணுடி அவச்சின்ன சேதனத்திருக்கும் அஞ்ஞானம் தர்மி அத்தியாசத்திற்கு ஏதுவெனச் சித்திக்கின்றது. பிரதிபந்தக மின்றிய காலத்தில் முகஞ்ஞானத்தினால் அல்லது கண்ணுடி ஞானத்தினால் அவ்வஞ்ஞானங்களுக்குக் கிரமமாக நிவிருத்தி உண்டாகின்றது. அஞ்ஞான நிவிருத்தி வாயிலாகப் பிரதிபிம்பபாத்நியாசத்தின் நிவிருத்தி உண்டாகின்றது. ஆதலால், அவஸ்தாஞ்ஞானத்திற்குப் பிரதிபிம்பபாத்நியாசத்தின் உபாதானத்தன்மையை அங்கீகரித்தல் பஞ்சபாதிகை வசனத்திற்கு அதுகூலமாம். மூலாஞ்ஞானத்திற்கு முற்கூறிய அத்தியாசத்தின் உபாதானத்தன்மையைக் கூறுதல் பஞ்சபாதிகை வசனத்திற்கு விருத்தமாம். இவ்வாற்றால் முற்கூறிய அத்தியாசத்திற்கு ஏதுவாதலை அவஸ்தாஞ்ஞானத்திற்கு அங்கீகரிக்கின், அதற்கு இது பூர்வபக்ஷமாம்.

235. முற்கூறிய சங்கை பொருந்தாமை

ஆனால், அவஸ்தாஞ்ஞானத்திற்கு ஏதுத்தன்மையை அங்கீகரிக்கினும், பஞ்சபாதிகை வசனத்தோடுள்ள விரோதம் பரி

கார மாகாது. அது வருமாறு:—யாண்டுத் தர்ப்பண சம்பந்த மின்றிய தேவதத்தனது முகத்தின் அல்லது தேவதத்தமுகம் பிரிந்த கண்ணாடியின் சாக்ஷாத்காரம் யஞ்ஞதத்தனுக்குண்டாய், அடுத்த கணத்தில் தேவதத்தனது முகத்திற்குத் தர்ப்பணத் தோடு சம்பந்த முண்டாகின்றதோ, ஆண்டும் பிரதிபிம்பாத்தி யாசம் உண்டாகின்றது. மூலாஞ்ஞானத்திற்கு உபாதானத் தன்மையை அங்கீகரிக்கின், முகம் கண்ணாடிமுதலிய சாக்ஷாத் காரத்தினால் அதன் நிவிருத்தி உண்டாகிறதில்லை. முகஞானத் தால் முகாவச்சின்னசேதனத்துள்ள அஞ்ஞானத்தின் நிவிருத்தி யும், அங்ஙனமே கண்ணாடி ஞானத்தினால் கண்ணாடி யவச் சின்ன சேதனத்துள்ள அஞ்ஞானத்தின் நிவிருத்தியும் அவசிய முண்டாகின்றன. முக கண்ணாடிகளின் சாக்ஷாத்காரத்திற்குப் பிந்தியகாலத்திலும் முக கண்ணாடிகளின் சந்திதானத்தால் பிரதிபிம்பாத்தியாச முண்டாகின்றது. ஆதலால், முக கண்ணாடி களின் சாக்ஷாத்காரத்தால் அவஸ்தாஞ்ஞானத்தின் ஆவரண சத்தி விசிஷ்ட அஞ்ஞானம்சத்தின் நாசம் உண்டாகாமையால், விசேஷ வடிவத்தால் அறியப்படாத அதிஷ்டானத்திலும் அத் தியாசம் சம்பவிக்கின்றது. ஆண்டுக் கண்ணாடிக்கும் முகத்திற் கும் பாஸ்பரவியோக் முண்டாக, பிரதிபந்தகாபாவத்தோடு கூடிய அதிஷ்டானஞானத்தினால் அஞ்ஞான நிவிருத்தி வாயி லாக அத்தியாசத்தின் நிவிருத்தி கூறுதல் அவஸ்தாஞ்ஞான வாதிக்கும் சம்பவிக்கிறதில்லை. ஆனால், ஞானத்தினால் சாக்ஷாத் அத்தியாசத்தின் நிவிருத்தி கூறுதலே சம்பவிக்கின்றது. ஏனெ னின், இரஜ்ஜுஞானத்தினால் சத்தியின் அஞ்ஞானத்தினது நாசம் உண்டாகிறதில்லை. ஆதலால், ஞானத்தினால் அஞ்ஞான மாத்திரத்தின் நாச முண்டாகிறதில்லை. ஆனால், சமான் விஷய முள்ள அஞ்ஞானத்திற்கு ஞானத்தினால் நாச முண்டாகின் றது. ஞானத்தினால் எதன் பிரகாச முண்டாகின்றதோ, அது ஞானத்தின் விஷய மெனப்படுகின்றது. அஞ்ஞானத்தினால் ஆவ ரிக்கப்படுவது யாதோ, அது அஞ்ஞானத்தின் விஷய மெனப் படுகின்றது.

யஞ்ஞதத்தனுக்கு அத்தியாசத்திற்கு முற்காலத்தில் உண்டாகிய முக கண்ணாடிகளின் சாக்ஷாத்காரம் யாதோ, அத னால் ஆவரணத்தின் நாசம் உண்டாகுதலால் அஞ்ஞானத்தினு

லாகிய ஆவரண வடிவ அஞ்ஞானத்தினது விஷயத்தின் அபாவம் முக கண்ணாடிகளி லிருக்கின்றது. ஆதலால், ஞான அஞ்ஞானங்களின் விரோதத்தைச் சம்பாதிக்கும் சமான விஷயத் தன்மையின் பங்கத்தால், முற்கூறியவிடத்து அஞ்ஞான நிவிருத்தியின்றி அத்தியாசமாத் திரத்தின் நிவிருத்தி அவஸ்தாஞ்ஞானவாதிற்கும் அங்கீகரிக்க வேண்டியதாகின்றது. இவ்வாற்றால் அவஸ்தாஞ்ஞானத்திற்கு முற்கூறிய அத்தியாசத்தின் உபாதானத்தன்மையை அங்கீகரிக்கின்றும் பஞ்சபாதிகை உபாதானத்தோடுள்ள விரோதம் பரிகார மாகிறதில்லை.

236. தூலாஞ்ஞானத்திற்கு முற்கூறிய அத்தியாசத்தினது ஏதுத்தன்மையை யங்கீகரிக்கின் பஞ்சபாதிகையின் வசனத்தோடு விரோதமும், மூலாஞ்ஞானத்திற்கு ஏதுவாத் தன்மையை அங்கீகரிக்கின் அவி ரோதமும் உளதாதல்

அன்றியும், சூக்ஷ்மமாக விசாரிக்கின், அவஸ்தாஞ்ஞானத்திற்கு முற்கூறிய அத்தியாசத்தின் ஏதுத்தன்மையை அங்கீகரித்தலே பஞ்சபாதிகை வசனத்திற்கு விரோதமாம். மூலாஞ்ஞானத்திற்கு ஏதுத்தன்மையை அங்கீகரித்தல் விரோதமன்று. அது வருமாறு:—ஞானத்தால் கேவல அஞ்ஞானத்தின் நிவிருத்தி யுண்டாகின்றது. அஞ்ஞானவடிவ உபாதானத்தின் நிவிருத்தியினால் அஞ்ஞான காரியத்தின் நிவிருத்தி உண்டாகின்றது. இவ்வாறு பஞ்சபாதிகைவசன மிருக்கின்றது. அதற்கு இது அபிப்பிராயமன்று. பாவகாரியத்தின் நாசத்தில் உபாதானத்தின் நாசம் நியத ஏதுவாயிருத்தலின், ஞானத்தினால் அத்தியாச நிவிருத்தி சம்பவிக்கிறதில்லை. ஏனெனின், உபாதானத்தின் நாசமின்றிப் பாவகாரியத்தின் நாச முண்டாகிறதில்லை யெனின், பாவகாரியத்தின் நாசத்தில் உபாதானத்தின் நாசம் நியத ஏதுவாம். பாவகாரியம் துவியணுகமாம். அதன் உபாதானம் பாமாணுகங்களாம். அவற்றிற்கு நித்தியத்தன்மை யிருத்தலால் நாசம் சம்பவியாது. ஆதலால், பாமாணுகையோகத்தின் நாசத்தால் துவியணுகத்தின் நாச முண்டாகின்றது. ஆண்டுப் பாவகாரியத்தின் நாசத்தில் உபாதான நாசத்தின் ஏதுத்தன்மைக்கு வியபிசார மிருக்கின்றது. ஆதலால், பாவ

காரியத்தின் நாசத்தில் உபாதானநாசம் ஏதுவாதலாகிய நியமத் தைப் பாதுகாக்கும் அபிப்பிராயத்தினால் பஞ்சபாதிகை கூறிய தன்று. கேவல ஆக்கிரகத்தினால் பஞ்சபாதிகையின் வசனத் திற்கு முற்கூறிய நியமத்தைப் பாதுகாத்தவில் அபிப்பிராய மெனக் கூறின், தண்டப் பிரமத்தினால் சர்ப்பாத்தியாசத்தின் நிவிருத்தி உண்டாகாது. நையாயிகமதத்திலும் துவியணுகத் திற்கு வேறுகிய திரவியத்தின் நாசத்தில் உபாதானத்தின் நாசத்தினை ஏதுவெனக் கொண்டிருக்கின்றனர். சகல பாவ காரியங்களின் நாசத்தில் உபாதானநாசத்தை ஏதுவாகக் கூறின், பரமாணுவும் மனமும் நித்தியமாம்; அவற்றிற்கு நாசம் சம்பவி யாமையால், அவற்றின் கிரியைக்கும் நாச முண்டாகாது. அங் கனமே, நித்தியமான ஆத்மாவின் ஞானமுதலிய குணங்களுக் கும், நித்தியமாகிய ஆகாயத்தின் சப்தமுதலிய குணங்களுக்கும் நாச முண்டாகாது. ஆதலால், பாவகாரியங்களின் நாசத்தில் உபாதானத்தின் நாசம் நியத ஏதுவாமென்று கூறுதல் அசங் கதமாம். ஆனால், சிலவிடங்களில் ஆசிரயத்தின் நாசமுண்டாகக் காரியத்தின் ஸ்திதி யிருக்கிறதில்லை. ஆண்டு உபாதானத்தின் நாசமும் காரிய நாசத்திற்கு கேதுவாம். அங்ஙனமாயினும் காரிய நாசத்தில் உபாதானத்தின் நாசம் நியத ஏதுவன்று. உபாதா னத்தின் இருப்பில் அந்நிய காரணத்தினாலும் காரியத்தின் நாச முண்டாகின்றது. இவ்வாற்றால் முற்கூறிய நியம சம் பந்தையின் அபிப்பிராயத்தால் பஞ்சபாதிகை கூறியதன்று. ஆனால், அதிஷ்டான ஞானத்தினால் அத்தியாசத்தின் நிவிருத்தி உண்டாகுமிடத்து, அதிஷ்டான ஞானத்திற்கு அத்தியாச நிவிருத்தியில் காரணத்தன்மை யில்லை. அதிஷ்டான ஞானமோ அஞ்ஞான நிவிருத்திக்குக் காரணமாம். அஞ்ஞான நிவிருத்தி அத்தியாச நிவிருத்திக்குக் காரணமாம்.

எங்ஙனம் குலாலன்பிதா கடத்தில் பிறிதோரற்றார் பெறப்பட்டவனாயிருத்தலின் காரணமாகானே, அங்ஙனமே அத்தியாச நிவிருத்தியில் அதிஷ்டானத்தின் ஞானம் பிறிதோ ரற்றார் பெறப்படுவதா யிருத்தலின் காரணமன்று. இவ்வாற் றால் அதிஷ்டான ஞானத்தினால் அத்தியாசத்தின் நிவிருத்தி உண்டாகுமிடத்து, ஞானத்தினால் அஞ்ஞான மாத்திரத்தின் நிவிருத்தி உண்டாகின்றது. அத்தியாசத்தின் நிவிருத்தி உபா

தானமாகிய அஞ்ஞானத்தின் நாசத்தால் உண்டாகின்றது. இது பஞ்சபாதிகை வசனத்தின் அபிப்பிராயமாம். எங்கும் அத்தியாசத்தின் நிவிருத்தியில் அஞ்ஞான நிவிருத்திக்கு ஏதுத்தன்மையிருக்கின்றது என்னும் அபிப்பிராயத்தால் பஞ்சபாதிகை கூறியுள்ளதேல், தண்டப்பிரமத்தினால் அஞ்ஞான நிவிருத்தியின்மையால் சர்ப்பப்பிரமத்தின் நிவிருத்தி உண்டாகலாகாது. ஆதலால், அதிஷ்டானத்தின் யதார்த்தஞானத்தினால் அத்தியாச நிவிருத்தி உண்டாகின்றது. ஆண்டு அஞ்ஞானத்தின் நிவிருத்தியே அத்தியாச நிவிருத்திக்கு ஏதுவாமென்னும் நியமம் பஞ்சபாதிகை நூலிற் கருதப்பட்டதாம். அவஸ்தாஞ்ஞானத்திற்குப் பிரதிபிம்பர்த்தியாசத்தின் ஏதுத்தன்மையை அங்கீகரிக்கின், அவர் மதத்தில் முகம் கண்ணாடிமுதலியவற்றின் ஞானமே அதிஷ்டானத்தின் ஞானமாம். அதனால் அஞ்ஞான நிவிருத்தி வாயிலாக அத்தியாசத்தின் நிவிருத்தியை அங்கீகரித்தல் பஞ்சபாதிகையின் அனுசாரமாம். யஞ்ஞாதத்தனுக்குப் பூர்வ ஞானத்தால் ஆவரண நாசஸ்தலத்தில் தேவதத்தனது முகத்தின் உபாதி சந்நிதிப்பட பிரதிபிம்பர்த்தியாசம் உண்டாகின்றது. உபாதி பிரிந்தகாலத்தில் அதிஷ்டான ஞானத்தினால் அத்தியாசம் நிவிருத்தியாகின்றது. ஆண்டு அஞ்ஞான நிவிருத்தி வாயிலாக அத்தியாசத்தின் நிவிருத்தி சம்பவிக்கிறதில்லை. ஆனால், அதிஷ்டான ஞானத்தினால் சாக்ஷாத் அத்தியாசத்தின் நிவிருத்தி உண்டாகின்றது. இதனால் பஞ்சபாதிகையோடு விருத்தமாம்.

மூலாஞ்ஞானத்திற்குப் பிரதிபிம்பர்த்தியாசத்தின் உபாதானத்தன்மையை அங்கீகரிக்கின், முகம் கண்ணாடிமுதலிய ஞானத்தால் பிரதிபிம்பர்த்தியாசத்தின் நிவிருத்தி உண்டாகும். ஆண்டு முகம் கண்ணாடி முதலியவற்றிற்கு இப் பக்ஷத்தில் அதிஷ்டானத்தன்மையின்மையால், அதிஷ்டான ஞானஜந்நிய அத்தியாசத்தின் நிவிருத்தி யில்லை. ஆனால், விரோதி விஷயத்தின் ஞானத்திற்கு விரோதியாயிருத்தலின் முகம் கண்ணாடி முதலியவற்றின் ஞானத்திற்கு அத்தியாசத்தை நிவர்த்திக்குந் தன்மையுண்டு. பஞ்சபாதிகையில் அதிஷ்டான ஜந்நிய அத்தியாசத்தின் நிவிருத்தியே அஞ்ஞான நிவிருத்தி வாயிலாகக் கருதப்பட்டதாம். அதிஷ்டான ஞானமின்றி வேறுவகையால் அத்

தியாசம் நிவிருத்தியாதலில் அஞ்ஞான நிவிருத்திக்கு வாயிற்
றன்மை கருதப்படவில்லை.

இவ்வாற்றால் மூலாஞ்ஞானத்திற்குப் பிரதிபிம்பாத்தியா
சத்தின் உபாதானத்தன்மையை அங்கீகரிக்கின், முகம் கண்
ணடி முதலியவற்றின் ஞானஜந்ரிய அத்தியாசத்தின் நிவிருத்தி
அதிஷ்டான ஞான ஜந்ரியமன்று. அவஸ்தாஞ்ஞானத்தை முற்
கூறிய அத்தியாசத்திற்கு உபாதானமெனக் கொள்ளின், முகம்
கண்ணடி முதலியவற்றின் ஞானஜந்ரிய அத்தியாசத்தின் நிவி
ருத்தி அதிஷ்டான ஞானஜந்ரியமாம். அதிஷ்டானத்தினால்
அத்தியாசத்தின் நிவிருத்தி உண்டாயின், அது அஞ்ஞான நிவி
ருத்தி வாயிலாகவே பஞ்சபாதிகையிற் கருதப்பட்டதாம். முன்
அறியப்பட்ட அதிஷ்டானத்தில் அத்தியாச முண்டாய் நிவி
ருத்தி உண்டாயின், ஆண்டு முற்கூறியபடி அஞ்ஞான நிவிருத்தி
வாயிலாக அத்தியாசத்தின் நிவிருத்தி சம்பவிக்கிறதில்லை. ஆத
லால், அவஸ்தாஞ்ஞானத்திற்குப் பிரதிபிம்பாத்தியாசத்தின்
உபாதானத்தன்மையை அங்கீகரித்தலே பஞ்சபாதிகை வசனத்
திற்கு விரோதமாம்; மூலாஞ்ஞானத்திற்கு முற்கூறிய அத்தி
யாசத்தின் உபாதானத்தன்மையை அங்கீகரித்தல் விரோத
மில்லை.

237. பிரதிபிம்பாத்தியாசத்தின் வியாவகாரிகத்
தன்மை பிரதிபாஸிகத்தன்மைகளின் விசார
பூர்வகமான சொப்பனத்தியாசத்தினது
உபாதான விசாரத்தின் பிரதிஞ்ஞை

இவ்வாற்றால் ஆகாயமுதலிய பிரபஞ்சத்தைப்போல
மூலாஞ்ஞான ஜந்ரியமாம் பிரதிபிம்பாத்தியாசம். ஆனால், ஏக
தேசியின் கிரமப்படி பிரஹ்மஞானமின்றி அதன் பாதவடிவ
நிவிருத்தி உண்டாகாதிருத்தலின், பிரதிபிம்பாத்தியாசத்தில்
வியாவகாரிகத்தன்மைச் சங்கை உண்டாகின்றது. அங்ஙன
மாயினும் பிம்ப உபாதியின் சம்பந்த வடிவ * ஆகந்துக தோஷ
ஜந்ரியமாம்; ஆதலால், பிரதிபாஸிகமாம். ஆகாயமுதலிய பிர
பஞ்சத்திற்கு அத்தியாச முளது. அவை அவித்தை மாத்திரத்

* ஆகந்துகம் - செயற்கை, போக்குவந்தத்துடையது, ஒன்றன் தரு
மம் மற்றொன்றி லேறுதல்.

தாற் றோன்றியனவாம்; ஆதலால், வியாவகாரிகமாம். பின்னர் முற்கூறியபடியே அநிஷ்டாந்ஞானமின்றி விரோதிஞானத்தினால் பாதவடிவ நிவிருத்தியின் சம்பவ மிருத்தலின், சம்சார தசையில் பாதிக்கப்படுதன்மை வடிவ பிராதிபாஸிகத்தன்மையும் சம்பவிக்கின்றது. எங்ஙனம் பிரதிபிம்பாத்தியாசத்தில் மதபேதத்தால் அவஸ்தாஞ்ஞானமும் மூலாஞ்ஞானமும் உபாதானமென்று கூறப்பட்டனவோ, அங்ஙனமே சொப்பனத்தியாசமும் சிலர் மதத்தில் அவஸ்தாஞ்ஞான ஜந்நியமும் வேறு மதத்தில் மூலாஞ்ஞான ஜந்நியமும்.

238-257. சொப்பனத்தில் விசாரம்.

238. தூலாஞ்ஞானம் சொப்பனத்திற்கு உபாதானமாதலின் கிரமம்.

அவஸ்தாஞ்ஞானத்திற்குச் சொப்பனத்தின் உபாதானத்தன்மையை இவ்வாறு கூறுகின்றார்:— அஞ்ஞானத்தின் அவஸ்தாவிசேஷம் நித்திரையாம். ஏனெனின், ஆவரண விசேஷபசத்தியோடு கூடியதன்மை அஞ்ஞானத்தின் இலக்ஷணமாம். சொப்பனகாலத்தில் ஜாக்கிர திருஷ்டாதிருசியங்களின் ஆவரணம் அநுபவ சித்தமாம். தேவதத்தனென்னும் பெயருள்ள பிராஹ்மண ஜாதியான் ஜாக்கிர காலத்தில் பிதாபாட்டன் முதலியோரது மரணத்திற்குப் பின், தாகம் சிராத்த முதலியவற்றைச் செய்து பொருள் புத்திரர்முதலிய சம்பத்தோடுங் கூடித் தூங்குகின்றவனாய், தன்னை யஞ்ஞாதத்தனென்னும் பெயர், கூத்திரியஜாதி, பாலியாவஸ்தை என்பவற்றோடு கூடியவனாய், அன்னவஸ்திரங்கள் கிட்டாமையால் பசியினாலும் குளிரினாலும் பீடிக்கப்பட்டு, தனது பிதாபாட்டன்மார்களது மடியில் அழுதுகொண்டிருக்க அநுபவிக்கிறான். ஆண்டு ஜாக்கிரகாலத்தின் வியாவகாரிக திருஷ்டா திருசியங்களுக்கு மூலாஞ்ஞானத்தினால் ஆவரணத்தைக் கூறின், ஜாக்கிரகாலத்திலும் அவற்றின் ஆவரண முண்டாதல்வேண்டும். வேறெதுவும் ஆவரணத்தைச் செய்வதாகக் காணப்படுகிறதில்லை. ஆதலால், சொப்பன காலத்தில் நித்திரையே ஆவரணம் செய்கின்றது. சொப்பனத்தின் பதார்த்தவடிவ பரிணாமமும் நித்திரையினதே யாகின்றது. இவ்வாற்றால் ஆவரண விசேஷபசத்தி விசிஷ்டம் நித்திரையாம். ஆதலால்,

அஞ்ஞான லக்ஷணம் நித்திரையி லிருத்தலால் அஞ்ஞானத் தின் அவஸ்தாவிசேஷம் நித்திரையாம். ஆனால், அவஸ்தாஞ்ஞானம் ஸாதிபாம். ஏனெனின், மூலாஞ்ஞானமே ஆகந்துக வடிவ விசிஷ்டமாய்ச் சொற்ப உபாதி அவச்சின்ன சேத னத்தை ஆவரணம் செய்கின்றது. அதனை அவஸ்தாஞ்ஞான மென்றும், தூலாஞ்ஞான மென்றும் கூறுவர்.

இவ்வாற்றால் ஆகந்துக வடிவ விசிஷ்டமாயிருத்தலின் அவஸ்தாஞ்ஞானம் ஸாதிபாம். அதன் உற்பத்தியில் நிமித்த காரணம் ஜாக்கிரபோகத்திற்கு ஏதுவான கர்மங்களின் உபராம மாம். மூலாஞ்ஞானத்தின் ஆகார விசேஷமாகவே யிருத்தலின் மூலாஞ்ஞானம் உபாதான காரணமாம். நித்திரை வடிவ அவஸ் தாஞ்ஞானத்தினால் ஆவரிக்கப்பட்ட வியாவகாரிக திருஷ்டாவி னிடத்துப் பிராதிபாஸிக திருஷ்டா அத்தியஸ்தமாம். அந்த நித்திரையினால் ஆவரிக்கப்பட்ட வியாவகாரிக திருசியத்தில் பிராதிபாஸிக திருசியம் அத்தியஸ்தமாம். ஆதலால், பிராதிபா ஸிக திருஷ்டாவின் அதிஷ்டானம் வியாவகாரிக திருஷ்டாவாம். பிராதிபாஸிக திருசியத்தின் அதிஷ்டானம் வியாவகாரிக திரு சியமாம். கர்மம் போகத்திற் கெதிராமாயின் அப்போது ஜாக்கிர முண்டாகின்றது. அக்காலத்தில் பிரஹ்மஞான மின் றிய புருஷர்களுக்கும் வியாவகாரிக திருஷ்டா திருசியங்களின் ஞானமே அதிஷ்டானத்தின் ஞானமாம். அதனால் அவஸ்தாஞ்ஞான வடிவ உபாதானத்தின் நிவிருத்திவாயிலாகப் பிராதிபா ஸிக திருஷ்டா திருசியங்களின் நிவிருத்தி உண்டாகின்றது. வியாவகாரிக திருஷ்டாவின் ஞானத்தினால் பிராதிபாஸிக திருஷ்டாவின் நிவிருத்தியும் வியாவகாரிக திருசியத்தின் ஞானத்தி னால் பிராதிபாஸிக திருசியத்தின் நிவிருத்தியும் உண்டாகின்றன.

239. முற்கூறிய பக்ஷத்திற் சங்கை

இப் பக்ஷத்தில் இது சங்கைபரம்:—முற்கூறியபடி ஜாக் கிர திருஷ்டாவுக்கும் சொப்பன திருஷ்டாவுக்கும் பேத முண்டு. அந்நிய திருஷ்டாவின்து அநுபவிக்கப்பட்டதின் ஸ்மிருதி அந்நியனுக் குண்டாகுமாயின், தேவதத்தனது அநுபவிக்கப்பட்ட தின் ஸ்மிருதி பஞ்ஞதத்தனாக் குண்டாதல்வேண்டும். ஆதலால், சொப்பனத்தின் அநுபவிக்கப்பட்டதின் ஸ்மிருதி ஜாக்கிர

காலத்தி லுண்டாகின்றது. திருஷ்டாவின் பேதம் அங்கீகரிக்கின் ஸ்மிருதி சம்பவியாது.

240. முற்கூறிய சங்கைக்குச் சமாதானம்

அதற்கு இது சமாதானமாம்:—அந்நியனது அநுபவிக்கப்பட்டதின் ஸ்மிருதி அந்நியனுக் குண்டாகாதாயினும், தன்னால் அநுபவிக்கப்பட்டதின் ஸ்மிருதி தனக்குண்டாகும். அங்ஙனமே தனது தாதாத்மிய முடையவனது அநுபவிக்கப்பட்டதின் ஸ்மிருதியும் தனக்குண்டாம். ஆதலால், தேவதத்த யஞ்ஞதத்தர்களுக்குப் பரஸ்பரம் தாதாத்மிய மில்லை. ஜாக்கிரத்தின் திருஷ்டாவில் சொப்பன திருஷ்டாவிற்கு அத்தியஸ்தத்தன்மை யிருத்தலால், அவனிடத்து அவனது தாதாத்மிய முண்டு. அத்தியஸ்த பதார்த்தத்திற்கு அகிஷ்டானத்தில் தாதாத்மிய முண்டாகின்றது. இவ்வாற்றால் ஜாக்கிர திருஷ்டாவின் தாதாத்மிய முடையவன் சொப்பன திருஷ்டாவாம். அவனது அநுபவிக்கப்பட்டதின் ஸ்மிருதி ஜாக்கிர திருஷ்டாவிற்குண்டாகின்றது. யஞ்ஞதத்தனிடத்துத் தேவதத்தனது தாதாத்மிய மின்மையால் தேவதத்தனது அநுபவிக்கப்பட்டதின் ஸ்மிருதியினது அடைவு யஞ்ஞதத்தனுக்கில்லை. இவ்வாற்றால் சொப்பனத்தியாசத்தின் உபாதானம் நித்திரைவடிவ அவஸ்தாஞ்ஞானமாம்.

241. வியாவகாரிக ஜீவனும் ஐகத்தும் சொப்பனத்தின் பிராதிபாவிக ஜீவனுக்கும் ஐகத்திற்கும் அதிஷ்டானமாதல்

சொப்பனகாலத்தில் திருசியமாத் திரத்தின் அஞ்ஞானத் தால் உற்பத்தி அங்கீகரித்து வியாவகாரிக ஜாக்கிரகாலத்தின் ஜீவனைத் திருஷ்டாவாகக் கொள்ளின் சம்பவியாது. ஏனெனின், வியாவகாரிக ஜீவனது சொரூபம் நித்திரைவடிவ அஞ்ஞானத் தால் ஆவரிக்கப்பட்டிருக்கின்றது. அஞ்ஞானத்தினால் ஆவரிக்கப்பட்ட ஜீவனது சம்பந்தத்தினால் விஷயத்தின் அபரோக்ச முண்டாகின்றது. இதனால் சொப்பனப் பிரபஞ்சத்தின் அபரோக்ச ஞானத்தின் அசம்பவ முண்டாகும். ஆதலால், திருசியத்தைப் போல் திருஷ்டாவும் வியாவகாரிக ஜீவனிடத்து அத்தியஸ்தமாம். அது ஆவரிக்கப்படாததாம். அதன் சம்பந்தத்தினால் பிராதிபாவிகத் திருசியத்தின் அபரோக்ச ஞானம் சம்பவிக்கின்

றது. இவ்வாற்றால் பாரமார்த்திக வியாவகாரிக பிராக்ரிபாஸிக பேதத்தால் மூவகைச்சீவவாதிக்களாகிய நூலாசிரியர் சொப்பனத்திற்கு அதிஷ்டானம் வியாவகாரிக ஜீவனும் ஜகத்தும் என்று கூறியிருக்கின்றனர்.

242. முற்கூறிய பஞ்சத்தின் பொருத்தமின்மையோடு சேதனத்திற்குச் சொப்பனத்தின் அதிஷ்டானத்தன்மை

ஆனால், இம் மதம் பொருத்தமில்லாததாம். ஏனெனின், வியாவகாரிகத் திருஷ்டாவும் திருசியத்தைப்போல அநாத்மாவாக இருத்தவின் ஜடமாம். ஆனால், சத்தாஸ்பூர்த்தியைத் தருதல் வடிவ அதிஷ்டானத்தன்மை வியாவகாரிகத் திருஷ்டா திருசியங்களில் சம்பவியாது. ஆனால், சேதனத்திற்குச் சொப்பனப் பிரபஞ்சத்தின் அதிஷ்டானத்தன்மை கூறுதல் உசிதமாம். இதனால் இரஜஜுசத்திகள் சர்ப்ப இரஜதங்களுக்கு அதிஷ்டானமாமென்னும் வசனத்திற்கு இரஜஜு அவச்சின்னசேதன அதிஷ்டானத்தில் தாற்பரியம் கூறப்பட்டிருக்கின்றது. அநேக நூல்களிலும் சேதனமே சொப்பனப் பிரபஞ்சத்திற்கு அதிஷ்டானமெனச் சொல்லப்பட்டிருக்கின்றது. ஆதலால், அகங்காராவச்சின்னசேதனம் சொப்பனத்திற்கு அதிஷ்டானமாம். இவ்விரண்டு மதங்களும் நலமுடையனவாம்.

243. அகங்காராவச்சின்ன சேதனத்தைச் சொப்பனத்தின் அதிஷ்டானமாகக் கொண்டு, தூலாஞ்ஞானம் அதற்கு உபாதானமாதலும், ஜாக்ஈரத்தின் ஞானத்தால் அதன் நிவிருத்தியும்.

அவற்றில் அகங்காராவச்சின்ன சேதனத்தைச் சொப்பனத்தின் அதிஷ்டானமாகக் கொள்ளின், மூலாஞ்ஞானத்தால் அதன் ஆவரணம் சம்பவியாது. ஆதலால், அகங்காராவச்சின்னத்தை ஆச்சாதிக்கும் அவஸ்தாஞ்ஞானமே சொப்பனத்தின் உபாதானமெனச் சம்பவிக்கின்றது. ஜாக்ஈரத்தின் போதத்தால் பிரஹ்மஞானமின்றி அதன் நிவிருத்தியும் சம்பவிக்கின்றது.

244. அகங்கார அநவச்சின்ன சேதனத்தைச்
 சொப்பனத்தின் அதிஷ்டானமாகக் கொண்டு
 மூலாஞ்ஞானத்திற்கு அதன் உபாதானத்தன்மையும்,
 உபாதானத்தில் விலயவடிவமான
 அதன் நிவிருத்தியும்.

அவித்தையில் பிரதிபிம்பசேதனம் அல்லது பிம்பவடிவ
 ஈசுவர சேதனம் அகங்கார அநவச்சின்ன சேதனமாம். அதற்
 கதிஷ்டானத்தன்மையிலோ அதனை ஆச்சாதி(மறை)க்கும்
 மூலாஞ்ஞானமே சொப்பனத்தின் உபாதானமாகக் கொள்ள
 வேண்டியதாகின்றது. ஜாக்ரத்தின் போதத்தினால் அதன்
 பாதவடிவ நிவிருத்தி உண்டாகிறதில்லை. ஆனால், உபாதானத்
 தில் விலயவடிவச் சொப்பனத்தின் நிவிருத்தி ஜாக்ரத்தில்
 உண்டாகின்றது.

245. அகங்கார அநவச்சின்ன சேதனத்தினையே
 அதிஷ்டானமெனக்கொண்டு விரோதிஞானத்தி
 னால் அஞ்ஞானத்தின் விக்ஷேப ஏதுவான சத்தி
 ஒன்றனது நாசத்தின் அங்கீகாரம்.

அல்லது பிரதிபிம்பாத்தியாச நிருபணத்தின் முற்கூறிய
 படி ஜாக்ரபோதம் விரோதிஞானமா யிருத்தவின் சொப்பனாத்
 தியாசத்தின் நிவிருத்தியைக் கூறுவாம். ஆனால், விரோதி
 ஞானத்தினால் ஆவரண ஏதுவாகிய அஞ்ஞான அம்சத்தின் நிவி
 ருத்தி உண்டாகிறதில்லை; விக்ஷேப ஏதுவாகிய அம்சத்தின் நிவி
 ருத்தி உண்டாகின்றது. விரோதிஞானத்தினால் சகல அஞ்ஞா
 னத்தின் நிவிருத்தியைக் கூறின், தண்டப்பிரமத்தினால் சர்ப்பப்
 பிரமத்தின் நிவிருத்தி ஸ்தலத்தில் உபாதான ஏதுவின்மையால்
 தண்டப்பிரமத்தின் அசம்பவமே உண்டாகும். விக்ஷேப அம்ச
 மும் யாவும் நிவிருத்தியாயின், தண்டமும் விக்ஷேபவடிவமாம்;
 அதன் உபலம்பம் உண்டாகலாகாது. ஆதலால், இவ்வாறு அங்
 கீகரித்தல் உசிதமாம்:— ஒரு அஞ்ஞானத்தில் அநந்த விக்ஷே
 பங்களுக்கு ஏதுவாகிய அநந்த சக்திக ளிருக்கின்றன. விரோதி
 ஞானத்தினால் ஒரு விக்ஷேபத்திற் கேதுவாகிய சக்தியின் நாச
 முண்டாகின்றது. வேறு விக்ஷேபத்திற் கேதுவாகிய சக்தி
 இருக்கின்றது. ஆதலால், காலாந்தரத்தில் அதே அதிஷ்டானத்
 தில் மீண்டும் அத்தியாச முண்டாகின்றது. இதனாற்றான் அதித

சொப்பனத்திற்கு ஜாக்கிரபோதத்தினால் பரத முண்டாகியும், ஆகாமி (இனி வரும்) சொப்பன்வடிவ விசேஷத்திற் கேதுவாகிய சக்தி அவசேஷமாயிருத்தலால், வேறு தினத்தில் சொப்பனத்தியாச முண்டாகின்றது. ஆதலால், அகங்கார அநவச்சின்ன சேதனத்திற்குச் சொப்பனத்தின் அதிஷ்டானத் தன்மையும் சம்பவிக்கின்றது.

246. முற்கூறிய சேதனத்திற்குச் சொப்பனத்தின் அதிஷ்டானவாதத்திலும் சரீரத்தின் உள்ளிடத்திருக்கும் சேதனத்திற்கே அதிஷ்டானத்தன்மை சம்பலித்தல்

ஆனால், முற்கூறிய சேதனத்திற்குச் சொப்பனத்தின் அதிஷ்டானத்தன்மை வரத்திலும் சரீரத்தின் உள்ளிடத்திருக்கும் சேதனமே அதிஷ்டானமாகச் சம்பவிக்கின்றது. பாகியதேசத்திருப்பதனை அதிஷ்டானமெனக் கொள்ளின், கடமுதலியவற்றினைப்போல ஒவ்வொரு சொப்பனத்தின் பிரதிதி எல்லோருக்கும் உண்டாதல் வேண்டும். கடமுதலியவற்றின் அபரோகூத்தன்மையிலும் சரீரப்பம் ரஜதமுதலியவற்றின் அபரோகூத்தன்மையிலும் எங்ஙனம் இந்திரிய வியாபாரத்தின் அபேகை இருக்கின்றதோ, அங்ஙனமே சொப்பனத்தின் அபரோகூத்தன்மையிலும் இந்திரிய வியாபாரத்தின் அபேகையுமே வேண்டும். சரீரத்தின் உள்ளிடத்திருக்கும் சேதனத்தில் சொப்பனத்தின் அத்தியாசத்தை அங்கீகரிக்கின், பிரமாதாவோடு சம்பந்தியாயிருத்தலின் சுசமுதலியவற்றினைப்போல இந்திரிய வியாபார மின்றியே அபரோகூத்தன்மை சம்பவிக்கின்றது. இவ்வாற்றால் அகங்காரவச்சின்ன அல்லது அகங்கார அநவச்சின்னசேதனமே சொப்பனத்தின் அதிஷ்டானமாம். இவ்வாண்டு மதங்களும் பிரமாண முடையனவாம்.

247. சரீரத்தின் உள்ளிடத்திருக்கும் அகங்கார அநவச்சின்ன சேதனத்திற்குச் சொப்பனத்தின் அதிஷ்டானத்தன்மையின் யோக்கியதை.

அகங்கார அநவச்சின்னத்தைக் கூறின் அதனிடத்தும் இரண்டு பேத முண்டு. அவித்தையிற் பிரதிபிம்ப ஜீவசேதனம் அல்லது அவித்தையிற் பிம்ப ஈசுவரசேதனமென்னும் இரண்டும் அகங்கார அநவச்சின்னமாம். இரண்டும் வியாபகமாயிருத்தலின்

சரீரத்தின் உள்ளிருப்பனவாம். ஏனெனின், சேதனத்தில் பிம்பப் பிரதிபிம்பபேதம் சுவபாவிசுமாயின், விருத்ததர்மாசிரயத்தன்மை உள்ளிருப்பதாகிய ஒருசேதனத்தில் சம்பவியாது. அந்தப் பிம்பப் பிரதிபிம்பத்தன்மை வடிவ ஈசுவர ஜீவத்தன்மைகள் உபாதியா னாகியனவாம். ஒரே சேதனத்தில் அஞ்ஞான சம்பந்தத்தால் பிம்பத்தன்மை பிரதிபிம்பத்தன்மைகள் கற்பிதமாம். ஆதலால், சரீரத்திருக்கும் ஒரு சேதனத்திலேயே இருவகை வியவகாரம் உண்டாகின்றது. அங்ஙனமே உள்ளிடத்திருக்கும் சேதனத்திலேயே சொப்பனத்தியாசத்தின் அதிஷ்டானத்தன்மையினது அவச்சேதகமாக அந்தக்கரணத்தை அங்கீகரிக்கின், அகங்காராவச்சின்னத்திற்கு அதிஷ்டானத்தன்மை சித்திக்கின்றது. அந்தச் சேதனத்திலேயே சொப்பனத்தினது அதிஷ்டானத்தன்மையின் அவச்சேதகம் அந்தக்கரணமெனக் கொள்ளாவிடின், அகங்கார அநவச்சின்னத்திற்கு அதிஷ்டானத்தன்மை சித்திக்கின்றது.

ஒரே தேவதத்தனிடத்துப் புத்திர திருஷ்டியினால் சொல்லக்கூடுதின் பிதாவென்பார். தேவதத்தனது ஜனகன் திருஷ்டியாற் சொல்லக்கூடுதின் புத்திர னென்பார். கருத்தின் பேதத்தால் ஒரு தேவதத்தனிடத்தில் பிதாதத்தன்மை புத்திரத்தன்மை வடிவ விருத்ததர்மங்களின் வியவகாரத்தைப்போல, சரீரத்துள்ளிருக்கும் ஒரு சேதனத்தில் அவச்சின்னத்தன்மை அநவச்சின்னத்தன்மை பிம்பத்தன்மைப் பிரதிபிம்பத்தன்மை வடிவ விருத்த தர்மங்களின் வியவகாரம் சம்பவியாமையிலலை. இவ்வாற்றால் அவித்தையிற் பிரதிபிம்பவடிவ ஜீவசேதனத்திலேனும் பிம்பவடிவ ஈசுவரசேதனத்திலேனும் சொப்பனத்தின் அதிஷ்டானத்தன்மையை அங்கீகரித்து, அகங்கார அநவச்சின்னத்தில் சொப்பனத்தியாசம் அங்கீகரிக்கினும், சரீர தேசத்திருக்கும் ஆந்தரசேதனமாகிய இடத்திலேயே சொப்பனத்தின் அதிஷ்டானத்தன்மை உசிதமாம்.

248. வெளியும் உள்ளும் சாதாரணமான தேசத்திருக்கும் சேதனத்தில் சொப்பனத்தின் அதிஷ்டானத்தன்மையைக் கூறுதலில் கௌடபாதர் பாஷிய காரர் முதலியோரது வசனத்திற்கு விரோத முளதாதல்.

வெளியும் உள்ளும் சாதாரணமான தேசத்திருப்பதில் சொப்பனத்தின் அதிஷ்டானத்தன்மையைக் கூறின, கௌட

பாதாசாரியர் பாஷியகாரர் முதலியோரது வசனத்திற்கு விரோத முண்டாகும். ஏனெனின், மாண்கேகியகாரிகையின் வைத்தியப் பிரகரணத்தில் கௌடபாதாசாரியர் இது கூறியிருக்கின்றனர்:— சொப்பனத்தின் யானை மலை முதலியவற்றின் உற்பத்திக்குரிய தேசகாலங்க ளில்லாதிருத்தவின் சொப்பனத்தின் பதார்த்தம் மித்தையாம். இவ்வாறு கௌடபாதாசாரியரது வாக் கியத்தின் வியாக்கியானத்தில் பாஷியகாரர் முதலியோர் இது கூறியிருக்கின்றனர். கூஷணம் கடிசை முதலிய காலத்திலும் சூக்ஷ்ம நாடியாகிய தேசத்திலும் வியாவகாரிக யானை முதலிய வற்றின் உற்பத்தி சம்பவியாது. ஆதலால், சொப்பனபதார்த்தம் மித்தையாம். இவ்வாற்றால் சரீரத்தின் உள்ளிடத்தில் சொப்பனத்தின் உற்பத்தி சொல்லப்பட்டிருக்கின்றது. சாதாரண சேதனத்தில் அதிஷ்டானத்தன்மையை அங்கீகரிக்கின், சூக்ஷ்ம தேசத்தில் உற்பத்தி கூறுதல் அசங்கதமாகும். ஆதலால், சரீரத்தின் உள்ளிடத்திருக்கும் அகங்கார அநவச்சின்னசேதனத்தில் சொப்பனத்தியாச மிருக்கின்றது.

249. அகங்கார அநவச்சின்ன சேதனம் அவித் தையில் பிரதிபிம்பமும் பிம்பமுமாகிய இரண்மொம். அவற்றில் பிரதிபிம்பவடிவ ஜீவசேதனத்திற்கு அதிஷ்டானத்தன்மையின் சம்பவம்.

அகங்கார அநவச்சின்ன சேதனம் அவித்தியாப் பிரதி பிம்பமும் பிம்பமுமாகிய இரண்மொம். மதபேதத்தால் இரண்டற்கும் சொப்பனத்தின் அதிஷ்டானத்தன்மை யிருக்கின்றது. அங்ஙனமாயினும் அவித்தையில் பிரதிபிம்பவடிவ ஜீவ சேதனத்திற்கு அதிஷ்டானத்தன்மையைக் கூறுதலே நலமுடையதாம். ஏனெனின், அபரோக்ஷ அதிஷ்டானத்தில் அபரோக்ஷ அத்தி யாச முண்டாகின்றது. சுத்தப் பிரஹ்மத்தினைப்போல் ஈசுவர சேதனத்தின் ஞானம் கேவலம் சாஸ்திரத்தினால் உண்டாகின்றது. ஈசுவரசேதனத்தைச் சொப்பனத்தியாசத்தின் அதிஷ்டானமெனக் கொள்ளின், சாஸ்திரவடிவப்பிரமாண மின்மையால் அதிஷ்டானத்தின் அபரோக்ஷத்தன்மை யின்றி, அத்தி யாசத்தினது அபரோக்ஷத்தன்மையின் அசம்பவ முண்டாகும். அவித்தையில் பிரதிபிம்ப ஜீவ சேதனமாகிய அகங்காராவச் சின்னமோ அகமெனும் வடிவ விருத்திக்குக் கோசமாகின்றது.

அகங்கார அநவச்சின்ன அவித்தையில் பிரதிபிம்பவடிவ ஜீவ சேதனமும் அகமென்னும் வடிவ விருத்திக்குக் கோசரமோ அன்று. ஆனால், ஜீவசேதனம் ஆவரிக்கப்பட்டதன்று. ஆதலால், தானே அபரோகூடமாதலில் அபரோகூட அத்தியாசம் சம்பவிக்கின்றது.

250. முற்கூறியபகூத்தில் சம்க்ஷேபசாரீரகத்திற் கூறிய அத்தியாசத்தின் அபரோகூத்தன்மையின் பொருட்டு அதிஷ்டானத்தின் மூலித அபரோகூத்தன்மை.

சம்க்ஷேபசாரீரகத்தில் அத்தியாசத்தின் அபரோகூத்தன்மையின்பொருட்டு, அதிஷ்டானத்தின் அபரோகூத்தன்மைமூன்று விதமாகச் சொல்லப்பட்டிருக்கின்றது. சர்ப்பம் இரஜதமுதலியவற்றின் அபரோகூத்தன்மையின் உபயோகியான இரஜஜ்ஞசுத்தி முதலியவற்றின் அபரோகூத்தன்மை இந்திரியத்தாலுண்டாகின்றது. ஆகாயத்தில் கருமைமுதலிய அத்தியாசத்தின் அபரோகூத்தன்மையின் உபயோகியான ஆகாயத்தின் அபரோகூத்தன்மை மனதினால் உண்டாகின்றது. சொப்பனத்தின் அபரோகூத்தன்மையின் உபயோகியான அதிஷ்டானத்தின் அபரோகூத்தன்மை சுபாவசித்தமாம். இவ்வாற்றால் சம்க்ஷேப சாரீரகத்தில் சர்வஞ்ஞாதம் முனியான்வர் தானே அபரோகூடமாதலில் சொப்பனத்தியாசத்தைக் கூறியிருக்கின்றனர். ஆதலால், ஜீவசேதனமே சொப்பனத்தின் அதிஷ்டானமாம்.

251. முற்கூறிய பகூத்தில் சங்கை சமாதான பூர்வகமான ஜீவசேதன வடிவ அதிஷ்டானத்தின் சொரூபப் பிரகாசத்தினால் சொப்பனத்தின் பிரகாசம்.

ஜீவசேதனத்திற்கு ஆவரிக்கப்பட்டதா யிருத்தலின் தானாகப் பிரகாசிக்கும் சுபாவத்தை அங்கீகரிக்கின், அவித்தை வியாபகமாயிருத்தலின் அதனிடத்துப் பிரதிபிம்பவடிவ ஜீவசேதனமும் வியாபகமாம். அதற்குக் கடமுதலியவற்றோடு எப்போதும் சம்பந்த மிருக்கின்றது. ஆதலால், நேத்திர முதலியவற்றற்றோன்றிய விருத்தியின் அபேகையின்றியே கடமுதலியவற்றின் அபரோகூத்தன்மை யுண்டாதல்வேண்டும். ஜீவசேதனத்தோடு சம்பந்தமுடையதின் அபரோகூத்தன்மையிலும்

விருத்தியின் அபேக்ஷையை அங்கீகரிக்கின், தானே அபரோக்ஷ
மாகும் ஜீவசேதனத்தினால் சொப்பனாத்தியாசத்தின் அபரோ
க்ஷத்தன்மையைக் கூறியது அசங்கதமாகும். அங்ஙனமாயினும்,
சொப்பனாத்தியாசத்திற்கு ஜீவசேதனம் அதிஷ்டானமாம். கட
முதலியவற்றிற்கு அதிஷ்டானம் ஜீவசேதனமன்று; ஆனால்
பிரஹ்மசேதனமாம். ஆதலால், சொப்பன பதார்த்தங்களுக்கோ
தம் அதிஷ்டானமாகிய ஜீவசேதனத்தில் தாதாத்மிய சம்பந்த
மிருக்கின்றது. கடமுதலியவற்றின் அதிஷ்டானம் பிரஹ்ம
சேதனமாயிருத்தலின், அவற்றின் தாதாத்மிய சம்பந்தம்
பிரஹ்மசேதனத்தோ டிருக்கின்றது; ஜீவசேதனத்தோ டில்லை.
நேத்திர முதலியவற்றை நோன்றிய விருத்திவாயிலாக ஜீவ
சேதனத்திற்குக் கடமுதலியவற்றோடு சம்பந்த முண்டாகின்
றது. விருத்திக்கு முந்தியகாலத்தில் உள்ள கடாதுகளின் சம்
பந்தம் யாதோ, அது அபரோக்ஷத்தன்மையினைச் சம்பாதிப்ப
தன்று. ஆதலால், கடமுதலியவற்றோடு ஜீவசேதனத்தின் வில
க்ஷண சம்பந்தத்திற் கேதுவாகிய விருத்தியின் அபேக்ஷையி
னால் அபரோக்ஷத்தன்மை உண்டாகின்றது. சொப்பனாத்தியா
சத்தில் அதிஷ்டானத்தன்மையுடைய சம்பந்தத்தால் ஜீவ
சேதனத்தினது என்றும் சம்பந்த முள்ளனவாகிய பதார்த்தங்க
ளின் பிரகாசம் விருத்தியின்றியே உண்டாகின்றது. இவ்வாறு
பிரகாசாத்ம ஸ்ரீ சரணரென்னும் ஆசாரியர் கூறியிருக்கின்ற
னர். மதபேதத்தால் விருத்தின் பிரயோஜனத்தை மேற்கூறு
வாம். இவ்வாற்றால் அவித்தையிற் பிரதிபிம்ப ஜீவசேதனம்
சொப்பனத்திற்கு அதிஷ்டானமாம். அதனது சொரூபப் பிரகா
சத்தினால் சொப்பனத்தின் பிரகாச முண்டாகின்றது.

252. அவ்வைத தீபிகையில் நிருசிம்ஹாசிரம.

ஆசாரியர் கூறிய ஆகாசகோசர சாக்ஷஷ
விருத்தியை நிருபித்தலோடு சம்க்ஷேப
சாரீரகத்திற் கூறிய ஆகாசகோசர
மானசவிருத்தியின் அபிப்பிராயம்.

ஆனால், இப் பிரசங்கத்தில் ஆகாசகோசர மானசவிருத்தி
சொல்லப்பட்டது. ஆண்டு நிருசிம்ஹாசிரமாசாரியர் அவ்வைத
தீபிகையில் இது கூறியிருக்கின்றனர்:—உருவமின்றிய ஆகாச
கோசர சாக்ஷஷவிருத்தி சம்பவியாதாயினும், ஆகாயத்திற்

பரவிய பிரகாச வடிவமுடையதாயிருத்தவின் பிரகாசவடிவ சாக்ஷாஷ்விருத்தி உண்டாகின்றது. ஆலோகாவச்சின்ன சேதனத்திற்கு எங்ஙனம் விருத்தியாயிலாகப் பிரமாதாவோடு அபேத முண்டாகின்றதோ, அங்ஙனமே ஆலோக தேசத்திருக்கும் ஆகாசாவச்சின்ன சேதனத்திற்கும் அபேத முண்டாகின்றது. இவ்வாற்றால் ஆலோகவடிவ சாக்ஷாஷ்விருத்திக்கு விஷயமாயிருத்தவின், ஆகாயத்தின் அபரோகூத்தன்மையும் நேத்திர ஜந்நியமாகவே சொல்லப்பட்டிருக்கின்றது. சமக்ஷேப சாரீரகத்தில் மானஸ அபரோகூத்தன்மை சொல்லப்பட்டிருக்கின்றது. அதன் அபிப்பிராயம் இதுவாம்:—ஆகாயமோ உருவ மின்றியதாம். ஆதலால், ஆகாயவடிவ விருத்தியோ சம்பவியாது. அந்நியவடிவ விருத்தியினால் சமானதேசத்திருக்கும் அந்நியத்தின் பிரத்தியக்ஷ மங்கீகரிக்கின், கடத்தின் உருவவடிவ விருத்தியினால் கடத்தின் நெடுமை குறுமைப் பரிமாணங்களின் பிரத்தியக்ஷ முண்டாதல்வேண்டும். ஆலோக வடிவ விருத்தியினால் ஆலோகதேசத்திருக்கும் வாயுவின் சாக்ஷாஷ்விருத்தி பிரத்தியக்ஷமு முண்டாதல் வேண்டும். ஆதலால், ஆலோகவடிவ சாக்ஷாஷ்விருத்தியினால் ஆகாயத்தின் அபரோகூத்தன்மை சம்பவியாமைபால் மானஸ அபரோகூத்தன்மையே சம்பவிக் கின்றது.

253. இரண்டு மதங்களையும் அங்கீகரித்தலோடு அத்வைததீபிகையிற் கூறிய தன்மை நலமுடையதெனல்.

சூக்ஷ்மமாக விசாரிக்கின் அத்வைததீபிகையின்படி அந்நிய வடிவ விருத்தியினால் அந்நியத்தின் அபரோகூத்தன்மை அப்பிரசித்தமாம். அதன் அங்கீகாரம் தோஷமாம். அங்ஙன மாயினும், பிரயோஜன வலியால் சிலவிடத்து அந்நியாகார விருத்தியினால் அந்நியத்தின் அபரோகூத்தன்மை அங்கீகரிக்கின், முற்கூறிய தோஷத்தின் பரிகார முண்டாகின்றது. சமக்ஷேபசாரீரகத்தின்படி பாகிய பாதார்த்தத்தில் அந்தக்காண கோசரத்தன்மை அப்பிரசித்தமாம். அதனை அங்கீகரித்தல் தோஷமாம். பிரயோஜன வலியால் அந்நியாகார நேத்திரத்தி னது விருத்தியுடன் கூடிய அந்தக்காண விருத்தியின் கோசரத் தன்மை பாகியபாதார்த்தங்களில் அங்கீகரிக்கின், கேவல அந்

தக்கரணத்திற்குப் பாகியபதார்த்தத்தைத் கோசரிக்குந் தன்மையிலே யென்னும் நியமத்தின் பங்கவடிவ தோஷ மில்லை. இவ்வாற்றால் இருவகை எழுத்தும் சம்பவிக்கின்றது. அங்ஙனமாயினும் அத்வைததீபிகையின் கிரமமே நலமுடையதாம். ஏனெனின், ஆலோகவடிவ விருத்திக்குச் சககாரித்தன்மைவடிவ காரணத்தன்மையை அங்கீகரித்து, அந்தக்கரணத்தில் பாகியபதார்த்த கோசர சாக்ஷாத்காரத்தின் காரணத்தன்மை அதிகமா யங்கீகரிக்க வேண்டியதாகின்றது. அத்வைததீபிகையின்படி அந்தக்கரணத்திற்குப் பாகிய சாக்ஷாத்காரத்தின் காரணத்தன்மை அங்கீகரிக்க வேண்டியதில்லை. ஆதலால் இலாகவமாம். நேத்திரத்திற்குச் சககாரித்தன்மை அங்கீகரியாது கேவல அந்தக்கரணத்தினை ஆகாயப் பிரத்தியக்ஷத்திற் கேதுவாகக் கொள்ளின், மூடிய கண்களுக்கும் ஆகாயத்தில் மானஸப் பிரத்தியக்ஷ முண்டாதல் வேண்டும். அந்தக்கரணத்திற்கு ஞானத்தின் உபாதானத்தன்மையிருத்தலால் காரணத்தன்மை கூறுதல் முற்றும் அயுத்தமாம். ஆதலால், சம்க்ஷேபசாரீரகத்தில் ஆகாயத்தின் பிரத்தியக்ஷத்திற்கு மானஸத்தன்மையைக் கூறுதல் பிரௌடிவாதமாம். இவ்வாற்றால் அத்தியாசத்தின் அபரோக்ஷத்தன்மைக்கு ஏதுவாகிய அதிஷ்டானத்தின் அபரோக்ஷத்தன்மை இந்திரியத்தினால் அல்லது சொருபப்பிரகாசத்தினால் உண்டாகின்றதென நிவ்வளவே கூறுதல் உசிதமாம். இவ்வாற்றால் மதபேதத்தினால் சொப்பனத்தின் உபாதானம் அவஸ்தாஞ்ஞானம் அல்லது மூலாஞ்ஞானமாம்.

254. இரஜ்ஜு சர்ப்பமுதலியவற்றிற்கு எல்லாமதங்களிலும் தூலாஞ்ஞானமே உபாதானமாதல்

இரஜ்ஜுசர்ப்ப முதலியவற்றிற்கே சகலமதங்களிலும் அவஸ்தாஞ்ஞானமே உபாதானகாரணமாம். இரஜ்ஜுமுதலியவற்றின் ஞானத்தால் அவற்றின் நிவிருத்தி உண்டாகின்றது. இரஜ்ஜுவின் ஞானத்தினால் அஞ்ஞான நிவிருத்தி வாயிலாகச் சர்ப்பத்தின் நிவிருத்தி உண்டாகின்றது. ஆதலால், ஒருமுறையறியப்பட்ட இரஜ்ஜுவில் காலாந்தரத்தில் உபாதானத்தின் அபாவத்தால் சர்ப்பப்பிரமம் உண்டாகலாகாது என்னும் சங்கைக்குச் சமாதானத்தை விருத்தியின் பிரயோஜன நிருபணத்திற் கூறுவாம்.

255. சொப்பனத்தின் அதிஷ்டானமாகிய ஆத்மா
வின் சுயம்பிரகாசத்தன்மையில் பிரமாண
வடிவமாயுள்ள பிரகதாரணிய சுருதியின்
அபிப்பிராயம்

சொப்பனத்தின் அதிஷ்டானத்திற்குத் தானே அபரோக்ஷ
மாதற்றன்மையினால் சொப்பனத்தின் அபரோக்ஷத்தன்மை
முன் சொல்லப்பட்டிருக்கின்றது. சுயஞ்சோதிப் பிராஹ்மண
வாக்கியத்திலும் “சுத்ராபஃபரஃஷ்ஷஃஷ்ஷோதிஃ”
“இங்கு இப் புருஷன் சுயஞ்சோதியாகின்றான்” என்பதாகச்
சொப்பனத்தின் பிரசங்கத்திற் சொல்லப்பட்டிருக்கின்றது.
அதன் அபிப்பிராயம் இதுவாம்:—முன்றவஸ்தைகளிலும் ஆத்மா
சுயம்பிரகாசமாயிருக்கினும், தனது பிரகாசத்தில் அந்நியப்பிர
காசத்தின் அபேக்ஷையின்றியதாய் எல்லாவற்றையும் பிரகா
சிப்பது யாதோ அதனைச் சுயம்பிரகாச மென்பர். ஜாக்கிராவஸ்த
ையில் சூரியன் முதலியவற்றையும் நேத்திரமுதலியவற்றை
யும் பிரகாசிப்பிப்பதாய், அந்நியப்பிரகாசத்தின் அபேக்ஷையின்
றிய தன்மை அவ் வாத்மாவினிடத்து நிச்சயிக்கப்படுகிறதில்லை.
ஸ்தூலதரிசிக்குச் சுழுத்தியில் ஒருஞானமும் தோற்றுகிற
தில்லை. இதனாற்றான் சுழுத்தியில் ஞான சாமாநியத்தின் அபா
வத்தை நையாயிகர் அங்கீகரித்திருக்கின்றனர். ஆதலால், ஆத்
மப் பிரகாசத்தின் நிச்சயம் சுழுத்தியில் உண்டாகிறதில்லை.
இவ் வபிப்பிராயத்தினால் சுருதியானது சொப்பனாவஸ்தையில்
ஆத்மாவைச் சுயம்பிரகாசமென்று கூறியிருக்கின்றது.

256. சொப்பனத்தில் இத்திரிய அந்தக்கரணங்கள்
ஞானசாதன மாகாமையைக் கூறி, தானே
அபரோக்ஷமாம் ஆத்மாவினால் சொப்பனத்தின்
அபரோக்ஷத் தன்மையைக் கூறுதல்.

சொப்பனாவஸ்தையிலும் நேத்திரமுதலிய இந்திரியங்க
ளின் சஞ்சார முண்டாயின், சொப்பனத்திலும் ஆத்மாவுக்கு
வேறு பிரகாசத்தை அபேக்ஷியாமை யின்மையால் சுயம்பிரகா
சத்தன்மையின் நிச்சயம் கூடாததாகும். இவ்வாற்றால் இந்தி
ரிய வியாபாரமின்றிச் சொப்பனத்தில் ஆத்மப்பிரகாசம் இருக்
கின்றது. சொப்பனத்தில் கையில் தண்டத்தைக் கொண்டு
ஒட்டை எருமை முதலியவற்றினை அடிக்கின்றவனாய் நேத்தி

ரத்தினால் மர முதலியவற்றினைப் பார்த்துக்கொண்டு திரிகிரன். கை கண் கால் முதலியவற்றின் கோளகங்கள் அசைவின்றியன வாக்கக் காணப்படுகின்றன. ஆதலால், சொப்பனத்தில் வியாபகாரிக இந்திரியங்களின் வியாபார மில்லை. பிராதிபாஸிக இந்திரியத்தின் அங்கீகார மில்லை. சொப்பனத்தில் பிராதிபாஸிக இந்திரியம் உளதாயின், சொப்பனத்தில் வேறு பிரகாச மின்மையால் சுவயம்பிரகாசத்தன்மை சுருதியிற் கூறப்பட்டிருக்கின்றது; அதற்குப் பாத முண்டாகும். விசாரசாகரத்தில் சொப்பனத்தில் இந்திரியத்தைப் பிராதிபாஸிகமென்று கூறியிருக்கின்றோம். அது பிரௌடிவாதமாம். சொப்பனத்தில் பிராதிபாஸிக இந்திரியத்தை அங்கீகரித்தும் ஞானத்தின் சமகாலத்தில் அவற்றின் உற்பத்தி உண்டாகுதலால் ஞானத்திற்குச் சாதனமாதன்மை அவற்றிற்குச் சம்பவியாது. இவ்வாற்றால் தனது மேன்மையைப் போதித்தற்குப் பூர்வவாதியின் வார்த்தையை அங்கீகரித்துச் சமாதான முளது. ஆதலால், சொப்பனத்தில் ஞானத்தின் சாதனம் இந்திரியமன்று. இந்திரிய வியாபார மின்றிக் கேவல அந்தக்கரணத்திற்கு ஞானசாதனத்தன்மையின்மையாலும், தத்துவதிபிகையின் மதத்தால் அந்தக்கரணத்திற்குச் சொப்பனத்தில் யானைமுதலிய வடிவ பரிணாம முண்டாகுதலால் ஞானகருமத்திற்கு ஞானசாதனத்தன்மை சம்பவியாமையாலும் அந்தக்கரண வியாபாரமின்றி ஆத்மப்பிரகாச மிருக்கின்றது. ஆதலால், சுயம் அபரோக்ஷமான ஆத்மாவினால் சொப்பனத்தின் அபரோக்ஷத்தன்மை உண்டாகின்றது. சொப்பனாவஸ்தையில் யானைமுதலியவற்றில் சாக்ஷாதத்தன்மை தோற்றுகின்றது. அதனும் யானைமுதலியவற்றைப்போல அத்தியஸ்தமாம். ஜாக்கிரத்திற் கடமுதலியவற்றின் சாக்ஷாஷத்தன்மை வியாபகாரிகமாம்; இரஜ்ஜு சர்ப்பமுதலியவற்றின் சாக்ஷாஷத்தன்மை அத்தியஸ்தமாகுதலால் பிராதிபாஸிகமாம்.

257—259. திருஷ்டி சிருஷ்டி, சிருஷ்டி திருஷ்டி வாதங்களின் பேதம்.

257. திருஷ்டி சிருஷ்டி வாதத்தில் சகல அநாத மாக்களின் ஞாதசத்தை (சாக்ஷிபாவலியத்தன்மை) யைக் கூறி, திருஷ்டி சிருஷ்டி பதத்திற்கு இரண்டு பொருள் கூறுதல்.

திருஷ்டி சிருஷ்டி வாதத்திலேர் எந்த அநாதம் பதார்த்தத்திற்கும் அஞ்ஞாதசத்தையிலலை. ஆனால், ஞாதசத்தையுண்டு.

ஆதலால், இரஜ்ஜு சர்ப்பத்தைப்போலச் சகல அநாத்ம வஸ்துக்களும் சாக்ஷிபாஸியமாம். அவற்றில் இந்திரிய ஜந்நிய ஞானத்தின் விஷயத்தன்மை தோற்றுவின்றது. அது அத்தியஸ்தமாம். திருஷ்டி சிருஷ்டிவாதத்தில் இரண்டு பேத முண்டு. சித்தாந்த முக்தாவலி முதலிய கிரந்தங்களில் இது சொல்லப்பட்டிருக்கின்றது:— திருஷ்டி அதாவது ஞானசொருபமே சிருஷ்டியாம்; ஞானத்திற்கு வேறாகச் சிருஷ்டி யில்லை.* ஆகா நூல்களில் இது சொல்லப்பட்டிருக்கின்றது:— திருஷ்டி சிருஷ்டியாவது ஞானசமயத்தில் அநாத்ம பதார்த்தத்தின் சிருஷ்டியுளது; ஞானத்திற்குமுன் அநாத்ம பதார்த்த மிருப்பதில்லை என்பதாம். ஆதலால், சகல திருசியங்களுக்கும் ஞாதசத்தை யிருக்கின்றது; அஞ்ஞாதசத்தை யில்லை. இவ்வாறு இருவகைத் திருஷ்டி சிருஷ்டிவாத முண்டு. சகல அத்வைத சாஸ்திரங்க ளுக்கும் இதுவே அபிப்பிராயமாம்.

258. சிருஷ்டி திருஷ்டிவாத (வியாவகாரிக பக்ஷ)த்தைக் கூறுதல்.

சில நூலாசிரியர் ஸதூலப்பார்வையுடைய புருஷர்களை அநுசரித்துச் சிருஷ்டி திருஷ்டி வாதத்தை அங்கீகரித்திருக்கின்றனர். முதலில் சிருஷ்டி உண்டாகின்றது. பிந்தியகாலத்திற் பிரமாணத்தின் சம்பந்தத்தினால் திருஷ்டி உண்டாகின்றது. சிருஷ்டிக்குப்பின் திருஷ்டி உண்டாகின்ற தென்பது சிருஷ்டி திருஷ்டி என்னும் சொல்லிற்குப் பொருளாம். இந்தப் பக்ஷத்தில் அநாத்ம பதார்த்தத்திற்கும் அஞ்ஞாதசத்தையுண்டு. அநாத்ம கடமுதலியவற்றிற்கு இரஜ்ஜுசர்ப்ப முதலியவற்றின் விலக்ஷணவியாவகாரிகசதையுண்டு. திருஷ்டி சிருஷ்டிவாதத்தில் எந்த அநாத்ம வஸ்துவும் பிரமாணத்திற்கு விஷயமன்று. ஆனால், பிரஹ்மமே வேதாந்த வடிவ சூத்தப்பிரமாணத்திற்கு விஷயமாம். அசேதன பதார்த்தங்கள் முழுவதும் சாக்ஷிபாஸியமாம். அவற்றில் சாக்ஷிஷத்தன்மைமுதலிய உணர்ச்சி பிரமவடிவமாம். பிர

* உபநிஷத்பாவிய கீதாபாவிய சூத்திர பாவியங்களும், அவற்றின் வியாக்கியானங்களும் பிரமேயகிரந்த மென்றும், பாமதக்ஷண்டமும் ஸ்வமதஸ்தாபனமும் செய்யும் கண்டநம், சித்சகி, அத்வைதசித்தி, கௌடப் பிரஹ்மாநந்தீய முதலியன ஆகியகிரந்த மென்றும் சொல்லப்படுகின்றன.

மாணப் பிரமேயவிபாகமும் சொப்பனத்தைப்போல அத்தியஸ்தமாம். சிருஷ்டி திருஷ்டி வாதத்தில் அநாதம்பதார்த்தமாகிய கடமுதலியன பிரமாணத்திற்கு விஷயமாம். அங்ஙனமே குருசாஸ்திரமுதலியனவும் வியாவகாரிகமாம்; சத்திரஜதமுதலியவற்றின் விலக்ஷணமாம். வியாவகாரிக ரஜதமுதலிய பதார்த்தங்களால் கடகமுதலிய வடிவப் பிரயோஜன சித்தி உண்டாகின்றது. பிராக்ரிபாஸிகத்தினால் பிரயோஜனசித்தி உண்டாகிறதில்லை. அங்ஙனமாயினும் அதிஷ்டான் ஞானத்தினால் நிவிருத்தி இரண்டிற்கும் சமமானமா யுண்டாகின்றது. சத்தசத்து விலக்ஷணத்தன்மை வடிவ அநிர்வசநீயத்தன்மையும் இரண்டிடத்தும் சமமானமாம். அங்ஙனமே சுவ அதிகரணத்தில் முக்காலத்தைய அபாவமும் இரண்டிற்கும் சமமானமாம். ஆதலால், பிராக்ரிபாஸிகத்தினைப்போல வியாவகாரிக பதார்த்தமும் மித்தையாம். ஆதலால், சிருஷ்டி திருஷ்டி வாதத்திலும் அத்வைதத்திற்கு ஆணி யில்லை.

259 - 266. மித்தியாப் பிரபஞ்சத்தின் மித்தியாத் தன்மையின் சங்கை சமாதானம்.

259. முற்கூறிய இரண்டு பக்ஷங்களிலும் மித்தியா பதார்த்தங்களின் மித்தியாத் தன்மைத் தர்மத்தில் துவைதவாதிகளின் ஆகேஷ்பம்.

இப் பிரசங்கத்தில் இது சங்கையாம். திருஷ்டி சிருஷ்டி வாதத்திலும், அங்ஙனமே சிருஷ்டி திருஷ்டிவாதத்திலும் சுகல அநாத்மாக்களும் மித்தையாமென்பதில் விவாதமில்லை. ஆனால், மித்தியா பதார்த்தங்களில் மித்தியாத் தன்மைத் தர்ம மிருக்கின்றது. அதில் துவைதவாதி இன்வாகேஷ்பம் செய்கின்றார்:—பிரபஞ்சத்தில் மித்தியாத் தன்மைத் தர்மம் சத்தியமா? அல்லது மித்தையா? சத்தியமெனின், சேதனத்துக்கு வேறான அநாத்ம தர்மங்களுக்குச் சத்தியத்தன்மை உண்டாகுதலால் அதனைத் தத்திற்கு ஹானி யுண்டாகும். மித்தியாத் தன்மையை மித்தையெனக் கூறினும், அத்வைதத்திற்கு ஹானி யுண்டாகும்.

அது வருமாறு:—மித்தியா பதார்த்தத்திற்குத் தன்னு விரோதியாகிய பதார்த்தங்களின் பிரதிக்கேஷ்பகத் (திரஸ்கரிக் குந்) தன்மையிருத்தலால் பிரபஞ்சத்தின் மித்தியாவடிவ மித்தி

யாத்தன்மையோடு அதன் சத்தியத்தன்மைக்குப் பிரதிக்ஷேபம் (மறுப்பு) உண்டாகாது. எங்ஙனம்: ஒரே பிரஹ்மத்தில் சப்பிரபஞ்சத்தன்மை நிஷ்பிரபஞ்சத்தன்மைத் தர்மங்க ளிருக்கின்றன. மித்தியாவடிவ சப்பிரபஞ்சத்தன்மைத் தர்மத்தோடு நிஷ்பிரபஞ்சத்தன்மைக்குப் பிரதிக்ஷேப (விரோத) முண்டாகிறதில்லை. ஆனால், சப்பிரபஞ்சத்தன்மை நிஷ்பிரபஞ்சத்தன்மையென்னும் இரண்டு தர்மமுடையது பிரஹ்மமாம். கற்பிதம் சப்பிரபஞ்சத்தன்மை; பாரமார்த்திகம். நிஷ்பிரபஞ்சத்தன்மையாம். அங்ஙனமே பிரபஞ்சத்திற் கற்பிதம் மித்தியாத்தன்மையும் பாரமார்த்திகம் சத்தியத்தன்மையுமாம். இவ்வாற்றால் பிரபஞ்சத்தின் பாரமார்த்திக சத்தியத்தன்மைத் தர்மத்தின் சத்பாவத்தினால் அத்வைதத்திற்கு ஹானி யுண்டாகும்.

260. முற்கூறிய ஆக்ஷேபத்திற்கு அத்வைத தீபிகையிற் கூறிய சமாதானம்.

இவ்வாக்ஷேபத்திற்கு அத்வைததீபிகையில் இச் சமாதானம் எழுதப்பட்டிருக்கின்றது:—“இருக்கின்றது குடம்” என்பதாகக் குடமுதலியவற்றில் சத்தியத்தன்மை தோற்றுக்கின்றது. அதிஷ்டானத்துள்ள சத்தியத்தன்மையின் விளக்கம் கடமுதலியவற்றி லுண்டாகின்றது. அல்லது அதிஷ்டானத்திலுள்ள சத்தியத்தன்மையின் அநிர்வசனீய சம்பந்தம் கடமுதலியவற்றில் உற்பத்தியாகின்றது. கடமுதலியவற்றில் சதசத்விலக்ஷணத்தன்மை வடிவ மித்தியாத்தன்மைத் தர்மம் சுருதி சித்தமாம். சத்விலக்ஷணத்தில் மித்தியாத்தன்மை யிருத்தலால் மித்தியாத்தன்மைக்குச் சத்தியத்தன்மையோடு விரோத முண்டு. ஆனால் கடமுதலியவற்றில் தனது சத்தியத்தன்மையில்லை. அதற்கு மித்தியாத்தன்மையோடு பிரதிக்ஷேபம் உண்டாகின்றது. துவைதவாதியானவர், மித்தியாத்துவதர்மத்திற்குச் சத்தியத்தன்மையை அங்கீகரித்தலின்றி மித்தியாவடிவ மித்தியாத்தன்மையோடு பிரபஞ்சத்தின் சத்தியத்தன்மைக்குப் பிரதிக்ஷேபம் சம்பவிக்கிறதில்லை, மித்தியாவடிவ தர்மத்தினோடும் தனது விரோதியாகிய தர்மத்திற்குப் பிரதிக்ஷேபத்தைக் கூறின், மித்தியாவடிவ சப்பிரபஞ்சத்தன்மையோடு பிரஹ்மத்தின் நிஷ்பிரபஞ்சத்தன்மைக்கும் பிரதிக்ஷேப முண்டாதல் வேண்டும் என்று கூறுகின்றார். அது பொருந்தாது.

ஏனெனின் இது நியமமாம்:—பிரமாண சித்த ஒரு தர்மத் தோடு சுவசமான சத்தையுடைய தர்மியின் சுவவிரோதியாகிய தர்மத்திற்குப் பிரதிசேஷ முண்டாகின்றது. யாண்டுத் தர்மியின் விஷம்சத்தை யுண்டாகின்றதோ, ஆண்டு அதன் விரோதி தர்மத்திற்குப் பிரதிசேஷ முண்டாகிறதில்லை. பிரஹ்மத்தின் சப்பிரபஞ்சத்தன்மை வியாவகாரிகமாம்; பிரஹ்மம் பாரமார்த்திகமாம். ஆதலால், சப்பிரபஞ்சத்தன்மையின் சமான சத்தையுடைய தர்ம பிரஹ்மமன்று. அதன் நிஷ்பிரபஞ்சத்தன்மைக்குச் சப்பிரபஞ்சத்தன்மையோடு பிரதிசேஷ முண்டாகிறதில்லை. வியாவகாரிகப் பிரபஞ்சத்தில் மித்தியாத் தன்மையும் வியாவகாரிகமாம். ஏனெனின், ஆகந்துகதோஷமின்றிய கேவல அவித்தியாஜந்நியம் பிரபஞ்சமும் மித்தியாத் தன்மையுமாம். ஆதலால், இரண்டும் வியாவகாரிகமாயிருத்தலின் மித்தியாத் தன்மையின் சமானசத்தையுடையது பிரபஞ்சமாம். அதன் சத்தியத்தன்மைக்கு மித்தியாத் தன்மையோடு பிரதிசேஷ முண்டாகின்றது. சத்தியதர்மத்தினாலேயே விரோதிதர்மத்திற்குப் பிரதிசேஷம் ஆங்கேரிக்கின் “இரஜத மிருக்கின்ற” தென்பதாகச் சத்திரஜதத்தில் சத்தியத்தன்மையின் பிரதிதி உண்டாகியதற்கு இரஜதத்தின் மித்தியாத் தன்மையோடு பிரதிசேஷம் உண்டாகலாகாது. ஏனெனின், கற்பித இரஜதத்தில் மித்தியாத் தன்மைத் தர்மமும் கற்பிதம்; சத்தியமன்று. ஆதலால், விரோதி தர்மத்தின் பிரதிசேஷத்தில் பிரதிசேஷக தர்மத்தின் சத்தியத்தன்மை அபேக்ஷிக்கப்பட்டதன்று; ஆனால், எந்தத் தர்மியின் தர்மம் விரோதி யாகின்றதோ, அந்தத் தர்மி பிரதிசேஷக தர்மத்தின் சமான சத்தையுடையதாதல்வேண்டும். ஆதலால் பிரஹ்மத்தின் சப்பிரபஞ்சத்தன்மையோடு நிஷ்பிரபஞ்சத்தன்மையினது பிரதிசேஷத்தின் ஆபத்தி யில்லை. பிரபஞ்சத்தின் வியாவகாரிக மித்தியாத் தன்மையினால் சத்தியத்தன்மைக்குப் பிரதிசேஷம் சம்பவிக்கின்றது.

261. மித்தியாப் பிரபஞ்சத்தின் மித்தியாத் தன்மைத் தர்மத்தில் வேறு வகையால் துவைதவாதிகளின் ஆகேஷ்பம்

துவைதவாதி வேறுவகையாக ஆகேஷ்பம் செய்கின்றார். அது வருமாறு:—பிரபஞ்சத்தின் மித்தியாத் தன்மைத் தர்மத்

தினை மித்தையெனக் கொள்ளினும் பிரபஞ்சத்தின் பாரமார்த்திக சத்தியத்தன்மையின் பிரதிசுஷேபம் உண்டாகிறதில்லை. ஏனெனின், சமான சத்தையுடைய தர்மங்களுக்கு விரோத முண்டாகின்றது. விஷமசத்தையுடைய பதார்த்தங்களுக்கு விரோத முண்டாகிறதில்லை. விஷமசத்தையுடைய பதார்த்தங்களுக்கு விரோத முண்டாயின், சத்தியிற் பிராதிபாஸிக ரஜத தாதான்மியத்தினால் வியாவகாரிக ரஜதபேதத்திற்குப் பிரதிசுஷேபம் உண்டாதல் வேண்டும். இவ்வாற்றால் பிரபஞ்சத்தின் வியாவகாரிக மித்தியாத் தன்மையினால் பாரமார்த்திக சத்தியத்தன்மையின் பிரதிசுஷேபம் சம்பவியாமையால் பிரபஞ்சம் சத்தியமாம் இதனால் அத்வைதத்தின் அசம்பவ மிருக்கின்றது.

262. முற்கூறிய ஆசுஷேபத்திற்கு முற்கூறிய சமாதானமே பொருந்துமாறு.

இச்சங்கைக்கும் முற்கூறியதே சமாதானமாம். ஏனெனின், முற்கூறியபடி சர்ப்பும் இரஜதமுதலியவற்றின் மித்தியாத் தன்மையினால் அவற்றின் சத்தியத்தன்மைக்குப் பிரதிசுஷேப முண்டாகலாகாது. ஆதலால், பிரமாணத்தினால் நிச்சயிக்கப்பட்ட தர்மத்தினால் விரோதி தர்மத்தின் பிரதிசுஷேபகத்தன்மையில் பிரமாணத்தினால் நிச்சயிக்கப்படுதன்மைப் பிரபோஜக முண்டு. இரஜதத்தின் மித்தியாத் தன்மை பிரமாணத்தால் நிச்சயிக்கப்பட்டதாம். அதற்கு விரோதியான சத்தியத்தன்மையைப் பிரதிசுஷேப மென்பார். அங்ஙனமே பிரபஞ்சத்தின் மித்தியாத் தன்மையும் சுருதிமுதலிய பிரமாணங்களால் நிச்சயிக்கப்பட்டதாம். அதனால் பிரபஞ்ச சத்தியத்தன்மையின் பிரதிசுஷேப முண்டாகின்றது. சத்தியில் இரஜதத்தின் தாதாத்மியம் பிரமசித்தமாம்; பிரமாணத்தால் நிச்சயிக்கப்பட்டதன்று. அதனால் இரஜத பேதத்தின் பிரதிசுஷேப முண்டாகிறதில்லை. மாறாகியகத்தியில் இரஜதபேதமே பிரமாணத்தால் நிச்சயிக்கப்பட்டதாம். அதனால் இரஜத தாதாத்மியத்தின் பிரதிசுஷேப முண்டாகின்றது. பிரபஞ்சத்தின் மித்தியாத் தன்மையின் மித்தியாத் துவத்தை வியாவகாரிகமாகக் கொண்டு, அதன் தர்மியாகிய பிரபஞ்சத்தைச் சத்தியமெனக் கூறுதல் முற்றும் விருத்தமாம். ஏனெனின், வியாவகாரிக தர்மத்தின் ஆசிரயம் வியாவகாரிகமே

யாகின்றது. ஆதலால், துவைதவாதியின் இரண்டாவது ஆகேஷபமும் அசங்கதமாம்.

263. அத்வைததீபிகையிற் கூறிய சமாதானம் சத்தையின் பேதத்தை அங்கீகரிக்கிற் சம்ப வித்தலும், ஒரு சத்தையை அங்கீகரிக்கின் சம்பவியாமையும்.

இவ்வாற்றால் அத்வைததீபிகையின்படி பிரதிசேஷக தர்மத்தின் சமான சத்தையுடையது தர்மியாமாயின், அதன் விரோதியாகிய தர்மத்திற்குப் பிரதிசேஷ முண்டாகின்றனும் நியமத்தை அங்கீகரிக்கின், பிரபஞ்சத்தின் மித்தியா வடிவ மித்தியாத் தன்மையினால் பிரபஞ்சத்தினது சத்தியத்தன்மையின் பிரதிசேஷம் சம்பவிக்கின்றது. பிரஹ்மத்தின் சப்பிர பஞ்சத்தன்மையினால் நிஷ்பிரபஞ்சத்தன்மையின் பிரதிசேஷ முண்டாகிறதில்லை. ஆனால், சத்தாபேத மங்கீகரிக்கின், அத்வைததீபிகையிற் கூறிய சமாதானம் சம்பவிக்கின்றது. பிரஹ்ம வடிவ சத்தையின் விளக்கமே கடமுதலியவற்றி லுண்டாகின்றது. வியாவகாரிகப் பிராதிபாலிக பதார்த்தங்களில் பின்ன சத்தை யில்லையென்னும் இப் பஞ்சத்தில் ஒரு சத்தையை அங்கீகரிக்கின் முற்கூறிய சமாதானம் சம்பவியாது.

264. முற்கூறிய ஆகேஷத்திற்கு நூலாசிரியர் நிச்சலதாசர் கூறிய சமாதானம்

ஆனால், எமது பாவனையினால் இது சமாதானமாம்:—பிர மாணத்தால் நிச்சயிக்கப்பட்ட தர்மத்தோடு தனது விரோதி யாகிய தர்மத்திற்குப் பிரதிசேஷ முண்டாகின்றது. இரண்டு தர்மங்களும் பிரமாணத்தால் நிச்சயிக்கப்பட்டன வாருமிடத் துப் பிறதர்மத்திற்குப் பிரதிசேஷ முண்டாகிறதில்லை. பிரபஞ் சத்தின் மித்தியாத் தன்மை சுருதிமுதலிய பிரமாணங்களால் நிச்சயிக்கப்பட்டதாம். பிரபஞ்சத்தின் சத்தியத்தன்மையில் ஒரு சுருதிவாக்கியமும் பிரமாணமாவதில்லை. மாறான சுருதி வாக்கியங்களால் சத்தியத்தன்மையின் அபாவம் தோற்றுகின்றது. ஆதலால், பிரபஞ்சத்தின் மித்தியாத் தன்மையினால் சத்தியத்தன்மையின் பாத முண்டாகின்றது. “கட மிருக்கின்ற” தென்பதாகப் பிரத்தியக்ஷப் பிரமாணத்தினால் பிரபஞ்சத்தில்

சத்தியத்தன்மை தோற்றியபோதிலும், அபௌருஷேய சுருதி வசனங்களினும் புருஷப்பிரத்தியக்ஷம் வலியின்றியதாம். ஆதலால், பிரபஞ்சத்தின் சத்தியத்தன்மை பிரமாண் சித்தமன்று. பிரஹ்மத்தின் சப்பிரபஞ்சத்தன்மை நிஷ்பிரபஞ்சத்தன்மையிரண்டும் பிரமாண் சித்தமாம். ஆதலால், ஒரு தர்மத்தினால் மற்றொன்றின் பாத முண்டாகிறதில்லை. ஆனால், நிஷ்பிரபஞ்சத்தன்மை ஞானத்தினால் பரம புருஷார்த்தத்தின்பிராப்தி உண்டாகின்றது. ஆதலால், நிஷ்பிரபஞ்சத்தன்மையைப் பிரதிபாதித்தலில் சுருதிக்குத் தாற்பரியமாம். அத்தை நிஷ்பிரபஞ்சப் பிரஹ்மத்தினது போதத்திற்கு உபயோகி, சப்பிரபஞ்சத்தின் நிநுபணமாம். ஆதலால், சப்பிரபஞ்சத்தன்மை நிநுபணத்தில் சுருதிக்குத் தாற்பரிய மின்மையால் சப்பிரபஞ்சத்தன்மை பாரமார்த்திகமன்று; கற்பிதமாம். ஆனால், தோஷமுதலியவைகளின்றிய கேவல அவித்தியா ஜந்நியமா யிருத்தலால் பிராகிபாஸிகமன்று; வியாவகாரிகமாம். இவ்வாறனால் நிஷ்பிரபஞ்சத்தன்மையினால் சப்பிரபஞ்சத்தன்மையின் பாதம் சித்திக்கின்றது. ஏனெனின், சப்பிரபஞ்சத் தன்மையைக் கூறும் வாக்கியத்திற்கு வியாவகாரிக சப்பிரபஞ்சத்தன்மையில் தாற்பரியங்கூறுதலால் சப்பிரபஞ்சத்தன்மையின் சங்கோச முண்டாகின்றது. பிரஹ்மத்தின் சப்பிரபஞ்சத்தன்மை எப்போது மில்லை. ஆனால், வித்தைக்குமுன் அவித்தியாகாலத்தி லிருக்கின்றது. ஆதலால், நிஷ்பிரபஞ்சத்தன்மைத் தர்மத்தால் பாதிக்கப்படுவது பிரபஞ்சத்தன்மையாம். அதனால் நிஷ்பிரபஞ்சத்தன்மையின் பிரதிக்ஷேபம் சம்பவிக்கிறதில்லை. ஆதலால், துவைதவாதியின் ஆக்ஷேபம் அசங்கதமாம்.

265. முற்கூறிய ஆக்ஷேபத்திற்கு வேறு நூலாசிரியர் கூறிய சமாதானம்

அன்றியும், கிருசிம்ஹாசிரமாசாரியருக் கந்நியமான நூலாசிரியர் முற்கூறிய ஆக்ஷேபத்திற்கு இச்சமாதானங் கூறியிருக்கின்றனர்:—சுவாசிரயகோசர தத்துவ சாக்ஷாத்காரத்தினால் எந்த தர்மத்திற்குப் பாத முண்டாகிறதில்லையோ, அந்தத் தர்மத்தினால் விரோதி தர்மத்தின் பிரதிக்ஷேபம் உண்டாகின்றது. சுவாசிரயகோசர தத்துவ சாக்ஷாத்காரத்தினால் எந்தத் தர்மத்தின் பாதம் உண்டாகின்றதோ, அதனால் சுவ விரோதி தர்

மத்தின் பிரதிசுஷேப முண்டாகிறதில்லை. மித்தியாதத்துவத்தின் ஆசிரயமாகிய பிரபஞ்சம் யாதோ அதனதிஷ்டானமாகிய பிரஹ்மத்தைக் கோசரிக்கும் தத்துவ சாக்ஷாத்காரத்தினால் பிரபஞ்சத்தினது மித்தியாதத்தன்மையின் பாத முண்டாகிறதில்லை. மாறான பிரஹ்ம சாக்ஷாத்காரத்தினால் பிரபஞ்சத்தில் மிகத் திடமான மித்தியாதத்துவ புத்தி உண்டாகின்றது. ஆதலால், பிரபஞ்சத்தின் மித்தியாதத்தன்மையினால் அதற்கு விரோதியான சத்தியத்தன்மையின் பிரதிசுஷேப முண்டாகின்றது. சப்பிரபஞ்சத்தன்மையின் ஆசிரயம், பிரஹ்மம், அதன் சாக்ஷாத்காரத்தால் சப்பிரபஞ்சத்தன்மையின் பாத முண்டாகின்றது. ஆதலால், பிரஹ்மத்தின் நிஷ்பிரபஞ்சத்தன்மையினால் சப்பிரபஞ்சத்தன்மையின் பாத முண்டாகின்றது.

எங்ஙனம்! சுத்தியில் சுவதாதாத்மிய மிருக்கின்றது; சுற்பித்திற்கும் தனது அதிஷ்டானத்தில் தாதாத்மிய மிருத்தலால் இரஜததாதாத்மிய மிருக்கின்றது. ஆண்டுச் சுத்தி சாக்ஷாத்காரத்தினால் சுத்திதாதாத்மியத்தின் பாத முண்டாகிறதில்லை. ஆதலால், சுத்திதாதாத்மியத்தினால் சுவவிரோதிசுத்தி பேதத்தின் பிரதிசுஷேப முண்டாகின்றது. சுத்தி சாக்ஷாத்காரத்தினால் இரஜததாதாத்மியத்தின் பாத முண்டாகின்றது. ஆதலால், இரஜத தாதாத்மியத்தினால் சுவவிரோதி இரஜதபேதத்தின் பிரதிசுஷேப முண்டாகிறதில்லை. அங்ஙனமே, பிரபஞ்சத்தின் மித்தியாவடிவ மித்தியாதத்தன்மையால் சத்தியத்தன்மையின் பிரதிசுஷேப முண்டாகின்றது. பிரஹ்மத்தின் சப்பிரபஞ்சத்தன்மையினால் நிஷ்பிரபஞ்சத்தன்மையின் பிரதிசுஷேப முண்டாகிறதில்லை. இவ்வாறு துவைவவாதியின் ஆசுஷேபத்திற்கு அநேக சமாதான முண்டு. அவர்கள் வசனங்களினின்றும் ஜிஞ்ஞாஸுக்களைப் புறமுகமாக்குதல் தகுதியாம்.

266-271. மதபேதத்தால் ஐந்துவகைப் பிரபஞ்சத்தின் சத்தியத்தன்மையினது பிரதிசுஷேபம்
(திரஸ்காரம்)

266. தத்துவசுத்திகாரர் கிரமப்படி பிரபஞ்சத்தின் சத்தியத்தன்மையினது பிரதிசுஷேபம்

பிரபஞ்சத்தின் மித்தியாதத்தன்மையினால் அதன் சத்தியத்தன்மையினது பிரதிசுஷேபம் உண்டாகுமென்று சொல்லப்

பட்டது. ஆண்டுச் சத்தியத்தன்மையின் பிரதிக்கேபம் மத பேதத்தால் ஐந்துவகையாம். தத்துவசத்திகாரர் மதத்தில் “கட மிருக்கின்றது” என்றல் முதலிய பிரத்தியக்ஷஞானத்தின் விஷயம் கடமுதலியவற்றின் அதிஷ்டானமாகிய சத்துவடிவ சேதனமாம். சத்துருபசேதனத்தில் அத்தியஸ்த கடமுதலியன தனது அதிஷ்டானத்திற்கு அபிந்நமாய்ப் பிரமவிருத்திக்கு விஷயமாகின்றன. எங்ஙனம், சத்திரஜ்ஜுமுதலியவற்றை விஷயஞ்செய்வதாகிய இதுவெனும்வடிவ சாக்ஷாஷ்விருத்தி உண்டாகின்றதோ, இரஜத சர்ப்பமுதலியன சாக்ஷாஷ்விருத்திக்கு விஷயமாகாது, பிரமவிருத்திக்கு விஷயமாகின்றனவோ, அங்ஙனமே நேத்திரமுதலிய பிரமாண ஜந்ரிய சகலஞ்ஞானங்களுக்கும் விஷயம் அதிஷ்டான சத்தையாம். கடமுதலியவற்றைக் கோசரிப்பது பிரமாணஜந்ரிய விருத்தியாகாது. ஏனெனின், அஞ்ஞாதகோசரம்பிரமாணமாகின்றது. ஜடபதார்தத்திற்கு அஞ்ஞானத்தாலாகிய ஆவரணம் சம்பவியமையின் அஞ்ஞாதத்தன்மையின் அபாவத்தால் பிரமாண கோசரத்தன்மை சம்பவிக்கிறதில்லை. ஆதலால், இரஜதம் சர்ப்பமுதலியவற்றினைப்போலப் பிரமத்தின் விஷயம் கடாதிகளாம். அவற்றின் அதிஷ்டானம் சத்துவடிவமாம். அதுவே நேத்திராகிப் பிரமாண ஜந்ரிய விருத்திக்கு விஷயமாம். இவ்வாற்றால் சகல பிரமாணங்களுக்கும் விஷயம் சத்ருபசேதனமாம். சத்ருபசேதனத்தில் தாதாத்மியத்தினால் அநேக பேதவிசிஷ்ட கடமுதலியவற்றின் பிரதிதி பிரமவடிவமாம். ஆதலால், கடமுதலியவற்றிலுள்ள சத்தை எப்பிரமாணத்திற்கும் விஷயமன்று. இதனாற்றன் கடமுதலியவற்றின் மித்தியாத்நுவத்தை அநேக சுருதிஸ்மிருதிகள் அநுவாதம் செய்கின்றன. தத்துவசத்திகாரர் இவ்வாறு நேத்திரமுதலிய பிரமாணத்திற்குக் கோசரமாவது அதிஷ்டான சத்தையென்று கூறியிருக்கின்றனர். கடமுதலியவற்றின் சத்தை நேத்திரமுதலிய பிரமாணத்தின் கோசரமன்று. ஆதலால், பிரபஞ்சத்தின் சத்தியத்தன்மைக்கும் பிரதிக்கேபம் சொல்லப்பட்டிருக்கின்றது.

267. பிற நூலாசிரியர் கிரமப்படி பிரபஞ்சத்தின் சத்தியத்தன்மையினது பிரதிக்கேபம்

அன்றியும், ஓர் நூலாசிரியர் இவ்வாறு கூறுகின்றனர்:—
“கட மிருக்கின்றது” என்றல் முதலிய உணர்ச்சிக்குக் கோசர

மாவது கடமுதலியவற்றின் சத்துவமாம். சுருதி யுக்கி ஞானிக ளது அதுபவம் என்பவற்றால் கடமுதலியவற்றில் மித்தியாத் துவ மிருக்கின்றது. ஆண்டுப் பாதிக்கப்படாத தத்துவவடிவ சத்துவத்திற்கு மித்தியாத்தன்மையோடு ஸிரோதமிருத்தவின் கடமுதலியவற்றில் ஜாதிவடிவ சத்துவ மிருக்கின்றது. எங் னனம், சகல கடங்களினும் கலந்திருக்கும் தர்மம் கடத்துவமோ, அங்ஙனமே “கட மிருக்கின்றது” “பட மிருக்கின்ற” தென்று ஒருவடிவமான உணர்ச்சிக்குக் கோசமாவது சகல பதார்த்தங் களிலும் கலந்திருக்கும் தர்மமாகிய ஜாதிவடிவ சத்துவமாம். அல்லது தேசகாலங்களின் சம்பந்த மின்றியோ கடமுதலிய வற்றின் பிரதீதி உண்டாகிறதில்லை. தேசகாலங்களின் சம்பந்த விசிஷ்ட கடமுதலியவற்றின் பிரதீதி உண்டாகின்றது. “ஈண் டுக் கட மிருக்கிறது” இப்போது கட மிருக்கிற” தென்பதாகத் தேச சம்பந்தத்தினையும் காலசம்பந்தத்தினையும் கடமுதலிய வற்றைக் கோசரிக்கும் பிரதீதி விஷயஞ் செய்கின்றது. அத் தேசசம்பந்த வடிவமே அல்லது காலசம்பந்த வடிவமே கட முதலியவற்றிற் சத்துவமாம். அல்லது கடமுதலியவற்றின் சொருபமே “கடமிருக்கின்ற” தென்னும் உணர்ச்சிக்கு விஷய மாம். கடமுதலியவற்றின் வேறுகிய சத்துவத்தை முற்கூறிய பிரதீதி விஷயஞ் செய்கிறதில்லை. ஏனெனின், ௩ என்னும் சொல் லின்றிய வாக்கியத்தினால் எதன் பிரதீதி உண்டாகின்றதோ, அதன் நிஷேதம் ௩ (இல்லை) என்னும் சொல்லோடுகூடிய வாக் கியத்தினால் உண்டாகின்றது. “கடமில்லை” என்னும் வாக்கி யத்தினால் கடத்தினது சொருபத்தின் நிஷேத முண்டாகின் றது. இது எல்லோருக்கும் சம்மதமாம். ஆதலால், “கடமிருக் கின்ற” தென்னும் ௩ என்னும் சொல்லின்றிய வாக்கியத்தினால் கடத்தினது சொருபமாத்திரத்தின் போதத்தினையே அங்கீ கரித்தல் உசிதமாம். இவ்வாற்றால் “கடமிருக்கின்ற” தென்னும் பிரதீதியின் கோசம் கடத்தின் சொருபமாம். ஆதலால், சொரு பத்திற்கு அதிககிரமித்த கடமுதலியவற்றில் சத்துவத்தின் அபாவத்தால் அதன் பிரதிக்கேஷத்தைக் கூறியிருக்கின்றனர்.

268. நியாயசுதாகாரர் கிரமப்படி பிரபஞ்சத்தினது சத்தியத்தன்மையின் பிரதிக்கேஷம்

அன்றியும், நியாயசுதாகாரர் மதத்தில் அதிஷ்டானத்தின் கண்ணுள்ள சத்தையின் சம்பந்தம் கடமுதலியவற்றில் முந்

கூறிய பிரதீதியின் கோசரமாம். தத்துவசுத்திகாரர் மதத்திலோ கடமுதலிய அநாத்மகோசரப் பிரதீதி பிரமாணஜந்நியமன்று. கேவல அதிஷ்டான சத்தையைக் கோசரிப்பது பிரமாணமாம். இம் மதத்தில் அதிஷ்டானசத்தையின் சம்பந்த விசிஷ்டகடாதிகள் பிரமாணத்தின் விஷயமாம். இத்துணைப் பேத முளது. இவ்வாற்றால் கடமுதலியவற்றில் அதிஷ்டான சத்தையின் சம்பந்தமிருத்தலின், கடமுதலியவற்றில் சத்துவம் தோற்றுக்கின்றது. கடமுதலியவற்றின் சத்துவத்தின் அபாவத்தால் அதன் பிரதிசுஷ்பம் சொல்லப்படுகின்றது. அதிஷ்டான சத்தையின் பிரதீதி கடமுதலியவற்றில் அங்கீகரிக்கின், அந்நிய தாக்கியாதியின் அங்கீகார முண்டாகின்றது. ஆதலால், அதிஷ்டான சத்தையின் அநிர்வசநீய சம்பந்தம் கடமுதலியவற்றோடு உற்பத்தியாகின்றது என்று கூறுதலே உசிதமாம்.

269. வேறு ஆசிரியர் கிரமப்படி பிரபஞ்சத்தினது சத்தியத்தன்மையின் பிரதிசுஷ்பம்

அன்றியும், ஓர் ஆசிரியர் இவ்வாறு, சத்துவத்தின் பிரதிசுஷ்பத்தைக் கூறுகின்றனர். சுருதியில் இது சொல்லப்பட்டிருக்கின்றது:—“ஹ்ரணாவெவஸுத்யம் தெஷாநெஷஸுத்யம் பிராணன் சத்தியமாம், அவற்றினும் இது சத்தியமாம்” என்பதாம். பிராணன் என்னும் சொல்லிற்குப் பொருள் இரணியகர்ப்பம்; இரணியகர்ப்பம் சத்தியமாம்; அதனை அபேக்ஷித்துப் பரமாத்மா மேலான சத்தியமாம் என்பது சுருதியின் அர்த்தம். ஸுத்யஸுத்யம் = சத்தியத்திற்குச் சத்தியம்” என்பதாக வேறு சுருதி யிருக்கின்றது. அநாத்ம் சத்தியத்தன்மையினும் ஆத்ம் சத்தியத்தன்மை மேலானதாம் என்பது சுருதியின் அர்த்தம். எங்ஙனம் அந்நியராஜனை அபேக்ஷித்து மேலான ராஜனை இராஜ இராஜனென்று சொல்லுகின்றனரோ, அங்ஙனம் மே மேலான சத்தியத்தைச் சத்தியத்தின் சத்தியமென்று சொல்லியிருக்கின்றது. இவ்வாற்றால் சுருதிவாக்கியங்களில் சத்தியத்திற்கு உயர்வு தாழ்வு கூறப்பட்டிருக்கின்றது. ஆண்டு வேறுவித உயர்வு தாழ்வு சம்பவியாது. எப்போதும் பாதிக்கப்பட்டு தன்மையின்மையும் சிறிதுகாலம் பாதிக்கப்பட்டு தன்மையின்மையுமாகிய னடிவமே சத்தியத்தன்மையில்

உயர்வு தாழ்வுகளாம். அநாத்ம பதார்த்தங்களில் ஞானத் திற்கு முற்காலத்தில் பாதிக்கப்படுந் தன்மையின்மை வடிவ சத்தியத்துவ மிருக்கின்றது. பரமாத்மவஸ்துவில் எப்போ தும் பாதிக்கப்படுந்தன்மை யின்மை வடிவ சத்தியத்துவ மிருக்கின்றது. ஆதலால், இரணியக்ருப்பனே தாழ்ந்த சத்திய மாம்; பரமாத்மா மேலான சத்தியமாம். இவ்வாற்றால் இரு வகைச் சத்தியத்துவமும் சுருதிக்ருமதமாம். அவற்றில் சிறிது காலம் பாதிக்கப்படுந் தன்மையின்மை வடிவ சத்தியத்தன் மைக்கு மித்தியாத் தன்மையோடு விரோத மில்லை. ஆனால், எப் போதும் பாதிக்கப்படுந்தன்மை யின்மை வடிவ சத்தியத்தன் மைக்கு மித்தியாத் தன்மையோடு விரோதமிருத்தலின், அதற் குப் பிரபஞ்சத்தின் மித்தியாத் தன்மையோடு பிரதிசேஷ முண்டாகின்றது.

270. சம்க்ஷேப சாரீரகத்தின்படி பிரபஞ்சத்தினது சத்தியத்தன்மையின் பிரதிசேஷம்

சம்க்ஷேப சாரீரகத்தில் இது சொல்லப்பட்டிருக்கின்றது: பிரத்தியக்ஷமுதலிய பிரமாணங்களால் கடமுதலியவற்றில் சத் தியத்தன்மை தோற்றுக்கின்றது. அவ்வுண்மையினும், பிரஹ்மத் தைப் போதிக்கும் வாக்கியங்களிலேயே பிரமாணத்தன்மை யிருக்கின்றது. அநாத்மாவைக் கிரகிக்கும் பிரத்தியக்ஷ முதலி யன் பிரமாணபாசங்களாம். பிரமாணங்களன்று. ஏனெனின், அறியப்படாத அர்த்தத்தின் போதத்தை யுண்டிபண்ணுவது பிரமாணமாம். அஞ்ஞானத்தினாலாகிய ஆவரணத்திற்கு ஜட பதார்த்தங்களில் சம்பவமின்மையால், சேதனத்திற்கு வேறுகிய வற்றில் அஞ்ஞானத்தன்மையின் அபாவத்தால் அவற்றை அறி விக்கும் பிரத்தியக்ஷ முதலியவற்றிற்குப் பிரமாணத்தன்மை சம்பவிபாது. இவ்வாற்றால் பிரமாணபாசத்தினால் கடமுதலிய வற்றில் சத்தியத்தன்மையின் சித்தி உண்டாகின்றது. சுருதி வடிவப் பிரமாணத்தினால் கடமுதலியவற்றில் மித்தியாத் தன் மையின் சித்தி உண்டாகின்றது. முக்கியப் பிரமாணத்தினால் பிரமாணபாசத்தின் பாதவாயிலாகச் சத்தியத்தன்மையின் பிரதிசேஷ முண்டாகின்றது. இவ்வாறு பிரபஞ்சத்தில் அத்தி யந்தம் பாதிக்கப்படுந் தன்மை யின்மை வடிவ சத்தியத்தன்மை

யின் பிரதிஷேபம் ஐந்துவிதமாகச் சொல்லப்பட்டிருக்கின்றது. ஆதலால், பிரபஞ்சம் மித்தையாம்.

271—280. கர்மம் ஞானசாதனமாதலில் விசாரம்.

271. மித்தையாகிய பிரபஞ்சத்தின் நிவிருத்தியில் கர்மத்தின் உபயோகமின்மையை அநுவதித்தலோடு சித்தாந்தத்தின் இருவகைச் சமுச்சயத்தை நிச்சயித்தல்

மித்தையின் நிவிருத்தியில் கர்மத்தின் உபயோக மில்லை. ஆதலால், கேவல கர்மத்தால் அல்லது கர்மசமுச்சித (கலப்புள்ள) ஞானத்தினால் அநர்த்த நிவிருத்தி சம்பவியாது. கேவல ஞானத்தினால் அநர்த்த நிவிருத்தி உண்டாகுமென்னும் பொருள் அத்வைத வாதத்தின் நூல்களில் மிகப் பிரசித்தமாம். பாஷையிலும் விசாரசாகரத்தின் ஆறாவது தரங்கத்தில் ஸ்பஷ்டமாம்; ஆதலால் இங்கு எழுதப்படவில்லை. இந்த ஸ்தானத்தில் இது சித்தாந்தமாம். அநேக சுருதி ஸ்மிருதிகளில் கர்ம சமுச்சித (கலப்புள்ள) ஞானத்தினால் மோக்ஷப்பிராப்தி சோல்லப்பட்டிருக்கின்றது. பாஷ்யகர்ரரால் அநேக இடங்களில் சமுச்சயவாதத்தின் நிஷேதம் பிரதிபாதனம் செய்யப்பட்டிருக்கின்றது. ஆண்டு இது நிச்சயமாம்.—சமசமுச்சயம் கிரமசமுச்சயமென்னும் பேதத்தால் சமுச்சய மிருவகையாம். ஞானம் கர்ம மிரண்டும் ஒன்றற்கொன்று சேர்ந்து மோக்ஷத்திற்குச் சாதனமா மென்றறிந்து ஒரே காலத்தில் இரண்டையும் அநுஷ்டித்தல் சமசமுச்சயம் எனப்படுகின்றது. ஒரே அதிகாரிக்கு முன் கர்மத்தை அநுஷ்டித்தலும் பிற்காலத்தில் சுகல கர்மங்களையும் விட்டு ஞானத்திற் சேதுவாகிய சிவவஸ்திகளை அநுஷ்டித்தலும் கிரமசமுச்சய மெனப்படுகின்றது. அவற்றில் சம சமுச்சயத்திற்கோ நிஷேத முண்டு. சுருதிஸ்மிருதிகளில் ஞான கர்மங்களுக்கு பாண்டுச் சமுச்சய மெழுதப்பட்டிருக்கின்றதோ, அதற்கு முற்கூறிய கிரமசமுச்சயத்தில் தாற்பரியமாம்.

272. பாஷியகாரர் கூறிய சாதனத்தன்மை

பாஷியகாரர் சித்தாந்தம் இதுவாம்:—மோக்ஷத்திற்கு நேர் சாதனம் கர்மமன்று. மோக்ஷத்திற்கு நேர் சாதனம் ஞானமாம். ஞானத்திற்குச் சாதனம் கர்மமாம்.

273. வாசஸ்பதிமிசிரர் ஞானவிருப்பத்திற்குச் சாதனமா மெனல்

ஆனால், பாமதிநிபந்தனமென்னும் நூலில் வாசஸ்பதிமிசிரர் இது கூறுபிறுக்கின்றனர்:—ஞானத்திற்குச் சாக்ஷாத்சாதனம் கர்மமன்று. ஜிஞ்ஞாஸைக் (ஞானவிருப்பிற்)குச் சாதனம் கர்மமாம். ஏனெனின், கைவல்யசாகையில் சகல ஆசிரம தர்மங்களும் விவிதிவைஷ்குச் சாதனமாமென்று ஸ்பஷ்டமாகக் கூறியிருக்கின்றது. ஞானவிருப்பத்தினை விவிதிவையென்பர். மூன்றாவது அத்தியாயத்தில் சர்வகர்மங்களுக்கும் ஞானத்தில் அபேகைபைச் சூத்திரகாரர் கூறியிருக்கின்றனர். ஆண்டுச் சூத்திரவியாக்கியானங்களில் பாஷியகாரர் இது கூறியிருக்கின்றனர்:—சமதமாத்ரி சாதனங்களோ ஞானத்திற்குச் சாதனமாமாகலின், ஞானத்திற்குச் சமீபமாம். ஜிஞ்ஞாஸைக்குச் சாதனம் கர்மமாம்; ஆதலால், சமம் தம் முதலியவற்றின் அபேகையால் ஞானத்திற்குத் தூரமாம். இவ்வாற்றால் சுருதி வசனத்தினாலும் பாஷிய வசனத்தினாலும் ஜிஞ்ஞாஸைக்கு நேர்சாதனம் கர்மமாம்; ஜிஞ்ஞாஸை வாயிலாக ஞானத்திற்கும் சாதனமாம். ஞானத்திற்குச் சாக்ஷாத்சாதனமே கர்மமெனின், ஞானமுதிக்கும் வரையில் கர்மாநுஷ்டானத்தின் அடைவுண்டாகுதலால் ஞானத்தோடு கர்மத்தியாகவடிவ சந்நியாசத்திற்கு லோப முண்டாகும். ஆதலால், ஜிஞ்ஞாஸைக்குச் சாதனம் கர்மமாமென்பது வாசஸ்பதியின் மதம்.

274. விவரணகாரர் கூறிய கர்மம் ஞானத்திற்குச் சாதனமாந்தன்மை

விவரணகாரர் மதம் இதுவாம்:—“வெஷாநுஷ்வநெந விவிஷ்ணு - வேதவாக்கியத்தால் அறிய விரும்புகின்றனர்” என்பதாகச் சுருதியில் சொல்லப்பட்டிருக்கின்றது. ஆண்டு அக்ஷரமரியாதையோடு வேதூத்தியயன் முதலிய தர்மங்களுக்கு விவிதிவையின் சாதனத்தன்மை தோற்றுகின்றது. அங்ஙனமாயினும் இச்சைக்கு விஷயமாகிய ஞானத்தின் சாதனத்தன்மையிலேயே சுருதிக்குத் தாற்பரியமாம். கர்மத்திற்கு இச்சையின் சாதனத்தன்மையில் சுருதிக்குத் தாற்பரிய மில்லை. எங்ஙனம்: குதிரையினும் போக விரும்புகின்றான் * என்னும் வாக்கியத்தி

னால் அக்ஷரமரியாதையினால் போகாதலைக் கோசரிக்கும் இச்சைக்குச் சாதனமாதல் அசுவத்திற்குத் தோற்றுவின்றது. சஸ்திரத்தால் கொல்ல விரும்புகிறு நென்னும் வாக்கியத்தினால் கொல்லுதலைக் கோசரிக்கும் இச்சையின் சாதனத்தன்மை சஸ்திரத்திற்குத் தோற்றுவின்றது. ஆண்டு இச்சைக்குக் கோசரமாரும் போகாதல் யாதோ அதன் சாதனத்தன்மை குதிரையிற்குருதப்பட்டதாம். இச்சைக்கு விஷயமாகிய கொல்லுதலின் சாதனத்தன்மை சஸ்திரத்தில் கருதப்பட்டதாம். அங்ஙனமே இச்சைக்கு விஷயமான ஞானத்தின் சாதனத்தன்மை கருமங்களுக்குக் கருதப்பட்டது. இன்னும் இப் பக்கத்தில், கருமங்களுக்கு ஞானத்தின் சாதனத்தன்மையு அங்கீகரிக்கின், ஞானோதய பரியந்தம் கர்மாநுஷ்டானத்தின் ஆபத்திபிருத்தலால் சந்நியாசத்திற்கு லோபமுண்டாகும் என்று தோஷஞ் சொல்லப்பட்டிருக்கின்றது. அதற்கு இது சமாதானமாம்.—எங்ஙனம் விதை விதைத்தற்குமுன் பூமியின் * கர்ஷணம் (பிளப்பு) உண்டாகின்றதோ, விதை விதைத்தபின் பூமியின் (மண்ணின்) ஆகர்ஷணம் (குவிதல்) உண்டாய் நெல்முதலியவற்றின் சித்தி பூமியின் ஓதுங்குதல் சேருதல்களால் உண்டாகின்றதோ, அவ்விதமே கர்மத்தினாலும் கர்மசந்நியாசத்தினாலும் ஞானத்தின் சித்தி உண்டாகின்றது. அந்தக்காணத்தின் சுத்திவாயிலாகப் பிரத்தியகத்ததுவத்தின் தீவிர ஜிஞ்ஞாஸை வைராக்கியத்தோடு உண்டாகின்றது. அதுபரியந்தம் கர்மம் செய்யவேண்டியதாம். வைராக்கியத்தோடு தீவிர ஜிஞ்ஞாஸை உண்டாகியபின், சாதனத்தோடு கர்மங்களை விடுதலாகிய சந்நியாசம் செய்யவேண்டியதாம். இவ்வாற்றால் ஞானத்திற்குச் சாதனம் கர்மமாம். அங்ஙனமாயினும் தீவிரஜிஞ்ஞாஸைக்கு முன்னரே செய்யவேண்டியதாம். தீவிர ஜிஞ்ஞாஸைக்குப் பிற்காலத்தில் சந்நியாசத்தின் அங்கமான சமமுதலியனவே செய்யவேண்டியனவாம்; கர்மமன்று. ஆதலால், கர்மத்தின் அபேகையால் சமமுதலியவற்றிற்கு அந்தரங்கத்தன்மைபைப் பிரதிபாதிக்கும் மூன்றாமத்தியாயத்திலுள்ள பாஷிய வசனங்களுக்கு விரோத மில்லை. இவ்வாற்றால் விவரணகாரர் மதத்தில் கர்மம் ஞானத்திற்குச் சாதனமும், வாசஸ்பதியின் மதத்தில் விவிதிஷைக்குச் சாதனமுமாம்.

இரண்டு மதங்களிலும் விவிதினைக்கு முந்திய காலத்தில் கர்மத்தின் அநுஷ்டானமும், பிந்தியகாலத்தில் சமமுதலிய வற்றோடு சந்தியாச பூர்வகமான சிவவணமுதலியவற்றின் அநுஷ்டானமும் உண்டு. விவிதினைக்குப் பிந்திய காலத்தில் எவருடைய மதத்திலும் கர்மம் கர்த்தவ்விய மன்று.

275. வாசஸ்பதி விவரணகாரர்களது மதத்தின் விலக்ஷணத்தன்மையிற் சங்கை

இந்த ஸ்தானத்தில் இச்சங்கையுண்டாகின்றது:—இரண்டு மதங்களிலும் விவிதினைக்கு முந்திய காலத்திலேயே கர்மம் செய்யவேண்டியதாயின், மதபேத நிரூபணம் நிஷ்பலமாகும். ஏனெனின், வாசஸ்பதியின் மதத்தில் கர்மத்தின் பலம் விவிதினையும், விவரணகாரர் மதத்தில் கர்மத்திற்குப் பலன் ஞானமுமாம். பலம் சித்தியாயின் சாதனத்தின் தியாக முண்டாகும். ஆதலால், வாசஸ்பதியின் மதத்தில் விவிதினை சித்திக்கும்வரையில் கர்மாநுஷ்டானத்தை அங்கீகரித்து, விவரணகாரர் மதத்தில் விவிதினைக்குப் பிந்திய காலத்திலும் ஞானம் சித்திக்கும் வரையில் கர்மாநுஷ்டானத்தை அங்கீகரிக்கின், இரண்டு மதங்களிலும் விலக்ஷணத்தன்மை சம்பவிக்கின்றது. வாசஸ்பதியின் மதத்தை யநுசரித்த ஜிஞ்ஞாச கர்மத்தைவிட்டு, விவரணகாரர் மதத்தை யநுசரித்த ஞானத்திற்கு முந்திய ஜிஞ்ஞாச கர்மாநுஷ்டானத்தைச் செய்யின் மதபேத நிரூபணம் ஸபலமாகும். முற்கூறியபடி இரண்டு மதங்களிலும் விவிதினையின் சித்தியினால் கர்மத்தியாக மங்கீகரிக்கின் பரஸ்பர விலக்ஷணத்தன்மை தோற்றுகிறதில்லை. ஆதலால், மதபேத நிரூபணம் நிஷ்பலமாம்.

276. முற்கூறிய சங்கைக்குச் சமாதானம்

அதற்கு இது சமாதானமாம்:—இரண்டு மதங்களிலும் விவிதினை பரியந்தமே கர்மத்தின் அநுஷ்டானமாம். அங்ஙன மாயினும் மதபேதத்தால் கர்மத்தின் பலத்தில் விலக்ஷணத்தன்மை யிருக்கின்றது. அது வருமாறு:—வாசஸ்பதியின் மதத்தில் கர்மத்தின் பலம் விவிதினைவராம். விவிதினையின் உற்பத்தி யுண்டாகக் கர்மஜந்நிய அபூர்வத்திற்கு நாச முண்டா

கின்றது. விவிதினைஷ உண்டாகியும் உத்தம குரு லாபமுதவிய சாமக்கிரி உண்டாயின் ஞான முண்டாகும். எந்தச் சாதனத்தின் குறைவாவது இருக்குமாயின் ஞான முண்டாகாது. கர்மத்தின் வியாபாரம் விவிதினைஷயின் உற்பத்தியி லுளது. தத்துவஞானம் கர்மத்தின் பயனன்று. ஆதலால், ஞானத்தின் உற்பத்தியில் கர்மத்தின் வியாபார மில்லை. இவ்வாற்றால் வாசஸ்பதியின் மதத்தில் விவிதினைஷக்கு ஏதுவான கர்மாநுஷ்டானம் செய்தும், ஞானத்தின் சித்தி நியமமாக உண்டாகிறதில்லை. ஆனால், உத்தம பாக்கியத்தினால் சகல சாமக்கிரிகளும் சித்திக்கின் ஞான முண்டாம். ஆதலால், ஞானத்தின் பிராப்தி நியதமன்று. விவரணகாரர் மதத்தில் விவிதினைஷக்கு முற்காலத்தில் அநுஷ்டிக் கப்பட்ட கர்மத்திற்கும் ஞானம் பலமாம். ஆதலால், பலத்தின் உற்பத்தியின்றி கர்மஜந்நிய அபூர்வத்திற்கு நாசம் உண்டாகாமையால், ஞானத்தின் உற்பத்தி பரியந்தம் கர்ம ஜந்நிய அபூர்வ மிருக்கின்றது. எவ்வளவு சாமக்கிரியின் நிக் கர்மத்தின் பலமாகிய ஞான முண்டாகிறதில்லையோ, அவ்வளவு சாமக்கிரியைக் கர்மம் சம்பாதிக்கின்றது. இவ்வாற்றால் இப் பக்ஷத்தில் ஞான ஏதுவாகிய கர்மத்தை அநுஷ்டானஞ் செய்யின் நிகழும் சரீரத்திலேனும், இனி வரும் சரீரத்திலேனும் அவசியம் ஞான முண்டாகின்றது. ஆதலால், ஞானத்தின் உற்பத்தி நியதமாம். இவ்வாற்றால் வாசஸ்பதியின் மதத்தில் சுபகர்மத்தினால் விவிதினைஷ நியமமாக உண்டாகின்றது. ஞானத்தின் சித்தி நியதமன்று. விவரணகாரர் மதத்தில் அதே கர்மத்தினால் ஞானத்தின் உற்பத்தி நியமமாக உண்டாகின்றது. ஆதலால், இரண்டு மதங்களுக்கும் பரஸ்பர பேத முண்டு; கலப்பில்லை. விவிதினைஷக்கு ஏது கர்மமாம்; அல்லது ஞானத்திற்கு ஏதுவாம். இரண்டுமதப்படி வேதாத்தியயனம், யாகம், தானம், கிருச்சிர சாந்திராயணமுதவிய ஆசிரம கர்மங்களுக்கே வித்தையில் உபயோக மிருக்கின்றது.

277. ஓர் ஆசிரியர் மதப்படி வர்ணமாத்திரத்தின் தர்மங்கள் வித்தையில் உபயோகமாமெனல்

வர்ணமாத்திரத்தின் தர்மங்கள் வித்தையில் உபயோகமா மென்று ஒரு ஆசிரியர் கூறுகின்றனர்.

278. கல்பதருகாரர் மதப்படி சகல நித்திய கருமங்க
ளும் வித்தையில் உபயோகமாமெனல்

கல்பதருகாரர் மதம் இதுவாம்:—சகல நித்திய கர்மங்க
ளுக்கும் வித்தையில் உபயோக முண்டு. ஏனெனின்; சூத்திர
காரரும் பாஷியகாரரும் ஆசிரமமின்றிய புருஷர்களுக்கும்
வித்தைக்கு ஏதுவாகிய கர்மத்திலும், அங்ஙனமே சிரவண
முதலியவற்றிலும் அதிகாரம் சொல்லியிருக்கின்றனர். அங்
ங்னமே ரைக்வர் வாசக்நவிமுதலிய ஆசிரம மின்றியவர்களுக்
கும் பிரஹ்மவித்தை சுருதியிற் கூறப்பட்டிருக்கின்றது. வாசக்
நவி புத்திரி கர்க்கியினை வாசக்நவி பென்பர். ஆசிரம தர்மங்க
ளுக்கே வித்தையில் உபயோக முளதாயின், ஆசிரமமின்றிய
புருஷர்களிடத்தில் ஞானத்தை யுண்டுபண்ணும் கர்ம மின்மை
யால் ஞான முண்டாகலாகாது. ஆதலால், ஜபம், கங்காஸ்நா
னம், தேவதாத்தியான முதலியவற்றோடு கூடிய சகல சுப
கர்மங்களுக்கும் வித்தையில் உபயோக முண்டு. இது கல்பதரு
காரர் மதம். ஆனால், கல்பதருகாரர் மதத்திலும் காமிய கர்மத்
திற்கு வித்தையில் உபயோக மில்லை. ஆனால், நித்திய கர்மத்திற்
கே வித்தையில் உபயோக முண்டு. ஏனெனின், வேறு விதமாக
வோ வித்தையில் கர்மத்தின் உபயோகம் சம்பவிக் கிறதில்லை.
வித்தையின் பிரதிபந்தகமான பாவத்தின் நிவிருத்திவாயிலாக
வே வித்தையில் கர்மத்தின் உபயோக முண்டாகின்றது. காமிய
கர்மத்தினால் சுவர்க்கம், புத்திரன் முதலியவற்றின் அடை
வாகிய பய னுண்டாகின்றது. அதனால் பாவத்தின் நிவிருத்தி
உண்டாகிறதில்லை. நித்திய கர்மத்தினாலேயே பாவத்தின் நிவி
ருத்தி உண்டாகின்றது. ஆதலால், சகல நித்திய கர்மங்களுக்
கும் வித்தையில் உபயோக முண்டு.

279. சம்க்ஷேபசாரீரக கர்த்தாவின் மதப்படி காமிய
மும் நித்தியமுமாகிய சகல சுபகர்மங்களுக்கும்
வித்தையில் உபயோக முண்டெனல்.

சம்க்ஷேபசாரீரக கர்த்தா இது கூறியிருக்கின்றனர்:—
காமியமும் நித்தியமுமாகிய சகல சுபகர்மங்களுக்கும் வித்தை
யில் உபயோகமிருக்கின்றது. ஏனெனின் “யஜுர்விலிஷ்ணு
யாகத்தினால் அறிய விரும்புகின்றனர்.” என்றவவாறு கைவல்ய
சாஸ்திரிற் சொல்லப்பட்டிருக்கின்றது. ஆண்டு நித்திய காமி
யங்களின் சாதாரணமாம் யஞ்ஞமென்னும் சொல். “யஜெண-”

வாவபிவநுஉதி-தர்மத்தினால் பாவம் கெடுகின்றது.” என்றல் முதலிய வாக்கியங்களால் சகல சுபகர்மத்திற்கும் பாவத்தைக் கெடுக்குந்தன்மை தோற்றுகின்றது. ஆதலால், ஞானத்தின் பிரதிபந்தகமான பாவத்தை நிவர்த்திக்கும் வாயிலாக நித்திய கர்மத்தைப்போல, காமிய கர்மத்திற்கும் வித்தையில் உபயோக முண்டு. இது சமஷேபசாரீரக கர்த்தாவாகிய சர்வஞ்ஞாத்ம முரியின் மதம்.

280—283. சந்நியாசம் ஞானத்திற்குச் சாதனமா மென்பதில் விசாரம்.

280. பாவநிவிருத்தி வாயிலாக ஞானத்திற்கு ஏதுவாதலால் கிரமமாகக் கர்மமும் சந்நியாசமுமாகிய இரண்டும் கர்த்தவ்வியமா மெனல்.

ஆதலால், தீவிர ஜிஞ்ஞாஸைபரியந்தம் சகல சுபகர்மங்களும் செய்யத்தக்கனவாம். மிகத்திட வைராக்கியத்தோடுகூடிய தீவிர ஜிஞ்ஞாஸை உண்டாயின், சாதனத்தோடு கர்மத்தை விடுதலாகிய சமநியாசம் கர்த்தவ்வியமாம் (செய்யத்தக்கதாம்). எங்ஙனம், சுபகர்மத்தினால் பாவத்தின் நிவிருத்தி உண்டாகின்றதோ, அங்ஙனமே சந்நியாசத்தினாலும் ஞானத்திற்குப் பிரதிபந்தகமான பாவத்தின் நிவிருத்தி உண்டாகின்றது. ஞானத்திற்குப் பிரதிபந்தகமான பாவம் அநேகவிதமாம். அவற்றிற் சில பாவம் கர்மத்தினாலும், சில சந்நியாசத்தினாலும் நிவிருத்தியாகின்றன. ஆதலால், ஞானத்திற்குப் பிரதிபந்தகமான பாவத்தின் நிவிருத்திவாயிலாகக் கர்மமும் சந்நியாசமுமாகிய இரண்டும் ஞானத்திக்கு ஏதுவாயிருத்தலின் கிரமமாகக் கர்த்தவ்வியமாம்.

281. ஓர் ஆசாரியர்மதத்தில் சந்நியாசத்திற்குப் பிரதிபந்தகமாகிய பாவத்தின் நிவிருத்தியும், புண்ணியத்தின் உற்பத்திவாயிலாகச் சிரவணத்தின் சாதனத்தன்மையும்.

ஓர் ஆசாரியர் மதம் இதுவாம்:—கேவல பாவ நிவிருத்தி வாயிலாகவே சந்நியாசத்திற்கு ஞானத்திற்குச் சாதனமாதன்மையிலலை. ஆனால், சந்நியாச ஜந்நிய அபூர்வத்தோடுகூடிய புருஷனுக்கே சிரவணமுதலியவற்றினால் ஞான முண்டா

கின்றது. ஆதலால், சிரவணத்தின் அங்கம் சந்நியாசமா யிருத்த
லின், முற்றும் பாவமின்றியவனுக்கும் சந்நியாசம் கர்த்தவ்
வியமாம்.

**282. விவரணகாரர் மதத்தில் சந்நியாசம்
ஞானப்பிரதிபந்தக விக்ஷேபத்தின் நிவிருத்தி வடிவ
திருஷ்டபலத்திற்கு ஏதுவாதல்.**

விவரணகாரர் மதம் இதுவாம்:—சந்நியாசமின்றி விக்ஷே
பத்தின் அபாவ முண்டாகாது. ஆதலால், ஞானப்பிரதிபந்தக
விக்ஷேபத்தின் நிவிருத்தி வடிவ திருஷ்ட பலமே சந்நியாசக்
கிற்காம். ஆதலால், ஞானப்பிரதிபந்தக பாபத்தின் நிவிருத்தி
அல்லது ஞானத்திற் கேதுவாகிய தர்மத்தின் உற்பத்தி வடிவ
அதிருஷ்ட பலத்திற்கு ஏது சந்நியாசமாடென்று கூறுதல்
அயோக்கியமாம். யாண்டுத் திருஷ்டபலம் சம்பவிக்கிறதில்லை
யோ, ஆண்டு அதிருஷ்ட பலத்தின் கற்பனை யுண்டாகின்றது.
விக்ஷேப நிவிருத்தி வடிவ திருஷ்டபலம் சந்நியாசத்திற்குச்
சம்பவிக்கின்றது. அதற்கு அதிருஷ்டபலம் கூறுதல் சம்பவி
யாது. சில பிரதான புருஷர்களுக்குப் பிற ஆசிரமங்களிலும்
காமக் குரோதவடிவ விக்ஷேபத்தின் அபாவ முண்டாயின், கர்
மங்களின் இடையில் வேதாந்தத்தின் விசாரம் சம்பவிக்கின்,
முற்கூறியபடி சந்நியாசம் வியர்த்தமாம். அங்ஙனமாயினும்,
“சூல-சமீப-ராஜ்ய-தேக-கால-நடுபெயு-வா-வினயா -சமுத்தி
பரியந்தமும் மரணபரியந்தமுமாகிய காலத்தை வேதாந்த சிந்
தனையாற் கழிக்கவேண்டும்.” என்னும் கௌடபாதியத்தின்
வசனத்தினாலும், “தக்ஷிணம் தக்ஷயந்நெநூந் தக்ஷ ப்ர
வெரயநம்—அதனைச் சிந்தித்தலும் அதனைக் கூறுதலும் ஒரு
வருக்கொருவர் அதனை யறிவித்தலும்” என்னும் பகவானது
வாக்கியத்தினாலும், “ஐ-ஹஸ்யஸூ-தே-தக்ஷ-பிரஹ்ம
நிஷ்டையிணையுடையவன் அமிர்த்தத்தன்மையை யடைகிறான்.”
என்னும் சுருதிவசனத்தினாலும் நிரந்தரம் செய்யப்படுகின்ற
பிரஹ்மத்தின் சிரவணமுதலியவற்றால் ஞான முண்டாகின்
றது. எவனுக்குப் பிரஹ்மத்தின் நிலை அதாவது அந்நிய வியா
பாரத்தன்மையால், நிலைத்திருத்தல் உண்டாகின்றதோ, அந்
தப் புருஷன் ஞானவாயிலாக அமுர்த்தத்தன்மையை யடைகின்ற

னென்பது சுருதியின் அர்த்தமாம். கர்மத்தின் இடைக்காலத் தில் ஒரு காலத்துச் செய்யப்படும் சிரவண முதலியவற்றால் ஞான முண்டாகிறதில்லை. நிரந்தரம் சிரவண முதலியவற்றின் அப்பியாசத்திற்கு ஏது சந்நியாசமாம். ஆதலால், அதிருஷ்ட மின்றியே திருஷ்டபலத்திற் கேது சந்நியாசமாம்; என்றாலும் வியர்த்தமன்று.

283-294. கூத்திரிய வைசியர்களுக்குச் சந்நியாசத்திலும் சிரவணத்திலும் அதிகாரத்தை விசாரித்தல்.

283. கூத்திரிய வைசியர்களுக்குச் சந்நியாசத்திலும் சிரவணத்திலும் உள்ள அதிகார விசாரத்தின் பிரதிஞ்ஞை.

இப் பிரசங்கத்தில் கூத்திரிய வைசியர்களுக்குச் சந்நியாசத்திலும் சிரவணத்திலும் அதிகார முண்டு அல்லது இல்லை யென்னும் இவ் விசாரத்தை மதபேதமாக எழுதுவாம்:—

284. ஓர் நூலாசிரியரின் மதப்படி சந்நியாசத்திலும், அங்ஙனமே பிரஹ்ம சிரவணத்திலும் பிராமணனுக்கே அதிகார முண்டு; கூத்திரிய வைசியர்களுக்கு அதிகார மில்லைபெனல்.

ஒரு நூலாசிரியர் இவ்வாறு கூறுகின்றனர்:—சந்நியாசத் தை விதிக்கும் அநேக வாக்கியங்களில் பிராஹ்மணனென்னும் பதமிருத்தலால் பிராஹ்மணன் மாத்திரத்திற்குச் சந்நியாசத் தில் அதிகார முண்டு. சந்நியாசமின்றிய கிருகஸ்தர் முதலியோர் களுக்குப் பிரஹ்மவிசாரத்திற்கு அவகாசமில்லை. ஆதலால், சந்நியாசத்திலும் அங்ஙனமே பிரஹ்ம சிரவணத்திலும் கூத் திரிய வைசியர்களுக்கு அதிகார மில்லை.

285. வேறு நூலாசிரியர் மதப்படி சந்நியாசத்தில் கேவலம் பிராஹ்மணனுக் கதிகார முண்டு; கூத்திரிய வைசியர்களுக்குச் சந்நியாசத்தை விட்டுக் கேவல பிரஹ்ம சிரவணத்தில் அதிகார முண்டெனல்.

வேறு நூலாசிரியர் இவ்வாறு கூறுகின்றனர்:—சந்நியாச த்தில் கேவலம் பிராஹ்மணனுக்கே அதிகார முண்டெனல்.

னும், பிரஹ்ம சிரவணத்தில் கூத்திரிய வைசியர்களுக்கும் அதிகார முண்டு. ஆனால், ஜன்மாந்திர சம்ஸ்காரத்தினால் எந்த உத்தம புருஷனுக்கு விஷயங்களில் தீனத்தன்மை (பற்றுடைமை) முதலிய தோஷங்களில்லையோ, அப்படிப்பட்ட கத்த புத்தியுடையவனுக்குச் சந்நியாசமின்றி ஞான முண்டாகின்றது. இதனாற்றான் கிருகஸ்த ஆசிரமத்திலேயே அநேக ராஜாஷிகள் பிரஹ்மவித்துக்களாகச் சொல்லப்படுகின்றனர்.

286. அவர்களினும் வேறு நூலாசிரியர் மதப்படி கூத்திரிய வைசியர்களுக்குப் பிரஹ்ம சிரவணத்திற்போல வித்வத்ஸந்நியாசத்திலும் அதிகார முண்டெனல்.

அவர்களினும் வேறு நூலாசிரியர் இவ்வாறு கூறுகின்றனர்:—எவ்வனம் பிரஹ்ம சிரவணதிகளில் கூத்திரிய வைசியர்களுக்கு அதிகாரமுண்டோ, அவ்வனமே சந்நியாசத்திலும் கூத்திரிய வைசியர்களுக்கு நிஷேத மில்லை. ஞான உதயத்தினால் கர்த்திருத்துவ போக்திருத்துவ புத்தியின் அபாவமும், அவ்வனமே ஜாதி ஆசிரம அபிமானங்களின் அபாவமு முண்டாகின்றன. கர்த்திருத்துவ போக்திருத்துவ புத்தியின்றியும், ஜாதி ஆசிரமங்களின் அபிமானமின்றியும் கர்மாதிசாரம் சம்பவியாமையால், சர்வ கர்மபரித்தியாக பூர்வக அக்கிரிய அசங்க ஆத்மவடிவமாக நிலைத்தலாகிய வித்வத்ஸந்நியாசத்திலும் கூத்திரிய வைசியர்களுக்கு அதிகார முண்டு. கேவல விவிதிஷா ஸந்நியாசத்தில் அவர்களுக்கு அதிகார மில்லை.

287. வார்த்திககாரர் மதத்தில் விவிதிஷா ஸந்நியாசத்திலும் கூத்திரிய வைசியர்களுக்கு அதிகார முண்டெனல்

வார்த்திககாரர் மதம் இதுவாம்:—விவிதிஷாஸந்நியாசத்திலும் கூத்திரிய வைசியர்களுக்கு அதிகாரமுண்டு. அநேக சுருதி வாக்கியங்களில் பிராஹ்மணர்களுக்குச் சந்நியாசம் கூறியிருக்கினும், சந்நியாசத்தை விதிக்கும் ஜாபால சுருதியில் பிராஹ்மணனென்னும் பத மில்லை. கேவலம் வைராக்கிய சம்பத்தியினால் சந்நியாசம் சொல்லப்பட்டிருக்கின்றது. ஆதலால், அநேக சுருதிவாக்கியங்களில் துவஜன் (இருபிறப்பாளன்) என்பதின்

உபலக்ஷணமாகப் பிராஹ்மணபத மிருக்கின்றது. ஸ்மிருதியில் இது கூறப்பட்டிருக்கின்றது:—“ஸூரணாம் ஸூத்ரியபாவாவி வெவெஸூராவா உவ்வுஜேஜ்ஜமாஸூத்ரியாணாம் வண்பாநாம் வெவ்ஜேயீத்ய உகவார ஸூஸ்யூரீம். பிராஹ்மணஸூயினும் ஸூத் திரியஸூயினும் வைசிபஸூயினும் கிருகத்தினின்றும் போகக் கடவன்; மூன்று வர்ணங்களுக்கும் வேதத்தை ஒதி நான்கு ஆசிரமங்கள்” என்பதாக ஸ்மிருதி வசனத்திலும் ஸூத்திரிய வைசியர்களுக்குச் சந்நியாசத்தி வதிகார மிருக்கின்றது. இது வார்த்திக்காரராகிய சுரேசுவராசாரியர் மதம்.

288. வேறோர் நூலாசிரியர் மதப்படி பிராஹ்மணர்களுக்கு ஞானத்தில் சந்நியாசத்தின் அபேகைகளும், ஸூத்திரிய வைசியர்களுக்குச் சந்நியாசத்தில் அதிகாரமின்மையும், ஞானத்திற்கு உபயோகமுள்ள கர்மத்திலும் வேதாந்த சிரவணத்திலும் அதிகார முண்மையும்

வேறு ஒரு நூலாசிரியர் இவ்வாறு கூறுகின்றனர்:—சந்நியாசத்தை விதிக்கும் சுருதி வாக்கியங்களில் பிராஹ்மணபத மிருக்கின்றது. அது துவிஜமாத் திரத்திற்கு உபலக்ஷணமாக மென்று கூறுதலிற் பிரமாண மில்லை. ஜாபால சுருதியில் பிராஹ்மணபத மில்லையாயினும், அநேக சுருதிகளை அநுசரித்து ஆணமும் பிராஹ்மண கர்த்தாவின் அத்தியாகார முண்டு. ஆதலால், ஸூத்திரிய வைசியர்களுக்குச் சந்நியாசத்தில் அதிகார மில்லை. ஆனால், அநேக ஸ்தானங்களில் “கிருகஸ்தனாகிய ராஜா ஞான முடையவன்” என்று கூறப்பட்டிருக்கின்றது. இதனால் இது கொள்ளவேண்டியதாம்:—பிராஹ்மணனுக்குப் பிரஹ்ம விசாரத்தின் அங்கம் சந்நியாசமாம். சந்நியாச மின்றிக் கிருகஸ்த முதலிய ஆசிரமத்துள்ள பிராஹ்மணனுக்குப் பிரஹ்ம விசாரத்தில் அதிகார மில்லை. சந்நியாசியாகிய பிராஹ்மணனுக்கே பிரஹ்ம விசாரத்தில் அதிகார முண்டு. ஸூத்திரிய வைசியர்களுக்குச் சந்நியாகமின்றியே பிரஹ்ம விசாரத்தில் அதிகார முண்டு. ஏனெனின், சந்நியாசத்தை விதிக்கும் வசனங்களில் பிராஹ்மணபத மிருத்தலால் ஸூத்திரிய வைசியர்களுக்குச் சந்நியாசத்தின் விதியில்லை. ஆதமகாமனுக்கு ஆத்மசிரவணத்

தின் அபாவத்தைக் கூறுதல் சம்பவியாது. ஆதலால், கூடத் திரிய வைசியர்களுக்கு ஞானத்திற் குபயோகமுள்ள அதிருஷ்டம் கேவலம் கர்மத்தினாலேயே உண்டாகின்றது. சந்நியாச ஜந்நிய அதிருஷ்டத்தின் அபேகைக் கூடத்திரிய வைசியர்களுக்கு ஞானத்தி லில்லை. இத்தன்றான் கீதையில் “கஸ்டெனெவ ஹிலஸ்வஸி லாஸூதா ஜநகாடியட்” கர்மத்தினாலேயே ஜனகர் முதலியோர்கள் நற்சித்தியைப் பெற்றார்கள்” என்பதாகப் பரமேசுவரன் கூறியிருக்கின்றார். இவ்வாக்கியத்தில் அந்தக் காரணத்தின் சுத்தி அல்லது ஞானம் நற்சித்தி என்னும் சொல் விற்குப் பொருளாமென்று பாஷ்யகாரர் எழுதியிருக்கின்றனர். சந்நியாசமின்றிய கேவல கர்மத்தினால் அந்தக்காரணத்தின் சுத்தியை ஜநகர்முதலியோர் அடைந்தனர்; அல்லது, சந்நியாசமின்றிய கேவல கர்மத்தினால் ஞானப் பிரதிபந்தகம் நீங்குதல் வாயிலாகச் சிரவணத்தினால் ஞானத்தை அடைந்தார்கள் என்பது கீதாவாக்கியத்தின் பொருளாம். இரண்டு கர்மத்தினாலும் கூடத்திரிய வைசியர்களுக்குச் சந்நியாச அபேகையின்றிய கேவல கர்மமே ஞானத்தைப் பிரதிபந்திக்கும் பாவத்தின் நிவிருத்திக்கு ஏதுவாம். பிராஹ்மணனுக்குச் சந்நியாசத்தோடு கூடிய கர்மத்தினால் ஞானத்திற்குப் பிரதிபந்தகமான பாவத்தின் நிவிருத்தி உண்டாகின்றது. சிரவணத்தின் அங்கம் சந்நியாசமா மென்னும் பகூத்திலும் சந்நியாசம் பிராஹ்மணனது சிரவணத்திற்கு அங்கமாம்; கூடத்திரிய வைசியர்களது சிரவணத்திற்கு அங்கமன்று. ஆனால், பலத்தின் அபிலாஷையின்றியதும், குரோதமுதலிய தோஷங்க ளின்றியதுமான ஈசுவரார்ப்பண புத்தியினால் தனது வருணசிரம தர்மங்களின் அநுஷ்டானத்தோடு கூடிய கர்மத்தின் அவகாசகாலத்தில் சிரவணத்தினாலேயே கூடத்திரியவைசியர்களுக்கு ஞான முண்டாகின்றது. எவ்வாற்றாலும் ஞானத்திற்கு உபயோகியான கர்மத்திலும் சிரவணத்திலும் கூடத்திரிய வைசியர்களுக்கும் அதிகார முண்டு. பிராஹ்மணனைப்போல் கூடத்திரியவைசியர்களுக்கும் ஞானவிருப்புடைமை சமமாம். பிரயோஜன விருப்புடையோனுக்குச் சாதனத்தில் அதிகார முண்டாகின்றது. ஆதலால், ஆத்மகாமராகிய கூடத்திரிய வைசியர்களுக்கு வேதாந்தசிரவணத்தி லதிகார முண்டு.

289. ஓர் நூலாசிரிர் மதத்தில் சூத்திரனுக்குச்
சிரவணத்தி லதிகார முண்டெனல்

மனிதர்மாத்திரத்திற்கு ஆன்மவிருப்பின் சம்பவ மிருத்தலால் கூடித்திரிய வைசியர்களைப்போல ஞான விருப்புடைமையின் இருப்பால் சூத்திரனுக்கும் முற்கூறியபடி வேதாந்தசிரவணத்தின் அதிகார முண்டாதல்வேண்டும். அங்நன்மாயினும் “நபாஷ்யாயேதிஷ்யாக்” சூத்திரனுக்கு மதியைத்தரலாகாது” என்றல்முதலிய வசனத்தினால் சூத்திரனுக்கு உபதேசத்தின் நிகேதமுண்டு. முற்றும் உபதேசமின்றிய புருஷனுக்கு விவேகமுதலியவற்றின் அசம்பவ மிருத்தலால் ஞானவிருப்புடைமை சம்பவியாது. அங்நன்மே சூத்திரனுக்கு யாகமுதலிய கர்மங்களின் நிகேதமு மிருத்தலின், வித்தைக்கு உபயோகமுள்ள கர்மத்தின் அபாவத்தால் அவனுக்கு ஞானத்திற்கேதுவாகிய சிரவணத்தி லதிகார மில்லை. இது ஓர் நூலாசிரியர் மதமாம்.

290. வேறு நூலாசிரியர் மதப்படி சூத்திரனுக்கும் வேதத்திற் கந்நியமான புராண இதிகாசமுதலிய வடிவ அத்தியாத்ம நூல்களின் சிரவணமுதலிய வற்றி லதிகார முண்டெனல்

வேறு நூலாசிரியர் மதம் இதுவாம்:—உபநயன பூர்வக
மாக வேதத்தின் ஆத்தியயனம் சொல்லப்பட்டிருக்கின்றது.
சூத்திரனுக்கு உபநயனம் சொல்லப்படவில்லை. ஆதலால், வேத
சிரவணத்திலோ சூத்திரனுக்கதிகாரமில்லை. அங்ஙனமாபினும்,
“ஸூராவபெசு உத-ஸூராவண-பூநு-நான்கு வருணத்தவர்களையும்
கேட்பிக்க” என்றஸ்முதலிய வசனத்தால் இதிகாச புராண
முதலியவற்றின் சிரவணத்தில் சூத்திரனுக்கு அதிகார மிருக்
கின்றது. முற்கூறிய வசனத்திற் சூத்திரனுக்கு உபதேசத்தில்
நிலேதம் சொல்லப்பட்டிருக்கின்றது. அதன் அபிப்பிராயம்
இதுவாம்:—வைதிக மந்திரத்தோடுமிகுப யாகமுதலிய கர்மம்-
களி னுபதேசம் சூத்திரனுக்குச் செய்யலாகாது. அங்ஙனமே,
வேதத்திற் கூறிய பிராணன்முதலிய சகுண உபாசனையின் உப
தேசம் சூத்திரனுக்குச் செய்யலாகாது; உபதேசமாத்நிரத்தின்
நிலேத மில்லை. உபதேச மாத்நிரத்தின் நிலேத முளையின்

தர்மசாஸ்திரத்தில் சூத்திர ஜாதியினது தர்மத்தின் நிரூபணம் நிஷ்பலமாகும். வித்தைக்கு உபயோகமுள்ள கர்மத்தின் அபரவத்தால் வித்தையில் அநதிகாரம் கூறியிருப்பது யாதோ அதற்குச் சமாதானம் இதுவாம்:—சாதாரண அசாதாரணமான சகல சுபகர்மங்களுக்கும் வித்தையில் உபயோக முண்டு, சத்தியம், அஸ்தேயம் (திருடாமை), க்ஷமை, செனசம், தானம், விஷயத்தினின்றும் திரும்புதல், பகவந்நாம உச்சாரணம், தீர்த்த ஸ்நானம், பஞ்சாக்ஷரமந்திராஜ முதலியவற்றின் ஜெபம் என்றல் முதலிய சகல வர்ணங்களின் சாதாரணதர்மங்களிலும் அங்ஙனமே சூத்திர கமலாகரத்திற் கூறிய நான்குவர்ணங்களின் அசாதாரண தர்மங்களிலும் சூத்திரனுக்கதிகாரமுண்டு. அக்கருமங்களின் அநுஷ்டானத்தால் அந்தக்கரணத்தின் சத்திவாயிலாக ஞானத்தின் பிராப்தி சம்பவிக்கின்றது. ஆதலால், இதிகாச புராணமுதலியவற்றின் சிரவணத்தால் விவேகமுதலியன சம்பவித்தலின், சூத்திரனுக்கும் ஞான விருப்புடைமையிருத்தலின், வேதத்திற் கந்நியமான அத்தியாத்ம கிரந்தங்களின் சிரவணமுதலியவற்றில் சூத்திரனுக்கும் அதிகார முண்டு. பாஷியகாரரும் முதலத்தியாயத்தின் முன்றாவது பாதத்தில் இது கூறியிருக்கின்றனர்:—உபநயன பூர்வகமாக வேதத்தின் அத்தியயனம் சொல்லப்பட்டிருக்கின்றது. சூத்திரனுக்கு உபநயனமின்மையால் வேதத்தி லதிகார மில்லையாயினும், புராணமுதலியவற்றின் சிரவணத்தால் சூத்திரனுக்கும் ஞான முண்டாய்விடுமாயின், ஞானசமகாலத்திலேயே சூத்திரனுக்கும் பிரதிபந்தமின்றிய மோக்ஷ முண்டாகும். இவ்வாறு பாஷியகாரர் வசனத்தினாலும் வேதத்திற்கந்நியமான ஞானத்திற் கேதுவான அத்தியாத்ம கிரந்தங்களின் சிரவணத்தில் சூத்திரனுக்கதிகாரமுண்டு.

291-293. மனிதர்மாத்மீரத்திற்குப் பக்தி ஞானங்களின் அதிகார முண்டெனல்.

291. அந்தியஜர்முதலிய மனுஷர்களுக்குத் தத்துவஞானத்தி னதிகாரம்.

ஜன்மந்திர சம்ஸ்காரத்தினால் அந்தியஜர்(கடைச்சாதிபர்) முதலியோருக்கும் ஞானவிருப்புண்டாய் விடுமாயின், பெளரு

ஷேய வசனத்தினால் அவர்களுக்கும் ஞானமுண்டாய்க் காரியத்தோடு அவித்தையின் நிவிருத்திவடிவ மோக்ஷ முண்டாகின்றது. ஆதலால், தேவர் அசுரர்களைப்போல் சகல மனுஷர்களுக்கும் தத்துவஞானத்தின் அதிகார முண்டு. ஆத்மசொருபத்தின் யதார்த்த ஞானத்தினைத் தத்துவஞான மென்பர். ஆத்மாவின்றிய ஓர் சரீர முளையின் ஞானத்தின் அதிகாரமின்மையுளதாம். ஆதலால், ஆத்மஞானத்தின் சாமர்த்தியம் மனுஷமாதிரித்தி லுண்டு.

292. தத்துவஞானத்தில் தெய்வசம்பத்தை அபேக்ஷித்தலோடு மனுஷமாதிரித்திற்குப் பகவத்பக்தி தத்துவ ஞானங்களின் அதிகாரத்தினது நிச்சயம்

ஆனால், எவன் சரீரத்தில் தெய்வசம்பத்துளதோ, அவனுக்குத் தத்துவஞான முண்டாம். அசுரசம்பத்தில் தத்துவ ஞான முண்டாகாது. சர்வபூதங்களிடத்திலும் தயை, க்ஷமை, சத்தியம், ஆர்ஜவம் (நேர்மை), சந்தோஷமுதலிய தெய்வசம்பத்தின் சம்பவம் பிராஹ்மணனிடத் திருக்கின்றது. க்ஷத்திரியனுக்குப் பிரஜைகளைப் பாலித்தற்பொருட்டுப் பிரவிருத்தி தர்மமிருத்தலால் பிராஹ்மணனினும் சிறிது குறைந்த தெய்வசம்பத்து சம்பவிக்கின்றது. தர்மபுத்தியாகப் பிரஜைகளைச் சம்ரக்ஷித்தற்பொருட்டு துஷ்டஜீவர்களை இம்சித்தலும் அஹிம்சையாம். ஆதலால், தெய்வ சம்பத்தின் அசம்பவ மில்லை. அங்ஙனமே வைசியனுக்கும் கிருஷிவாணிபமுதலிய சரீரவியாபாரம் க்ஷத்திரியரினும் அதிகமாயிருத்தலால், ஆத்மவிசாரத்தில் அவகாசத்தின் அசம்பவமிருத்தலின், அவனுக்குச் சாமர்த்தியம் சம்பவிக்கிறதில்லை. அங்ஙனமாயினும் பாக்கியசாலிகளாகிய சில வைசியர்களுக்குச் சரீரவியாபார மின்றியே சகல விவகாரத்தின் நிர்வாக முண்டாகின்றது. அவர்களுக்குத் தெய்வ சம்பத்தைப் பெறுதலாகிய சாமர்த்தியம் சம்பவிக்கின்றது. எந்த ஆசாரியர்களதுமத்தில் க்ஷத்திரிய வைசியர்களுக்குச் சந்நியாசத்தி அதிகார மிருக்கின்றதோ, அவர்கள் மத்திலே அநாயாசமாகவே தெய்வசம்பத்துச் சம்பவிக்கின்றது. நான்காவது வருணத்திலும் அங்ஙனமே அந்தியஜர் முதலியோரிடத்தும் தெய்வசம்பத்துத் துர்ப்பமாயினும், கர்மத்தின் பலன்

அருந்தவிதமாம். சிலருக்கு ஐம்மாந்திரத்தின் கர்மத்தால் தெய்வ சம்பத்தின் பேறு உண்டாய்விடின், புராணமுதலியவற்றின் விசாரத்தால் நான்காவது வருணத்திற்கும் சம்ஸ்கிருதமல்லாத பாஷாப்பிரபந்த முதலியவற்றின் சிவவணத்தால் அந்தியஜர் முதலியோர்களுக்கும் பகவத்பக்தி தத்துவ ஞானங்களின் இலாப வாயிலாக மோக்ஷத்தின் இலாபம் நிர்விக்கினமாக உண்டாகின்றது. இவ்வாற்றால் பகவத்பக்தி தத்துவஞானங்களின் அதி காரம் சகல மனுஷர்களுக்கு மிருக்கின்றது. இது சாஸ்திரத்தின் நிச்சயமாம்.

293—295. தத்துவஞானத்தினால் சுவ (தனது)

ஏதுவான அஞ்ஞானத்தின் நிவிருத்தியில்

சங்கை சமாதானம்.

293. அஞ்ஞானத்தின் காரியமான அந்தக்கரணத்தின்

விருத்திவடிவ தத்துவஞானத்தினால் அதற்குக்

காரணமான அஞ்ஞானத்தின் நிவிருத்தியிற்

சங்கை.

தத்துவஞானத்தினால் காரியத்தோடு அஞ்ஞானத்தின் நிவிருத்தி உண்டாகின்றது என்பது அத்தை நூல்களின் சித் தாந்தம். ஜீவப்பிரஹ்மங்களின் அபேதத்தைக் கோசரிக்கும் அந்தக்கரணத்தின் விருத்தியைத் தத்துவஞான மென்பர். அந்தக்கரணத்திற்கு அஞ்ஞானத்தின் காரியத்தன்மை யிருத்த லால் விருத்திவடிவ தத்துவஞானமும் அஞ்ஞானத்தின் காரிய மாம். காரியகாரணங்களுக்கு ஒன்றற்கொன்று அவிரோதமே உலகத்தில் பிரசித்தமாம். ஆதலால், தத்துவஞானத்தினால் அஞ்ஞானத்தின் நிவிருத்தி கூறுதல் சம்பவியாது.

294. முற்கூறிய சங்கைக்குச் சமாதானம்.

இச் சங்கைக்கு இது சமாதானமாம்:—காரிய காரணங்க ளுக்கு ஒன்றற்கொன்று விரோதமின்மை யுண்டென்னும் நிய மம் சாமாநியமாம். சமான்விஷயமுடைய ஞானஞ்ஞானங்களுக் குப் பரஸ்பரம் விரோத முண்டென்பது விசேஷ நியமமாம். ஆத லால், விசேஷ நியமத்தால் சாமாநிய நியமத்திற்குப் பாத முண் டாகின்றது. படை அக்கினிகளின் சையோகத்தால் படத்திற்கு

நாச முண்டாகின்றது. ஆண்டுச் சையோகத்திற்கு உபாதான காரண மிரண்டாகின்றது. ஆதலால், படமும் உபாதானகாரண மாம். அங்ஙனமாயினும் அக்கினி சையோகத்திற்கும் படத்திற்கும் ஒன்றற்கொன்று நசிக்கப்படுவது நாசஞ்செய்வதெனுந் தன்மை வடிவவிரோதம் இருக்கின்றது; அவிரோதமில்லை. ஆதலால், காரியகாரணங்களுக்கு ஒன்றற்கொன்று அவிரோத முண்டென்னும் நியமம் சம்பவியாது. வைசேஷிக சாஸ்திரத்தின் படி அக்கினி சையோகத்தினால் படத்தினது நாச முண்டாகிற தில்லை. ஏனெனின், அக்கினி சையோகத்தினால் படாரம்பக தந்துவில் கிரியை யுண்டாகின்றது. கிரியையினால் தந்துவிபா கத்தால் (நூலின் பிரிவால்) படத்தின் அசமவாயிகாரண தந்து சையோகத்தின் நாச முண்டாகின்றது. தந்து சையோகத்தின் நாசத்தால் படத்தின் நாச முண்டாகின்றது. இவ்வாற்றால் வைசேஷிக மதத்தில் அசமவாயிகாரணத்தின் நாசத்தினால் திரவியத்தின் நாச முண்டாகின்றது. ஆதலால், படத்தின் நாசத்தில் தந்து சையோகத்தின் நாசத்திற்கு ஏதுத்தன்மை யுண்டு. பட அக்கினி சையோகங்களுக்குப் படநாசத்தில் ஏதுத் தன்மையில்லை. அங்ஙனமாயினும், முற்கூறிய கிரமம்தகால் படத்திற்கு நாச முளதாயின் அக்கினி சையோகத்தினால் ஐந்தா வது கூஷணத்தில் படத்தின் நாசம் சம்பவிக்கின்றது. அக்கினி சையோகத்திற்கு மறைப்பின்றிய பிற்காலத்தில் படத்தின் நாசம் தோற்றுக்கின்றது. ஆதலால், வைசேஷிக மதம் அசங்கத மாம். அக்கினி சையோகத்தினால் பஸ்மமாகிய படத்தின் அவயவம் கூடியதாகவே தோற்றுக்கின்றது. அங்ஙனமே தண்டத்தி னால் பொடியாகிய கடத்தின் கபாலம் விபாகத்தாற் றேன்றிய சையோக நாசமின்றியே நாசமாகின்றது. ஆதலால், அவயவ சையோகத்தின் நாசத்திற்கு அவயவியின் நாசத்தில் காரணத் தன்மையின் சம்பவமின்மையால், தந்து சையோகத்தின் நாசத் திற்குப் படசாதத்திற்கு காரணத்தன்மையில்லை. ஆனால், பட அக் கினிகளின் சையோகமே படத்தின் நாசத்திற்கு காரணமாம். பட அக்கினிகளின் சையோகத்திற்கு அக்கினியோடு படம் உபாதானகாரணமாம். ஆதலால், காரிய காரணங்களுக்கும் நசிக்கப்படுவது நாசம் செய்வதெனுந்தன்மை விரோதம் பிர சித்தமா யிருத்தலின், அவற்றிற்குப் பாஸ்பரம் அவிரோத முண்டென்னும் நியமம் சம்பவியாது. இவ்வாற்றால் அவித்தியா

ஐந்திய விருத்தி ஞானத்தினால் காரியத்தோடுகூடிய அவித்தையின் நாச முண்டாகின்றது.

295-303. அவித்தியாலேச சம்பந்தியின் விசாரம்.

295. தத்துவஞானத்தினால் அவித்தை வடிவ உபாதானத்திற்கு நாச முண்டானபின் ஜீவன்முக்தியுடைய வித்வானது தேகஸ்திதியின் சங்கை

ஆனால், சகல அவித்தைக்கும் தத்துவஞானத்தினால் நாச முண்டாயின், ஜீவன்முக்தனாகிய வித்வானது தேகத்திற்குத் தத்துவஞானகாலத்தில் அபாவ முண்டாதல்வேண்டும். ஏனெனின், உபாதான காரணமாகிய அவித்தைக்கு நாச முண்டாகிய பின் காரியத்தின் ஸ்திதி சம்பவியாது.

296. முற்கூறிய சங்கைக்கு ஓர் ஆசாரியரின் கிரமப்படி சமாதானம்

ஒருவர் இச் சமாதானம் கூறுகின்றனார்:—எங்ஙனம் வில்லிழந்தாலும் விடப்பட்ட அம்பின்வேகம் நிலைத்திருக்கின்றதோ, அங்ஙனமே காரணத்திற்கு நாச முண்டாகியும் வித்வானது சரீரத்தின் ஸ்திதி சம்பவிக்கின்றது.

297. முற்கூறிய சமாதானத்தின் அசம்பவம்

இச் சமாதானமும் சம்பவியாது. ஏனெனின், நிமித்தகாரணத்திற்கு நாச முண்டாயின் காரியத்தின் ஸ்திதி யிருக்கும். உபாதான மழிந்தபின் காரியத்தின் ஸ்திதி சம்பவியாது. பாணத்தின் வேகத்தினது உபாதானகாரணம் பாணமாம். அதன் நிமித்தகாரணம் வில்லாம். அதன் நாசத்தால் பாணத்தினது வேகத்தின் ஸ்திதி சம்பவிக்கின்றது. ஆதலால், அவித்தை வடிவ உபாதானத்திற்கு நாசமுண்டாகியும், வித்துவானது சரீரத்தின் ஸ்திதியினது அசம்பவ மிருத்தலால், தத்துவஞான முண்டாகியும் அவித்தையின்லேச மிருக்குமென்று நூலாசிரியர்கள் எழுதியிருக்கின்றனர்.

298. அவித்தியாலேசத்தின் மூவகை

ஆண்டு மதபேத்தால் அவித்தியாலேசத்தின் சொரூபம் மூன்று வகையாம். எங்ஙனம் கழுவப்பட்ட வெள்ளைப்பூண்டுப்

பாத்திரத்தில் கந்தமிருக்கின்றதோ, அங்ஙனமே அவித்தையின் சம்ஸ்காரத்தை அவித்தியாலேச மென்பர். அல்லது, அக்கினியினால் தகிக்கப்பட்ட படத்தைப்போல், தனது காரியத்தில் சாமார்த்திய மின்றியதாய் ஞானத்தினால் பாதிக்கப்பட்ட அவித்தையினை அவித்தியாலேச மென்பர். அல்லது, ஆவரணசக்தி விசேஷபசக்தி வடிவ அம்சங்க ளிரண்டினையுடையது அவித்தையாம். தத்துவஞானத்தினால் ஆவரணசக்தி விசிஷ்ட அவித்தை அம்சத்திற்கு நாச முண்டாகின்றது. பிராரப்தகர்ம வடிவப் பிரதிபந்தமிருக்க, விசேஷபசக்தி விசிஷ்ட ஆவித்தை அம்சத்தின் நாச முண்டாகிறதில்லை. தத்துவஞானத்திற்குப் பிர்திய காலத்திலும் தேகமுதலிய விசேஷபத்திற்கு உபாதானமாகிய அவித்தை அம்சத்தின் சேஷ மிருக்கின்றது. அதனால் சொருபத்தின் ஆவரண முண்டாகிறதில்லை. அதனையே அவித்தியாலேச மென்பர்.

299. இவ் வர்த்தத்தில் சர்வஞ்ஞாதம்முனிவர் மதம்

சர்வஞ்ஞாதம் முனிவர் மதமோ இதுவாம்.—தத்துவ ஞானத்திற்குப் பிற்காலத்திலும் சரீரமுதலிய தோற்றம் உண்டாகாது. ஜீவன்முத்தியைப் பிரதிபாதிக்கும் சுருதிவசனத்திற்குச் சுவார்த்தத்தில் தாற்பரிய மில்லை. ஏனெனின், சிவன விதியின் அர்த்தவாதவடிவ ஜீவன்முத்தியைப் பிரதிபாதிக்கும் வசனமாம். எந்தச்சிவனத்தின் பிரதாபத்தால் ஜீவித்திருக்கும் புருஷனுக்கு முக்தி உண்டாகின்றதோ, அத்தன்மைய உத்தமமானது ஆத்மசிவன்மாம். இவ்வாற்றால் ஆத்தசிவனத்தின் ஸ்துதியில் தாற்பரிய மிருத்தவின் ஜீவன்முத்தியைப் பிரதிபாதிக்கும் வசனத்தில் ஞானிக்குத் தேகமுதலியவற்றின் தோற்றம் கூறுதல் சம்பவிபாது. இவ்வாற்றால் தத்துவஞானத்திற்கு மறைவின்றிய அடுத்த (பிற) காலத்திலேயே விதேகமோஷ முண்டாகின்ற தென்னும் மதத்தில் ஞானத்திற்குப் பின் அவித்தையின் லேச மிருப்பதில்லை.

300. முற்கூறிய மதத்திற்கு ஞானியின் அநுபவத்திலுள்ள விரோதம்

ஆனால், இம் மதம் ஞானியின் அநுபவத்திற்கு விருத்தமாம். எந்தத் தத்துவஞானத்தினால் காரியத்தோடு அவித்தை

யின் நிவிருத்தி உண்டாகின்றதோ, அந்தத் தத்துவஞானத் தின் நிவிருத்திக் கிரமத்தைக் கூறுவாம்:—

தத்துவஞானத்தால் அவித்தையின் நிவிருத்தி யுண்டாகத் தத்துவஞானத்தின் நிவிருத்தி உத்தரகாலத்தி லுண்டாகின்றது என்னும் கிரமத்தால் தத்துவஞானத்தின் நிவிருத்தி உண்டாகிறதில்லை. ஏனெனின், தத்துவஞானத்தினால் அந்நிய அநாத்ம் வஸ்துக்களின் சேஷமோ இருக்கிறதில்லை. கேவல சேதனத்திற்கு அசங்கத்தன்மை யிருத்தலால் நாசஞ்செய்யுந் தன்மை சம்பவிக் கிறதில்லை. தத்துவஞானத்திற்குத் தன்னைக் கெடுக்குந் தன்மையும் சம்பவியானது. இதனால் தத்துவஞானத் திற்கு நாச முண்டாகாது.

301. அவித்தையின் நிவிருத்திகாலத்தில் தத்துவஞானத்தின் நிவிருத்திக் கிரமம்

இவ்வாற்றால் அவித்யா நிவிருத்திக்குப் பிந்திய காலத்தில் தத்துவஞானத்தின் நிவிருத்தி சம்பவியாமையால், அவித்தையின் நிவிருத்தி காலத்திலேயே தத்துவஞானத்தின் நிவிருத்தி இவ்வாறு உண்டாகின்றது:—ஜலத்திற் போடப்பட்ட தேற்றும் பொடியினால் ஜலத்தின்கண்ணுள்ள சேற்றின் பிரிவு உண்டாகின்றது. அதன் கூடவே தேற்றும்பொடியும் பிரிந்துபோகின்றது. தேற்றும்பொடியின் பிரிவில் வேறு சாதனங்களின் அபேகையில்லை. புற்கற்றையில் நெருப்பைப் போடுவதினால் புற்கற்றை பஸ்பமாகின்றது; அதன்கூடவே நெருப்பும் பஸ்பமாகின்றது. அங்ஙனமே காரியத்தோடு அவித்தையின் நிவிருத்தி உண்டாக அதன்கூடவே தத்துவஞானத்தின் நிவிருத்தி யும் உண்டாகின்றது. ஆதலால், தத்துவஞானத்தின் நிவிருத்தியில் வேறு சாதனத்தின் அபேகையில்லை.

302. பிரகிருத அர்த்தத்தில் பஞ்சபாதிசைக்காரர் மதம்

பஞ்சபாதிசைக்காரராகிய பத்மபாதாசாரியர் மதம் இதுவாம்:— ஞானத்திற்கு அஞ்ஞானமாத் திரக்தோடு விரோத முண்டு. அஞ்ஞானத்தின் காரியத்தோடு ஞானத்திற்கு விரோத மில்லாதிருத்தலின், தத்துவஞானத்தால் கேவல அஞ்ஞானத்தின் நிவிருத்தி உண்டாகின்றது. அஞ்ஞானத்தின் நிவிருத்திக்

குப் பிற்காலத்தில் உபாதான மின்மையால் காரியத்தின் நிவிருத்தி உண்டாகின்றது. ஆனால், தேகமுதலிய காரியங்களின் நிவிருத்தியில் பிராரப்த கர்மம் பிரதிபந்தகமாம். இதனால் முற்கூறியபடி அவித்தியாலேச மிருக்கின்றது. சில ஜீவன் முக்தர்களுக்குத் தேகமுதலியவற்றின் பிரதீதியும் சம்பவிக் கின்றது. பிராப்தவடிவப் பிரதிபந்தகத்தின் அபாவ முண்டாக, தேகாதிகளின் நிவிருத்தியும் தத்துவஞானத்தின் நிவிருத்தியும் உண்டாகின்றன. இம் மதத்தில் பிராரப்தத்தின் அபாவத் தோடு அவித்தையின் நிவிருத்தியே தத்துவஞானத்தின் நிவிருத்திக்கு ஏதுவாம்.

303—309. தத்துவஞானத்தின் கரணமும் சககாரியமாகிய சாதனத்தில் விசாரம்.

303. உத்தம மத்திம அதிகாரிகளின் பேதத்தால் தத்துவஞானத்தின் இரண்டு சாதனங்களைக் கூறுதல்.

எந்தத் தத்துவஞானத்தினால் அவித்தையின் நிவிருத்தி உண்டாகின்றதோ, அந்தத் தத்துவஞானத்திற்கு இரண்டு சாதன முண்டு. உத்தம அதிகாரிக்கோ கிரவணமுதலியன சாதனங்களாம். மத்திம அதிகாரிக்கு நிர்க்குணப் பிரஹ்மத்தின் அகங்கிரக (யானென்பதைக் கொள்ளும்) உபாசனையே தத்துவஞானத்தின் சாதனமாம். இது சகல அத்வைத சாஸ்திரத்தின் சித்தாந்தமாம்.

304. முற்கூறிய இரண்டு பக்ஷங்களிலும் பிரசங்கியானத்தைத் தத்துவஞானத்திற்குக் காரணமாகிய பிரமாண மெனல்

ஆனால், இரண்டு பக்ஷங்களிலும் தத்துவஞானத்திற்குக் காரணமாகிய பிரமாணம் பிரசங்கியானமென்பது சில நூலாசிரியர் மதமாம். விருத்தியின் பிரவாகத்தைப் பிரசங்கியானமென்பர். எப்படி மத்திம அதிகாரிக்கு நிர்க்குணப் பிரஹ்மகார பிரந்தா விருத்திவடிவ உபாசனை கர்த்தவ்வியமும் அதுவே பிரசங்கியானமுமாமோ, அங்ஙனமே உத்தமாதிகாரிக்கும் மனனத்திற்குப் பின் நிதித்தியாசன வடிவப் பிரசங்கியானமே பிரஹ்ம சர்க்ஷர்த்காரத்திற்குக் காரணமாம். அறுவகைப் பிரமாணங்களிலும் பிரசங்கியான மில்லாமையால், அதற்குப்

பிரமையின் கரணத்தன்மை சம்பவியாதாயினும் சகுணப் பிரஹ்மத்தின் தியானத்திற்குச் சகுணப் பிரஹ்மத்தினது சாக்ஷாத் காரத்தின் கரணத்தன்மையும், நிர்க்குணப் பிரஹ்மத்தின் தியானத்திற்கு நிர்க்குணப் பிரஹ்மத்தினது சாக்ஷாத்காரத்தின் கரணத்தன்மையும் சகல சுருதி ஸ்மிருதிகளிலும் பிரசித்தமாம். அங்ஙனமே, வியவகிதகாமினி (ஸ்திரீ) யின் பிரசங்கியானத்திற்குக் காமினியினது சாக்ஷாத்காரத்தின் கரணத்தன்மை உலகத்திற் பிரசித்தமாம். ஆதலால், நிதித்தியாசன வடிவப் பிரசங்கியானமும் பிரஹ்ம சாக்ஷாத்காரத்தின் கரணமெனச் சம்பவிக்கின்றது. பிரசங்கியான ஜந்நிய பிரஹ்மஞானத்திற்குப் பிரமாண ஜந்நியத்தன்மை யின்மையால் பிரமாத்தன்மையின் சம்பவ மில்லையாயினும், சம்வாதப்பிரமத்தைப்போல விஷயத்தின் பாத மில்லாமையால் பிரமாத்தன்மை சம்பவிக்கின்றது. நிதித்தியாசனவடிவப் பிரசங்கியானத்திற்கு மூலம் சப்தப் பிரமாணமாம். இதனாலும் பிரஹ்மஞானத்திற்குப் பிரமாத்தன்மை சம்பவிக்கின்றது.

305. பாமதீகார வாசஸ்பதியின் மதத்தில்
பிரசங்கியானத்திற்கு மனதின் சககாரியாதலும்
மனம் பிரஹ்மஞானத்திற்குக் கரணமாதலும்

பாமதீகார வாசஸ்பதியின் மதம் இதுவாம்:—மனதின் சககாரி பிரசங்கியானமாம். பிரஹ்மஞானத்தின் கரணம் மனமாம். பிரசங்கியானத்திற்கு ஞானத்தின் கரணத்தன்மை அப்பிரசித்தமாம். சகுண நிர்க்குணப் பிரஹ்மத்தின் தியானமும் மனதின் சககாரியாம். அவற்றின் சாக்ஷாத்காரத்தினது கரணம் தியானமன்று; மனமே கரணமாம். அங்ஙனமே வியவகித காமினியின் தியானமும் காமினியின் சாக்ஷாத்காரத்திற்குக் கரணமன்று. ஆனால் காமினியின் சிந்தனத்தோடுகூடிய மனமே அச் சாக்ஷாத்காரத்திற்குக் கரணமாம். இவ்வாற்றால் மனமே பிரஹ்மஞானத்திற்குக் கரணமாம்.

306. அத்தைவதக்கிரந்தங்களின் முக்கியமதம்.

(ஞதாக்கிரத்தன்மையோடு கூடிய மனம் சககாரியாதலும்
வேதாந்த வாக்கிய வடிவ சப்தம் பிரஹ்மஞானத்திற்குக்
கரணமாதலும்)

அத்தைவதக்கிரந்தங்களின் முக்கியமதம் இதுவாம்:—வாக்கிய ஜந்நிய ஞானத்திற்குப்பின் பிரசங்கியானத்தின் அபேகை

யில்லை. மகாவாக்கியத்தினாலேயே அத்தைவதப் பிரஹ்மத்தின் சாக்ஷாத்கார முண்டாகின்றது. சலக ஞானங்களிலும் சககாரி மனமாம். ஆதலால், நிதித்தியாசன ஜந்நிய ஏகாக்கிரத்தன்மை யோடு கூடிய மனம் சககாரியாம். வேதாந்த வாக்கிய வடிவ சப்தமே - பிரஹ்ம ஞானத்திற்குக் காரணமாம்; மனமன்று. ஏனெனின், விருத்தி வடிவ ஞானத்திற்கு உபாதானமா யிருத்த லின் ஆசிரயம் அந்தக்காரணமாம். ஆதலால், ஞானத்திற்குக் கர்த்தா மனம். அதற்கு ஞானத்தின் காரணத்தன்மை சம்பவி யாது. வேறு ஞானங்களின் மனத்திற்குக் காரணத்தன்மை அங்கீ கரிக்கினும் பிரஹ்மஞானத்தின் காரணத்தன்மை முற்றும் விருத்தமாம். ஏனெனின் “யந்நலாஜெநஞெ - எதனை (பிரஹ் மத்தை) மனத்தினாலே உலகம் அறிகிறதில்லையோ” என்றல் முதலிய சுருதிகளில் பிரஹ்மம் மானதஞானத்திற்கு விஷய மாதல் நிஷேதிக்கப்பட்டிருக்கின்றது. பிரஹ்மத்திற்கு ஒளப நிஷதத் (உபநிஷதத்தினால் அறியப்படுந்) தன்மை சொல்லப் பட்டிருக்கின்றது. ஆதலால், உபநிஷத்துவடிவ சப்தமே பிரஹ்மஞானத்திற்குக் காரணமாம். கைவல்யசாகையில் யாண்டு மனத்திற்குப் பிரஹ்மஞானத்தின் காரணத்தன்மை நிஷேதிக்கப் பட்டிருக்கின்றதோ, அதேஸ்தானத்தில் வாக்கிற்கும் பிரஹ்ம ஞானத்தின் காரணத்தன்மை நிஷேதிக்கப்பட்டிருக்கின்றது. ஆதலால், சப்தத்திற்கும் பிரஹ்மஞானத்தின் காரணத்தன்மை சுருதி விருத்தமாம். அங்ஙனமாயினும், சப்தத்திற்குப் பிரஹ்ம ஞானத்தின் காரணத்தன்மையில்லை என்னும் அர்த்தத்தில் சுருதிக்குத் தாற்பரிய முளதாயின், பிரஹ்மத்திற்கு உப நிஷத்தினால் அறியப்படுந் தன்மைவடிவ ஒளபநிஷதத்தன்மை யைக் கூறுதல் அசங்கதமாகும். ஆதலால், சப்தத்தின் இலக்ஷணவிருத்தியினால் பிரஹ்மகோசாஞான முண்டாகின் றது. சக்தி விருத்தியினால் பிரஹ்மத்தின் ஞானம் சப்தத்தால் உண்டாகிறதில்லை. இவ்வாறு சுருதிக்குத் தாற்பரிய மிருக்கின் றது. ஆதலால், சக்திவிருத்தியினால் சப்தத்திற்குப் பிரஹ்ம ஞானத்தின் காரணத்தன்மைநிஷேதிக்கப்படுகின்றது. இலக்ஷண விருத்தியினால் சப்தத்திற்குப் பிரஹ்மஞானத்தின் காரணத் தன்மை யிருத்தலால் பிரஹ்மத்திற்கு ஒளபநிஷதத்தன்மை சம்ப விக்கின்றது. பிரஹ்மசாக்ஷாத்காரத்தினை மானதமாகக் கொண்

டுள்ளவர் மதத்திலும் பிரஹ்மத்தின் பரோக்ஷஞானம் சப்தத்தினாலேயே அங்கீகரிக்கப்பட்டிருக்கின்றது. ஆதலால், பிரஹ்மஞானத்தில் சப்தத்திற்குக் கரணத்தன்மை இரண்டு மதங்களிலும் ஆவசியமாயிருத்தலின் பிரஹ்மசாக்ஷாத்காரத்திற்குக் கரணம் சப்தமாம்; மனமன்று. இவ்வாற்றால் பிரஹ்மசாக்ஷாத்காரத்தின் கரணம் சப்தமாம்.

307. சப்தத்தினால் அபரோக்ஷஞானத்தின் உற்பத்தியில் சங்கை சமாதானம்

சப்தத்தில் பரோக்ஷஞானத்தை உண்டிபண்ணும் சாமர்த்திய முண்டு. சப்தத்தினால் அபரோக்ஷஞானத்தின் உற்பத்தி சம்பவியாது. அங்ஙனமாயினும், சாஸ்திரத்திற் கூறிய சிரவணமனன பூர்வக அந்தப் பிரஹ்ம கோசர பரோக்ஷஞானத்தின் சமஸ்கார விசிஷ்ட ஏகாக்கிர சித்தத்தோடு கூடிய சப்தத்தினால் அபரோக்ஷஞானம் உண்டாகின்றது. பிரதிபிம்ப பிம்பங்களின் அபேதவாதத்தில் ஜலமாத்மிரத்தோடும் கண்ணாடி முதலியவற்றோடும் கூடிய நேத்திரத்தினால் சூரியன் முதலியவற்றின் சாக்ஷாத்கார முண்டாகின்றது. ஆண்டுக் கேவல நேத்திரத்திற்குச் சூரியன் முதலியவற்றின் சாக்ஷாத்காரத்தில் சாமர்த்திய மில்லை. சஞ்சலமான அல்லது மலினமான உபாதிபிஷ்-சந்திதானத்தினாலும் சாமர்த்திய மில்லை. நிச்சலமும் நிர்மலமுமான உபாதிபோடு கூடிய நேத்திரத்தில் சூரியன் முதலியவற்றினது சாக்ஷாத்காரத்தின் சாமர்த்திய முண்டு. அங்ஙனமே சமஸ்கார விசிஷ்ட நிர்மல நிச்சல சித்தவடிவ கண்ணாடியின் சகாயத்தால் சப்தத்தினாலும் பிரஹ்மத்தின் அபரோக்ஷஞானம் சம்பவிக்கின்றது. வேறு திருஷ்டாந்தம்:—எங்ஙனம் இலெளகிக அக்கினியில் ஒமித்தலால் சுவர்க்க எதுவான அபூர்வத்தின் உற்பத்தி உண்டாகிறதில்லை. வைதிக சமஸ்காரத்தோடுகூடிய அக்கினியில் ஒமித்தலால் சுவர்க்கத்தை யுண்டிபண்ணும் அபூர்வத்தின் உற்பத்தி உண்டாகின்றது. ஓமத்திற்குச் சுவர்க்க சாதனத்தன்மை சுருதியிற் சொல்லப்பட்டிருக்கின்றது. இரண்டாவதுக்ஷணத்தில் அழிவதாகிய ஓமத்திற்குக் காலாந்தரத்தில் உண்டாவதாகிய சுவர்க்கத்தின் சாதனத்தன்மை சம்பவியாது. ஆதலால், சுவர்க்க சாதனத்தன்மையின் அதுபத்தியாகிய ஆர்த்

தாபத்திப் பிரமாணத்தினால் எங்ஙனம் அபூர்வத்தின் சித்தி உண்டாகின்றதோ, அங்ஙனமே பிரஹ்மஞானத்தினால் அத்தியாச வடிவ சகல துக்கங்களின் நிவிருத்தி சுருதியிற் சொல்லப் பட்டிருக்கின்றது. கர்த்தருத்துவமுதலிய அத்தியாசம் அபரோகூழ்மாம். அவ் வபரோகூழ் அத்தியாசத்தின் நிவிருத்திப் பரோகூழ்ஞானத்தினால் சம்பவிக்கிறதில்லை. அபரோகூழ்ஞானத்தினாலேயே அபரோகூழ் அத்தியாசத்தின் நிவிருத்தி உண்டாகின்றது. ஆதலால், பிரஹ்மஞானத்திற்கு அபரோகூழ் அத்தியாச நிவிருத்தியின் அநுபத்தியினால் வேறு பிரமாணத்திற்குக் கோசர மாகாத பிரஹ்மத்தின் அபரோகூழ் ஞானம் சத்தத்தினால் சித்திக்கின்றது. எங்ஙனம் கேள்வியர்த்தாபத்தியினால் அபூர்வத்தின் சித்தி உண்டாகின்றதோ, அங்ஙனமே சப்த ஜந்நிய பிரஹ்மத்தினது அபரோகூழ்ஞானத்தின் சித்தியும் கேள்வியர்த்தாபத்தியினால் உண்டாகின்றது.

308. வேறு நூலின்படி சப்தத்திற்கு அபரோகூழ் ஞானத்தை யுண்டுபண்ணுந் தன்மை

வேறு நூல்களில் சப்தத்திற்கு அபரோகூழ்ஞானத்தை உண்டுபண்ணுந்தன்மை இத் திருவ்டார்த்தத்தினால் கூறப்பட்டிருக்கின்றது:—எங்ஙனம் பாகிய பதார்த்தத்தின் சரகூதர்கார்த்தில் மனம் சாமர்த்திய மின்றியதாயினும், பாவனையோடு கூடிய மனத்தினால் நஷ்ட வனிதையின் சரகூதர்கார முண்டாகின்றதோ, அங்ஙனமே கேவல சப்தமோ அபரோகூழ்ஞானத்திற் சாமர்த்திய மின்றியதாம். ஆனால், நூற்கூறிய மனதோடு கூடிய சப்தத்தினால் பிரஹ்மத்தின் அபரோகூழ்ஞான முண்டாகின்றது.

309—325. விஷய ஞானங்களின் அபரோகூழ் தன்மையில் விசாரம்.

309. வேறு நூலாசிரியர் மதப்படி ஞானமும் விஷயமுமாகிய இரண்டிலும் அபரோகூழ்த்தன்மை வியவகாரத்தைக் கூறுதல்.

வேறு நூலாசிரியர் இவ்வாறு கூறுகின்றனர்:—ஞானமும் விஷயமுமாகிய இரண்டிலும் அபரோகூழ்த்தன்மை விவகார முண்டாகின்றது. ஏனெனின், நீந்திரமுதலிய இந்திரியங்க

ளால் அறியப்பட்ட கட முளதாயின், ஆண்டுக் கடத்தின் பிரத்தியக்ஷஞான மிருக்கின்றது; கடமும் பிரத்தியக்ஷமாம். இவ்வாறு இருவகை வியவகாரம் அநுபவசித்தமாம். ஆண்டுஞானத்தில் அபரோக்ஷத்தன்மை கரணத்தின் அதீனமன்று. ஏனெனின், இந்திரிய ஜந்ரிய ஞானம் அபரோக்ஷமாம். அநுமானதி ஜந்ரிய ஞானம் பரோக்ஷமாம். ஆகவே, ஞானத்தில் பரோக்ஷத்தன்மை அபரோக்ஷத்தன்மைகள் கரணத்தின் அதீனமாம். அவ் வந்திரிய ஜந்ரிய ஞானத்தின் அபரோக்ஷத்தன்மையை நூலாசிரியர்கள் கண்டனம் செய்திருக்கின்றார். ஆதலால், அபரோக்ஷ அர்த்தத்தைக் கோசரிக்கும் ஞானம் அபரோக்ஷ மெனப்படுகின்றது. இவ்வாற்றால் ஞானத்தில் அபரோக்ஷத்தன்மை விஷயத்தின் அதீனமாம். ஆதலால், அபரோக்ஷ விஷயத்தின் ஞானம் அபரோக்ஷமேயாகும். இந்திரியத்தால் தோன்றியதாகுக; அல்லது வேறு பிரமாணங்களாற்றோன்றியதாகுக; இதில் அபிநிவேச (ஆக்கிரக) மில்லை. இதன்றான் சுதமுதலியவற்றின் ஞானமும், ஈசவரஞானமும், சொப்பனத்தின் ஞானமும் இந்திரிய ஜந்ரியமன்று; அந்நவமாயினும் பிரத்தியக்ஷமாம். ஆதலால், ஞானத்தில் இந்திரிய ஜந்ரியத்தன்மை வடிவ அபரோக்ஷஞானமே யுளது. ஆனால், அபரோக்ஷ அர்த்தகோசரஞான முளதாயின் அது அபரோக்ஷ ஞான மெனப்படுகின்றது.

310. முற்கூறிய அர்த்தத்தில் சங்கை சமாதானம்

அபரோக்ஷஞானத்தின் விஷயத்தினை அபரோக்ஷ மென்பர். ஆதலால், அபரோக்ஷ அர்த்தத்தைக் கோசரிக்கும் ஞானத்திற்கு அபரோக்ஷத்தன்மையைக் கூறுதலில் அந்நியோந்நியாசிரய தோஷ முண்டாகின்றது. ஏனெனின், ஞானத்தின்கண் உள்ள அபரோக்ஷத்தன்மையை நிரூபித்தவில் விஷயத்தின்கண் உள்ள அபரோக்ஷத்தன்மையின் ஞானம் ஏதுவாம். விஷயத்தின்கண் உள்ள அபரோக்ஷத்தன்மையை நிரூபித்தவில் ஞானத்தின்கண் உள்ள அபரோக்ஷத்தன்மையின் ஞானம் ஏதுவாம். அந்நவமாயினும் விஷயத்தில் அபரோக்ஷத்தன்மையை அபரோக்ஷஞானத்தின் விஷயத்தன்மை வடிவமாகக் கொள்ளின், அந்நியோந்நியாசிரயதோஷ முண்டாகும். ஆதலால், விஷயத்தின் அபரோக்ஷத்தன்மை முற்கூறிய சொருப

மன்று. ஆனால், பிரமாத்திரு சேதனத்தோடு அபேதமே விஷயத்தின் அபரோகூத் தன்மையாம். ஆதலால், ஞானத்தின் அபரோகூத்தன்மையை நிரூபித்தலில் விஷயத்தின் அபரோகூத்தன்மை ஞானத்தின் அபேகை யுண்டாகியும், விஷயத்தின் அபரோகூத்தன்மையை நிரூபித்தலில் ஞானத்தின்கண் உள்ள அபரோகூத்தன்மையினது ஞானத்தின் உபயோக மின்மையால் அந்நியோந்நியாகிரயதோஷ மில்லை.

311. விஷயத்தில் பரோகூத்தன்மை அபரோகூத்தன்மைகளைச் சம்பாதிக்கும் பிரமாத்திருசேதனத்தின் பேத அபேதத்தோடு விஷயத்தின்கண் உள்ள பரோகூத்தன்மை அபரோகூத்தன்மைகளின் அதினைமே ஞானத்தின் பரோகூத்தன்மை அபரோகூத்தன்மைகளா மென்பதின் நிருபணம்

சுகமுதலிய அந்தக்கரணத்தின் தர்மம் சாக்ஷி சேதனத்தில் அத்தியஸ்தமாம். அதிஷ்டானத்தின் வேறு சததை அத்தியஸ்தத்திற்கு கிஸ்தை யாகலின், சுகமுதலியவற்றிற்குப் பிரமாத்திருசேதனத்தோடு என்றும் அபேத மிருத்தலால், அவற்றில் என்றும் அபரோகூத்தன்மை யிருக்கின்றது. அபரோகூத் சுகமுதலியவற்றைக் கோசரிக்கும் ஞானமும் அபரோகூதமே யாகின்றது. பாகிய கடமுதலியன பாகிய சேதனத்தில் அத்தியஸ்தமாயிருத்தலின், பிரமாத்திரு சேதனத்தோடு அவற்றிற்கு என்றும் அபேத மில்லையாயினும், விருத்திவாயிலாகப் பாகிய சேதனத்திற்குப் பிரமாத்திரு சேதனத்தோடு அபேதம் உண்டாகின்றது. அக்காலத்தில் பிரமாத்திருசேதனமே கடமுதலியவற்றின் அதிஷ்டான மாகின்றது. ஆதலால், இந்திரிய ஜந்நிய கடாதி கோசரவிருத்தி உண்டாயின், அக்காலத்திலேயே கடமுதலியவற்றில் அபரோகூத்தன்மைத் தர்ம முண்டாகின்றது. அபரோகூத்தன்மை விசிஷ்ட கடமுதலியவற்றின் ஞானமும் அபரோகூத் மெனப்படுகின்றது. கடமுதலியவற்றைக் கோசரிக்கும் அநுமிதிமுதலிய விருத்தி உண்டாயின், அக்காலத்தில் பிரமாத்திரு சேதனத்தோடு கடமுதலியவற்றின் அபேதம் இல்லாதிருத்தலின், அவற்றில் அபரோகூத்தன்மைத் தர்மம் உண்டாகாது. ஆதலால், கடமுத

வியவற்றின் அதுமிதிமுதலிய ஞானத்தினை அபரோகூதம் என்று கூறுவதில்லை; ஆனால் பரோகூத மென்பார். பிரஹ்மசேதனத்திற்குப் பிரமாத்திருசேதனத்தோடு என்றும் அபேதமிருத்தலின், பிரஹ்மசேதனம் என்றும் அபரோகூதமாம். ஆதலால், மகாவாக்கிய வடிவ சப்தப்பிரமாண ஜந்ரிய பிரஹ்மத்தின் ஞானமும் அபரோகூதமென்றே சொல்லப்படுகின்றது. இவ்வாற்றால் ஞானத்தின் பரோகூதத்தன்மை அபரோகூதத்தன்மைகள் பிரமாணத்தின் மன்று. ஆனால், விஷயத்தின்கண் உள்ள பரோகூதத்தன்மை அபரோகூதத்தன்மைகளின் அதின் மாகவே ஞானத்தின் பரோகூதத்தன்மை அபரோகூதத்தன்மைகளுள். விஷயத்தில் பரோகூதத்தன்மை அபரோகூதத்தன்மைகளைச் சம்பாதிப்பன பிரமாத்திரு சேதனத்தின் பேதமும் அபேதமுமாம். ஆதலால், சப்தஜந்ரிய பிரஹ்மத்தின் ஞானமும் அபரோகூதமாமென்று கூறுதல் சம்பவிக்கின்றது.

312. முற்கூறிய மதத்தில் அவாந்தரவாக்கிய ஜந்ரிய பிரஹ்ம ஞானத்தினது அபரோகூதத்தன்மையின் பிராப்திவடிவ தோஷம்

ஆனால், இம் மதத்தில் அவாந்தரவாக்கிய ஜந்ரிய பிரஹ்ம ஞானமும் அபரோகூதமாதல் வேண்டும். ஏனெனின், முற்கூறிய படி பிரமாத்திருசேதன சொருபமா யிருத்தலால் பிரஹ்மம் என்றும் அபரோகூதமாம். அபரோகூதவஸ்துவைக் கோசரிக்கும் ஞானம் அபரோகூதமேயாம். ஆதலால், நித்திய அபரோகூத சபாவமுடைய பிரஹ்மத்திற்கு பரோகூதஞானம் சம்பவிப்பாது. அவாந்தர வாக்கியத்தினால் எல்லா நூலாசிரியர்களும் பிரஹ்மத்தின் பரோகூதஞானத்தை அங்கீகரித்திருக்கின்றனர். அங்ஙனமே “பத்தாமவன்” இருக்கின்றனென்னும் வாக்கியத்தினால் பத்தாமவனது பரோகூதஞானமே உண்டாகின்றது. பஞ்சதசிமுதலிய நூல்களிலும் முற்கூறிய வாக்கியத்தினால் பத்தாமவனது பரோகூதஞானமே சொல்லப்பட்டிருக்கின்றது. பிரமாத்திருசேதனத்திற்கு அபின்னமாய்ப் பத்தாமவ னிருக்கின்றான். ஆதலால், தசமனாகிய விஷயத்திற்கு அபரோகூதத்தன்மையிருத்தலின், அவனது ஞானமும் அபரோகூதமாதல்வேண்டும்.

313, முற்கூறிய தோஷத்தினால் அபரோகூத் தன்மைக்கு வேறு இலக்கணம்

ஆதலால், இவ்வாறு அங்கீகரித்தல்வேண்டும்:—எங்ஙனம், சுகமுதலியன பிரமாத்திரு சேதனத்தில் அத்தியஸ்தமாகின்றனவோ, அங்ஙனமே தர்ம அதர்மங்களும் பிரமாத்திரு சேதனத்தில் அத்தியஸ்தமாம். ஆதலால், சுகமுதலியவற்றைப்போல, தர்மமுதலியனவும் பிரமாத்திரு சேதனத்தோடு அபின்னமாயிருத்தலின் அபரோகூத் மாதல்வேண்டும். அங்ஙனமாயினும் யோக்கிய விஷயத்திற்குப் பிரமாத்திரு சேதனத்தோடுள்ள அபேதமே விஷயத்தின்கண் உள்ள அபரோகூத்தன்மையைச் சம்பாதிப்பதாம்; தர்மமுதலியன யோக்கிய மன்று. ஆதலால், அவற்றிற்குப் பிரமாத்திரு சேதனத்தோடு அபேதமிருக்கினும் அவற்றில் அபரோகூத்தன்மை யில்லை. எங்ஙனம் விஷயத்தின்கண் உள்ள யோக்கியதை விஷயத்தின்கண் உள்ள அபரோகூத்தன்மையில் அபேகிக்கப்படுகின்றதோ, அங்ஙனமே, பிரமாணத்தின்கண் உள்ள யோக்கியதை ஞானத்தின் அபரோகூத்தன்மையில் அபேகிக்கப்படுவதாம். அவாந்தர வாக்கியத்திலும் “பத்தாமவ நிருக்கின்றான்” என்னும் வாக்கியத்திலும் அபரோகூஞானம் உண்டாவதற்கு யோக்கியதையில்லை. ஆனால், மகாவாக்கியத்திலும் “நீ பத்தாமவன்” என்னும் வாக்கியத்திலும் அபரோகூஞானம் பிறத்தற்கு யோக்கியதை யிருக்கின்றது. எங்ஙனம்: விஷயத்தின் யோக்கியதை முதலியன பிரத்தியக்ஷமுதலிய வியவகாரத்தால் அறியப்படுகின்றன. எந்த விஷயத்திற்குப் பிரமாதாவோடு அபேதமுளதாகப் பிரத்தியக்ஷ விவகார முண்டாகின்றதோ, அவ் விஷயம் யோக்கிய மெனப்படுகின்றது. எவ் விஷயத்திற்குப் பிரமாதாவோடு அபேத முண்டாகியும் பிரத்தியக்ஷ வியவகார முண்டாகிறதில்லையோ, அவ் விஷயம் அயோக்கிய மெனப்படுகின்றது. எங்ஙனம்: தர்மாதர்ம சம்ஸ்காரம் அயோக்கியமாம். விஷயத்தைப்போலப் பிரமாணத்திலும் யோக்கியத்தன்மை முதலியன அநுபவாநுசாரமாக அறியவேண்டியனவாம். பாகிய இந்திரியங்களில் பிரத்தியக்ஷஞானம் உண்டாதற்கு யோக்கியதையிருக்கின்றது. அநுமானமுதலியவற்றில் பரோகூஞானத்தை உண்டுபண்ணுவதில் யோக்கியதை யிருக்கின்றது. அநுபலப்தி

யிலும் சப்தத்திலும் இருவகை ஞானத்தை யுண்டுபண்ணு
யோக்கியதை இருக்கின்றது.

314. அபரோகூஞானத்தின் சர்வஞ்ஞாதம் முனிவரது மதத்தின் அநுவாதம்

ஆனால், இத்துணை விசேஷ முண்டு:—பிரமாதாவோடு சம்பந்த மின்றிய பதார்த்தத்திற்குச் சப்தத்தினால் கேவலம் பரோகூஞானம் உண்டாகின்றது. எப் பதார்த்தத்திற்குப் பிரமாதாவோடு தாதாத்மிய சம்பந்த முண்டாகின்றதோ, அதனிடத்து யோக்கியதை உண்டாகியும், பிரமாதாவோடு அபேதத்தைப் போதிக்கும் சப்த முண்டாகாவிடின், சப்தத்தினால் பரோகூஞானமே உண்டாகும்; அபரோகூஞானம் உண்டாகாது. எங்ஙனம், “பத்தாமவ னிருக்கின்றான்” என்றல் முதலிய வாக்கியங்களில் பிரமாதாவோடு அபேதத்தைப் போதிக்கும் சப்த மின்மையால் முற்கூறிய வாக்கியங்களைக் கேட்போனுக்குத் தனக் கன்னியமின்றிய பத்தாமவன் பிரஹ்மமென்பவற்றின் பரோகூஞானமே உண்டாகின்றது; அபரோகூஞானம் உண்டாகிறதில்லை. எந்த வாக்கியத்தில் பிரமாதாவோடு அபின்மான யோக்கிய விஷயத்திற்குப் பிரமாதாவோடு அபேதத்தைப் போதிக்கும் சப்த முண்டாகின்றதோ, அந்த வாக்கியத்தினால் பரோகூஞான முண்டாகிறதில்லை; அபரோகூஞானமே உண்டாகின்றதென்னும் மதம் சர்வஞ்ஞாதம் முனிவரதாம். இம்மதத்தில் கேவல சப்தமே அபரோகூஞானத்திற்கு ஏதுவாம். பரோகூஞானத்தின் சம்ஸ்கார விசிஷ்ட வகாக்கிரசித்தத்தோடு கூடிய சப்தத்தினால் அபரோகூஞான முண்டாகின்றது. இம்மதம் முதலிற் கூறப்பட்டிருக்கின்றது.

315. சமீபத்திலேயே தூஷிக்கப்பட்ட விஷயத்தின்கண் உள்ள அபரோகூத்தன்மையின் அதினமாம் ஞானத்தின்கண் உள்ள அபரோகூத் தன்மை என்னும் மதத்தின் அநுவாதம்

அபரோகூ அர்த்தத்தைக் கோசரிக்கும் ஞானத்திற்கு அபரோகூத்தன்மையை அங்கீகரித்துப் பிரஹ்மஞானத்திற்கு அபரோகூத்தன்மை சம்பவிக்கின்றதென்று இடையில் மூன்று வதுமதம் சொல்லப்பட்டது. இம் மதத்தில் நித்தியாபரோகூத்

பிரஹ்மகோசர அவாந்தரவாக்கிய ஜந்நிய பிரஹ்மஞானமும் அபரோகூஷமாதல் வேண்டுமென்று தூஷணம் சொல்லப் பட்டது.

316. அத்தைவத வித்தியாசாரியர் மதப்படி

விஷயத்தின்கண் உள்ளதும்

ஞானத்தின்கண் உள்ளதுமான அபரோகூஷத் தன்மையை வேறுவிதமாகச் சொல்லுதலும், தூஷிக் கப்பட்ட முற்கூறிய மதத்தில் வேறு தூஷணத்தைச் சொல்லுதலும்

அத்தைவத வித்தியாசாரியர் விஷயத்தின்கண் உள்ள அப ரோகூஷத்தன்மையையும் ஞானத்தின்கண் உள்ள அபரோகூஷத் தன்மையையும் வேறு வகையாற் கூறியிருக்கின்றனர். தூஷிக் கப்பட்ட முற்கூறிய மதத்தால் வேறு தூஷணத்தையும் கூறி யிருக்கின்றனர். அது வருமாறு:—பிரமாதாவோடு அபின்ன மான ஆர்த்தத்தை அபரோகூஷசொருபுமெனக் கொண்டு, அப ரோகூஷ ஆர்த்தத்தைக் கோசரிக்கும் ஞானத்திற்கு அபரோ கூஷத்துவத்தைக் கூறின், சொப்பிரகாச ஆத்மசகரூபஞானத் தில் அபரோகூஷஞானத்தினது இலக்ஷணத்தின் அவ்விபாபதி உண்டாகும். ஏனெனின், அபரோகூஷ ஆர்த்தம் எதற்குக் கோ சர (விஷய) மாகின்றதோ, அந்த ஞானத்தினை அபரோகூஷ மெனின், ஞானத்திற்கும் விஷயத்திற்கும் ஒன்றற்கொன்று பேதத்தை அபேக்ஷிக்கும் விஷய விஷயித்தன்மைச் சம்பந்த மிருக்கின்றது. அதே ஸ்தானத்தில் ஞானத்தின்கண் உள்ள அபரோகூஷலக்ஷண முண்டாகும். சொப்பிரகாச சுகத்திற்கு ஞானத்தோடு அபேத மிருத்தவின் விஷய விஷயித்தன்மைச் சம்பவ மின்மையால், அதனிடத்து முற்கூறிய இலக்ஷணம் சம்பவியாது. பிரபாகராமதத்தில் ஞானத்தைச் சொப்பிரகாச மென்பர். தனது சொருபத்தையும், அங்ஙனமே ஞாதாவையும், அங்ஙனமே ஞேயமாகிய கடமுதலியவற்றினையும் ஞானம் விஷ யஞ்செய்கின்றது. ஆதலால், சகல ஞானமும் திரிபுடி கோசரமா மென்பது பிரபாகரர் மதம். அம் மதத்தில் அபேத முளதாயி னும், விஷய விஷயித்தன்மைகளின் அங்கீகார முண்டு. ஆத லால், சுவப்பிரகாச ஞானவடிவ சுகத்தில் விஷய விஷயித் தன்மை அசங்கதமன்று. சுவ, அதாவது தனது சொருபம்

எதற்குப் பிரகாசம் (விஷயி) ஆகின்றதோ, அது சுவப்பிரகாச மெனப்படுகின்றது. இவ்வாற்றால் சுவப்பிரகாச மென்னும் சொல்லின் அர்த்தத்தினாலும் அபேதத்தில் விஷய விஷயித் தன்மை சம்பவிக்கின்றது. அங்ஙனமாயினும் பிரகாசிக்கப்படு வது பிரகாசிப்பது என்பவற்றின் பேதம் அநுபவசித்தமாயிருத்தலின், பேதமின்றிப் பிரபாகார் விஷய விஷயித்தன்மை களைக் கூறுதல் அசங்கதமாம். ஆகலால், சுவப்பிரகாச மென்னும் சொல்லிற்கு முற்கூறியது பொருளன்று. ஆனால், சுவ (தனது) சுத்தையினால் பிரகாசித்தலே (சம்சயமுதலியன் இல்லாமையே) சுவப்பிரகாசமென்னும் சொல்லிற்குப் பொருளென்று அத்வைத நூல்களிற் கூறப்பட்டிருக்கின்றது.

317. அபரோக்ஷத்திற்கு முற்கூறிய இலக்ஷணம் சம்பவியாதென்பதை அநுவதித்தல்

இவ்வாற்றால் சுவப்பிரகாச ஞானத்திற்கு அபின்னமான சொருப சுகத்தில் விஷய விஷயித்தன்மைகள் சம்பவியாமையின், அபரோக்ஷத்திற்கு முற்கூறிய இலக்ஷணம் அதில் சம்பவியாது.

318. முற்கூறிய தோஷமின்றிய அபரோக்ஷத்தின் இலக்ஷணம்

அபரோக்ஷத்தின் இலக்ஷணம் இதுவாம்:—தனது வியவகாரத்திற்கு அநுகூலமான சைதன்னியத்தோடு அபேதம் அபரோக்ஷ விஷயத்தின் இலக்ஷணமாம். அந்தக்கரணமும் சுகமுதலியனவும் சாக்ஷி சேதனத்தில் அத்தியஸ்தமாயிருத்தலின், தாம்மத்துடன் அந்தக்கரணத்திற்குச் சாக்ஷி சேதனத்தோடு அபேதமிருக்கின்றது. சாக்ஷிசேதனத்தால் அவற்றின் பிரகாசமிருத்தலின், அவற்றின் வியவகாரத்திற்கு அநுகூலம் சாக்ஷி சேதனமாம். ஆகலால், சுவ அதாவது அந்தக்கரணசுகமுதலியவற்றின் வியவகாரத்திற்கு அநுகூலமான சாக்ஷி சேதனம் எதுவோ, அதனோடு அபேதவடிவ அபரோக்ஷத்தின் இலக்ஷணம் சுகமுதலியவற்றோடு கூடிய அந்தக்கரணத்திற் சம்பவிக்கின்றது. தாம்முதலியவற்றிற்குச் சாக்ஷி சேதனத்தோடு அபேதமோ உளது. ஆனால், அவற்றில் யோக்கியத்தன்மை யின்மையால் அவற்றின் வியவகாரத்திற்கு அநுகூலம் சாக்ஷி சேதனமன்று.

ஆதலால், தனது வியவகாராகுல சேதனத்தோடு தர்மமுத வியவற்றிற்கு அபேத மில்லாதிருத்தலின் அவற்றில் அபரோக்ஷத்தன்மையிலே. அங்ஙனமே, கடமுதவியவற்றைக் கோசரிக்கும் விருத்திகாலத்தில் கடமுதவியவற்றின் அதிஷ்டான சேதனத்திற்கு விருத்தி யுபகித சேதனத்தோடு அபேத முண்டாகின்றது. ஆதலால், கடமுதவியவற்றைக் கோசரிக்கும். விருத்திகாலத்தில் கடமுதவிய சேதனம் கடமுதவிய வியவகாரத்திற்கு அநுகூலமாம். அதற் கபின்னமான கடமுதவியன அபரோக்ஷமெனப்படுகின்றன. கடமுதவியவற்றைச் கோசரிக்கும் விருத்தியின் அபாவகாலத்திலும் தனது அதிஷ்டான சேதனத்தோடு கடமுதவியன அபின்னமாம். ஆனால், அக்காலத்தில் அவற்றின் வியவகாரத்திற்கு அநுகூலமான அதிஷ்டான சேதன மில்லை. ஏனெனின், விருத்தி உபகிதத்தோடு அபின்னமாய் வியவகாரத்திற் கநுகூலமாகின்றது. ஆதலால், கடமுதவியவற்றைக் கோசரிக்கும் விருத்தியின் அபாவகாலத்திற் கடமுதவியன அபரோக்ஷமன்று. அங்ஙனமே பிரஹ்மத்தைக் கோசரிக்கும் விருத்தி யுபகித சாக்ஷி சேதனமே பிரஹ்மத்தின் வியவகாரத்திற்கு அநுகூலமாம். அதனோடு அபின்னமாகிய பிரஹ்மத்திற்கு அரோக்ஷத்தன்மை சம்பவிக்கின்றது. எங்ஙனம் வியவகாரத்திற் கநுகூலமான சைதன்யத்தோடு விஷயத்திற்குள்ள அபேதம் விஷயத்தின்கண் உள்ள பிரத்தியக்ஷத்தன்மையின் பிரயோஜகமோ, அங்ஙனமே கடமுதவிய விஷயத்தோடு கடமுதவிய வியவகாரத்திற் கநுகூலமாகிய சைதன்னியத்திற்குள்ள அபேதம் ஞானத்தின்கண் உள்ள பிரத்தியக்ஷத்தன்மையின் பிரயோஜகமாம்.

319. விருத்திவடிவப் பிரத்தியக்ஷஞானத்தில்

முற்கூறிய அபரோக்ஷத்தின்
இலக்கணத்தினது அவ்வியாப்தி

சேதனத்தில் கடமுதவியன அத்தியஸ்தமாம். விஷயவடிவவிருத்தி காலத்தில் விருத்தி சேதனத்தோடு விஷய சேதனத்திற்கு ஏகத்துவ மிருத்தலின், தனது அதிஷ்டானமாகிய விஷய சேதனத்தோடு அபின்னமான கடமுதவியவற்றிற்கு விருத்தி சேதனத்தோடு அபேத முண்டாகியும், விருத்தியோடு அபேதம் கடமுதவியவற்றிற்குச் சம்பவியாது. எங்ங

னம், இரஜ்ஜுவிற் கற்பிதமான சர்ப்ப தண்ட மாலைகளுக்கு இரஜ்ஜுவோடு அபேதம் உண்டாகியும் சர்ப்ப தண்ட மாலைகளுக்குப் பாஸ்பரம் பேதமே உண்டாகின்றது; அபேத முண்டாகிறதில்லை. பிரஹ்மத்திற் கற்பிதமான சகல துவைதங்களுக்கும் பிரஹ்மத்தோடு அபேத முண்டாகியும், ஒன்றற்கொன்று அபேத முண்டாகிறதில்லை. அங்ஙனமே, விருத்தி சேதனத்தோடு விருத்திக்கும் கடமுதலியவற்றிற்கும் அபேதம் சம்பவிக்கின்றது; ஆனால், விருத்திக்கும் கடமுதலிய விஷயங்களுக்கும் பாஸ்பரம் அபேதம் சம்பவிக்கிறதில்லை. ஆதலால், விருத்தி வடிவப் பிரத்தியக்ஷ ஞானத்தில் முற்கூறிய இலக்ஷணத்திற்கு அவ்வியாப்தி இருக்கின்றது.

320. முற்கூறிய அவ்வியாப்திக்கு அத்வைத வித்தியாசாரியர் முறைப்படி பரிகாரம்

அங்ஙனமாயினும், அத்வைத வித்தியாசாரியர் முறைப்படி அபரோக்ஷத்தன்மைத் தர்மம் சேதனத்திற்காம்; விருத்திக்கன்று. எங்ஙனம், அதுமிதித்தன்மை இச்சைத்தன்மை முதலியன அந்தக்கரண விருத்தியின் தர்மமோ, அங்ஙனமே அபரோக்ஷத்தன்மைத் தர்மம் விருத்தியிலில்லை. ஆனால், விஷயாகார விருத்தி உபகிதசேதனத்திற்கு அபரோக்ஷத்தன்மைத் தர்மமிருத்தலின், சேதனத்தின் அபரோக்ஷத்தன்மைக்கு உபரதி விருத்தியாம். ஆதலால், விருத்தியில் அபரோக்ஷத்தன்மையை ஆரோபித்தலால் விருத்திஞானம் அபரோக்ஷமா மென்று வியவகரிக்கின்றனர். இவ்வாற்றால் விருத்திஞானம் இலக்ஷியமன்று. ஆதலால் அவ்வியாப்தியில்லை. விருத்திஞானத்தில் அபரோக்ஷத்தன்மைத் தர்மம் இஷ்டமாம். அபரோக்ஷத்தின் இலக்கணம் செல்லாதாயின் அவ்வியாப்தி யுண்டாம். விருத்திஞானம் இலக்ஷியமன்று; விருத்தி உபகித சேதனமே இலக்ஷியமாம். ஆதலால், அவ்வியாப்திச் சங்கையில்லை. சேதனத்தின் தர்மமாகிய அபரோக்ஷத்தன்மையை அங்கீகரித்தவினாலேயே சுகமுதலியவற்றின் ஞானத்தில் அபரோக்ஷத்தன்மை சம்பவிக்கின்றது. விருத்தியின் தர்மமாகிய அபரோக்ஷத்தன்மையை அங்கீகரிக்கின், சுகமுதலியவற்றைக் கோசரிக்கும் விருத்தியின் அங்கீகாரமின்மைப் பக்ஷத்தில் சாஷிவடிவ சுகமுதலியவற்றின் ஞானத்தில் அபரோக்ஷத்தன்மை வியவகாரம் உண்டாகலாகாது. ஆத

லால், அபரோகூத்தன்மைத் தர்மம் சேதனத்திற்காம்; விருத்திக்கன்று.

321. முற்கூறிய பக்ஷத்திற் சங்கை

இப் பக்ஷத்தில் இது சங்கையாம்:—சம்சாரதசையிலும் ஜீவனுக்குப் பிரஹ்மத்தோடு அபேத மிருத்தலின், சகல புருஷர்களுக்கும் பிரஹ்மம் அபரோகூதமா மென்னும் வியவகார முண்டாதல் வேண்டும். அவாந்தரவாக்கிய ஜந்நிய பிரஹ்மத்தின் ஞானமும் அபரோகூதமாதல் வேண்டும். ஏனெனின், அவாந்தரவாக்கிய ஜந்நியவிருத்தி உபகிதசாக்ஷி சேதனத்திற்குப் பிரஹ்மவடிவ விஷயத்தோடு அபேத மிருக்கின்றது.

322. முற்கூறிய சங்கைக்குச் சமாதானம்

அங்ஙனமாயினும் இது சமாதானமாம்.—தனது வியவகாரத்திற்கு அநுகூலமான சேதனத்தோடு ஆவரிக்கப்படாத விஷயத்திற்கு உள்ள அபேதமோ அபரோகூடி விஷயத்தின் இலக்ஷணமாம். ஆவரிக்கப்படாத விஷயத்தினோடு தனது வியவகாரத்திற் கநுகூலமான சேதனத்தின் அபேதம் அபரோகூடி ஞானத்தின் லக்ஷணமாம். சம்சாரதசையில் ஆவரிக்கப்பட்ட பிரஹ்மத்திற்குத் தனது வியவகாரத்திற் கநுகூலமான சேதனத்தோடு அபேத முண்டாகியும், ஆவரிக்கப்படாத விஷயத்தின் அபேத மிருத்தலின், பிரஹ்மத்தில் அபரோகூத்தன்மையிலே. அங்ஙனமே அவாந்தரவாக்கிய ஜந்நிய ஞானத்திற்கும் ஆவரிக்கப்பட்ட விஷயத்தோடு அபேத மிருத்தலின், அந்த ஞானத்திற்கு அபரோகூத்துவ மில்லை. ஆதலால், முற்கூறிய சங்கை சம்பவியாது.

323. முற்கூறிய பக்ஷத்தில் வேறு சங்கை

வேறு சங்கை:—முற்கூறியபடி ஆவரிக்கப்படாத விஷயத்தின் அபேதத்தினால், அபரோகூத்தன்மை அங்கிகரிக்கின், அந்நியோந்நியாசிரய தோஷ முண்டாகும். சமான கோசர ஞானமாத் திரத்தினை ஆவரணத்தை நிவர்த்திப்பதாகக் கொள்ளின், பரோகூடஞானத்தினாலும் அஞ்ஞானத்தின் நிவிருத்தி உண்டாதல்வேண்டும். சித்தாந்தத்தில் அசத்துவாபாதக அஞ்ஞான சக்தி அல்லது திரோதானம் பரோகூடஞானத்தினால் நாசமாகின்றது. அபாஞ்ஞாதக சக்திவிசிஷ்ட அஞ்ஞானத்தின்

நாசம் பரோக்ஷஞானத்தினால் உண்டாகிறதில்லை. அபரோக்ஷஞானத்தினாலேயே அஞ்ஞானத்தின் நாச முண்டாகின்றது. இவ்வாற்றால் அஞ்ஞானநிவிருத்தி ஞானத்தினது அபரோக்ஷத்தன்மையினது சித்தியின் அதீனமா யிருக்கின்றது. ஆவரிக்கப்படாத விஷயத்தோடு தன்னு வியவகாரத்திற் கனுகுலமான சேதனத்திற்கு அபேதம் உளதாக, ஞானத்தின் அபரோக்ஷத்தன்மை லக்ஷணத்தைக் கூறுதலால், அஞ்ஞான நிவிருத்தியின் அதீனமான ஞானத்தின் அபரோக்ஷத்தன்மையினது சித்தி சொல்லப்பட்டது. இதனால் அந்நியோந்நியாகிரய தோஷமாம்.

324. முற்கூறிய சங்கைக்குச் சமாதானம்

அதன் சமாதானம் இதுவாம்:—முற்கூறியபடி அஞ்ஞானநிவிருத்திக்கு ஞானத்தின் அபரோக்ஷத்தன்மையில் அபேகை உளதாயினும், அஞ்ஞானத்தின் நிவிருத்தியில் அபரோக்ஷத்தன்மையினது அபேகையிலில்லை. ஏனெனின், ஞானமாதிரத்தினால் அஞ்ஞானத்தினது நிவிருத்தியை அங்கீகரிக்கின், பரோக்ஷஞானத்தினாலும் அஞ்ஞானத்தின் நிவிருத்தி உண்டாதல்வேண்டும். இத் தோஷத்தின் பரிகாரத்தின்பொருட்டு அபரோக்ஷஞானத்தினால் அஞ்ஞானத்தின் நிவிருத்தி சொல்லப்பட்டிருக்கின்றது. அதனிடத்து அந்நியோந்நியாகிரய தோஷ முண்டாகின்றது. ஆதலால், ஞானமாதிரத்தால் அஞ்ஞானத்தின் நிவிருத்தியென்றும், அபரோக்ஷஞானத்தினால் அஞ்ஞானத்தின் நிவிருத்தியென்றும் கூறவில்லை. ஆனால், பிரமாணத்தின் மகிமையினால் யாண்டு விஷயத்தோடு ஞானத்தின் தாதாத்மிய சம்பந்த முண்டாகின்றதோ, அந்த ஞானத்தினால் அஞ்ஞானத்தின் நிவிருத்தி உண்டாகின்றது. பிரமாணமகிமையினால் பாகியெந்திரிய ஐந்தியகடமுதலியவற்றின் ஞானம் விஷயத்தோடு தாதாத்மிய சம்பந்த முடையதாகின்றது. சப்தஜந்திய பிரஹ்மஞானமும் மகாவாக்கிய வடிவப் பிரமாணத்தின் மகிமையினால் விஷயத்தோடு தாதாத்மிய சம்பந்த முடையதாகின்றது. ஆதலால், முற்கூறிய இரண்டு ஞானங்களாலும் அஞ்ஞானத்தின் நிவிருத்தி உண்டாகின்றது. எல்லாவற்றிற்கும் உபாதானம் பிரஹ்மமாயிருத்தலால் பிரஹ்மகோசா சகல ஞானங்களுக்கும் தாதாத்மியசம்பந்த முண்டு. ஆதலால், அதுமிதி

வடிவப் பிரஹ்ம ஞானத்தினாலும் அவாந்தர வாக்கிய ஜந்நிய பிரஹ்மத்தின் பரோக்ஷ ஞானத்தினாலும் அஞ்ஞானத்தின் நிவிருத்தி உண்டாதல்வேண்டும். அங்ஙனமாயினும், முற்கூறிய ஞானத்திற்கு விஷயத்தோடு தாதாத்மிய சம்பந்த மிருக்கின்றது. அது விஷயத்தின் மகிமையினாலாம்; பிரமாணத்தின் மகிமையினால் லன்று. ஏனெனின், மகாவாக்கியத்தினால் ஜீவப்பிரஹ்மங்களின் அபேதத்தைக் கோசரிக்கும் ஞான முண்டாகின்றது. அதற்கு விஷயத்தோடு தாதாத்மிய சம்பந்தமோ பிரமாணத்தின் மகிமையினால் கூறப்படுகின்றது. வேறு ஞானத்திற்குப் பிரஹ்மத்தோடு தாதாத்மியசம்பந்த மிருக்கின்றது. அது பிரஹ்மத்திற்கு வியாபகத்தன்மை யிருத்தலாலும், எல்லாவற்றின் உபாதானத்தன்மை யிருத்தலாலும் விஷயத்தின் மகிமையினால் கூறப்படுகின்றது. இவ்வாற்றால் விலக்ஷணப்பிரமாண ஜந்நிய விஷய சம்பந்தியாகிய ஞானத்தினால் அஞ்ஞானத்தின் நிவிருத்தி உண்டாகின்றதென்று கூறுதலில் ஞானமாதிரித் தால் அஞ்ஞான நிவிருத்தியின் ஆபத்தியில்லை. ஞானத்தின் அபரோக்ஷத்தன்மையின் அபேக்ஷை அஞ்ஞான நிவிருத்தியில் இல்லாமையால் அந்நியோந்நியாகிரய தோஷமு மில்லை. இவ்வாற்றால் தனது வியவகாரத்திற் கறுகூலமான ஆவரிக்கப்படாத சைதன்யத்தோடு விஷயத்தின் அபேதம் அபரோக்ஷ விஷயத்தின் லக்ஷணமாம். முற்கூறிய சைதன்னியத்திற்கு விஷயத்தோடுள்ள அபேதம் அபரோக்ஷஞானத்தின் இலக்ஷணமாம். ஆதலால், சப்தஜந்நிய பிரஹ்மஞானத்திலும் அபரோக்ஷத்தன்மை சம்பவிக்கின்றது.

325. சப்தத்தினால் அபரோக்ஷஞானத்தின் உற்பத்தியில் சொல்லப்பட்ட மூன்று மதங்களில் முதல் மதத்தின் நலமுடைமை

இவ்வாறு சப்தத்தினால் அபரோக்ஷ ஞானத்தின் உற்பத்தியில் மூன்று மதங்கள் சொல்லப்பட்டன. அவற்றுள், முதல்மதமே நலமுடையதாம். ஏனெனின், ஞானத்தின்கண் உள்ள பரோக்ஷத்தன்மை அபரோக்ஷத்தன்மைகள் பிரமாண தீனமாம். சககாரிசாதன விசிஷ்ட சப்தத்திலும் அபரோக்ஷ ஞானத்தைப் பயத்தலின் யோக்கியதை யுண்டென்பது முதல் மதம். விஷயத்தின் அதீனமாகவே ஞானத்தின் அபரோக்ஷத்

தன்மைமுதலிய தர்மங்க ளிருக்கின்றன, பிரமாணத்தின் அதீன மன்று என்னும் அபிப்பிராயத்தினால் இரண்டாவது மதமும் அத்தைவத வித்தியாசாரியரது மூன்றாவது மதமு மிருக்கின்றன. அவ் விரண்டு மதங்களிலும் கேவல விஷயத்தின் அதீனமாகவே அபரோகூத்தவ முதலியவற்றை அங்கீகரிக்கின், அவாந்தர வாக்கியத்தினாலும் பிரஹ்மத்தின் அபரோகூதான முண்டா தல் வேண்டும். ஆதலால், ஞானத்தின் அபரோகூத்தன்மை யில் பிரமாணத்தின் அதீனத்தன்மை அவசியமாகவே வேண் டும். ஆதலால், முதல் மதமே நலமுடையதாம்.

326-342. விருத்தியின் பிரயோஜனத்தைக் கூறுதல்.

326. கிரந்தத்தின் ஆரம்பத்தில் கூறிய மூன்று வினாக்களையும் அவற்றிற் சொல்லப்பட்ட இரண்டின் விடையையும் அறுவதித்தல்

கிரந்தத்தின் ஆரம்பத்தில் விருத்தியின் சொரூபம் கார ணம் பயன் என்னும் மூன்றின் வினாவாகுது. அவற்றுள் அந்தக் கரண வித்தைகளின் பிரகாச வடிவ பரிணாமம் விருத்தி யெனப் படுகின்றது என்று கூறுதலால் விருத்தியின் சாமானியவடிவம் சொல்லப்பட்டது. அதன்பின் யதார்த்தத்தன்மை அயதார்த்தத் தன்மைமுதலிய பேதத்தைக் கூறுதலால் விருத்தியின் விசேஷ வடிவம் சொல்லப்பட்டது. பிரமாண நிருபணத்தால் விருத்தியி னது காரணத்தின் சொரூபம் சொல்லப்பட்டது.

327. விருத்தியின் பிரயோஜன சம்பந்தியாகிய மூன்றாவது வினாவினது விடையின் ஆரம்பம்

விருத்தியின் பிரயோஜனம் வினாவப்பட்டது. அவ் விருத்தி யின் பிரயோஜனம் இதுவாம்:—ஜீவனுக்கு அவஸ்தை மூன்றின் சம்பந்தம் விருத்தியினால் உண்டாகின்றது. புருஷார்த்தப் பிராப்தியும் விருத்தியினால் உண்டாகின்றது. ஆதலால், சம் சாரப் பிராப்திக்கு ஏது விருத்தியாம். மோகூதப்பிராப்திக்கும் ஏது விருத்தியாம். ஏனெனின், அவஸ்தாததிரயத்தின் சம்பந் தத்தால் ஜீவனுக்குச் சம்சார மிருக்கின்றது.

328. விருத்தியின் பிரயோஜனத்தைக் கூறும் அவசரத்தில் ஜாக்கிரத்தின் இலக்ஷணம்

ஆண்டு இந்திரியஜந்ரிய ஞானத்தின் அவஸ்தையினை ஜாக் கிராவஸ்தை யென்பார். அவஸ்தையென்னும் சொல் காலத்தின்

வாசகமாம். சுகமுதலியவற்றின் ஞான் காலமும் உதாசீன காலமும் ஜாக்கிராவஸ்தை யெனப்படுகின்றது. சுகமுதலியவற்றின் ஞானம் இந்திரிய ஜந்ரிய மன்று; அங்ஙனமே சுகமுதலியவற்றின் ஞானகாலத்தில் அந்ரிய விஷயத்தின் ஞானமும் இந்திரிய ஜந்ரிய மாகாது. அங்ஙனமே உதாசீன காலத்திலும் இந்திரிய ஜந்ரிய ஞான மில்லை. அங்ஙனமாயினும், சொல்லப்படும் சொப்பனாவஸ்தை சுழுத்தி யவஸ்தைகளுக்கு வேறாய் இந்திரிய ஜந்ரிய ஞானத்தின் ஆதாரகாலம் எதுவோ, அது ஜாக்கிராவஸ்தை யெனப்படுகின்றது. சுகமுதலியவற்றின் ஞானகாலத்திலும் உதாசீனகாலத்திலும் இந்திரிய ஜந்ரிய ஞான மில்லையாயினும், அதன் சம்ஸ்கார மிருக்கின்றது. இந்திரிய ஜந்ரிய ஞானத்தின் சம்ஸ்காரம் சொப்பனாவஸ்தையிலும் சுழுத்தி அவஸ்தையிலும் இருக்கின்றது. ஆதலால், சொப்பனாவஸ்தை சுழுத்தி அவஸ்தைகளுக்கு வேறான காலம் சொல்லப்பட்டது. இவ்வாற்றால் ஜாக்கிராவஸ்தை என்னும் வியவகாரம் இந்திரிய ஜந்ரிய ஞானத்தின் அதீனமாம். அவ் இந்திரிய ஜந்ரிய ஞானம் அந்தக்காணத்தின் விருத்தி வடிவமாம். அந்தக்காணத்தின் விருத்திக்கு மதபேதத்தால் இவை பிரயோஜனமாம்.

329. சில நூலாசிரியர் மதப்படி ஆவரணத்தின் அபிபவம் விருத்தியின் பிரயோஜனமா மெனல்

சிலரோ ஆவரணத்தின் அபிபவ (நாச)த்தை விருத்தியின் பிரயோஜன மென்பர். ஆவரணாபிபவத்திலும் நாநாமத முண்டு. எங்ஙனம்; மின்மினியின் பிரகாசத்தால் மகாந்தகாரத்தினது ஏகதேசத்தின் நாச முண்டாகின்றதோ, அங்ஙனமே அஞ்ஞானத்தினது ஏகதேசத்தின் நாசம் ஆவரணாபிபவம் என னும் சொல்லிற்குப் பொருளாமென்பது சம்பிரதாயிக மதம்.

330. சமஷ்டி அஞ்ஞானம் ஜீவனது உபாதியாகும்பகூத்தில் பிரஹ்ம அல்லது நாசுவர அல்லது ஜீவசேதனங்களின் சம்பந்தத்தால் ஆவரணத்தினது அபிபவம் சம்பவியாமை

சமஷ்டி அஞ்ஞானம் ஜீவனது உபாதியாம் என்னும் பகூத்தில் சுடமுதலிய விஷயங்களோடு சேதனத்திற்கு எப்போதும் சம்பந்த மிருக்கின்றது. ஆதலால், சேதன சம்பந்தத்

தினாலோ ஆவரணத்தின் அபிபவம் சம்பவிக்கிறதில்லை. ஏனெனின், பிரஹ்மசேதனமோ ஆவரணத்தின் சாதகமாம்; விரோதியன்று. ஈசுவர சேதனத்தினால் ஆவரணத்தின் அபிபவ முண்டாயின், “அது என்னால் அறியப்பட்டது” என்னும் வியவகாரம் ஜீவர்களுக்கு உண்டாகலாகாது; ஈசுவரனால் அறியப்பட்டது என்னும் வியவகாரம் உண்டாதல் வேண்டும். ஏனெனின், ஈசுவரனுக்கும் ஜீவனுக்கும் வியாவகாரிக பேத முண்டு. ஆதலால், ஈசுவரனால் அறியப்பட்ட வஸ்து ஜீவனுக்கறியப்படுவதாகாது. ஆதலால், ஜீவ சேதனத்தின் சம்பந்தத்தால் ஆவரணத்தின் அபிபவம் கூறின் இப் பக்ஷத்தில் ஜீவசேதனங்களுக்குக் கடமுதலியவற்றோடு சதா சம்பந்த முளதாம். ஏனெனின், ஜீவசேதனத்தின் உபாதி மூலாஞ்ஞானமாம். அதனிடத்து ஆரோபிக்கப்பட்ட பிரதிபிம்பத்தன்மை விசிஷ்ட சேதனத்தை ஜீவ னென்பார். மூலாஞ்ஞானத்திற்குக் கடமுதலியவற்றோடு எப்போதும் சம்பந்த மிருத்தலின், ஜீவசேதனத்திற்கு எப்போதும் சம்பந்த மிருக்கின்றது. ஆதலால், கடமுதலியவற்றினது ஆவரணத்தின் அபிபவம் எப்போதும் வேண்டும். இதனால் விருத்தியினால் ஆவரணத்தின் அபிபவத்தைக் கூறின், பரோக்ஷ விருத்தியினாலும் ஆவரணத்தின் அபிபவம் உண்டாதல்வேண்டும்.

331. இப் பக்ஷத்தில் அபரோக்ஷ விருத்தியினால் அல்லது அபரோக்ஷ விருத்தி விசிஷ்ட சேதனத்தினால் ஆவரணத்தினது அபிபவத்தின் சம்பவம்

ஆதலால், அபரோக்ஷ விருத்தியினால் ஆவரணத்தின் அபிபவ முண்டாகின்றது. அல்லது அபரோக்ஷ விருத்தி விசிஷ்ட சேதனத்தினால் ஆவரணத்தின் அபிபவ முண்டாகின்றது. எங்ஙனம், மின்மினியின் பிரகாசத்தினால் பேரிருளின் ஏகதேசம் நாசமாகின்றதோ, மின்மினியின் அபாவகாலத்தில் மகாந்தகாரம் (பேரிருள்) மீண்டும் விரிகின்றதோ, அங்ஙனமே அபரோக்ஷ விருத்தி சம்பந்தத்தினால் அல்லது அபரோக்ஷ விருத்தி விசிஷ்ட சேதனத்தின் சம்பந்தத்தினால் மூலாஞ்ஞானத்தினது அம்சத்தின் நாச முண்டாகின்றது. விருத்தியின் அபாவதையையில் அஞ்ஞானம் விரிகின்றது. இது சம்பிரதாயத்தை அநுசரித்த மதமாம்.

332. முற்கூறிய பக்ஷத்தின்படி ஆவரண நாசமாகிய விருத்தியின் பிரயோஜனத்தைக் கூறுதல்

ஆதனால், அஞ்ஞானத்தினது அம்சத்தின் நாசம் அப
ரோக்ஷ விருத்தியின் பிரயோஜனமாம். அசத்தவாபாதக அஞ்
ஞானம்சத்தின் நாசம் பரோக்ஷாபரோக்ஷ விருத்திகளின் பிர
யோஜனமாம். இவ்வாறு ஆவரண நாசம் விருத்திக்குப் பிர
யோஜனமா மென்னும் பக்ஷம் சொல்லப்பட்டது.

333. இரண்டாவது பக்ஷத்தின்படி ஜீவசேதனத்தோடு விஷயத்தின் சம்பந்தமாகிய விருத்தியின் பிரயோஜனத்தைக் கூறுதல்

ஜீவசேதனத்தோடுவிஷயத்தின் சம்பந்தம் விருத்தியின்
பிரயோஜனமாமென்னும் இரண்டாவது பக்ஷத்தினைக் கூறுகின்
றார்:—சமஷ்டி அஞ்ஞானத்தோடு பிரதிபிம்பம் ஜீவனென்னும்
பக்ஷத்தில் ஜீவசேதனத்திற்குக் கடமுதலியவற்றோடு எப்போ
தும் சம்பந்த மிருக்கின்றது. ஆனால், ஜீவனது சாமானிய சம்
பந்தத்தால் விஷயத்தின் பிரகாச முண்டாகிற்றில்லை. ஆதலால்,
விஷயத்தின் பிரகாசத்திற் கேதுவான ஜீவனோடுள்ள விஜாதிய
சம்பந்தம் விருத்தியின் பிரயோஜனமாம். ஜீவசேதனத்திற்கு
விஷயத்தோடு சம்பந்தம் எப்போது மிருக்கின்றது. ஆனால்,
அந்தச் சம்பந்தம் விஷயப் பிரகாசத்திற்கு எதுவன்று. விருத்தி
விசிஷ்ட ஜீவனுக்கு விஷயத்தோடு சம்பந்த முண்டாயின் விஷ
யத்தின் பிரகாசம் உண்டாகின்றது. ஆதலால், பிரகாசத்திற்
கேதுவான சம்பந்தம் விருத்தியின் அதிநமாம். அந்தப் பிரகா
சத்திற் கேதுவான ஜீவனுக்கு விஷயத்தோடுள்ள சம்பந்தம்
அபிவிநிஞ்சக அபிவிநங்கிதத் தன்மையாம். விஷயத்தில் அபிவி
நஞ்சகத்தன்மையும் ஜீவசேதனத்தின் அபிவிநங்கியத்தன்
மையு மிருக்கின்றன. எதனிடத்தில் பிரதிபிம்ப முண்டாகின்ற
தோ அதனை அபிவிநஞ்சகம் (வெளிப்படுத்துவது) என்பர்.
எதன் பிரதிபிம்ப முண்டாகின்றதோ அது அபிவிநங்கியம்
(வெளிப்படுத்தப்படுவது) எனப்படுகின்றது. எங்ஙனம் கண்
ணடியில் முகத்தின் பிரதிபிம்ப முண்டாகுமிடத்துக் கண்ணடி
அபிவிநஞ்சகமும் முகம் அபிவிநங்கியமு மாகின்றனவோ, அங்
ங்ஙனமே கடமுதலிய விஷயங்களில் சேதனத்தின் பிரதிபிம்ப
முண்டாகின்ற தாகவின், கீடமுதலியன அபிவிநஞ்சகமும் சேத

னம் அபிவிநயங்கியமுமாம். இவ்வாற்றால் பிரதிபிம்பத்தைக் கிரகித்தலாகிய வியஞ்சகத்தன்மை கடமுதலிய விஷயங்களி லிருக்கின்றது. பிரதிபிம்பத்தைச் சமர்ப்பித்தலாகிய வியங்கி யத்தன்மை சேதனத்தி லிருக்கின்றது. கடமுதலியவற்றில் சுபாவமாகப் பிரதிபிம்பத்தைக் கிரகித்ததின் சாமர்த்தியமில்லை. ஆனால், தனது வடிவ விருத்திசம்பந்தத்தினால் சேதனப் பிரதி பிம்பத்தின் கிரகணம் தகுதியாகின்றது. எங்ஙனம்: கண்ணாடி சம்பந்த மின்றிச் சுவரில் சூரியனது பிரதிபிம்பம் உண்டாகாது, கண்ணாடி சம்பந்தத்தினால் உண்டாகின்ற தாதலின் சூரியப் பிரதி பிம்பத்தைக் கொள்ளுதலின் யோக்கியதை சூட்டியத்தில் (சுவ ரில்) கண்ணாடி சம்பந்தத்தால் உண்டாகின்றதோ, எங்ஙனம் திருஷ்டாந்தத்தில் சூரியப்பிரபைக்குக் சூட்டியத்தோடு என் றைக்குஞ் சாமானிய சம்பந்தம் உளதாய், அபிவிநயஞ்சக அபி விநயங்கியத்தன்மைச் சம்பந்தம் கண்ணாடி அதீனமாயிருக்கின்ற தோ, அங்ஙனமே ஜீவசேதனத்திற்கு விஷயத்தோடு எப்போ தும் சம்பந்த மிருக்கின்றது. ஆனால், விருத்தி சம்பந்தத்தால் கடமுதலியவற்றில் ஜீவசேதனத்தின் பிரதிபிம்பத்தைக் கிரகித் தற்றகுதியுண்டாகின்றது. ஆதலால், ஜீவசேதனத்திற்குச் கட முதலியவற்றோடுள்ள அபிவிநயஞ்சக அபிவிநயங்கியத்தன்மைச் சம்பந்தம் விருத்தியின் அதீனமாம். இவ்வாற்றால் ஜீவசேத னத்தோடு கடமுதலியவற்றின் விலக்ஷண சம்பந்தத்திற்கு வது விருத்தியாம். ஆதலால், விஷய சம்பந்தத்தின் பொருட்டு விருத்தி யிருக்கின்றது. அச் சம்பந்தத்தால் விஷயத்தின் பிர காச முண்டாகின்றது. ஜீவசேதனம் விபுவாம். இப் பக்ஷத்தில் விலக்ஷண சம்பந்தத்தை உண்டுபண்ணுவது விருத்தியாம்.

334. அந்தக்கரண விசிஷ்ட சேதனம் ஜீவனா மென்னும் பக்ஷத்தில் விஷய சம்பந்தத்தின் பொருட்டு விருத்தியின் அபேகை உண்டெனல்

அந்தக்கரண விசிஷ்ட சேதனம் ஜீவனாமென்னும் பக்ஷத்தி லோ விருத்தியின்றி ஜீவசேதனத்தோடு கடமுதலியவற் றிற்கு முற்றும் சம்பந்த மில்லை. இந்திரிய விஷயங்களின் சம் பந்தத்தால் அந்தக்கரணத்தின் விருத்தி கடமுதலிய தேசத்திற் செல்லுமாயின், அப்போது ஜீவசேதனத்திற்குக் கடமுதலிய வற்றோடு சம்பந்த முண்டாகின்றது. விருத்தியின் வெளிச்

செல்லுதலின்றி உள் ஜீவனுக்கு வெளிக்குட முதலியவற்றோடு சம்பந்த முண்டாகிறதில்லை. இவ்வாற்றால் அந்தக்கரணவச்சின்ன பரிச்சின்ன ஜீவனாவன். இப் பகூத்தில் விருத்தி விஷய சம்பந்தத்தின்பொருட்டாம் என்னும் பொருள் வெளிப்படையே யாம்.

335. முற்கூறிய இரண்டு பகூங்களின் விலக்ஷணத்தன்மை

இவ்வாற்றால் அஞ்ஞான உபாதி யுடையவன் ஜீவனென்னும் பகூத்தில் ஜீவசேதனத்திற்கு விஷயத்தோடு சம்பந்தமோ என்று மிருக்கின்றது. அபிவிருச்சக அபிவிருங்கியத்தன்மைச் சம்பந்தம் எப்போது மிருப்பதில்லை. அதன்பொருட்டு விருத்தி யிருக்கின்றது. அந்தக்கரணவச்சின்னம் ஜீவன் என்னும் பகூத்தில் ஜீவனுக்கு விஷயத்தோடு முற்றும் சம்பந்தமில்லை. அதன்பொருட்டு விருத்தி யிருக்கின்றது. இவ்வாறு விருத்தியின் பல சம்பந்தத்தில் விலக்ஷணத்தன்மையை நூலாசிரியர்கள் கூறியிருக்கின்றனர்.

336. மதபேதத்தால் சம்பந்தத்தில் விலக்ஷணத்தன்மையைக் கூறுதல் அசங்கதமா மெனல்

ஆனால், மதபேதத்தால் சம்பந்தத்தில் விலக்ஷணத்தன்மையைக் கூறுதல் அசங்கதமாம். ஏனெனின், அந்தக்கரணம் ஜீவனது உபாதியா மென்னும் பகூத்திலும் அஞ்ஞானமோ ஜீவத்தன்மைக்கு உபாதியாக அவசியம் விரும்பப்படுகின்றது. இல்லை யாயின் பிராஞ்ஞவடிவ ஜீவனது அபாவ முண்டாகின்றது. ஆதலால், ஜீவத்தன்மையின் உபாதி சகல மதங்களிலும் அஞ்ஞானமாம். கர்த்திருத்தன்மை முதலிய அபிமானம் அந்தக்கரண விசிஷ்டத்தி லுண்டாகின்றது. ஆதலால், அந்தக்கரணவச்சின்னத்தினை ஜீவ னென்பார். அஞ்ஞானத்தில் பிரதிபிம்பம் ஜீவனுமென்னும் பகூத்திலும் அஞ்ஞான விசிஷ்டம் பிரமாதாவன்று; அந்தக்கரண விசிஷ்டமே பிரமாதாவாம். ஜீவசேதனத்திற்கோ விஷயத்தோடு எப்போதும் சம்பந்த மிருக்கின்றது. ஆனால், பிரமாத் திரு சேதனத்திற்கு விஷயத்தோடு சம்பந்த மில்லை. பிரமாத் திரு சேதனத்தின் சம்பந்தத்தினாலேயே விஷயத்தின் பிரகாச முண்டாகின்றது. ஜீவசேதனத்தின் சம்பந்தத்தினால்

விஷயத்தின் பிரகாச முண்டாகிறதில்லை. எங்ஙனம், பிரஹ்ம சேதனமும் ஈசுவர சேதனமும் அஞ்ஞானத்திற்குச் சாதகமோ, அங்ஙனமே அவித்தையை உபாதிபாகவுடைய ஜீவசேதனமுமாம். அதன் சம்பந்தத்தால் விஷயத்தில் ஞாதத்தன்மை முதலிய வியவகாரம் உண்டாகிறதில்லை. ஜீவசேதனத்திற்கு ஞாதத்தன்மை முதலியவற்றின் அபிமானமு முண்டாகிறதில்லை. பிரமாதாவின் சம்பந்தத்தினாலேயே விஷயத்தில் ஞாதத்தன்மை முதலிய வியவகார முண்டாகின்றது. வியவகாரத்தின் அபிமானமும் பிரமாதாவிற்கு உண்டாகின்றது. அந்தப் பிரமாதா விஷயத்திற்கு வேறானவிடத்தி லிருக்கின்றான். ஆதலால், பிரமாதாவிற்கு விஷயத்தோடு சம்பந்தம் எப்போது மிருப்பதில்லை. பிரமாதாவோடு விஷயத்திற்குள்ள சம்பந்தம் விருத்தியின் அதீனமாம். இவ்வாற்றால் ஜீவனது உபாதிக்கு வியாபக மங்கேரிக்கின் அல்லது பரிச்சின்ன மங்கேரிக்கின் இரண்டு பக்ஷங்களிலும் பிரமாதாவோடு விஷயத்திற்குண்டாம் சம்பந்தம் விருத்தியின் அதீனமாதல் சுமாதானமாம். அதனிடத்து விலக்ஷணத்தன்மையைக் கூறுதல் கேவலம் புத்தி சாமர்த்தியத்தைக் காட்டுதற் பொருட்டாம்; சாமர்த்திய மின்மைக்குச் சாதகமாம். பிரமாதாவுக்கு விஷயத்தோடு சம்பந்த மில்லை.

337. நான்கு சேதனங்களைக் கூறுதலோடு முற்கூறிய பொருளின் சித்தி

இதனற்றான் பிரமாத்திருசேதனம், பிரமாணசேதனம், விஷயசேதனம், பலசேதனமென்னும் பேதத்தால் நான்கு வகைச் சேதனம் சொல்லப்பட்டிருக்கின்றது. பிரமாதாவிற்கு விஷயத்தோடு சம்பந்த முளையின், பிரமாத்திருசேதனத்தோடு விஷயசேதனத்திற்கு விபாகத்தைக் கூறுதல் அசங்கதமாகும். அந்தக்கரண விசிஷ்டசேதனம் பிரமாத்திருசேதனமாம். விருத்தி யவச்சின்னசேதனம் பிரமாணசேதனமாம். கடமுதலியவற்றின் அவச்சின்னசேதனம் விஷயசேதனமாம். விருத்தி சம்பந்தத்தினால் கடமுதலியவற்றில் சேதனத்தின் பிரதிபிம்ப முண்டாயின், அதனைப் பலசேதன மென்பர். சிலர் இவ்வாறு கூறுவர்:—கடாவச்சின்ன சேதனமே அறியப்படாததாயின், அப்போது விஷயசேதன மெனப்படுகின்றது. அறியப்பட்டதாயின், அப்போது கடாவச்சின்ன சேதனத்தினையே

பலசேதன மென்பர். அதனையே பிரமேயசேதன மென்பர். ஆனால், வித்தியாரணிய சுவாமியும் வார்த்திகாரரும் பிரமாண் விருத்திக்குப் பிந்தியகாலத்தில் குடமுதலியவற்றி லுண்டாகும் சேதனத்தின் ஆபாசம் யாதோ, அதுவே பலசேதனமெனக் கூறியிருக்கின்றனர். இவ்வாற்றால் பிரமாத்விருசேதனம் பரிச்சின்னமாம். அதன் சம்பந்தத்தினாலேயே விஷயத்தின் பிரகாச முண்டாகின்றது. ஜீவசேதனத்தை விடுவனக் கொள்ளினும் பிரமாதாவோடு விஷயத்தின் சம்பந்தம் விருத்தியினாலாகியதாம். ஆதலால், இரண்டு மதங்களிலும் விஷய சம்பந்தத்தில் விலக்கணத்தன்மை யில்லை.

338. ஜாக்கிரத்தில் உண்டாவதாகிய விருத்தியின் அநுவாதத்தோடு சொப்பனாவஸ்தையின் இலக்ஷணம்

முற்கூறிய பிரயோஜனமுடைய இந்திரிய ஜந்நிய அந்தக்கரணத்தின் விருத்தி ஜாக்கிராவஸ்தையி லுண்டாகின்றது. இந்திரியத்தினால் ஜந்நியமாகாத விஷயகோசர அந்தக்கரணத்தின் அபரோக்ஷவிருத்தி யாதோ, அதன் அவஸ்தையினைச் சொப்பனாவஸ்தை யென்பர். சொப்பனத்தில் ஞேயமும் ஞானமும் அந்தக்கரணத்தின் பரிணாமமாம்.

339. சுழுத்தியவஸ்தையின் இலக்ஷணம்

சுககோசரமும் அவித்தியாகோசரமுமான அஞ்ஞானத்தின் சாக்காதபரிணாம வடிவ விருத்தியின் அவஸ்தையினைச் சுழுத்தியவஸ்தை யென்பர். சுழுத்தியில் அவித்தையின் விருத்தி சுககோசரமும் அஞ்ஞானகோசரமு மாகின்றது. அவித்தியாகோசர விருத்தி ஜாக்கிரத்திலும் “நான் அறியேன்” என்பதாக உண்டாகின்ற தெனினும் அவ் விருத்தி அந்தக்கரணத்தினதாம்; அவித்தையினதன்று. ஆதலால், சுழுத்தி இலக்ஷணத்திற்கு ஜாக்கிரத்தில் அதிவிபரபதி யில்லை. அங்ஙனமே பிராதிபாஸிக ரஜதவடிவவிருத்தி ஜாக்கிரத்தில் அவித்தையின் பரிணாமமாம். அது அவித்தியாகோசரமன்று. அங்ஙனமே சுகவடிவவிருத்தி ஜாக்கிரத்தி லிருக்கின்றது. அது அவித்தையின் பரிணாம மன்று. இவ்வாற்றால் சுககோசரமும் அவித்தியாகோசரமுமாகிய அவித்தியாவிருத்தியின் அவஸ்தையினைச் சுழுத்தியவஸ்தை யென்பர்.

340. சுழுத்திசம்பந்தமுள்ள பொருளினைக்

கூறுதல்

சுழுத்தியில் அவித்தையின் விருத்தியில் ஆருட்சாக்கி அவித்தையினைப் பிரகாசிக்கின்றது. சொருபசுகத்தையும் பிரகாசிக்கின்றது. சுழுத்தியவஸ்தையில் சுகவடிவ அவித்தைவடிவ பரிணாமம் எந்த அஞ்ஞான அம்சத்தினதாய் உண்டாயிருக்கின்றதோ, அவ் வஞ்ஞானம்சத்தில் அந்தப் புருடன்து அந்தக்கரணமும் ஒடுங்குகின்றது. ஜாக்கிரகாலத்தில் அந்த அஞ்ஞானம்சத்தின் பரிணாமம் அந்தக்கரண மாகின்றது. ஆதலால், அஞ்ஞானத்தின் விருத்தியினால் அநுபவிக்கப்பட்ட சுகத்தின் ஸ்மிருதி ஜாக்கிரத்தில் உண்டாகின்றது. உபாதானத்திற்கும் காரியத்திற்கும் பேத மில்லாதிருத்தலின், அநுபவ ஸ்மரணங்கட்கு வியதிகரணத்தன்மை (வேற்றுநிலைக்களத் திருத்தற்றன்மை) யில்லை. இவ்வாறு மூன்றவஸ்தைக ளுண்டு. மாணத்தினையும் மூர்ச்சையினையும் சிலர் சுழுத்தியி லடக்கிக் கூறுவர்; சிலர் வேறுகக் கூறுவர்.

341. முற்கூறிய அவஸ்தையின் பேதம்

விருத்தியின் அதீனமாமெனல்

இவ் வவஸ்தையின் பேதம் விருத்தியின் அதீனமாம். ஜாகிர சொப்பனங்களிலோ அந்தக்கரணத்தின் விருத்தியிருக்கின்றது; ஜாக்கிரத்தில் இந்திரிய ஜந்ரியமாம்; சொப்பனத்தில் இந்திரிய அஜந்ரியமாம்; சுழுத்தியில் அஞ்ஞானத்தின் விருத்தியாம்.

342. விருத்தியின் பிரயோஜனத்தைக் கூறுதல்

அவஸ்தையின் அபிமானமே பந்தமாம். அபிமானமென்றும் பிரமஞானத்தினைக் கூறுவர். அதுவும் விருத்தி விசேஷமாம். ஆதலால், விருத்தியினாலாகிய பந்தமே சம்சாரமாம். வேதாந்த வாக்கியத்தினால் “நான் பிரஹ்மம்” என்னும் அந்தக்கரண விருத்தி உண்டாகின்றது. அதனால் பிரபஞ்சத்தோடு அஞ்ஞானத்தின் நிவிருத்தி உண்டாகின்றது. அதுவே மோக்ஷமாம். ஆதலால், விருத்திக்குச் சம்சாரதசையிலோ வியவகாரசித்தி பிரயோஜனமாம்; பரமப்பிரயோஜனம் மோக்ஷமாம்.

343—352. கற்பிதத்தின் நிவிருத்தியில் விசாரம்.

343. கற்பிதத்தினது நிவிருத்தியின் அதிஷ்டான வடிவத்தன்மை பூர்வகமாக மோக்ஷத்தில் துவைதாபத்தி (துவைதம் தோர்தல்) தோஷத்தைக் கூறுதலின் அயுக்தத்தன்மை

கற்பிதத்தின் நிவிருத்தி அதிஷ்டானவடிவ மாகின்றது. ஆதலால், சம்சாரவிருத்தி மோக்ஷமாடென்று கூறுதலால் பிரஹ்மவடிவம் மோக்ஷமாடென்பது சித்திக்கின்றது. இதனால் கற்பிதத்தின் துவம்சமெனக்கொண்டு மோக்ஷத்தில் துவைதாபத்தி தோஷத்தினைக் கூறுதல் அஞ்ஞானத்தாற் பிரயோகிக்கப் பட்டதாம்.

344. நியாயமகரந்தகாரர் கூறிய அதிஷ்டானவடிவ கற்பிதத்தின் நிவிருத்திபக்ஷத்தில் தூஷணம்

நியாயமகரந்தகாரர் கற்பிதத்தின் நிவிருத்தி அதிஷ்டான வடிவமென்று கொள்ளவில்லை. துவைதாபத்திக்கும் சமாதானத்தைக் கூறியிருக்கின்றார். ஆனால், அவர் எழுத்து அறுப வாறுசாரமன்று. ஏனெனில், இது அவருடைய எழுத்தாம்:— கற்பிதத்தின் நிவிருத்தி அதிஷ்டானத்தினும் வேறாம். அதிஷ்டான வடிவமெனக் கூறின், அதிஷ்டானமும் கற்பித நிவிருத்தியும் ஒரே பதார்த்தமாம்; இரண்டு பதார்த்த மன்றென்பது சித்திக்கின்றது.

ஆண்டு இது கேட்பாம்:— அதிஷ்டானத்தில் அடக்கமாகக் கொண்டு கற்பித நிவிருத்தியின் லோபம் விரும்பப்படுகின்றதா? அல்லது கற்பித நிவிருத்தியில் அடக்கமெனக்கொண்டு வேறாக அதிஷ்டானத்தின் லோபம் விரும்பப்படுகின்றதா? வேறு வகையோ சம்பவியாது. ஒன்றில் மற்றொன்றின் அடக்கமே சொல்லுதலாகும். முதற்பக்ஷத்தைக் கூறுவோமாயின் சம்பவியாது. ஏனெனின், சம்சாரத்தின் அதிஷ்டானம் பிரஹ்மமாம். சம்சாரத்தின் நிவிருத்தி பிரஹ்மத்தின் வேறன்றுமெனின், சம்சார நிவிருத்தியின் சாதனத்தில் பிரவிருத்தி உண்டாகலாகாது. ஏனெனின், சம்சார நிவிருத்தி பிரஹ்மத்தின் வேறாகவோயில்லை. பிரஹ்மம் சித்தமாம். வியாபார சாத்தியத்தின்பொருட்டுப் பிரவிருத்தி உண்டாகின்றது. சுபாவசித்தப் பிரஹ்மத்தின்

பொருட்டு ஞானசாதனமான் சிவவணமுதலியவற்றில் பிர
விருத்தி சம்பவியாது. ஆதலால், சம்சார நிவிருத்திக்கு நித்திய
சித்தப் பிரஹ்மத்தில் அடக்கம் சம்பவியாது. அன்றியும்,
நிவிருத்தியில் பிரஹ்மத்தின் அடக்கத்தைக் கூறுவோமாயின்,
சம்சாரப் பிரமத்தின் அசம்பவ மிருத்தலின், அதன் நிவிருத்தி
யை உண்பெண்ணும் ஞானத்தின் சாதனமாகிய சிவவண முத
லியவற்றில் பிரவிருத்தி உண்டாகலாகாது. ஏனெனில், சம்சாரத்
தின் நிவிருத்தியோ ஞானத்திற்குப் பிந்தியகாலத்தில் உண்டா
கின்றது. ஞானத்திற்குமுன் கற்பிதத்தின் நிவிருத்தி உண்டா
கிறதில்லை யென்பது அநுபவசித்தமாம். சம்சார நிவிருத்தி
க்கு வேறாகப் பிரஹ்மமில்லை யாகலின் ஞானத்திற்குமுன்
பிரஹ்மவடிவ அகிஷ்டான மின்மையால் சம்சாரப் பிரமம் சம்
பவியாது. ஆதலால், அநுபவசித்த 'சம்சாரத்தின்' அபாவமோ
சொல்லப்படுகிறதில்லை; சத்தியமென்று சொல்லவேண்டிய
தாகும். அதற்கு ஞானத்தினால் நிவிருத்தி சம்பவியாது. ஆதலால்,
சம்சார நிவிருத்தியில் பிரஹ்மத்தின் அடக்கம் சம்பவியாது.
சம்சாரநிவிருத்தி ஞானத்திற்குமுந்தியகாலத்தி லில்லை; ஞானத்
திற்குப் பிந்தியகாலத்தி லிருத்தலின் ஸாதியாம் (ஆதியுடைய
தாம்.) பிரஹ்மம் அநாதியாம். ஸாதிபதார்த்தத்தில் அநாதி
பதார்த்தத்தின் அடக்கம் கூறுதல் அயுத்தமாம். இவ்வாற்றால்
இரண்டற்கும் ஒன்றற்கொன்று அடக்கம் சம்பவியாது. ஆத
லால், கற்பித நிவிருத்தி அகிஷ்டான வடிவமாமென்னும் பகடம்
சம்பவியாது. ஒன்றற்கொன்று அடக்கம் எதற்கும் கூறவில்லை
என்று கூறுவராயினும், "கற்பிதத்தின் நிவிருத்தி அகிஷ்டா
னத்தினும் வேறன்று; அகிஷ்டானத்தின் அவஸ்தாவிசேஷம்
கற்பித நிவிருத்தியாம். அறியப்படாததும் அறியப்பட்டது
மாகிய இரண்டவஸ்தைகள் அகிஷ்டானத்திற் குண்டாகின்றன.

ஞானத்திற்குமுன் அஞ்ஞாத அவஸ்தை யிருக்கின்றது.
ஞானத்திற்குப் பிந்தியகாலத்தில் ஞாத (அறியப்பட்ட) அவ
ஸ்தை யிருக்கின்றது. அறியப்பட்ட அகிஷ்டான வடிவம்
கற்பிதத்தின்' நிவிருத்தியாம். அறியப்பட்ட அகிஷ்டானம்
ஸாதியாம். ஆதலால், ஞானசாதனமாகிய சிவவணமுதலியன
நிஷ்பலமன்று. சம்சார நிவிருத்தி பிரஹ்மத்தினும் வேறன்று.
இவ்வாற்றால் அறியப்பட்ட அகிஷ்டான வடிவமே கற்பிதத்

தின் நிவிருத்தியாம்” என்று கூறுதலும் சம்பவியாது. ஏனெனின், ஞானத்தின் விஷயத்தை ஞாதமென்பர். அஞ்ஞானத்தின் விஷயத்தை அஞ்ஞாத மென்பர். அஞ்ஞானத்தினாலாகிய ஆவரணமே அஞ்ஞானத்தின் விஷயத்தன்மை பெனப்படுகின்றது. எப்போது ஞானத்தினால் அஞ்ஞானத்தின் அபாவ முண்டாகிறதோ, அப்போது அஞ்ஞாத வியவகார முண்டாகிற்றில்லை. அங்ஙனமே விதேகதசையில் தேகமுதவியன இல்லாமையால் ஞானத்தின் அபாவ மிருத்தவின், ஞாதத்தன்மையின் அபாவ முண்டாகின்றது. ஆதலால், விதேகதசையில் அஞ்ஞாத அவஸ்தையினைப்போல ஞாத அவஸ்தையு மில்லாதிருத்தவின், ஞாத அதிஷ்டானமாகிய கற்பித நிவிருத்தியின் அபாவம் மோக்ஷத்தில் உண்டாகுதல் வேண்டும். மோக்ஷத்தில் அபாவத்தை அங்கீகரிக்கின், கற்பித நிவிருத்திக்கு அநந்தத்தன்மையின்மையால் ஓளவீத ஜந்நியரோக நிவிருத்தியினைப்போலப் பரம புருஷார்த்தத்தன்மையின் அபாவ முண்டாகும்.

345. நியாய மகரந்தகாரர் முறைப்படி

அதிஷ்டானத்திற்கு வேறுகிய கற்பிதத்தினது
நிவிருத்தியின் நிருபணம்

ஆதலால், கற்பிதநிவிருத்தி அதிஷ்டானவடிவ மன்று; அதனினும் வேறும். அதிஷ்டானத்திற்குப் பின்னமாயினும் கற்பிதத்தின் நிவிருத்தி துவைதத்தைச் சம்பாதிப்பதன்று. ஏனெனின், அதிஷ்டானத்திற்கு வேறுகச் சத்திய முளதாயின் துவைத முண்டாம். சத்தியத்தின் விலக்ஷண பதார்த்தம் துவைதத்திற்கு ஏதுவாமாயின், சித்தாரந்தத்தில் எப்போதும் அத்வைத முளதென்னும் அர்த்தத்திற்குப் பாத முண்டாகும். ஆதலால், சத்தியபதார்த்தத்தின் பேதமே துவைதத்தின் சாதகமாம். கற்பித நிவிருத்தி அதிஷ்டானத்தினும் வேறும்; சத்தியமன்று. ஆதலால், துவைதம் சித்திக்கிறதில்லை.

346. நியாய மகரந்தகாரர் கிரமப்படி கற்பித நிவிருத்தியினது சொருப நிச்சயத்தின் பொருட்டு அநேக விகற்பங்களை எழுதுதல்

கற்பித நிவிருத்தியின் சொருப நிச்சயத்தின் பொருட்டு இவ்வாறு விகற்பம் எழுதப்படுகின்றது:— அதிஷ்டானத்திற்கு

வேறுகிய கற்பிதத்தின் நிவிருத்தி சத்து வடிவமா? அல்லது அசத்து வடிவமா? அல்லது சத்தசத்து வடிவமா? அல்லது சத்தசத்து விலக்ஷணமா? சத்துவடிவமெனக் கூறின், வியாவகாரிக சத்தா? அல்லது பாரமார்த்திக சத்தா? வியாவகாரிக சத்தெனின், பிரஹ்மஞானத்திற்குப்பின் வியாவகாரிக சத்தின் சம்பவம் இல்லாதிருத்தலின், பிரஹ்மஞானத்திற்குப்பின் சம்சார நிவிருத்தியின் அபாவம் வேண்டும். ஏனெனின், பிரஹ்மஞானத்திற்கு முன் எதற்குப் பாத முண்டாகிறதில்லையோ, பிரஹ்மஞானத்திற்குப் பின் எதற்குச் சத்தாஸ்பூர்த்தி உண்டாகிறதில்லையோ, அது வியாவகாரிக சத்தெனப்படுகின்றது. ஆதலால், கற்பித நிவிருத்தியை வியாவகாரிக சத்தெனக் கொள்ளின், ஞானத்திற்குப்பின் அது சம்பவியாது. ஆதலால், அதிஷ்டானத்திற்கு வேறுகக் கற்பித நிவிருத்தியைப் பாரமார்த்திக சத்து வடிவமாகக் கூறின் துவைத முண்டாகும். இவ்வாற்றால் அதிஷ்டானத்திற்கு வேறுகிய கற்பிதநிவிருத்தி சத்துவடிவமன்று. அதிஷ்டானத்திற்கு வேறுகக் கற்பித நிவிருத்தியை அசத்தெனக் கூறின், அசத்தென்னும் சொல்லிற்குப் பொருள் அநிர்வசநீயமா? அல்லது துச்சமா? அநிர்வசநீயமெனின், அதற்குத் தோஷத்தை மேல் நான்காவது விகற்பத்தின் கண்ட நத்திற் கூறுவாம். துச்சமெனின், சம்சார நிவிருத்திக்குப் புருஷார்த்தத்தன்மை உண்டாகாது. ஆதலால், இரண்டாவது விகற்பம் சம்பவியாது. அதிஷ்டானத்திற்கு வேறுகியதைச் சத்தசத்து வடிவமெனக் கூறின், ஒரு பதார்த்தத்திற்குச் சத்துவடிவத்தன்மையும் அசத்துவடிவத்தன்மையும் விரோதியா யிருத்தலின் சம்பவியா. சத்தசத்து வடிவமாகக் கொள்ளின், முற்கூறிய சத்தென்னும் பக்ஷத்தின் தோஷமும் அசத்தென்னும் பக்ஷத்தின் தோஷமு முண்டாகும். ஏனெனின், கற்பித நிவிருத்தியில் சத்தம்ச மிருக்கின்ற தாகலின் துவைத முண்டாகும். அசத்தம்சத்தினால் புருஷார்த்தத்தன்மை யின்மை யுண்டாகும். சத்தசத்தென்னும் சொல்லிற்குக் சத்தென்பது வியாவகாரிக சத்தையின் ஆசிரயமாம், அசத்தென்பது பாரமார்த்திக சத்தினும் வேறாம் என்று இவ்வாறு பொருள் செய்யின், அதனால் சத்தசத்துகளுக்கு விரோத மில்லை. ஏனெனின், கடமுதலியன வியாவகாரிக சத்தையின் ஆசிரய

மாய்ப் பாரமார்த்திக சத்துக்கு வேறுமென்பது பிரசித்தமாக வின் முற்கூறிய விரோத மில்லை. பாரமார்த்திக சத்தையை நிஷேதஞ் செய்தலால் துவைதமன்று; வியாவகாரிக சத்தையாம்; துச்சமன்று. ஆதலால், புருஷார்த்த மின்மையுமில்லை.

இவ்வாற்றால் அதிஷ்டானத்தினும் வேறுகிய கற்பிதநிவிருத்தி பாரமார்த்திக சத்தாகூறிய வியாவகாரிக சத்தையை யுடையதாமென்னும் அபிப்பிராயத்தால் சத்தசத்து வடிவமெனின் முதல் விகற்பத்தில் வியாவகாரிக சத்தெனக் கொள்ளின், ஞானத்திற்குப்பின் வியாவகாரிக பதார்த்தத்தின் அசம்பவ முண்டாகின்ற தென்னும் எத்தத்தோஷம் சொல்லப்பட்டதோ, அந்தத் தோஷத்தினால் இவ் வர்த்தமும் சம்பவியாது. ஆதலால், மூன்றாவது விகற்பமும் சம்பவியாது. அதிஷ்டானத்திற்கு வேறான கற்பித நிவிருத்தி சத்தசத்துக்கு விலக்ஷணமா மென்னும் நான்காவது பக்ஷத்தைக் கூறின், சத்து விலக்ஷணமென்று கூறுதலால் துவைத மில்லை, அசத்து விலக்ஷணமென்று கூறுதலால் புருஷார்த்தத் தன்மையின்மையு மில்லை, அங்ஙனமாயினும் சம்பவியாது. ஏனெனின், சத்தசத்து விலக்ஷணம் அநிர்வசநீய மாகின்றது. ஆதலால், கற்பிதத்தின் நிவிருத்தி அநிர்வசநீயமா மென்பது சித்தமாகும். மாயை அல்லது அதன் காரியம் அநிர்வசநீயமாம். ஆதலால், அஞ்ஞானத் தோடு கூடிய சம்சாரத்தின் நிவிருத்தியும் அநிர்வசநீயமாயின், மாயாவடிவம் அல்லது மாயையின் காரிய வடிவம் அஞ்ஞானத் தோடு கூடிய பிரபஞ்சத்தின் நிவிருத்தி என்று அங்கீகரிக்க வேண்டியதாகும். மாயாவடிவம் அல்லது மாயையின் காரிய வடிவம் முற்கூறிய நிவிருத்தியென்று கூறின், கடவடிவம் கடத்தின் நிவிருத்தியாம் என்று கூறுதலைப்போல முற்கூறியது சிரிப்பிற்கு இடமாகும். பிரஹ்மஞானத்தினால் அஞ்ஞானத் தோடு பிரபஞ்சத்தின் நிவிருத்தி உண்டாயின், அதற்குப்பின் புருஷார்த்தத்திற்குச் சாதனமான சாமக்கிரி ஒன்று மிராதென்பது சித்தாந்தம்.

பிரஹ்மஞானத்தின் பயனாகிய கற்பிதத்தின் நிவிருத்தி மாயா வடிவம் அல்லது மாயையின் காரிய வடிவமாம். அதனை நிவிர்த்திப்பது ஒன்று மிராது. ஆதலால், மோகக்ஷகையிலும் மாயையின் அல்லது அதன் காரியத்தின் நித்திய சம்பந்த

மிருத்தலின் நிர்விசேஷப் பிரஹ்மத்தின் பிராப்தி வடிவமோக்ஷத்தின் அபாவ முண்டாகும். இதனால் நான்காவது பக்ஷமும் சம்பவியர்து. இவ்வாற்றால், அஞ்ஞான தற்காரியங்களின் நிவிருத்தி பிரஹ்மத்தினும் வேறும். சத்து வடிவ மன்றாகலின் துவைதமன்று. அசத்தன்றாகலின் புருஷார்த்தத்தன்மையின் மையிலே. சத்தசத்து வடிவமன்றாகலின் இருபக்ஷத்தின் தோஷமு மில்லை. அநிர்வசநீயமன்றாகலின் மோக்ஷதசையில் அஞ்ஞான தற்காரியங்களின் சேஷ மில்லை. ஆதலால், முற்கூறிய நான்குவகைக் கிரமத்தினும் வேறுகிய அஞ்ஞான தற்காரியங்களின் நிவிருத்தி பிரஹ்மத்திற்கு வேறு யிருக்கின்றது.

347. நியாயமகரந்தகாரர் கிரமப்படி

முற்கூறிய நான்கு விதத்தினும் விலக்ஷணமான தும் பிரஹ்மத்திற்கு வேறான துமான
ஐந்தாவது வகையாகிய கற்பித நிவிருத்தியின்
சொருபம்

ஐந்தாவது விதமென அதனைக் கூறுவர்:—எங்ஙனம் சத்தசத்து விலக்ஷண பதார்த்தத்திற்கு அத்வைத மதத்தில் அநிர்வசநீய பரிபாஷை யிருக்கின்றதோ, அங்ஙனமே க. சத்துவடிவம், உ. அசத்துவடிவம், ஈ. சத்தசத்துவடிவம், ச. சத்தசத்து விலக்ஷண அநிர்வசநீயம் என்னும் நான்கு வகையினும் விலக்ஷணமான வகையினை யுடையதாம் அஞ்ஞான தற்காரியங்களின் நிவிருத்தி. நான்குவித வகையினும் விலக்ஷணமான வகைக்கு ஐந்தாவது வகையென்று பெயர். ஆதலால், அஞ்ஞான தற்காரியங்களின் நிவிருத்தி பிரஹ்மத்திற்கு வேறும். அந்நிவிருத்தியில் ஐந்தாவது வகையுண்டு. இது நியாயமகரந்தத்தில் எழுதப்பட்டிருக்கின்றது.

348. நியாயமகரந்தகாரர் மதத்தின் நலமின்மை

அது நலமுடையதன்று. ஏனெனின், வியாவகாரிகசத் பதார்த்தமோ உலகத்திற் பிரசித்தமாம். அநிர்வசநீய பதார்த்தமும் இந்திரஜாலத்தினாலாகிய உலகத்திற் பிரசித்தமாம். அங்ஙனமே பாரமார்த்திக சத்பதார்த்தம் பிரஹ்மமென்பது சூஸ்திரத்திற் பிரசித்தம். வித்வான்களுக்கு அதுபவசித்த

மானது பிரஹ்மாத்மாவாம். இவ்வெவ்லாவற்றினும் விலக்ஷணமான ஓர் வஸ்து உலகத்திலேனும் சாஸ்திரத்திலேனும் பிரசித்தமன்று. அத்தியந்த அப்பிரசித்தமாகிய அஞ்ஞானத்தோடு சம்சாரத்தின் நிவிருத்தியை அங்கீகரிக்கின் புருஷார்த்தத்தன்மையின் அபாவ முண்டாகும். ஏனெனின், புருஷனது அபிலாஷைக்கு விஷயம் புருஷார்த்த மெனப்படுகின்றது. அத்தியந்த அப்பிரசித்தத்தில் புருஷனது அபிலாஷை உண்டாகாது. ஆனால், பிரசித்தத்தில் அபிலாஷை உண்டாகும். ஆதலால், பிரசித்த பதார்த்தங்களுக்கு விலக்ஷணமான கற்பித நிவிருத்தியானது இல்லை. கற்பித நிவிருத்தியை அதிஷ்டான வடிவமெனக் கொள்ளினும், சம்சாரத்தின் அதிஷ்டானம் பிரஹ்மமென்பது பிரசித்தமன்று. அங்ஙனமாயினும், முன் அநுபவிக்கப்பட்டதில் அபிலாஷை உண்டாகின்றதென்னும் நியம மில்லை. ஆனால், அநுபவிக்கப்பட்டதின் ஸஜாதியத்தில் அபிலாஷை உண்டாகின்றது. எங்ஙனம் பயவடிவ அநர்த்தத்திற்கு ஏதுவாகிய சர்ப்பத்தின் நிவிருத்தி அதிஷ்டான இரஜ்ஜுவடிவமோ, அங்ஙனமே ஜன்னமாணதி வடிவ அநர்த்தத்திற்கு ஏதுவாகிய சர்ப்பத்தின் நிவிருத்தி அதிஷ்டானப் பிரஹ்ம வடிவமாம். இவ்வாற்றால் அதிஷ்டானத்தன்மைத் தர்மத்தினால் பிரஹ்ம வடிவ சம்சாரத்தின் நிவிருத்தி அநுபவிக்கப்பட்டதின் சஜாதியமாயிருத்தலின் புருஷனது அபிலாஷை சம்பவிக்கின்றது. லீந்தாவதுவகை வாதியின் மதத்தில் அநுபவிக்கப்பட்டதின் சஜாதிய மில்லாமையால் பிரவிருத்தி சம்பவியாது. அதிஷ்டானத்திற்கு வேறெனக் கொள்ளின் பாஷ்யகாரரது வசனத்திற்கு விரோதமாகும். பாஷ்யகாரர் கற்பித நிவிருத்தியை அதிஷ்டான வடிவமாகவே கூறியிருக்கின்றனர்.

349. நியாயமகரந்தகாரர் ஞாத அதிஷ்டான வடிவ கற்பிதத்தின் நிவிருத்திபக்ஷத்தில் கூறிய தோஷத்தின் பரீகாரமும், பிரசங்கத்தால் விசேஷண உபாதி உபலக்ஷணங்களின் லக்ஷணமும்

ஞாத அதிஷ்டான வடிவ கற்பிதத்தின் நிவிருத்தியை அங்கீகரித்தலில், மோக்ஷதசையில் ஞாதத்தன்மை யின்மையால் கற்பித நிவிருத்தியின் அபாவமிருத்தலின், கற்பிதத்தின்

உஜ்ஜீவன முண்டாகும் என்று தோஷம் சொல்லப்பட்டது. அதற்குச் சமாதானம் இதுவாம்:—ஞாதத்தன்மை விசிஷ்டமும் ஞாதத்தன்மை உபகிதமுமாகிய பிரஹ்மமோ மோக்ஷகாலத்திலில்லை. ஏனெனின், ஞாதத்தன்மை விசேஷண முடையதனை ஞாதத்தன்மை விசிஷ்ட மென்பர். ஞாதத்தன்மை உபாதியுடையதனை ஞாதத்தன்மை உபகிதமென்பர். காரியத்திற் சம்பந்தியாய் வர்த்தமான (இருக்கும்) வியாவர்த்தகம் யாதோ அது விசேஷண மெனப்படுகின்றது. எங்ஙனம்:—நீலவடிவமுடைய கடம் உற்பத்தியாகின்றது என்னுமிடத்தில் நீல வடிவம் விசேஷணமாம். ஏனெனின், உற்பத்திவடிவ காரியத்தோடு சம்பந்தமுடையதாய் யிருக்கின்றது. கடத்தி விருப்பதாய்ப் பீதகடத்தினின்றும் வியாவர்த்தகமாய் (வேறு பிரித்தறிவிப்பதாய்) இருக்கின்றது. காரியத்தில் சம்பந்த மின்றியதான வர்த்தமான வியாவர்த்தகம் உபாதி யெனப்படுகின்றது. எங்ஙனம்: பேரியுபகித ஆகாசத்தில் சப்த மிருக்கின்றது. இந்த ஸ்தானத்தில் பேரி உபாதியாம். ஏனெனின், சப்தத்தின் அதிகரணத்தன்மையில் பேரியின் சம்பந்த மில்லை. வர்த்தமான பேரி புறவாகாயத்தினும் வியாவர்த்தகமாய் இருக்கின்றது. காரியத்தில் சம்பந்த மின்றியதாய் வியாவர்த்தகமாவது யாதோ அது உபலக்ஷண மெனப்படுகின்றது. உபலக்ஷணத்தில் வர்த்தமானத் தன்மையின் அபேகையிலில்லை. அதீதமும் (சென்றதும்) உபலக்ஷணமாகும். உபாதியோ விசேஷியத்தின் எல்லாவிடத்து யிருக்கும்; உபலக்ஷணம் ஏகதேசத்திருக்கும். எங்ஙனம்: “காகமுடைய வீட்டிற்குப் போ” என்று கூற, எந்த வீட்டில் காகத்தின் சையோகத்தைக் கண்டானோ, அந்த வீட்டினின்றும் காகம் போய்விடுமாயினும், இவன் போகின்றான். ஈண்டு வீட்டிற்குக் காகம் உபலக்ஷணமாம். ஏனெனின், அது போதலாகிய காரியத்தில் சம்பந்த மில்லாததாய் இருக்கின்றது; கிருகத்தின் ஏகதேசத்திலிருக்கின்றது. அங்ஙனமே வர்த்தமானமும் அதீதமுமாகிய காகம் மற்ற வீடுகளினின்றும் வியாவர்த்தகமாம். இவ்வாற்றால் விசேஷணமும் உபாதியுமோ வர்த்தமானமாகின்றது; ஆதலால், விசேஷியத்தின் சகல தேசத்திலும் சர்வ காலத்திலும் இருக்கும், விசேஷியத்தின் எந்தத் தேசத்தில் எந்தக் காலத்திலும் இருப்பதில்லையோ, அந்தத் தேசத்திலும் அந்தக் காலத்திலும்

விசிஷ்டவியவகார முண்டாகிறதில்லை; உபகித வியவகாரமும் உண்டாகிறதில்லை.

ஆனால், எவ்வளவு காலத்தில் எவ்வளவு தேசத்தில் வியாவர்த்தகமாகின்றதோ, அவ்வளவு தேசத்திலும் காலத்திலும் விசிஷ்ட வியவகாரமும் உபகித வியவகாரமு முண்டாகின்றன. அந்த மோக்ஷதசையில் ஞாதத்தன்மையின் சம்பந்தமில்லை. ஆனால், முன் ஞாதத்தன்மை உண்டாயிருக்கின்றது. ஆதலால், ஞாதத்தன்மை விசிஷ்டமும் ஞாதத்தன்மை யுபகிதமுமோ அநிஷ்டானமன்று. வியாவர்த்தக மாத்திரத்தினை உபலக்ஷண மென்பர். வர்த்தமானத்தில் ஆக்கரக மில்லை. ஆதலால், விசேஷியத்தின் ஏகதேசத்தில் சம்பந்த முண்டாகியும், ஏக காலத்தில் சம்பந்த முண்டாகியும் வியாவர்த்தகமாவதனை உபலக்ஷண மென்பர். பிற பதார்த்தத்தினும் பேத ஞானத்தினை (வேறு பிரித்தறிதலை) வியாவீருத்தியென்பர். விசேஷணம், உபாதி, உபலக்ஷணம் என்னும் மூன்றும் பிறவற்றினின்றும் வியாவீருத்தி செய்கின்றன. அவற்றுள் விசேஷணமோ எவ்வளவு தேசகாலங்களில்தான் இருக்கின்றதோ, அவ்வளவு தேசகாலத்துள்ள தன்னு விசிஷ்ட விசேஷியத்தின் வியாவீருத்தியைச் செய்கின்றது. எதன் வியாவீருத்தி விசேஷணத்தினு லுண்டாகின்றதோ, அது விசிஷ்ட மெனப்படுகின்றது. எந்தத் தேசகாலத்தில் வியாவர்த்தக முண்டாகின்றதோ, அந்தத் தேசகாலத்துள்ள வியாவர்த்தகமாகத் தக்கதனை வியாவீருத்தி செய்து, தான் வெளியிலேயே யிருப்பது எதுவோ அது உபாதி பெனப்படுகின்றது. எதன் வியாவீருத்தி உபாதியினு லுண்டாகின்றதோ அது உபகித மெனப்படுகின்றது. எது வியாவர்த்தக மாகத்தக்கதின் ஏக தேசத்தில் ஒரு காலத்திருந்து வியாவீருத்தி செய்வதாய், உபாதியினைப்போலத் தான் புறம்பாகவே யிருக்கின்றதோ அது உபலக்ஷண மெனப்படுகின்றது. எதன் வியாவீருத்தி உபலக்ஷணத்தினு லுண்டாகின்றதோ அது உபலக்ஷித மெனப்படுகின்றது. இதனால் இது நிச்சயமாயிற்று:—வியாவர்த்தகம் வியாவர்த்தகமாகத்தக்க தென்னு மிரண்டிலும் விசிஷ்ட வியவகார முண்டாகின்றது. எவ்வளவு தேசத்தில் வியாவர்த்தக முண்டாகின்றதோ, அவ்வளவு தேசத்திலுள்ள வியாவர்த்தக

மாகத்தக்கது மாத்நிரத்தில் உபகித வியவகார முண்டாகின் றது. ஆனால், வியாவர்த்தகத்தின் இருப்புக்காலத்தில் வியாவர்த்தகத்தினை விட்டு உபகித வியவகார முண்டாகின்றது. வியாவர்த்தகமாகத் தக்கதின் ஏகதேசத்தில் ஒருகாலத்து வியாவர்த்தக மிருக்கின், ஆண்டு வியாவர்த்தகம் செய்யப்படுவது மாத்நிரத்தில் உபலக்ஷித வியவகாரம் உண்டாகின்றது. ஈண்டு வியாவர்த்தகத்தினது இருப்பின் அபேகை யில்லை. இவ்வாற்றால் விசேஷண முதவியவற்றின் பேதத்தால் அந்தக்கரணவிசிஷ்டம் பிரமாதாவாம். அந்தக்கரண உபகிதம் ஜீவசாஸ்தியாம். அந்தக்கரண உபலக்ஷிதம் ஈசுவரசாஸ்தியாம். ஈண்டு இது பிரசங்கமாம்:—மோகூதசையில் ஞாதத்தன்மை யின்மையால் ஞாதத்தன்மை விசிஷ்டமும் ஞாதத்தன்மை உபகிதமுமோ அதிஷ்டானமாதல் சம்பவியாது. அங்ஙனமாயினும் ஞாதத்தன்மை உபலக்ஷிதம் அதிஷ்டானமாதல் மோகூதசையிலுமாம்.

350. அதிஷ்டான வடிவ நிவிருத்தியின்

பக்கத்தில் ஐந்தாவது வகை வாதியின் சங்கை

ஐந்தாவதுவகை வாதி இச் சங்கை செய்கின்றார்:—எதனிடத்து ஒருகால் ஞாதத்துவ முண்டாகின்றதோ, அதனிடத்து ஞாதத்தன்மையின் அபாவகாலத்திலும் ஞாதத்தன்மை உபலக்ஷிதத்தை அங்கீகரிக்கின், ஞாதத்தன்மைக்கு முந்திய காலத்திலும் இனி வரும் ஞாதத்தன்மையினை அங்கீகரித்து, ஞாதத்தன்மை உபலக்ஷிதத்தைக் கூறுதல்வேண்டும். முற்காலத்தில் ஞாதத்தன்மை உபலக்ஷிதத்தை அங்கீகரிக்கின், சம்சாரகாலத்திலும் ஞாதத்தன்மை உபலக்ஷித அதிஷ்டான வடிவ சம்சார நிவிருத்தி யிருத்தலால் அநாயாசமாகப் புருஷார்த்தப் பிராப்தி யுண்டாகும். ஆதலால், ஞாதத்தன்மையின் அபாவகாலத்திலும் ஞாதத்தன்மை உபலக்ஷித அதிஷ்டான வடிவ கற்பித நிவிருத்தியைக் கூறுதல் தகுதியன்று.

351. முற்கூறிய சங்கையின் சமாதானம்

அதற்கு இது சமாதானமாம்:—வியாவர்த்தக சம்பந்தத்திற்குப் பிற்குரிய காலத்தில் உபலக்ஷித வியவகார முண்டாகின்றது; பூர்வகாலத்தி லுண்டாகிறதில்லை. எங்ஙனம் கால்கையின்

சம்பந்தத்திற்குப் பிந்திய காலத்தில் காக்கை யுபலக்ஷித வியவகார முண்டாகின்றதோ, அங்ஙனமே ஞாதத்தன்மையின் உற்பத்திக்கு முந்திய சம்சாரதசையில் ஞாதத்தன்மை யுபலக்ஷிதம் அதிஷ்டானமன்று. பிந்திய காலத்தில் ஞாதத்தன்மையில் லாத காலத்திலும் ஞாதத்தன்மை உபலக்ஷிதம் அதிஷ்டானமாம்; அதன் சொருபமே சம்சார நிவிருத்தியாம்.

352. நியாயமகரந்தத்தினும் வேறுவகையாக அதிஷ்டானத்திற்கு வேறான கற்பித நிவிருத்தியின் சொருபம்

கற்பிதத்தின் நிவிருத்தி அதிஷ்டானத்தினும் வேறுமென்னும் பக்ஷத்தில் ஆக்கிரக முண்டாயினும், நியாயமகரந்த நூலில் கூறியபடி அத்தியந்த அப்பிரசித்தமான ஐந்தாவது வகையை அங்கீகரித்தல் நிஷ்பலமாம். ஏனெனின், அநிர்வசநீயத்தின் நிவிருத்தி அநிர்வசநீயமாம். நிவிருத்தி யென்பது துவம்ஸத்திற்காம். அந்தத் துவம்ஸத்தினை அநந்த அபாவ வடிவமாகக் கொண்டு, அதிஷ்டானத்தினும் வேறுகக் கொள்ளின், மோக்ஷதசையில் துவைத முண்டாம். அந்தத் துவம்ஸம் அநந்த அபாவவடிவமன்று; கூணிகபாவ விகாரமாம். யாஸ்க ரென்னும் முனிவர் வேதத்தின் அங்கமாகிய நிருக்தத்தைச் செய்திருக்கின்றனர். அதில் ஜந்மம் (பிறப்பு), சத்தை (இருப்பு), விருத்தி (வளர்ச்சி), பரிணாமம் (விகாரம்-திரிபு), அபக்ஷயம் (குறைவு), விராசம் (அழிவு) என ஷட்பாவலிகாரத்தைக் கூறியிருக்கின்றனர். பாவமென்பது அநிர்வசநீயவஸ்து. அதன் விகார மென்பது அவஸ்தா விசேஷமாம். அநிர்வசநீயத்தின் அவஸ்தா விசேஷமாயிருத்தலின் ஜன்மமுகல் நாசபரியந்தம் அநிர்வசநீயமாம்.

எங்ஙனம்: ஜன்மம் கூணிகமாம். ஏனெனின், முதற்கண சம்பந்தத்தை ஜன்ம மென்பர். முதற்கணத்திற் “பிறக்கின்ற” தென்னும் வியவகார முண்டாகின்றது. இரண்டாவது கணத்தில் “பிறந்த” தென்னும் வியவகார முண்டாகின்றது; “பிறக்கின்ற” தென்னும் வியவகார முண்டாகிறதில்லை. அங்ஙனமே தண்டமுதலியவற்றிற் கடத்திற்குச் சூரணமுதலியதன்மை யுண்டாகின்றது. அப்போது ஒரு கூணத்தில் “கடம் நசிக்

கின்றது” என்னும் வியவகார முண்டாகின்றது. இரண்டாவது முதலிய கூணங்களில் “நசித்தது குடம்” என்னும் வியவகார முண்டாகின்றது; “நசிக்கின்றது குடம்” என்னும் வியாவகார முண்டாகிறதில்லை. ஆதலால், ஜன்ம நாசங்கள் கூணிகமாம். வர்த்தமான ஜன்மம் கடத்திற் குளதென்பது “பிறக்கின்றது கடம்” என்னும் வாக்கியத்தினால் தோற்றுக்கின்றது. அதீத ஜன்மம் கடத்திற்கா மென்பது “பிறந்தது கடம்” என்னும் வாக்கியத்தாற் றோற்றுக்கின்றது.

எங்ஙனம்: கடத்திற்கு வர்த்தமான நாச மிருக்கின்ற தென்பது “நசிக்கின்றது குடம்” என்னும் வாக்கியத்தினால் தோற்றுக்கின்றது. “நசித்தது குடம்” என்னும் வாக்கியத்தினால் கடத்தின் அதீதநாசம் தோற்றுக்கின்றது. துவம்ஸவடிவநாசம் அநந்தமா (சுறில்லாததா)யின், நாசத்தில் அதீதத்தன்மை வியவகார முண்டாகலாகாது. ஆதலால், நாசம் அநந்தமன்று; கூணிகமாம். பாவவிகாரமா யிருத்தவின் அபாவ வடிவமன்று. அநுபலபதி நிருபணத்தில் அநந்த அபாவத் துவம்ஸம் சொல்லப்பட்டிருக்கின்றது. அது நியாயக் கிரமமாகச் சொல்லப் பட்டிருக்கின்றது. வேதாந்த மதத்தில் அத்தியந்தாபாவ மொன்றே அபாவ பதார்த்தமாம். இவ்வாற்றால் கற்பித்ததின் நிவிருத்தி கூணிகமாம்.

எங்ஙனம் வித்வானது அநிர்வசநீய சரீரமுதலியன ஞானத் திற்குப் பின்னும் பிராரத்த பலத்தினால் சிறிதுகால மிருக்கின்றனவோ, துவைதத்திற்குச் சாதகமன்றோ, அங்ஙனமே ஞானத் திற்குப் பிரதியகாலம் கற்பித்ததின் நிவிருத்தி ஒருகூண மிருக்கின்றது. ஆதலால், துவைதத்தின் சாதன மில்லை. ஒரு கூணத்திற்குப் பின் கற்பித்த நிவிருத்தியின் அத்தியந்தாபாவ மிருக்கின்றது. அது பிரஹ்மவடிவமாம்.

353. முற்கூறியமதத்தில் புருஷார்த்தத்தின்சொருபம் (துக்காபாவம் அல்லது கேவல சகம்)

இம் மதத்தில் துக்க நிவிருத்தி கூணிகபாவமா யிருத்தவின் புருஷார்த்தமன்று; துக்காபாவம் புருஷார்த்தமாம். அல்லது துக்காபாவமும் புருஷார்த்தமன்று; கேவலம் சகமே புருஷார்த்தமாம். ஏனெனின், அநந்த துக்கத்தோடு கூடிய கிராம்

மிய தர்ம முதலியவற்றின் சுக மிருக்கின்றது. அதில் சுபாவ மாகச் சுகல ஜீவர்களுக்கும் பிரவிருத்தி உண்டாகின்றது, துக்காபாவமும் புருஷனது அபிலாஷைக்கு விஷயமாயின், முற் றும் துக்கத்தினால் விழுங்கப்பட்ட சுகத்தில் புருஷனது அபி லாஷை உண்டாகலாகாது. யாண்டுத் துக்காபாவத்தில் அபி லாஷை உண்டாகின்றதோ, ஆண்டும் சொரூப சுகாநுபவத்தின் பிரதிபந்தகம் துக்கமாம். அதன் அபாவகாலத்தில் சொரூப சுகத்தின் வெளிப்படுதல் உண்டாகின்றது. ஆதலால், துக்கா பாவத்தில் புருஷனது அபிலாஷை சொரூப சுகத்தின் பொருட் டாம். இவ்வாற்றால் முக்கிய புருஷார்த்தம் சுகமாம்; துக்கா பாவமன்று. ஆதலால், துக்கத்தின் அத்தியந்தாபாவத்தினை யும் பிரஹ்ம வடிவமாகக் கொள்ளாது, அநிர்வசநீயமாகக் கொள்ளின், அதற்கும் பாதம் சம்பவிக்கின்றது. ஆனால் அநிர் வசநீயத்தின் பாதவடிவ அபாவமோ அதிஷ்டான வடிவமென் பது அநுபவசித்தமாம். ஆதலால், அஞ்ஞானத்தோடு பாவா பவடிவப் பிரபஞ்சமும் அதன் நிவிருத்தியுமாகிய சுகலமும் நிர்வசநீயமாம். அவ்வெல்லாவற்றிற்கும் அதிஷ்டான வடிவ பாத முண்டாகத் துவைதமின்றிய சொரூபமான பரமாத்ம வடிவ பரமபுருஷார்த்தம் மோக்ஷமாம்.

எட்டாவது பிரகாசம்

ஜீவேசுவரசோரூப விருத்திப் பிரயோஜனத்தோடு

கற்பித நிவிருத்தி சோரூப நிருபணம்

முடிந்தது.

ஸ்ரீ கிருஷ்ணார்ப்பணமவ்ஸது.

